b

Digitized by Google

BIBLIOTECA NAZIONALE VITT. EMANUELE ROMA
8
14 — B
1

Ex Bibliotheca
majori Coll. Rom.
Societ. Jesu
II . 4 . 5

5 — E — 21

5.3.27.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

CONSIDERATIONVM SPIRITVALIVM SVPER LIBRVM CANTICI CANTICORVM SALOMONIS IN vtraq; lingua, Latina videlicet & Hiſpana, perquàm vtilis tractatus.

A Fr. Ioanne de los Angeles, Prouintiæ S. Ioſeph Diſcalciatorum de Obſeruantia, Prouintiali Miniſtro, Cæſareæq; Maieſtatis Imperatricis Mariæ à concionibus editus.

Eidemque Maieſtati Catholicæ dicatus.

BIBL. SEC. COL. ROM. SOC. IESV

Anno 1607.

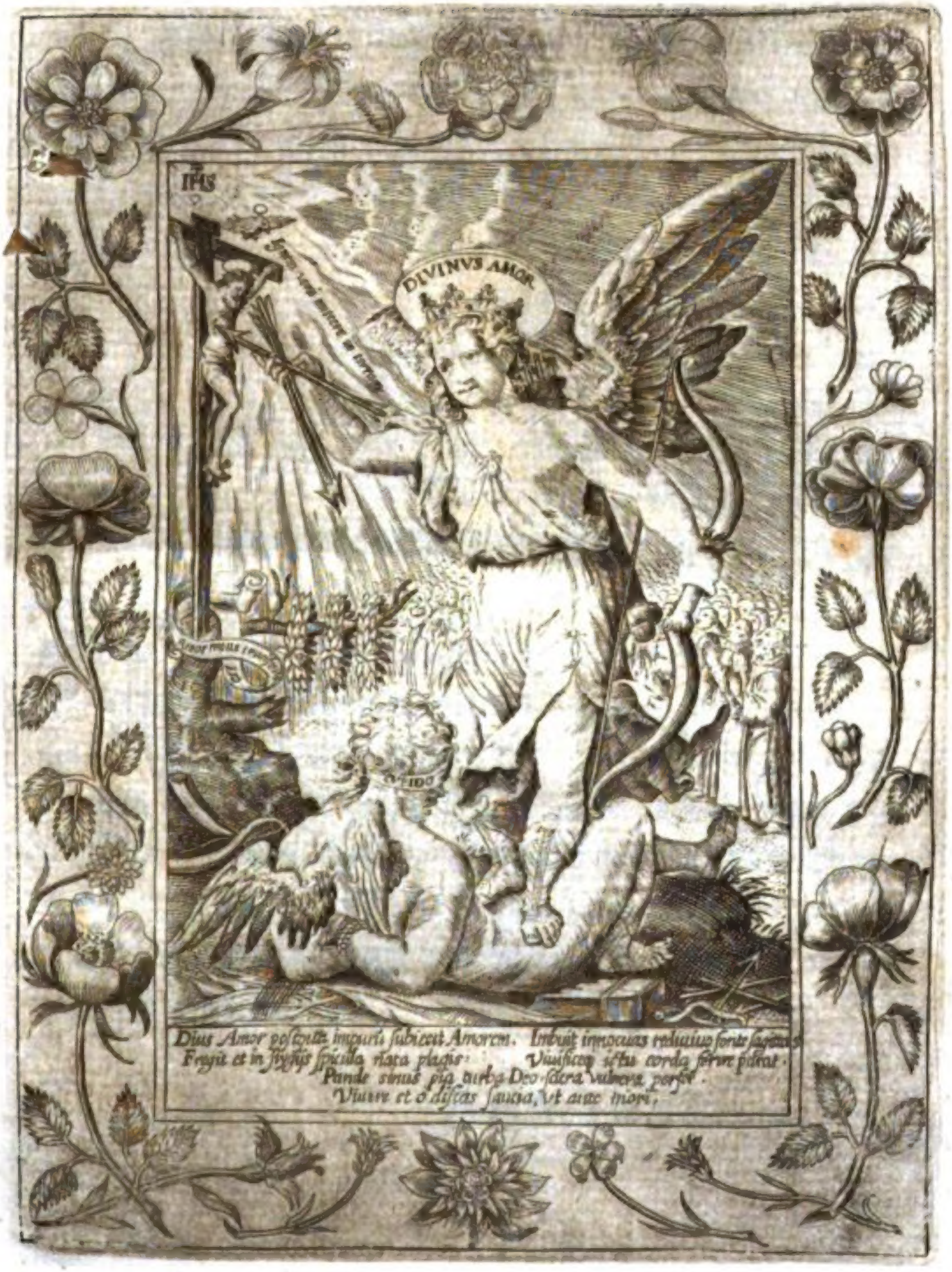
Ex Legato Illustrissi Focini.

CVM PRIVILEGIO.

MATRITI,
Ex Typographia Regia.

Vendeſe en caſa de Franciſco Lopez, mercader de libros.

Digitized by Google


IHS
Ignem veni mittere in terram
DIVINVS AMOR

Dius Amor poſtquam impuri ſubiecit Amorem. *Imbuit innocuas rediuiuo fonte ſagittas*
Fregit et in Stygijs ſpicula tincta plagis: *Viuifico ictu corda ferire parat.*
Pande ſinus pia turba Deo ſacra vulnera perfer.
Viuere et ô diſcas ſaucia, ut ante mori.

BIBLIOTECA NAZ.
ROMA
VITTORIO EMANUELE

Digitized by Google

Digitized by Google

APROBACION.

POR comiſsion de nueſtro Padre Reuerendiſsimo Fr Franciſco de Soſa, Miniſtro general de toda la Orden de nueſtro Serafico Padre S. Franciſco. Yo fray Iuã de el Barco, Lector de Teologia, y Guardian de ſanta Maria de Ieſus de Alcala: vi con todo cuydado, y aduertencia, vn Libro intitulado, *Conſiderationum ſpiritualium, diuinorumq; cõceptuum, necnon expoſitionum ſelectiſsimarum ſuper Librum Cantici Canticorum, &c.* compueſto por nueſtro Padre Fr. Iuã de los Angeles, Miniſtro Prouincial de la Prouincia de ſan Ioſeph, y Predicador de la Mageſtad Ceſarea de la Emperatriz: y hallo no tener coſa que contradiga a nueſtra Fè ſanta, ni menos a las buenas coſtumbres: antes es Libro dõde los curioſos hallaran mucha erudicion: los doctos, grandes, y muy profundas ſentencias, mucha leccion de Santos, y inteligencia de la Eſcritura: y los Eſpirituales mucho en que poder aprouechar en deuocion, y eſpiritu. Y por la verdad lo firmè de mi nombre en diez de Deziẽbre, de mil y ſeyſcientos y vn años.

Fray Iuan de el Barco.

Licencia del Superior.

FRAY Franciſco de Soſa, Miniſtro general de toda la Orden de nueſtro Padre ſan Franciſco, &c. al Padre Fr. Iuan de los Angeles, Prouincial de nueſtra Prouincia de ſan Ioſeph, ſalud, y paz en el Señor: Auiẽdo viſto la Cẽſura q̃ el Padre Fr. Iuã de el Barco, Lector, y Guardian de nueſtro Conuẽto de S. Franciſco de Alcala, ha dado de vn Libro que V. P. ha compueſto, intitulado Conſideraciones, ſobre los primeros dos Capitulos de los Cantares, que por orden, y comiſsion nueſtra ha viſto, en que certifica, no ſolo no auer coſa en el contra nueſtra ſanta Fè Cotolica, ni contra las buenas coſtumbres: antes ſer Libro de curioſidad, docto, y de profundas ſentencias: doy licencia a V. P. para que le pueda hazer imprimir, guardando lo diſpueſto en las Pregmaticas de los Reynos. Dada en nueſtro Conuento de S. Franciſco de Valladolid, a veynte y tres de Henero de mil y ſeyſcientos y dos años.

Fr. Franciſco de Soſa,
Miniſtro General.

Digitized by Google

CENSVRA.

POR comiſsion del ſeñor Rector, y facultad de Teologia deſta Vniuerſidad, a quien vino cometido por los ſeñores del Conſejo Real, vi vna parte del Libro, y expoſicion de los Cantares, del Padre fray Iuan de los Angeles, Prouincial de la Prouincia de ſan Ioſeph de los Padres Deſcalços Franciſcos, en la qual ſe contenian treynta y quatro fojas, deſde aquellas palabras de la Leccion onze, *Præfiguratũ eſt in Apocalypſi, &c.* haſta el fin de la Leccion doze, donde dize: *Donec aſpiret dies æternitatis, & inclinentur vmbræ rerum mundanarũ, &c.* Y fuera de no auer hallado coſa mal dicha, ni que por ninguna via ſea contra nueſtra ſanta Fè, me parece Libro muy docto, y de muy prouechoſa, y ſana doctrina, y digno de que ſe imprima; y por tal lo firmè. En Alcala a diez y nueue de Deziembre deſte año de mil y ſeyſcientos y dos.

El Maeſtro Fr. Pedro de Lorca.

CENSVRA.

POR la miſma comiſsion vi vn quaderno del miſmo libro del P. F. Iuan de los Angeles, que es de quarenta fojas, y comprehende el fin del primer capitulo de los Cantares, deſde aquella palabra, *Recti diligunt te*, haſta otras palabras del principio del ſegundo capitulo, que dize: *Fulcite me floribus, ſtipate me malis, quia amore langueo*, y me remito a la probacion del M. F. Pedro de Lorca. Fecha en 22. de Deziembre de 1602. años.

El Doctor Nuño Muñoz
de Benauides.

CENSVRA.

YO he viſto por mandado del ſeñor Rector, y facultad de Theologia, otro quaderno de quarenta fojas, que comiença: Sino vna carne myſtica: *y acaba*, Gaudium tuum, vt puto, præfiguratũ eſt: *y me parece lo miſmo que a los demas. Fecha en Alcala 23. de Deziembre de 1602. años.*

El Doctor Gines Martinez.

CENSVRA.

POR la comiſsion de la miſma facultad de Theologia, nos encargò vieſſemos eſte libro del P. F. Iuan de los Angeles, Prouincial de los Deſcalços del glorioſo P. S. Franciſco, de la Prouincia de S. Ioſeph, y me cupo a mi el ver todo el Prologo, que la primera anotacion comiença del titulo del libro, haſta las primeras palabras del primer capitulo: y haſta donde dize: Oleum effuſum nomen tuum. Lo qual digo, que es doctrina ſana, y q̃ no contiene error ninguno, ni mal ſonante propoſicion, ni tiene coſa cõtra nueſtra ſanta Fè, que ſea digna de enmendarſe: mas antes es muy docto, y muy erudito, de mucho prouecho, y vtilidad para todos; y eſto me parece, debaxo de la correccion del que mejor lo ſintiere: y aſsi lo digo.

Doctor Talauera.

CENSVRA.

POR *mandado de la facultad de Theologia, he viſto vn quaderno ſobre los Cantares, del Padre fray Iuan de los Angeles, Prouincial de la Orden de ſan Franciſco, de los Deſcalços, deſde la mitad de la leccion nona, de aquellas palabras,* Murenulas aureas, *haſta la leccion* 14. *haſta aquellas palabras,* Ecce pulcher es dilecte mi, *y no he hallado coſa mal ſonante, ni digna de cenſura: antes biē, y muy digno de ſer impreſſo: y aſsi lo firmè a* 23. *de Deziembre de* 1602. *años.*

Doctor Iuan Pardos.

POR mandado de la facultad de Theologia, yo el Doctor Luys Gutierrez, he viſto vn quaderno de quarenta fojas, que ſe me mandò que vieſſe, que empieça deſde aquellas palabras de los Cantares, *Trahe me poſt te, & curremus in odorem ſuauitatis*; haſta aquellas palabras que dizē: *Indica mihi quem diligit anima mea, vbi paſcas, &c.* y fuera de que en el dicho quaderno no ay error, ni coſa que deſdiga de buenas coſtumbres: antes muy vtil, y prouechoſo, y muy digno de ſer impreſſo; y por la verdad lo firmè de mi nombre, oy Lunes 23. de Deziembre de 1602. años.

El Doctor Gutierrez.

POR

Digitized by Google

CENSVRA.

POR mandado de la facultad de Theologia, y del ſeñor Rector della, he viſto vn quaderno del libro de los Cantares, que eſcriuio el muy Reuerendo Padre fray Iuan de los Angeles, Prouincial de la Prouincia de S. Ioſeph, de los Frayles Deſcalços Franciſcos, que es parte de la leccion quinta, y la ſexta, que empieça de aquellas palabras: Si ignoras te, ò pulcherrima mulierum, egredere, & abi, &c. *haſta la leccion nona, que dize:* Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento: *y fuera de no auer hallado en el dicho quaderno (que tiene quarenta fojas) ninguna coſa que contradiga a nueſtra ſanta Fè Catolica, ni a las buenas coſtumbres, eſtà muy doctamente eſcrito, y es doctrina muy curioſa, y prouechoſa para Predicadores particularmente, y los lugares van muy bien declarados, y adornados con mucha erudicion: y aſsi es muy juſto ſe conceda la licencia que pide, para q̃ ſe imprima. En Alcala a 23. de Deziembre.*

El Doctor Valdiuieſſo.
Catredatico de Theologia.

CENSVRA.

POR comiſsion del ſeñor Rector, y facultad de Theologia deſta Vniuerſidad de Alcala, vi vn quaderno del libro, y expoſicion de los Cantares, del muy Reuerendo Padre fray Iuan de los Angeles, Prouincial de los Frayles Franciſcos Deſcalços, de la Prouincia de ſan Ioſeph, que contiene quarenta fojas, y comiença deſde las primeras palabras del primer capitulo, *Oſculetur me oſculo oris ſui*, haſta palabras que dizen: *Poſt te curremus in odorē:* y no ſolo no he hallado coſa alguna contra nueſtra Fè, ni mal ſonante: ſino que me parece libro de muy Catolica, y ſana doctrina, y curioſa, principalmente para Predicadores, y por tal lo firmè. Fecha a 23. de Deziembre de 1602. años.

El Doctor Franciſco Perez.

Digitized by Google

YO Luys de la Serna, Secretario deſta inſigne Vniuerſidad de Alcala de Henares, doy fe, que todos los ocho Doctores en eſte pliego contenidos, cuyas firmas parece que ſon, del Padre fray Pedro de Lorca, del Doctor Nuño Muñoz de Benauides, Doctor Talauera, Doctor Gines Martinez, Doctor Iuan Pardos, Doctor Gutierrez, Doctor Valdiuieſſo, y el Doctor Franciſco Perez. Son Doctores de la dicha Vniuerſidad, graduados en Theologia, a quien ſe cometio la cenſura del dicho libro, contenido en los dichos pareceres. En fe de lo qual di eſta fe firmada de mi nombre, y ſignada con mi ſigno, que es fecha en Alcala en veynte y tres dias del mes de Deziembre de mil y ſeyſcientos y dos años.

Luys de la Serna, Notario,
y Secretario.

EL AVTOR.

Corrija el Lector curioſo,cõ la pluma , las erratas, por el orden q̃ aqui van pueſtas,antes de leer eſte libro:porque tendrà mas guſto leyendole , y no hallarà eſtropieço ninguno. Y perdone nueſtros deſcuydos,que no ay ojos tã de lince , que en tantas menudencias no falte. Vale.

ERRATAS.

PAg.11.lin.3.es hiſtorico,diga,en hiſtorico.lin.4.o eſpiritual.d.en eſpiritual pag.17.lin.18.referuntur,referunt.pag.22.l.26.quedaràn,quadran.pag.30 l.5.grauoſo,gracioſo.p.46.l.11.verdad,breuedad.p.66.l.5. vtraque, vterque.p.69.l.7.origo, ergo.p.80.l.19.Mala,diga,ſagaz.p.88.l.5.portant,potant.p.98.l.29.ſalud,ſaludad.p.134.l.12.he eſcrito,eſcritos.p.141.l.32.effectum,affectum.p.144.l.30.Quien no te conoce quiteſe el interrogante.p.208.l.32.exultemus.p.235 l.18.es el alma,es el alma del alma.p.257.l.17.Si quis,ſic qui.l.21.quiteſe tan.p.259.l.25.conuerſion,conuerſacion.p.271.l.8.Sponſa,Sponſæ. p.271.l.13.condore,candore.p.276.l.2.lege idem,eundem p.294.l.7.procede,precede.p.295.l.9.omnimodam,omnimoda.p.298.l.28.porque,primero que.p.307.l.4.al penitente,el.p.311.l.11.gouernarle.gouernalle. p.311.l.16.voluntarias,inuoluntarias.p.318.l.12.culum,oculum.p.312.l.22.Eſcritura,ſanta.p.332.l.25.ſimulaſſe,ſtimulaſſe.p.347.l.21 comiſtorum,commiſſorum.p.358.l.18.o anima,omnia.p.360.l.8.Epoſo,paſſo.p.364.l.15.vel,Bel. p.418.l.7.impudice. p.419.l.20 puntas.p.422.l.30.humanidad.p.426 l.2.Raulin.l.14.quod ſignificat.p.411.l.23.Chriſto,Chryſoſtomo.p.486.l.25.que quiere poſſeer ſu vnico. p. 515. l.9.conuerſacion.p.528.l.31.pertenece.p.536.l.23.forma, fama. p.557. l.16. inueniat, inuenit. p.581. l.1. terminos,teſtimonios.p.569.l.11.patientiæ,potentiæ.l.16.Iob,Loth,p.570.l.vlt.entrañas,eſtrañas.p.612 l.12.dexa,dexada. p.630.l-31.venir,vnir.p.633.l.5.ſiccas,ſuas.633.l.25.tradam,traham.p.635.l.15.Genebrardo,y otros creen.y.lin.24.y de,y por.p.642.l.1.deriuado.p.644.l.25.que el,que en el.p.672.l.29.ſtimulare.p.683.l.29.metas.p.687.l.3.los enſueños.p.699.l.17.parabolas.p.703.l.1.tunc ſcis,tu neſcis.p.709.l.14.vnicornis.p.715. l.18.emiſsit,emiſsis.p.716.l.6.quominus.l.7.quod,quo.p.723.l.6.lecticam. p.724.l.21.eriazos.p.728.l.30.carcerem.p.eadem.l.32.fornicatæ,fornice.p.746.ayre,yrſe.p.751.l.4.interius,in terris:& l.23.anocet.p.752.l.11.region. p.763.li.6.y deſſeadola.p.766.l.12.quæcunque.p.776.l. o.mudar,medrar.p.799.l.8.paruis,nis.p.855.l.18.ſon,teſon.ibi.l.23.hago,haga.p.859.l.33.decus.

El Licenciado Franciſco
Murcia de la Llana.

POR

EL REY.

POR quanto por parte de vos fray Iuan de los Angeles, Predicador, y Miniſtro Prouincial de la Prouincia de ſan Ioſeph de Deſcalços Franciſcos, nos fue fecha relacion, que vos auiades compueſto vn libro, intitulado *Conſiderationum Spiritualium, ſuper librum Cantici Canticorum Salomonis*: el qual era de mucho prouecho para la Republica, e fieles Chriſtianos, y en ello auiades pueſto mucho trabajo: e nos ſuplicaſtes os mandaſſemos dar licencia para lo imprimir con priuilegio por diez años, o como la nueſtra merced fueſſe: lo qual viſto por los del nueſtro Conſejo, e como por ſu mandado ſe hizieron diligencias, que la prematica por nos vltimamẽte fecha ſobre la impreſsiõ de los libros, diſpone, fue acordado, q̃ deuiamos mandar dar eſta nueſtra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien: por la qual, por os hazer bien, y merced, os damos licencia, e facultad, para que por tiempo de diez años primeros ſiguientes, que corran, y ſe cuenten deſde el dia de la fecha della; a vos, o la perſona que vueſtro poder ouiere, y no otro alguno, podays imprimir, e vender el dicho libro, que de ſuſo ſe haze mencion, por el original que en el nueſtro Conſejo ſe vio, que va rubricado, e firmado al fin del, de Chriſtoual Nuñez de Leon, nueſtro eſcriuano de Camara, de los que en el reſiden: con que antes que ſe vẽda, lo traygays ante ellos, juntamente con el dicho original, para que ſe vea ſi la dicha impreſsion eſtà conforme a el, o traygays fe en publica forma, en como por corrector por nos nombrado, ſe vio, y corrigio la dicha impreſsion por ſu original: y mandamos al Impreſſor que imprimiere el dicho libro, no imprima el principio, e primer pliego, ni entregue mas de vn ſolo libro con el original al Autor, o perſona a cuya coſta ſe imprimiere: y no a otro alguno, para efeto de la dicha correccion, y taſſa, haſta que primero el dicho libro eſtè corregido, e taſſado por los del nueſtro Conſejo: y eſtando aſsi, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio, e primer pliego: en el qual ſeguidamente ponga eſta nueſtra licencia, y priuilegio, e la aprouacion, taſſa, y erratas, ſopena de caer, e incurrir en las penas contenidas en la prematica, y leyes de nueſtros Reynos, que ſobre ello diſponen: y mandamos, que durante el dicho tiempo de los dichos diez años, perſona alguna ſin vueſtra licencia, no le pueda imprimir, ni vender, ſopena, que el que lo imprimiere, aya perdido, e pierda todos, y qualeſquier libros, moldes, y aparejos, que del dicho libro tuuiere; y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis, la qual

dicha

dicha pena, ſea la tercia parte para la nueſtra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo ſentenciare, y la otra tercia parte para la perſona que lo denunciare. Y mandamos a los del nueſtro Conſejo, Preſidente, e Oydores de las nueſtras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nueſtra caſa, y Corte, y Chancillerias, y a todos los Corregidores, Aſsiſtẽte, Gouernadores, Alcaldes mayores, y Ordinarios, y otros juezes, y juſticias qualeſquier de todas las ciudades, villas, y lugares de los nueſtros Reynos, y ſeñorios: aſsi a los que agora ſon, como a los que ſeran de aqui adelante, que vos guarden y cumplan eſta nueſtra cedula: e contra ſu tenor, e forma, y de lo en ella contenido, no vayan, ni paſſen, ni conſientan yr, ni paſſar en manera alguna, ſopena de la nueſtra merced, y de diez mil marauedis para la nueſtra Camara. Dada en Valladolid a veynta dias del mes de Hebrero de mil y ſeyſciẽtos y tres años. YO EL REY. Por mandado del Rey nueſtro ſeñor. Iuan de Amezqueta. Y ſignado de los ſeñores del Conſejo.

Digitized by Google

TASSA.

YO Chriſtoual Nuñez de Leon, eſcriuano de Camara del Rey nueſtro ſeñor, de los q̃ reſiden en ſu Conſejo, doy fee, que auiendoſe viſto por los ſeñores del, vn libro intitulado, *Conſideraciones Eſpirituales*, ſobre el libro de los Cantares de Salomon, compueſto por el Padre fray Iuan de los Angeles, Deſcalço Frãciſco de la Prouincia de ſan Ioſeph, que con licẽcia y priuilegio ſe mandó imprimir, e imprimio: taſſaron cada pliego del dicho Libro en papel, a quatro marauedis, y a eſte precio y no a mas mãdaron que ſe vẽdieſſe, y que eſta fee de la dicha taſſa ſe puſieſſe al principio de cada vno de los dichos Libros, que aſsi ſe imprimieren. Y para que dello conſte de pedimiento de la parte del dicho Fray Iuan de los Angeles, y de mandamiento de los dichos ſeñores del Conſejo, di eſta fee en la villa de Madrid, a veynte y cinco de Nouiembre, de mil y ſeyſcientos y ſeys años.

Chriſtoual Nuñez de Leon.

Tiene eſte Libro ciento y diez y nueue pliegos, que conforme a ſu Taſſa, monta catorze reales.

Digitized by Google

Digitized by Google

A LA CATHOLICA, SACRA, Y CESAREA

Mageſtad de la Emperatriz nueſtra ſeñora, ſu
humilde ſieruo Fr. Iuan de los Angeles,
deſſea ſalud, y perpetua
felicidad.

LVEGO *que comencè a eſcriuir eſte tratado de conſideraciones ſobre el diuino Libro de los Cantares de Salomon, puſe mi penſamiento (aunque atreuido) en dedicarle a V. M. aſsi por darle por eſte camino el ſer, y autoridad; que yo por mi perſona no podia, como por la alteza de la materia de que ſe trata en el. Eſte penſamiẽto me acompañò mas de cinco años, que he gaſtado en componer, y ordenar mis trabajos: pero lleno ſiempre de cobardia, y miedo, repreſentandoſeme juntamente con el, la pequeñez de la obra, por lo que de mi tiene; y la grandeza de V. M. a quien deſſeaua ofrecerla, y dedicarla. En eſta perplexidad congoxoſa, el Señor, que eſcudriña los coraçones de todos, y tiene en particular (como dize el Sabio) en ſu mano y direccion los de los Reyes, tuuo por bien inclinar benignamentè el de V. M. a mi ſu fiel ſieruo; y ſin hazer caſo*

Prouerb.

de

Digitized by Google

de merecimientos, ni ſeruicios (que de vno y otro me ſiento falto, y pobre) ſe dignò de poner en mi ſus ojos llenos de clemencia, para hazerme de ſu caſa en miniſterio, y oficio tan honroſo, como de Predicador de ſu Real Capilla. Con eſta merced tan auentajada, y prenda de tanta beneuolencia, y amor, el temor y cobardia deſaparecieron, y crecio a vna el deſſeo y la confiança, de manera, que me determinè de hazer eſta dedicacion, como lo auia penſado, y deſſeado. Y a la verdad, a V. M. ſola ſe deuia, aſsi por ſer el Libro ſobre que fundo mi eſcritura, Libro de Rey ſapientiſsimo, y dedicado al Rey de los Reyes, y Señor de los ſeñores Chriſto, y a ſu Eſpoſa querida la Igleſia: como por ſer muy excelente, y de muy altos miſterios, y ſacramentos, entre todos los Canonicos. Libro es (que como dize Origen.) no podian leer los que no auiã paſſado de treynta años de edad, aſsi por la reuerencia q̃ le tuuieron los antiguos, como por el peligro de los Lectores, ſino fueſſen de coraçones limpios, humildes, y de Angelica pureza: porque como V. M. verà en ſus Prologos, trata de los caſtiſsimos amores entre Dios y el alma, y de las caricias, y regalos, que el, como ſu Eſpoſo amantiſsimo, le haze a ella: y de los retornos amoroſiſsimos con q̃ ella pretende agradarle, y obligarle a ſi. Libro es, que el dia que ſe leyò en Ieruſalen, fue el mas feſtiuo y alegre de quantos ſe conocieron, y celebraron en aquel pueblo. Al fin, por eſtas, y otras razones, eſta eſcritura ſe deue dedicar a perſonas Reales: y yo por muchas mas en particular, deuo dedicarla a V. M. Lo primero, porque ſoy ſuyo, y por el miſmo caſo lo ſon mis acciones todas. Lo ſegũdo, porq̃ ſino es acompañada de

Rabbi Selomoh.

ſu Real

ſu Real Patrocinio,no tẽdrè animo para ſacarla a luz. Lo tercero, porque a la edad,a la pureza del alma,y a la intencion,y deſſeos altos de V. M. es deuido,mas que a perſona del mundo. Que como ſu Autor ofreciò eſta cancion de canciones al Pacifico,entendiendo a Chriſto: aſsi quiſo que lo fueſſen los que huuieſſen de eſcudriñar ſus myſterios. Lean los principiantes el Libro de los Prouerbios,que para ellos le compuſo Salomon. Lean los aprouechantes el del Ecleſiaſtes,que es Libro de deſengaños:pero lea V.M. el de los Cantares,pues por la diuina clemencia, goza de tanta paz en el alma,y en el cuerpo. No quiere Dios de V.M. en eſte tiempo rigores de penitencias,cilicios,y ayunos: porque para eſtas coſas,faltan las fuerças,y el ſugeto. Lo que quiere es,que entrañablemente le ame,y ſe conſagre toda a el: lo qual yo pretendo enſeñar en eſte tratado, cuya doctrina toda es eſpiritual,amoroſa,dulce,facil, y ſegura, por la autoridad de los Santos,que la confirma, y apoya. Reciba V. M. eſte pequeño ſeruicio, y perdone mi atreuimiento, ſi lo es,con tantas prendas de amor:el diuino nos ocupe todos, y nos arrebate,y transforme en Chriſto; el qual guarde a V. M. muchos años,para bien de ſu Igleſia,y exemplo del mundo, &c.

Fr. Iuan de los Angeles.

Digitized by Google

FRAY PEDRO DE Montaña, Predicador de la Prouincia de S. Ioſeph, en loor deſta obra.

SONETO.

SI allà el de Delfos celebre ſe hizo,
Con la acordada, y muſica harmonia,
Que en ſu vihuela, o cytara ſe oya,
Aunque al Rey Midas poco ſatisfizo:

Si Orfeo, con el nunca viſto hechizo
De ſu ſonora voz, y melodia,
Las infernales furias ſuſpendia,
Y remediò, lo que deſpues deshizo:

Fue todo ſombra de tu dulce pluma,
Con que ſi a caſo a Midas no agradares,
Le crecerà la oreja, y a ti el nombre.

Los teſoros del cielo has pueſto en ſuma,
Mueuen tu lengua, entonan tus Cantares,
Los Angeles que tienes por renombre.

Digitized by Google

AL LECTOR.

Como para llegar al Sancta Sãctorũ, ſe auian de correr muchos velos, y cortinas, porque aſsi conuenia a la ſantidad, y grauedad de aquel lugar: aſsi para entrar a ver las riquezas eſpirituales deſte diuino libro, con razon llamado, *Cantici Canticorum*, ſe han de deſcubrir algunos ſecretos, para la inteligencia del ſumamente neceſſarios. *Sicut is, qui ingreditur in ſancta* (dize Origenes) *pluribus adhuc indiget, vt valeat introire in Sãcta Sanctorum: eodem modo difficile reperitur, vt qui omnia, quæ in Scripturis continentur Cantica peragens, valeat aſcendere ad Cantica Canticorum*. En razon deſto, trataremos, lo primero del titulo, y del Autor deſte ſanto Libro: lo ſegundo de la materia, o Theſis del: lo tercero del ſentido principal: lo quarto del eſtilo: lo quinto de la calidad del amor, de que ſe habla: lo ſexto de la dificultad de la diuina Eſcritura: lo ſeptimo de los varios accidentes de amor. *Et quicunq; voluerit aliqualem habere notitiam eorum, quæ in hoc opere continentur, hæc omnia, vt magna cura, vigilantiaque percurrat, rimetur, & conſideret, neceſſe eſt*. Y no le parezca a ninguno ſin fundamento, y acuerdo, lo q̃ en eſta obra hago, de juntar las dos lenguas, Latina, y materna: porque pretendo que de tal manera ſea eſte Libro para los hombres doctos, que tã-

Orig. in Prolog.

bien alcance a los eſpirituales, y ninguna coſa del ſea de la comunidad, y vulgo. Lo qual ſe echarà bien de ver, ſi ſe mira el orden de proceder que guardo en todo: porque las conſideraciones que pueden ſer de importancia para gente Religioſa, y contemplatiua, eſcriuo en nueſtra lengua: y ſi alguna coſa de Latin ſe mezcla en ellas, no quita, ni interrumpe el hilo de la ſentencia: y las coſas que ſiruen no mas que a la expoſicion, o tienen conſigo alguna eſcabroſidad, *Vel minus honeſte, religioſeque dici poſſunt, Latino ſermone dicuntur.* Y aunque toda eſta eſcritura fuera en la lengua propia, no traxera ningun inconuiniente. Lo vno, porque como muchos hombres doctiſsimos han prouado es capaciſsima para todo quanto ſe quiſiere eſcreuir en ella: lo qual conſta por larga experiencia, q̃ ya toda la Logica, Filoſofia, y Teologia Moral, Caſos, Leyes, Sermones, Pſalmos, y Queſtiones muy Theologas andan en ella. Lo otro, porque lo dificultoſo, y profundo, no lo alcançan los Romanciſtas, aunque lo lean en Romance. Y por ventura merece menos la lengua Eſpañola, que la Hebrea, Griega, Caldea, y Latina, para que lo que en aquellas ſe ha eſcrito por ſus naturales, no ſe eſcriua, y goze en eſta? Allegaſe a eſto, el deſſeo que yo he tenido de ſer prouechoſo a los Lectores, deſobligandolos de tener dos atenciones en lo que leen, y dandoles a entender las coſas con propiedad, cõ pureza, y caſto lenguage. Y yo ſe cierto, que ninguno ſe ofenderá del, ſino fuere, que de todo ſaque ponçoña, como lo ſaca de las flores medicinales la araña: y los Hereges la muerte, del Euangelio, y Sacramentos de vida. *Chriſti enim bonus odor hic* 1. Cor. 4. *ſumus Deo, alijs (fortaſſe) odor mortis in mortem: pluribus tamen, odor vitæ in vitam, ſicut dicit Apoſtolus.* Tambien ſe ha de aduertir, que caſi todo el Latin va ſalpicado de Romance, con fin de declarar mas la fuerça de cada palabra: y a los que ſaben vna, y otra lengua, les ha de deleytar mucho eſta variedad: porque ayudandoſe ambas, explicaſe mejor el concepto, y entra mas en prouecho lo que ſe lee. Recibe mi buena intencion, Lector candido, y eſtos dos capitulos primeros en eſta forma; que ſi pareciere conueniente mudar de eſtilo, en los que quedan acabandoſe, lo haremos con guſto. *Vale, & ora pro me.*

ERVDITISSIMO,
AC RELIGIOSISSIMO

Patri Fratri Ioanni de los Angeles, Franciſcano, primitiuæ Obſeruantiæ, Prouintiæ ſancti Ioſeph Prouintiali Miniſtro, Imperiali Concionatori, Regalis, ac celeberrimi Monaſterij Matritenſis eiuſdem Ordinis Monialium à ſacris confeſsionibus: Ioannes Molina Theologus Doctor, & Cæſareæ, atque Catholicæ Maieſtatis Capellanus.

S. P. D.

P*LVRIMVM tibi debere me fateor, Pater grauiſsime, multis nominibus mihi venerande, quod librum manu ſcriptum, nuper à te compoſitum, ſuper Canticum Cãticorum Salomonis, ac prælo iam paratum, prius mihi (ea eſt tua in me beneuolentia) legẽdum tradideris: legi, atque perlegi auidiſsimè, ſummaque cum animi voluptate. Nam præter variam lectionem, admirabilem ſacrarum literarum peritiam, venuſtum, & elegantem dicendi modum, variarum expoſitionum è penetralibus diuinæ Scripturæ, ac ſanctorum Patrum, vberem ſegetem,* *eloquium caſtum, inter amatoria colloquia mirum in modum in eo ſplendet. Licet enim Spiritus ſanctus caſtiſsimum, ac puriſsimum hoc in libro deſcribat amorem, quo Chriſtus Sponſam ſuam, ſanctam atque Catholicam Eccleſiam, ſeu membra eius, & Eccleſia ipſa viciſsim Sponſum ſuum diligit: cum tamen verborum ſuperficies, affectus, & verba, carnalis amoris præ ſe ferat, deſideria, ſuſpiria, languores animi, amplexus, oſcula, ventrem, vbera, collum pulchrum, gratos oculos, & cætera huiuſmodi; difficile eſt in ſingulis verbis ſeruare decorum. Hoc tu tam egregiè, in tuis ſelectis conſiderationibus, præſtitiſti, vt eiuſdem diuini Spiritus donum planè poſsis agnoſcere, qui dedit ſermonem compoſitum, rectum, & bene ſonantem in ore tuo. Quo poſſes ſacroſanctum, ac diuinum Canticum, in quo tot, imo (vt verius dixerim) multo plura ſunt myſteria, quàm verba: congruo, & decenti ſermone explanare: & mel de petra, oleumque de ſaxo duriſsimo, (id eſt) de literæ cortice, ſuauiter elicere, ſpicas manibus confricare, & medullam, magna cum ſuauitate edendam, Eccleſiæ Chriſti fidelibus, proponere. Quare vt talenti tibi à Deo optimo maximo traditi rationem redderes, æquum fuit, ſtudiorum tuorum tam vtiles lucubrationes publica luce donare, vt ſicut viua voce, Euangelium Dei, verè Apoſtolico pectore, prædicas, ſic ſcriptis tuis longè, latèque diffundas. Agnoſco non eſſe mediocritatis meæ, vel eas quæ in te elucent virtutes, vel operis tam eximij præſtantiam debitis laudibus efferre: hoc vnum (meo iudicio) earum cumulum abſoluit, quod Sacra, ac Cæſarea Maieſtas Imperatri-*

cis Dominæ noſtræ(cuius & inſignis pietas , & integerrimæ , atque ſanctiſsimæ vitæ exempla præclara toto terrarum orbe refulgent)te ſacris Concionibus Regij ſui ſacelli præfecerit:quòd Religionis,probitatis, ſcientiæ, maturitatis,grauitatiſque tuæ,non obſcurum eſt argumentum. Ego nihil amplius addam : at illud vnum beneficij memor , iterum fatebor ingenuè me tibi , quod tam inſignis libri , & Cæſareæ Maieſtati dicati mihi copiam feceris, parem gratiam referre non poſſe.ſed habeo ſaltem : ita vt prioris officij partes re potius tibi, quam ſtudio , & voluntate concedam.Bene vale,obſeruantiſsime Pater,& inchoatum fælicibus auſpicijs præclarum opus perfice , vt totus Canticorum liber tuis Commentarijs illuſtratus in publicum tandem prodeat . Matriti 16. die Ianuarij anno à partu Virgineo 1603.

TABLA DE LAS COSAS NOTABLES deſte Libro.

A

AMOR, *que coſa es,y de dos maneras de conocimiento,vno que precede,y otro que ſe ſigue.pag.145.c. ¶ En que conſiſte la felicidad.pag.146.b.¶ Qual ſea ſu principio.pag.147.c.¶ Amor,es como el fuego,que no ſoſsiega,haſta llegar al centro de lo que ama.pag.641.c.¶ Subenos al cielo, de donde el baxa.pag.643.c.¶ Obra con ligereza en ſeruicio de la coſa amada.pag.758.b.¶ Es paſsion dulce,que vne.pag. 29.b.¶ Diuideſe,y ponenſe ſus diferencias: alli.¶ El eſpiritual, quanta fuerça tiene.pag.31.b.¶ El de Eſpoſo,y Eſpoſa, excede a los demas: alli.c.¶ El de los cuerpos no es amor,hablando cõ propiedad: ſino el de las almas, y coſas diuinas. pag.2. b.¶ El vulgar,es cierta eſpecie de locura,y enfermedad rabioſa pag. 82.b.¶ Extatico,y fruitiuo,que es.pag.100.b.¶ Sus propiedades.pag 101.c.¶ Amor vne todas las coſas,y haze efectos marauilloſos.pag.176.a.¶ Es accelerado,y preſuroſo.pag.188.c. ¶ Es piedra Iman,que ſi toca al coraçon, no le dexa ſoſſegar, ni parar,ſino en Dios;ni puede mouerſe el Eſpoſo, y que la Eſpoſa no vaya tras del.pag.191.b.c.¶ Hizo baxar a Dios del cielo al ſuelo.pag.193.b.¶ Hazenos familiares a Dios,y atreuidos,para pedirle ſu boca.pag.199.a.¶ El que es de Dios, es rayz de todos los bienes: y el q̃ no, de todos los males.pag.216.c. ¶ El de las criaturas,padraſtro de la virtud, y eſtoruo para el de Dios.pag.199.c.¶ Qualquiera que ſea, ſe diminuye con auſencia, y con ocupaciones forçoſas, y trabajos.pag. 254.b. ¶ El de los hijos,quãto puede con ſus Padres.p.276.a.¶ Amor* es nueſtra hazienda, y eſſe ſolo quiere Dios.p.281.c. ¶ El que ſe da a las criaturas, ſe le quita a Dios.p.283.a. ¶ Amor, no conſiente diuiſiones en el coraçon, antes haze vnidad, y la buſca.p.298.b. ¶ El diuino, es cauterio ſuaue, que purga el alma, y la perficiona.p.454.c. ¶ Amor de lo bueno, y conocimiento de la verdad, haze obrar con ſimplicidad, y endereça nueſtra intencion a Dios.p.506.c. ¶ El deſordenado de lo tẽporal, manantial de todos los males.p.622.c. ¶ El diuino, haze diuiſiõ entre el anima, y el eſpiritu.p.631.c. ¶ Amor, y trabajos, compañeros indiuiſibles p.722.a. ¶ El que Dios tuuo a los hombres, quan grande p.98.b. ¶ Amor que Chriſto tuuo a ſu Igleſia, declarado por muchas ſemejanças.p.33.c. ¶ Condiciones del amor ſenſual.p.53.b. ¶ Propiedades del amor en comun.p.54.b. ¶ Grados, ſegun ſanto Tomas.p.56.a. ¶ Amor, es deſſeo de hermoſura.p.549.b. ¶ El mundano enferma el cuerpo, y el diuino fortalece el eſpiritu.p.650.c. ¶ El mundano, haze guerra al diuino, y ſufre por el el alma grandes trabajos.p.652.a. ¶ El que no eſtà prouado con trabajos, no es ſeguro.p.215.a.

Amantes, dizen muchas vezes razones ſueltas, y al parecer, diſparatadas: pero muy a propoſito de lo que allà paſſa en ſu coraçon.p.63.a.

Amador de Chriſto, todos las coſas deſprecia por el.pag.446.b.

Amigo, es guarda del amor: y las ſeñales del que lo es verdadero.p.566.c. ¶ Honra Dios a los ſuyos con eſte titulo.pag.565.b.

Amiſtad de Dios, como ſe adquiere.p.567.b.

ALMA.

Como ſe abraça con el amado.p.59.b. ¶ Deſpierta para buſcar a Dios con la memoria del bien perdido, y del mal preſente.p.72.b. ¶ Es atreuida para el pecado, y lo q̃ Dios haze para reduzirla.p.73.c. ¶ La q̃ vna vez guſtò de Dios, no tiene guſto de las coſas de la tierra.p.89.b. ¶ La q̃ eſtà enamorada,

morada,no ſe contenta con menos, que el beſo de Dios.p.90.c. ¶ Las nueuamente conuertidas al Señor,tienen grandes guſtos:y la razon.p.151.b.p.154.a.b. ¶ La que eſtà pueſta ſobre ſi, viue ſegura por aquel tiempo.p.210.b. ¶ Hermoſa,y negra,como ſe compadecen.p.229.c. ¶ En gracia, excede en perfeccion a todas las criaturas del mundo. p.234.b. ¶ Es hermoſa,y agraciada en los ojos de Dios,y de los Angeles.p.241.a. ¶ La ſãta, corre por los mandamientos de Dios cõ ligereza.p.352.b. La que perdio a Dios pecãdo,hale de hallar llorãdo, y en el llãto ha de ſer perſeuerãte.p.417.b. ¶ Antes que la vna Dios conſigo,la purga con el fuego de ſu amor.p.452.c. ¶ Beue del vino de la diuina dulcedumbre,mas,o menos, conforme a ſu aprouechamiento p.467.b. ¶ La del juſto,ſiempre anda bãqueteada,y llena de gozo:y la del malo,al contrario p.468.c. ¶ Criada a la ymagen,y ſemejãça de Dios,y la cauſa.p.484.c. ¶ Y porque de nada:alli. ¶ En gracia,es ciudad de Dios.pag.491. c. ¶ Es templo,y ſagrario del Eſpiritu ſanto.p.494.c. ¶ Titulos que tiene.p.495.b. ¶ Eſtà llena de fortaleza. p.496.a. ¶ No teme ſino a Dios.p.497.b. ¶ De dos maneras habla con Dios en la oracion p.514.b. ¶ Alma de Chriſto,quan hermoſa.pag.525.b. ¶ Dios mora en el alma ſanta,como en el cielo.p.543.a ¶ Auentajaſe a las demas que no lo ſon, como la roſa à las eſpinas.p.562.a. ¶ Con que anſia deſſea la ſombra de Dios,para defenderſe de los ardores de los vicios.p.587.c. ¶ La q̃ eſtà pendiente del amor de Dios,apenas ſiente los dolores que padece.p.655.a. ¶ La vnida cõ Dios, goza de vn deleyte que no ſe puede declarar.p.659.a. ¶ Diuideſe,ſiendo indiuiſible, en tres porciones.p.673.a. ¶ La ſoberuia es eſteril, indeuota ſeca, y dura.p.701.b. ¶ Corre a Dios el alma,fatigada de los demonios,como el cieruo a las aguas.p.708.b. ¶ La que ſe allega a Dios,produze flores oloriſiſſimas de virtudes.p.731.a. ¶ La penitẽte,y humilde,hermoſa es a Dios.p.733.c. ¶ Agradecida, gratiſsima a Dios.p.773.a. ¶ Encẽdida en fuego de amor diuino,ninguna coſa mira fuera de Dios.p.818.a. ¶ La q̃ obra *por Dios, aunque no halle guſto, tiene merecimiento.p. 846.c.*

Adoleſcencia, de ordinario dize eſtado de culpa.pag.150.b.

Alegria eſpiritual, deſtierra los regalos, y blanduras de la carne.pag.200.c.¶ Alegra juntamente el cuerpo.pag.212.c. ¶ Hala de tener el alma en ſolo Dios, como en ſu ſin vltimado: y no en ſus dones, aunque los puede deſſear. y gozar en el, y por el.pag.214.a.¶ Las del ſiglo, ſon maldades ſin caſtigo.pag. 468.b.¶ La eſpiritual vence al demonio, y le eſpanta p.469.a.

Ambicion es tan poderoſa, que vence a los demas vicios.pagina 774.b.

Auſencia de Dios por pecados, quantos daños acarrea al alma.pag.256.c.

Angel bueno ſiempre nos incita, y deſpierta al bien: y el malo al mal.pag.307.b.¶ El Cuſtodio nos enſeña el camino del cielo.pag.357.a. Angeles fueron redemidos.pag.388.b.¶ En muchas ocaſiones nos ſiruen exercitos dellos. pag.355.a.

Aſsombrò Dios ſu diuinidad, con la ſombra de nueſtra carne para ſer viſto.pag.534.c.

B

BEſo de la boca de Dios, no es de todos, ni de muchos.pag. 92.b. Significa cierta conjuncion, y vnion amoroſa y eſtrecha.pag.97.b.¶ Mediante el ſe truecan los amãtes, y ſe dan el vno al otro.pag 99.c.¶ Significa vn altiſsimo grado de aprehenſion, conocimiento, y amor.pag.106.c.

Bienes de aca, duran en quanto dura la neceſsidad para que ſe buſcan.pag.645.c.

C

CHRISTO.

PIes de Chriſto, buen lugar para el alma, que pide perdon de ſus culpas pag.92.c.¶ Chriſto vino a deſterrar triſteza pag.139.c.¶ No tiene ſemejãte, aun en lo corporal.p.225.c. ¶ El es Sol de juſticia.pag.247.c.¶ Crucificado parece a los juſtos,

juſtos,mas hermoſo que trãſfigurado.p.266.a.¶ Deſde ab inicio fue Paſtor,y lo ſerà ſiẽpre.p.285.a.¶ Es amor,y con el ha regido,y apacentado,y rige,y apacienta ſus ouejas pag.286.c. ¶ Gouierna con ley viua,y como es.p.288.a.¶ Paſtor eterno, que haze conſigo,y entre ſi vna grey:alli.¶ Es pobre por el hõbre,y el hombre rico por el.p.338.b.¶ Vencio ſus tentaciones, para que vençamos las nueſtras.p.353.b.¶ Acceptò el morir deſde el principio del mundo, y luego experimentò el fruto de ſu muerte.p.389.b.¶ Haſe de traer en el pecho,y en el coraçõ. p.443.a.¶ Llamaſe varon de la tierra remota,y porque pag. 447.c.¶ Reſucitado,fue de grandiſsima alegria para la Igleſia.p.462.a.¶ Crucificado,fue razimo de entera ſalud, y redencion de pecados.p.463.b.¶ Siempre buſcò la gloria del Padre en ſus obras.p.507.b.¶ Es flor de todos,y para todos.pag. 552.c.¶ Flor de bartura.p.554.b.¶ Lilio de los valles(id eſt) delos humildes.p.561.a.¶ Arbol fructifero,los demas eſteriles. p.577.a.¶ Comparado a muchas coſas,y antepueſto a todas. p.578.a.¶ Es todas las coſas al alma.p.581.c.¶ Comunicaſe a los Santos abundãtemẽte.p.597.c.¶ Ama a ſu Igleſia,como la cabeça a ſus miembros.p.640.c.¶ Es ſaeta eſcogida del Padre eterno.p.655.b.¶ Comparaſe al ceruatillo,y a la cabra,y no al cieruo,ni al cabron.p.709.a.¶ En la cruz dio las mayores mueſtras de ſu amor.p.715.b.¶ Es piedra de amparo,y de refugio.p.736.c.¶ Entrando en el mundo,hizo Verano.p. 741.b.¶ Dizeſe el amado,y el amante.p.275.b.¶ Ninguna criatura merecio ſu encarnacion.p.434.b.¶ En ſu juyzio quitarà los reboços,y ſombras.p.832.c.

CARIDAD.

Caridad bien ordenada, ha de ſer como Dios manda.p. 615.b.¶ La perfecta,ha de ſer recta,y feruiẽte.p.616.c. ¶ Dios es caridad increada y infinita.p.618.a.¶ Es la vandera de Chriſto,debaxo de la qual militamos.p.626.c.¶ A la caridad ſe ſigue la ſeguridad, y conformidad con el amado.p. 691.b.¶ Haſe de anteponer a la contemplacion.pag.737.b.

¶ Es el vinculo, y atadura de perfeccion, que nos vne con Chriſto.p.755.c.¶ Caridad, y ſus efectos.p.816.b.

Carne deſſabrida, ſi vna vez ſe guſta el eſpiritu.p.775.b.

CONTEMPLACION.

Contẽplacion, es muerte vital.p.667.c.¶ Que es, ſegun ſu difinicion p.204.c.¶ Contemplatiuo verdadero, que coſas ha de tener.p.693.b.¶ Grados de contẽplacion.p.682.b.

Conocimiento, precede al amor.p.154.c.¶ El de Dios ſe alcança por el olor que de ſi dexò en las criaturas.p.182.c.

Conſolaciones eſpirituales, ayudan mucho a la perfeccion.p.156.a.¶ Quando faltan que ſe ha de hazer: alli.c.¶ Danſe a los que deſprecian las de la tierra.p.203.b.

Contento fuera de Dios, es triſteza.p.765.c.

Coraçon para yr a Dios, no ſe ha de diuidir.p.256.a.¶ Pueſto entre codicia, y caridad, que ha de hazer.p.624.b.¶ Coraçon del hombre, hazienda de Dios, y ſu todo.p.808.c.

Criaturas, todas caminan a ſu centro, ſolo el hombre no ſe mueue al ſuyo.p.180.b.

Coſas pequeñas, no ſe han de tener en poco: porque de ay ſe paſſa a las mayores.p.779.a.

Caſtos nos quiere Dios en el cuerpo, y en el alma.p.398.c.

Ciencia humana, es interprete, y declaradora de la diuina pag.415.b.

Corona ſe da deſpues de la victoria.p.402.b.

Caſtigo grande, dexar Dios al hombre que cumpla ſus apetitos.p.312.b.

Conuerſacion, y trato de mugeres peligroſiſsimo.p.257.b.

Conſideracion de las virtudes, medio eficaz para venir a Dios p.224.c.¶ Vna dulciſsima.p.805.a.

Codicia, rayz de todos los males p.216.b.

Cuydado con la hermoſura del cuerpo, y del alma, no ſe cõpadece.p.148.c.

Comunion con amor, y por amor, deyfica el alma.pagina 828.b.

TABLA.

D

Dios ſe mueſtra caricioſo cõ los que quiere deſletar del mundo.p. 90.a. ¶ Lleuanos a ſi con ſuauidad.p.166.b ¶ Su nõbre ſuaue, y alegre a los Santos p.202.b. ¶ Mas ſe precia de miſericordioſo, que de juſticiero. p.273. a. ¶ Es a quien en nueſtros trabajos auemos de acudir. p.280.c. ¶ Satiſfazeſe de nueſtra oracion, quando en ella hazemos lo que podemos, aunque no acabemos de recogernos, y quietarnos.p. 308.b. ¶ En el ſe hallan todas las coſas juntas.p.314.a. ¶ En lo que eſtima a la Virgen nueſtra Señora.p.386.c. ¶ Por ſola ſu gracia, leuãta vna alma a la alteza de la perfeccion. p.493.b. ¶ Nace en el alma, todas las vezes que ella obra virtud pag. 492.b. ¶ Dignaſe de hablar con las almas puras, y vnirlas a ſi.p.513.b. ¶ Su habla, es ſu inſpiracion ſecreta.p.513.c. ¶ El es el que primero nos habla de ordinario, para que le hablemos. p.515.a. ¶ Hablamosle noſotros meditãdo, y deſſeãdo.p.515.c. ¶ Es ſumamente hermoſo, y no ſe diſminuye ſu hermoſura, comunicãdola a ſus criaturas.p.523.a. ¶ Todas ſus coſas ſon hermoſas, y buenas.p.523.c. ¶ Su centro, y lugar de deſcanſo, es el alma pura, y humilde.p.546.a. ¶ Es la ſombra, a la qual el alma deſcãſa.p.584.c. ¶ Nadie le goza en eſta vida, ſino aſſombrado.p.587.b. ¶ Comunicanos ſus dones en eſta vida para refeccion, y recreo.p.757.b. ¶ Prueua a los ſuyos con trabajos.p. 731.b. ¶ No ſe dexa ver en el deſtierro, ſino como por celogias p.711.c. ¶ Parece que ſe auſenta, y eſtaſe con noſotros, ayudandonos.p.714 a. ¶ Eſcondeſe, por aguzar mas el deſſeo, y acrecentar el amor. pag. 715. b. ¶ Para hazer bien al hombre, nada le eſtorua, ni ſe canſa, ni ſe fatiga. pag. 703. b. ¶ Tiene cuydado de los que guardan ſu ley, y es guarda de ſus coſas todas.p 696.c. Da ciẽto por vno en eſta vida p.697.a. ¶ Comunica ſus regalos a los q̃ le temẽ, y mucho mas a los q̃ le amã.p. 657.c. ¶ Deleyte verdadero, en ſolo el ſe halla.p. 644. ¶ Quãdo va, y viene al alma, como ſe conoce.p.838.c. ¶ Diſſimulaſe

Digitized by Google

algunas vezes,para que el alma le buſque con mayor anſia p. 840.a.¶ Lo que ſomos,lo ſomos en el p.841.b.¶ Nace en el alma de dos maneras.p.843.c.¶ Cuyda de los juſtos.p.852.c. ¶ Oye a los que le llaman,aunq̃ no peſtañeen p.857.c.¶ Ama al hombre,mas que a las demas criaturas.p.858.b.¶ Es el premio del amor.p.860.c.

Deſſeos de ver a Dios humanado,tã antiguos como la creacion del hombre.p.69.c.¶ Andan al paſſo del amor.p.94.b.

Deleytes ſenſuales,ſon entẽdidos en el vino.p.82.a.¶ Son cõdenados,y de ninguna ſuficiencia.p.123.a.¶ Diferentes mucho de los que comunica Dios a las almas puras.p.196.c.

Demonio,importuniſsimo en tentarnos p.300.b.¶ Cuydadoſo en diſtraer a los que oran.p.309.b.

Diferencia entre calor,feruor,y ardor.p.60.c.

Diferencia entre el amor de Dios,y el vino.p.111.b.

Dificultad con que el alma ſe leuanta a Dios,y la cauſa.p.168.b.169.a.

Donzellitas,nombre de ternura,y feruor.p.158.b.¶ Son en tres diferencias.p.150.a.

Deſpoſorios entre Chriſto,y la Igleſia,figurados en la ſangre y agua que ſalio del coſtado p.365.c.

E

EScrituras,ſe han de eſcudriñar,y con q̃ fin.p.40.c.¶ De donde les viene ſer tã dificultoſas,y que no es de muchos el eſcudriñarlas p.42 b.¶ Probibeſe a la gente popular.p.44.b. ¶ Eſte libro dificultoſiſsimo,y quien tiene licencia de interpretarle p.47.c.¶ Razon,porque el autor ſe atreuiò con el.p.46.c. ¶ Peligro grande,llegar con ſoberuia p.49.c.¶ Como concuerdã los dos Teſtamẽtos,Nueuo,y Viejo.p.330.a.¶ Fin de la ſanta Eſcritura,qual p.2.b.¶ Sẽtidos,quãtos,y quales.p.10.haſta.16

Encarnacion,obra del braço fuerte de Dios.p.697.c.¶ Fue conſejo,y acuerdo de la ſantiſsima Trinidad.p.447.b.

Entretenimientos de Dios con el alma.p.62.b.

Extaſis,y ſus efectos,y diferencias.690.a.

Entendimiento, y afecto, pies del alma.p.750.c.

Eſpiritu ſolo entra al conocimiẽto fruytiuo de Dios.p.749.c

Enemigo encubierto, ſe ha de temer mas que el declarado. p.774.b.

Exemplos de Santos, ſe han de imitar.p.335.b. ¶ Nunca han faltado, ni faltaràn en la Igleſia.p.336.a.

F

FAma q̃ procede de la virtud, manifieſta el valor de la perſona.p.126.c. ¶ La q̃ es buena, ganaſe cõ trabajos.p.127.c

Fè; ſe dize vna, y porque p.325.c. ¶ El q̃ ha de creer, ha de ſer humilde.p.435.a.

Figura del baptiſmo, fue paſſar los hijos de Iſrael por el mar Bermejo p.380.a.

Faltas y defectos acõpañan al hõbre toda la vida.p.500.c

Fortaleza del amor, haze ſalir de ſi a los amantes.p.613.b ¶ Su compañera la honeſtidad.p.397.

Fauores, quanto mayores, mayor cuydado deſpiertan de agradar a Dios.p.773.a.

Fuego de amor de Dios, libra al alma de las aſtucias del enemigo.p.797.b.

G

GRacia, que es, y ſus efectos.p.233.a. ¶ Hazenos hijos de Dios, y herederos de ſu Reyno.p.234.c. ¶ Que es propiamente.p.235.b. ¶ Sus condiciones.p.153.c. ¶ Hermoſea el alma, y dale donayre diuino, y deriuaſe de Dios.p.479.b ¶ Oponeſele el pecado, y no ſe cõpadecen juntos.p.490.b. ¶ Porq̃ amãdo Dios tãto las almas, permite q̃ la pierdã.p.491.b. ¶ El que eſtà en gracia, eſtà lleno de fortaleza; y ſin ella, es flaquiſſimo.p.496.a. ¶ Nũca ſe le quita al humilde, ni ſe le da al ſoberuio.p.703.a. ¶ Con que temor ſe ha de viuir, para no perderla.p.702.b.

Grados para la paz del alma p.529.b. ¶ Para la tranquilidad.p.530.b.

Goza deſta paz el alma, quando ſe le cumple ſu deſſeo, ſegũ *ſu capacidad.p.528.b.*

Guſto de las ſantas Eſcrituras, es muy grande pag.196.a.
¶ Guſto de Dios, y ſus efectos.p.692.b.¶ La memoria del paſſado, aprouecha mucho para el deſengaño, y conuerſion.p.76.b.

Grandes en la Fè, y en la caridad, hallã puerta abierta para Dios.p.752.b.¶ Grande es el que ſirue a Dios.p.799.a.

Gloria, ſin trabajos no ſe alcança.p.592.c.

Guerra ſanta, q̃ ſe deue anteponer a la paz, qual es.p.271.b

H

HAmbre, y ſed de Dios, es bienauẽturança de viadores.p.108.b.¶ El q̃ la tiene, menoſprecia la abundãcia de las coſas deſte mũdo.p.589.c.¶ No teme inconuinientes, a trueco de hartarſe de Dios.p.585.c.¶ Ninguno ſe vee harto en eſta vida.p.590.c.¶ Todas las coſas de acà, ſon como ſaynetes, para entretener nueſtra hãbre, haſta ver a Dios.p.591.b.¶ Los q̃ Dios ſacò de Egypto padecẽ hambre de las coſas eſpirituales.p.607.

Hõbre, quiſo ſer como Dios, y errò el camino, y vino Dios a enſeñarſele p.429.c.¶ Quiere q̃ todas ſus coſas ſeã muy buenas; y porque aſsi ſe quiere para Dios, ſe contenta con ſer razonable.p.358.c.¶ Quierele Dios diligẽte en ſu ſeruicio, y no ſe paga de lerdos.p.358.a.¶ Quierele agradecido.p.521.b.¶ Deue referir todas las coſas buenas a Dios p.517.c.¶ Lo bueno que ay en noſotros, es de Dios, y a el ſe le deue la gloria de todo.pag.119.b.¶ Como ſe libra de la ſugecion de los vicios.p.171.c.

Humildad, camino breue, y ſeguro para yr a Dios, y para alcãçar las virtudes p.558.b.¶ Cõparaſe a cinco piedras precioſas.p.558.c.¶ Elige en cõtra de la ſoberuia: alli.¶ La de los Sãtos, tiene olor de Dios.p.443.a.¶ El humilde de coraçõ, viue quieto pero el ſoberuio ſin quietud.p.312.c.¶ Nace la humildad del conocimiẽto de la propia vileza, &c.p.230 b.¶ Crece cõ la ſantidad.p.772.c. En ſolo Dios hõbre, tuuo el lugar q̃ merece, es virtud regia.p.430.b.¶ Con ella, todo quanto hazemos le parece bien a Dios.p.427.c.¶ Solo el humilde eſtà contento con ſu eſtado.p.304.a.

Digitized by Google

Honeſtidad,tiene por ſymbolo la tortola.p.398.b.

Hechura del Eſpiritu ſanto,es el amor criado.p.161.b.

Hermoſura del alma,es harmonia de virtudes biẽ exercitadas.p.477.c. ¶ Es mayor q̃ la de todas las criaturas de la tierra,y q̃ los cielos.p.482.c.¶ El Sol,y la Luna ſe marauillan della.p.488.b.¶ La del cuerpo,en que cõſiſte.p.478 b. ¶ Eſſa es vana ſin la del alma.p.480.c.

I

IMaginaciones falſas de los pecadores , para ſeguir ſus guſtos.p.74.b.

Iuſticia original,y los daños en q̃ incurrimos de perderla. [p.171.a.

Iubilo,que coſa ſea,y ſus efectos p.212.a.

Igleſia de perfectos,no ſe dize biẽ.p.294.c.¶ Catolica,ſiẽpre es vna,como la veſtidura de Chriſto incõſutil,los hereges la deſpedaçã.p.327.a.¶ Siempre ay en ella Apoſtoles,y como.p.334. ¶ Es piedra de deſafio , q̃ ha derrẽgado a quãtos ſe han tomado cõ ella.p.367.a.¶ No le faltarã tentaciones,ni fauores de ſu Eſpoſo alli.c.¶ Por algunos pocos que ſe apartan della,le trae Dios muchos,y muy principales.p.370.c.¶ Los que la hã perſeguido,hã acabado miſerablemẽte.p.374.c.¶ Quãto mas perſeguida,mas reſplãdece.p.378.b.¶ Plantola Chriſto en medio de ſus enemigos.p.379.b.¶ Crece cõ las perſecuciones.p.438.b.

Iuſto,no ſe entriſtece por los ſuceſſos del mũdo.p.455.c.¶ Sus males,no ſon males,ſino caſi males.p.456.¶ Nunca eſtà mas cerca de Dios,q̃ quãdo eſtà atribulado p.456.¶ No tiene aqui ciudad permaneciẽte,ſino q̃ ſiẽpre ſuſpira por la futura.436.a

Intencion mala , haze mala la obra , aunque de ſuyo ſea buena.p.504.b.¶ La recta,y en Dios alũbra,y enſeña.p.509.a.

L

LAmias,que ſon,y que ſignifican.p.80.b.

Llaneza en el trato amoroſo de Dios,no impide al reſpecto que el alma le deue.p.205.c.

Lecho florido,es la buena conciẽcia.p.536.c.¶ Es el coraçõ quieto,y pacifico.p.535.¶ Duermen Eſpoſo,y Eſpoſa,en la quietud

tud tranquilidad, y paz p.532.

Llagas de Chriſto, nos lleuan al conocimiento de ſu diuinidad. p.745.a.

M

MAria Virgẽ ſantiſsima, preſeruada de pecado original. p.388.a. ¶ Superior a todas las criaturas p.391. ¶ Madre de los viuiẽtes. p.385.c. ¶ Nunca vencida de ninguna tentacion, ni tribulacion. p.385.b ¶ Cõparaſe a la vara de Moyſen p.383.b. ¶ Fue el campo de Chriſto, flor del campo, y la vara de donde ſalio. p.555.a. ¶ Traxo la vida al mundo, y abuyentò del la muerte. p.744.a.

Miſericordia de Dios, conocida en la mayor malicia delos pecadores. p.75.b. ¶ Derramaſe ſobre las almas, y como. p.116.a

Meſa que Dios pone a ſus amigos, quan abundante de todo p.124.c.

Memoria de los regalos de q̃ goza el alma cõ Dios, obra en ella grandes coſas. p.211.a. ¶ De la gloria futura, haze deſpreciar la vida trãſitoria. p.763.a. ¶ De los beneficios diuinos deſpierta, y aumenta el amor. p.811.c.

Metaforas, y ſimiles ſiruen mucho a la doctrina. p.413.

Modo eſpecial de comunicarſe Dios al alma. p.124.a.

Mortificacion de cuerpo viuifica el alma. p.653.a.

Mercedes que haze Dios al que ama. p.805.c.

Muger atapada, y bagueãdo, arguye deshoneſtidad. 292.a

¶ La q̃ pide a los hõõres, y recibe, tiene conocido peligro. p.293.a

Medio dia en q̃ Dios apaciẽta las almas, qual es. p.289.a.

N

NIños racionales pide la doctrina del Euãgelio. p.81.c. ¶ En la edad no los aurà en el juyzio final. p.159.c. ¶ De vn dia llama el Padre eterno a ſu hijo en el Iordã. p.160.c. ¶ Ternezitos para Dios quedamos, recebido el baptiſmo. p.161.c. ¶ Es nõbre de amor, y como a niños nos ama Dios con amor tierno p.163.b. ¶ Y caſtiganos como a tales. p.164.a.

Nõbre de Eſpoſo, dize eſtrecheza, y vnidad grande entre

Chriſto,y ſu Igleſia.pag.32.c.

Nombres infantiles,y diminutiuos, ſignifican ternura, y cuydado en Dios para noſotros.pag.113.a.

Nombre de Ieſus,es propio nombre de Chriſto.pag.130.b. ¶ Tiene Mageſtad,ſuauidad,y prouechos.131.a. ¶ Efectos. p.136.c. ¶ Sanalotodo.pag.138.b. ¶ En el ſe derramò Dios. pag.142.b. ¶ Es lo miſmo que ſalud.pag.143. ¶ En el ſe derramò la bondad,y piedad diuina.pag.128.c. ¶ Es el inefable Thetagramaton.pag.134.c.

O

ORacion,quando es perfecta.pag.106.b. ¶ Vna deuotiſſima de ſan Auguſtin.pag.181.c. ¶ Cauſa de todas las virtudes,y ſuſtento del alma, y por quien ſe alcança victoria de los enemigos viſibles,y inuiſibles.pag.261.c. ¶ En ella haze Dios al alma tantas mercedes, que no pueden explicarſe. pag.291.a. ¶ El que ora, trabaje recogerſe: porque en la vagueacion ay mucho peligro.pag 299.b. ¶ La humilde, y deuota,vence todas las tentaciones.pag.308.a.

Obediencia gratiſsima a Dios pag.380.a.

Ocioſidad,maeſtra de todos los males,y ſentina de todos los vicios.pag.127.b. ¶ Madraſtra de las virtudes,y ſepultura de vicios.pag.218.c.

Olor de Dios,como arrebata tras de ſi las almas.pag.125. b. ¶ Haze correr tras del amado pag.179.c.Olor,que es,y ſus efectos.pag.183.b.

P

PEchos del mundo,con que encãta,y enlabia las almas. pag.80.b. ¶ En el Eſpoſo,que ſean pag.111.b.

Pechos porque ſe atribuyen a Dios.p.112.a.

Pechos en el Eſpoſo, que ſean.p.115.b. Son abundantes de leche,y vino y fragrancia de vnguento.p.119.c.

Palabras de Dios,dulces,y conſolatorias para el alma.pag. 197.

197.b. ¶ Es eficaciſsima para conuertir al hombre, pagina 411.a.

Las paſsiones vicioſas, embriagan mas que el vino. pag. 604.b.

Pecado, cauſa triſteza, y melancolia. p. 139. b. ¶ Es muerte del alma, y priuacion de todos los bienes de gracia. p. 236. b. ¶ Y adonde el eſtà, no puede morar Dios. p. 545.

Penſamientos, hanſe de reſiſtir varonilmente, porque no diſtraygan el coraçon p. 310. b.

Penſamientos tales, qual es la coſa que ſe ama, pagina 311. c.

Penſamiento mal reſiſtido, llega al conſentimiẽto, y diſtrae el alma. p. 781. a.

Pecado, haze inuierno en el alma p. 727. b.

Paſtor, ha de hazer muchos oficios. p. 288. a.

Para ſubir con Chriſto glorioſo, hemos de baxar con Chriſto humillado. p. 431. c.

Penitencia, y las demas virtudes, dan de ſi buen olor. pag. 440. c. ¶ Conſerua el buen olor de las virtudes, y reſiſte a la corrupcion de los pecados. p. 473. b.

Perſeuerancia en la virtud, no la puede auer, ſi la contemplatiua no ayuda a la actiua. p. 694. c.

Principiãtes en la virtud, ſon como flores: los perfectos, frutos ſabroſiſsimos. p. 636. a.

Primauera de la gloria, tiene antes de ſi, el inuierno de las tribulaciones. p. 759. c.

Pies de Chriſto, ſe han de beſar, antes que ſe pretenda otra coſa. p. 108. c.

Pecador, en mas eſtima las coſas del mundo, que a ſu anima ſiendo mejor que todas ellas. p. 487.

Perfeccion deſta vida, es caminar ſiempre; y de la otra es la quietud p. 194. c.

Perfeccion, conſiſte en amar a Dios por ſi miſmo, pagina 217. c.

Premio de la virtud,es Chriſto, joyel precioſiſsimo.pagina 400.a.

Predicadores,no han de ſer blandos, ni liſongeros en ſus ſermones.p.418.c.¶ Peligros,en todas las coſas,y mayores en las culpas no conocidas.p.793.b.

La penitencia defiende,y ampara el alma,como las eſpinas a la roſa.p.564.a.

Perſeguir la virtud,es afligirſe,y deſtruyrſe a ſi miſmo,pagina 573.b.

Pureza de la diuinidad de Dios, no ſe puede comprehender,ſino es por ſemejanças.p.405.c.

Es muy eſtimada de Dios la pureza del alma, pagina 829.a.

Prelados,Predicadores,y Maeſtros en la Igleſia,ſon para enſeñar la doctrina de nueſtra Fè,y declararla.p.317.c.

Q

QVanto vn alma tiene de conocimiento de Dios, tanto tiene de lo poco que le ama.p.638.c.

Quietud no tiene,quien de Dios ſe aparta.p.313.a.

Quando vno es muy atribulado,y perſeguido,y con paciencia ſufrido,es de Dios muy fauorecido.p.571.

Quita Dios las conſolaciones al alma, para que ſe humille,y conozca.p.612.b.

R

RApto,que ſea,y como la gracia haze que el contemplatiuo ſe leuante ſobre ſi,deſamparando los ſentidos.pag.173.c.¶ Efectos del rapto.p.177.a.¶ Rapto,es en dos maneras.p.177.a.

Razones,porque el alma que ama a Dios, ſe diga Eſpoſa. pag.810.c.

Recreacion honeſta,es neceſſaria en la vida eſpiritual.pag.263.a.

Digitized by Google

Redemirnos el miſmo que nos hizo, fue argumento grande de ſu amor. p.23.b.

Remedio vnico, en las tribulaciones, y tentaciones, es acudir a Dios. pag.116.a.

Regalos con que Dios amoroſamente alimenta a las almas. p.113.c.

Regalos de Dios, que tales. p.119.c. ¶ Reuelaciones tienen antes de ſi temores, y eſpantos. p.676.b.

S

Salud eterna, no ſe alcança ſin heridas del amor diuino. pag.553.c.

Sacramento de la Confirmacion, da fortaleza contra el demonio. p.471.b. ¶ Por el ſomos hechos agradables a Dios, y a los hombres. p.470.a.

La ſantidad que vno tiene, por grande que ſea, es prenda, o ſeñal del Eſpiritu ſanto, reſpecto de lo que ha de tener deſpues. pag.593.b.

Sed en el alma, es vehemente deſſeo de Dios. p.610.c.

Sieruo de Dios, quando mas afligido, y atribulado, le abre Dios camino para ſu conſuelo p.393.a. ¶ Tentados, y atribulados. pag.786.c.

Secretos diuinos, ſolos los muy amigos los alcãçã. p.207.a.

Sieruo fiel, a ſolo Dios pretẽde, y en ſolo el ſe deleyta. p.815.a.

San Pablo predicò en Eſpaña. p.437.a.

Sentidos en el hombre, dos, interior, y exterior: y los eſpirituales ſon cinco. p.184.c.

Seguir a Chriſto ſin amor, no podemos. p.192. ¶ Conocemosle por la Fè, y ſeguimosle por el amor. p.193.a.

Soberuios montes de Gelboe, paſſa Dios de ſalto por ellos. pag.700.b.

Soberuia, nace de no conocerſe el hombre, y gloriarſe del bien que tiene, como propio. p.331.c. ¶ Sigue el parecer ageno, y no el ſuyo. p.303.a.

Sol ſignifica trabajos, y perſecuciones en eſta vida, de que eſtaremos libres en la otra.pag.249.b.

Sol por accidentes calienta, y quema.pagina.272.a.

Semejança que ay entre Paſtores, y Reyes pagin.273.a.

Simplicidad, y ſẽcillez en las obras de grã luſtre, y reſplãdor
Sueño, y ſus efectos.pag.668.b. [p.503.b.

Sueño del alma es propiamente extaſis, o exceſſo mental. pag.671.c.

T

TRabajos cõſeruã la hermoſura del alma en gracia.p.238 c. ¶ Aſſeguran al juſto la gloria gloria, y al mundano ſe la hazen los contentos dudoſa.pagina 823.c.

Triſteza, y enfermedad enflaquecen el alma, y mas el alegria, y el gozo.pagina.648.b.

Tribulaciones padecidas por Chriſto no cauſan triſteza, ſino grandes conſolaciones.pag.743.a.

Tiempo de la ley de gracia, tiempo de alegria. pag.723.b.

Tiẽpo de poda eſpiritual es la Quareſma, y quã neceſſaria.
Tres ſon las horas de la cõtẽplaciõ.p.317.c. [p.724.c

Todas las tres perſonas de la ſantiſsima Trinidad acudẽ a hazer mercedes, y a regalar al alma pag.406.a.

Todas las coſas deſta vida ſe acabã.p.542. [dia.p.281.a
Tiẽpo oportuno para vacar a Dios la media noche y medio

Tentaciones del demonio varias, y importunas.pa.301.a.

Temor de Dios conſerua el alma en gracia. pagin.835.b.

V

VErdad es ſencilla, y la mentira doblada.pag.325.b.

Verguença mueſtraſe en el roſtro, y es ſeñal de obediẽcia, y honeſtidad.pag.396.a.

Virtud q̃ mas hermoſura pone en el alma es la obediencia, y la que mas apta la haze para recebir mercedes del Señor. pag.397.b.

Virtud para ſer perfecta ſe ha de obrar por amor de Dios. pagina.402.b.

Virtud, y olor de nueſtras buenas obras es de Chriſto porque ſin el no ſon de valor ninguno pag.428.c.

Vino celeſtial ſe haze de la ſangre de Chriſto, y del viene al alma vn gozo eſpiritual, y al contrario del vino material, alegria vana que cauſa triſteza.pag.468.a.

Vino porq̃ en los Cantares ſe nombra tãtas vezes.p.119.b.

Vino condenado, y probido en la ſagrada Eſcritura, mas por lo que ſignifica, que por ſi.pag.121.c.¶ El vino material ſe deue temer, el eſpiritual deſſear.pag.605.c.

Voluntad buena madre de todos los bienes.pag.219.b.¶ Es buen amor la voluntad, la mala malo.pag.222.b.

Voz de Dios ſe ha de oyr, y no aguardar al cumplimiento della a mañana pag.720 a.

Vnion entre Eſpoſo y Eſpoſa quan grande.pag.36.b.¶ Hazeſe por conformidad de coſtumbres, y identidad de voluntades.pag.819.a.

Vnion hypoſtatica ſignificada en el oſculo de la Eſpoſa.pag. [656.c.

Vniõ actual que ſea.p.102.c.¶ Tiene diuerſos nõbres.p.104.a.

Vbera que ſignifican.pagina.109.a.

Vnguento ſignifica alegria.pagina.138.c.

Vnion la alcançara el que mucho la deſſea, y los impedimentos que ay para alcançarla pagina.170.b.

Vicios vencidos y paſsiones mortificadas, camino abierto para entrar Dios al alma.pagina.674.c.

Vigilia, y ſus efectos.pagina.668.b.

Viña del juſto la buena conciencia, y del malo ſu mala vida.pagina.801.b.

Z

Zelo de perfeccion ſuele ſer a muchos ocaſion de caydas. pagina.790.b.

FIN.

Digitized by Google

INDEX LOCORVM SACRÆ SCRIPTVRAE.

Geneſis.

Ca.
1 VIDIT Deus cuncta, quæ fecerat.cap.1.pagina 523.c.
1 Fons egrediebatur.cap.1.pag.67.b.
2 Faciamus hominem ad imaginem.cap.1.pag.404.a.
2 Homo de limo terræ formatus eſt.cap.1.pag.743.a.
2 Immiſit Dominus ſoporem in Adam. cap. 1. pag. 13. c.& 365.a.
2 Poſuit pro ea carnem.cap.1.pag.100.a.
3 Faciamus ei adiutorium ſimile ſibi.cap.1.pag.359.c.
3 Faciamus ei adiutorium. cap.2.pag.859.c.
3 Hæc appellabitur virago.cap.1.pag.366.b.
3 Et erant valde bona.cap.1.pag.182.c.
3 Eua vidit pomum,& comedit.
3 Fecitque eis tunicas pelliceas.cap.1.pag.69.c.
3 Eritis,ſicut dij.c.1.p.74.b.& p.136.a.& 783.b.
3 Inimicitias ponam inter te, & mulierem.c.1.p.384.a.
3 Inſpirauit in faciem eius.cap.1.pag.768.b.
3 Serpens decepit me.cap.1.pag.774.c.
4 Tubal Caim maleator.cap.1.pag.28.a.
4 Egreſſus Caim à facie Domini.cap.1 pag.313.a.
7 Te vidi iuſtum cap.1.pag.771.a.
8 Tulit ramum oliuæ.cap.1.pag.137.c.
15 Et ego protector tuus ſum.cap.1.pag.404.c.
15 Deſcenderuntque volucres.cap.1.pag.310.a.& c.
17 Ambula coram me.cap.1.pag.166.a.
17 Ecce odor filij mei.cap.1 pag.94.a.
21 Iſmael perſequitur Iſaac.cap.1.pag.252.c.
22 Rebeca cuſtodit oues patris ſui.cap.1.pag.345.c.

24 Rebeca conſpecto Iſaac.cap.1.pag.280.a.
24 Pone manum tuam ſuper fœmur meum.c.1.p.70.b.
25 Cedar fuit filius Iſmael.cap.1. pag.329.c.
25 Collidebantur in vtero eius paruuli. pag.383.b.
29 Pauci videbantur dies Iacob.cap.1.pag 57.b.
30 Da mihi liberos.cap.1.pag.518.b.
31 Habeo pueros teneros.cap.1.pag.188.b.
34 Dina perditur otiando.cap.1.pag.258.b.
35 Thamar cooperta.cap.1.pag.292.b.
37 Videbam conſurgere manipulum meum. pag.784.a.
39 Relicto pallio in manu eius fugit Ioſeph. c.1. p.258.a.
40 Pinguis eſt panis.cap.1.pag.208.a.
43 Ioſeph diuertet ſe ad quieſcendum. cap.1. pag.281.a.
47 Fide Iacob moriens.cap.1.pag.133.a.
49 Et ipſe erit expectatio gentium.cap.1.p.71.c.
49 Nos omnes Paſtores ſumus.cap.1.pag.277.b.
49 Requieſcens accubuiſti vt Leo.cap.1.pag.426.a.
49 Mordens vngulas ſequi.cap.1.pag.774.b.

Ca. *Exodus.*

1 Dixit Rex obſtrecticibus.cap.2.pag.786.b.
2 Filia Ietro obſeruat oues.cap.1.pag.435.c.
2 Et ego Dominus fortis,& Zelotes.cap.1.pag.404.c.
3 Ego ſum,qui ſum,ibidem,& pag.13.b.
3 Ardet rubus,& non comburitur.cap.1.pag.60.b.& pagina 67.b.
3 Vadam,& videbo viſionem.cap.1 pag.59.a.
3 Ego ſum Deus Abraham.cap.1.pag.16.c.
3 Solue calceamenta,&c.cap.1.pag.755.b.
5 Diſperſus eſt populus ad collegendas palleas.cap.1.pagina 309.b.
8 Percutitur Pharao muſcos.pag.780.a.
9 Splendebat vultus Moyſi.cap.1.pag.228.a.
11 Et mulieres ad vicinas ſuas.cap.1.pag.292.b.

Digitized by Google

12 Oſſa non comminuetis ex eo.cap.1.pag.22.a.
12 Comedetis feſtinantes.ibidem.
16 Mannà.pag.14.c.Manhu.pag.201.b.
17 Cum leuabat manus vincebat. cap.1.p.26.c.
17 Vrgebant Ægyptij populum exire velociter. cap.1.pag.720.a.
19 Cauete ne aſcendatis in montem.cap.1.pag.44.c.
20 Diliges Dominum Deum tuum. cap.1.pag.13.a.
23 Ecce ego mitto Angelum meum. cap.1.pag.356.b.
25 Panis facierum.cap.1.pag.287.c.
26 Cortina cortinam trahebat. cap.1.p.184.b.& 189.b.
28 Nomen Dei in lamina.cap.1.pag.135.b.
31 Da nobis Deos.cap.1.pag.74.
32 Hi ſunt dij tui Iſrael.cap.1.pag.72.c.
33 Ego oſtendam tibi omne bonum. cap.1.pag.206.c.
33 Oſtendam tibi omne bonum.cap.2.pag.861.b.
34 Tribus temporibus anni apparebit. cap.2.pag.695.a.
34 Cum dilataueris terminos tuos.cap.2.pag.695.b.
36 Fecit opertorium tabernaculi de pellibus arietum.c.1 pag.238.c.

Ca. *Leuiticus.*

3 Adipem,& caudam totam.pag.37.c.
3 Afferet caudam.cap.2 pag.835.c.
6 Ignis in altare meo ſemper, &c. cap 1.pag.769.a.
11 Quicquid ſuper pectus quadrupes graditur. p.268.a.
23 Manda Dios ſe celebren las fieſtas con octaua.pagina 156.b.
25 Dabo benedictionem meam.cap.2.pag.695.c.

Ca. *Numeri.*

12 Ore ad os loquar ei palam. cap.1.pag.106.c.
14 Orietur ſtella ex Iacob,& conſurgens. cap.1.pag. 385.a.
16 Cur erigimini Moyſes,& arca.cap.2.pag.795.b.

18 Ego pars,& hæreditas tua.cap.1.pag.405.a.
24 Reclinatus requieuit, vt Leo.cap.1.pag.426.

Ca. *Deuteronomium.*
6 AVdi Iſrael Dominus Deus tuus vnus eſt.p.13.b.
6 Ex toto corde,ex tota anima.pag.37.b.
6 Eruntque verba mea,quæ ego præcipio.c.1.p.409.a.
6 Dominum Deum tuum adorabis.c.2 pag.860.b.
10 Dominus Deus tuus conglutinatus eſt.c.2.p.630.b.
10 Non erit tribui Leui portio,nec hæred.cap.2.p.860.b
15 Non arabis in primogenito bobis. cap.2.pag.790.a.
17 Non adorabitis Solem.pag.246.c.
25 Non alligabis os bobi trituranti. pag.15.a.
31 Ego occidam, & ego viuere faciam. cap.1.pag.405.a.
32 Dei perfecta ſunt opera.pag.358.a.
32 Expectetur,vt pluuia eloquium. pag.87.c.
32 Manus mea non excelſa.cap.2.pag.702.c.
32 Oleumque de ſaxo duriſsimo cap.1.pag.777.b.
34 Mortuus eſt Moyſes in oſculo Domini. pag.98.c. & pag.106.c.

Ca. *Ioſue.*
4 IAel potat Siſaram lacte.pag.80.b.
6 Fuit Dominus,cum Ioſue.pag.126.b.
14 Leo habebat fauum melis in ore.pag.196.a.

Ca. 1.*Regum.*
1 LÆtata ſum in ſalutari tuo.pag.214.b.
10 Quorum tetigerat Deus corda pag.171.c.
13 Quaſi aqua dilabimur.cap.1.pag.542.b.
17 Occidit Dauid Leonem in agro cap.1.pag.774.c.
18 Et celebre factum eſt nomen eius.pag.126.b.
24 Saul quærit Dauid per petras.cap.1.

Ca. *2. Regum.*

1 OMnes montes, qui eſtis in circuitu viſitet. cap. 2. pag.700.a.
2 Porro Aſſael curſor velociſsimus.pag.706.c.
5 Percutiuntur Philiſtęi muris.cap.1.pag.780.a.
9 Eſt aliquis de domo Saul, vt faciam miſericordiam. pag.118.c.
20 Conglutinata eſt anima Ionathę.pag.30.c.
23 Occidit Dauid Leonem in tempore niuis. p.157. b.

Ca. *3. Regum.*

6 VOx malei, & ſecuris, non eſt audita in domo Dei. pag.20.a.
10 Regina Sabba ſtupefacta, dixit Salomoni. pag. 141. a.
13 Et Ego Profeta ſum ſimilis tibi.cap.1.pag.775.b.
Habuit Salomon duodecim millia equorum.p.348.a
Vendialos el Rey Faraon ſexcentis ſiclis auris. 3. Regum.cap.1.pag.ibidem.

Ca. *4. Regum.*

2 FAcile eſt vmbram creſcere.cap.1.pag.430.c.
3 Cum caneret Pſaltes facta eſt ſuper eum manus Domini pag.27.a.& pag.330.b.
6 Ne timeas, plures ſunt nobiſcum.pag.355.c.
19 Hæc dies boni nuntij eſt.pag.215.c.
23 Ioſias deſtruxit ſtatuam Solis.pag.246.c.

Ca. *1. Paralipomenon.*

29 Scio Deus meus, quod probes corda.cap.1.pag.509.c.

Ca. *2. Paralipomenon.*

1 S*E comprauan los cauallos para Salomon, del Rey Faraon*, ſexcentis ſiclis argentis.pag.348.a.

Thobiæ.

Ca.
10 Omnia in te vno ſolo habentes. cap.2.pag.645.a.
12 Qui faciunt iniquitatem,& peccatum hoſtes.pagina 236.b.
13 Beatus ero,ſi videro.pag.17.a.

Iudith.

Ca.
1 Arphaxat Rex Medorum gloriabatur. pag.214.b.
10 Dominus contullit illi ſplendorem. pag.228.a.
12 Bibam, & hilarior fiam.cap.1.pag.761.c.
16 Sandalia eius rapuerunt oculos eius.cap.1.pag.499.b.

Iob.

Ca.
1 Erat vir ſimplex,& rectus.pag 218.c.
1 Petiuit Sathan,vt tentaret Iob.pag.221.b.
1 Pellem pro pelle. cap.1.pag.710.b.
1 Septem filij Iob faciunt conuiuium. cap.1.pag.761.b.
3 Antequam comedam,ſuſpiro.pag.199.b.
3 Vtinam vel dormiens,ſilerem.cap.2.pag.674.a.
3 Abſcondit lumen in manibus.cap.1.pag.716.b.
4 Porro ad me dictum eſt,verbũ abſconditum. p.675.a.
4 Aut quid apponis erga eum cor tuũ.cap.2.pag.808.b.
6 Poteſt aliquis guſtare,quod guſtatum.pag.237.b.
7 Sicut ceruus deſiderat vmbram.cap.2.pag.564.c.
13 Etiamſi occiderit me. pag.157. b.
15 Cucurrit impius aduerſus Deum. cap.1.pag.399.a.
17 Cogitationes meæ diſsipatæ ſunt. pag. 308.a.
18 Aſpergatur in tabernaculo eius ſulphur. cap.1.p.78.a.
20 Oſſa eius implebuntur vitijs.pag.150.a.
24 Conſumpta eſt caro eius.pag.149.c.
26 Obſtetricante manu eius.pag.707. c.
31 Si oſculatus ſum manum meam,ad ortũ ſolis.p.246.c
39 Nunquid per ſapientiam tuam plumeſcit. pag.261. a.
39 Aquila in altis ponit nidum.cap.1.pag.737.a.
39 Nunquid noſtri tempus ibi cum.cap.1.pag.707.c.
40 Oſſa eius,ſicut fiſtulæ.cap.2.pag.793.a.

Digitized by Google

41 Halitus eius prunas extinctas ardeſcere fecit. p.257.a
41 Quis reuelabit faciem indumenti eius? pag.307.a.

Pſ. *Pſalmi.*

2 APprehendite diſciplinam.cap.1.pag.97.c.
2 Poſtula à me,& dabo tibi gentes.cap.1.pag.338.a
2 Iudica me Domine,quoniam ego in innocentiã. cap. ,2.pag.814.b.
5 Mane aſtabo tibi.cap.1.pag.317.b.
6 Anima mea turbata eſt valde.cap.2.pag.829.b.
9 Secundum multitudinẽ dolorum meorũ.c.1.p.107.b
10 Vt ſagittent in obſcuro.cap.2.pag.790.c.
11 Labia doloſa.cap.1.pag.525.b.
12 Quid eſt homo,quod memor es eius. cap.1. p.354.c.
16 De abſconditis tuis adimpletus eſt.cap.1.458.c.
17 Laudans inuocabo Dominum.cap.1.pag.521.
18 In omnem terram exiuet.cap.1.pag.226.b.& 767.a.
18 Exultabit,vt gigas.cap.1.pag.353.c.
18 Meditatio cordis mei in conſpectu. cap.1.pag.749.
21 Edent pauperes,& ſaturabuntur.cap.1.pag.531.a.
22 Dominus regit me, & nihil. cap.1.pag.286.c.
22 Virga tua,& baculus tuus.cap.1.pag.277.c.
22 Paraſti in cõſpectu meo mẽſam.c.1.p.102.a.& 124.c.
22 Dominus regit me.cap 2.pag.822.b.
23 Quia ipſe ſuper maria fundauit.cap.1.pag.378.a.
26 Exquiſiuit te facies mea. cap.2.pag.839.a.
28 Sedebit Dominus Rex in æternum. cap.1.pag.584.b.
28 Sicut filius vnicornij.cap.1.pag.709. b.
29 Conſcidiſti ſaccum meum.cap.1.pag.183.b.
29 Non mouebor in æternum. cap.2.pag.835.b.
29 Domine Deus meus clamaui ad te. cap.2. pag.851.c.
30 Quam magna multitudo dulcedinis. cap.1.p.207.b.
30 Accelera,vt eruas me. cap.2.pag.822.a.
31 Nolite fieri,ſicut equus, & mulus.cap.1.pag.394.c.
31 Gloriamini omnes recti corde.cap.1. pag.218.c.

32 Rectos decet collaudatio. cap.1. pag.222.a.
32 Immittit Angelus Domini. cap.1.pag.543.c.& 362.a.
33 Guſtate,& videte.cap.1.pag.90.a.
33 Accedite ad eum,& illumi.cap.1.pag.1446.c.
33 Mors peccatorum peſsima.cap.1.pag.376.a.
34 Diſsipati ſunt,nec compuncti. cap.1.pag.75.c.
34 Omnia oſſa mea dicent.cap.1.pag.212.b.
34 Omnia oſſa mea dicent tibi.cap.2.pag.813.a.
35 Quoniam apud te eſt fons vitæ.cap.1.pag.754.a.
35 Non veniat mihi pes ſuperbiæ.cap.1.pag.782.c.
35 Vt delinquat in ſemetipſo.cap.1.pag.76.a.
35 Inebriabuntur ab vbertate.cap.1.pag 91.a.
35 De torrente voluptatis tuæ. cap.1.pag.123.b.
36 Cum ceciderit non collidetur.cap.1.pag.655.c.
37 Tenta me.cap.1.pag.190.c.
38 Et in mediatione mea exardeſcet.cap.1.p.317.& 16.b
39 Expectans expectaui Dominum.cap.2.pag.851.b.
40 Homo pacis meæ.cap.1.pag.252.b.
41 Sitiuit anima mea.cap.1.p.754 a.& p.611.a.& 597.b.
& pag.173.c.& 708.b.& p.587.c.
41 Quemadmodum deſiderat.cap.2.pag.817.a.
42 In voce exultationis.cap.1.pag.125.a.
43 Propter te mortificamur tota die.cap.1.pag.79.a.
44 Myrrha,& gutta.cap.1.pag.83 c.& 470.c.& 195.a.
44 Dilexiſti iuſti iuſtitiam.cap.1.pag.139.a.
44 Eructauit cor meum.cap.1.pag.377.b.
44 Dico ego opera mea regi.cap.1.pag.4.a.
44 Oleo letitiæ.cap.1.pag.84.b.
44 Obliuiſcere populum tuum. cap.1.pag.110.a.
44 Sagittæ tuæ acutæ.cap.1.p.665.a.
44 Adducentur regi. cap.1.pag.605.a.
44 Virga directionis.cap.1.pag.225.a.
44 Specioſus forma cap.1 pag.524.b.
44 Omnis gloria eius filiæ Regis.cap.1.p.238.b.

Pro

44 Pro patribus tuis.cap.1.pag.334.a.
45 Si inimicus meus male dixiſſet. cap.1.pag.571.a.
45 Fluminis impetus. cap.1.pag. 123.b.& pag.15.c.
46 Deus ſedet ſuper ſedem. cap.1.pag.584.b.
47 Secundum nomen tuum.cap.1.pag.141.c.
48 Mors peccatorum peſsima.cap.1.pag.311.b.
48 Dominabuntur eorum iuſti.cap.2.pag.833.b.
49 Immola Deo ſacrificium. cap.1.pag.779.b.& 734.b.
50 Super niuem dealbabor.cap.1.pag.241.a.
50 Sacrificium Deo.cap.1.pag.57.a.
53 Expectabo nomen tuum.cap.1.pag.202.b.
54 Quis dabit mihi pennas.cap.1.pag.77.c.
56 Clamabo ad Deum altiſsimum cap.2.857.c.
57 Titulus,ne corrumpas.cap.1.pag.134 b.
58 Cucurri in ſiti.cap.1.pag.58.c.
59 Dediſti metuentibus te ſignificationem. c.2.p.857.a.
62 Sic in ſancto apparui tibi.cap.1.pag.770.a.
62 Tradentur in manus gladij. cap.2.pag 795.a.
64 Terra noſtra dabit fructum.cap.1.pag.744.a.
64 Viſitaſti terram.cap.1.pag.152.b.
66 Miſericordia,& veritas.cap.1.pag.97.c.
67 Pluuiam voluntariam.cap 1.pag.56.b.
67 Si dormiatis inter medios cleros.cap.1.pag.266.b.
67 Currus Dei decem.cap.1.pag.354.a.
69 Domine ad adiuuandum me feſtina.cap.2.p.822.a.
71 Et permanebit cum Sole,& ante.cap.2.pag.831.a.
72 Quid mihi eſt in cælo.cap.1.pag.90.c.& pag.645.a.
72 Tranſierunt in affectum cordis.cap.1.pag.268.b.
72 Quoniam inflammatum eſt cor meum.c.1.p.79.a.
72 Deus cordis mei,& pars mea.cap.2.pag 808.b.
73 Tu confregiſti capita draconis.cap.1.pag.708.c.
74 Calix in manu Domini.cap.1.pag.116.b.
75 In Iſrael magnum nomen eius. c.1.p.128.c. & 136.a.
76 Renuit conſolari anima mea.cap.1.pag.605.c.

76 Et veſtigia pedum tuorum non cognoſcentur. cap. 2.pag.841.a.
76 Renuit conſolari.cap.2.pag.846.c.
79 Qui regis Iſrael intende. cap.2. pag.826.b.
80 Non erit in te Deus recens.cap.c.pag.466.c.
83 Ibunt de virtute in virtutem.cap.1.pag.194.b.
83 Beati quid habitant. cap.1. pag.17.b.
84 Audiam quid loquatur.cap.1.pag.523.b.
85 Lætifica animam ſerui tui.cap.1.pag.309.a.
86 Obſcurentur oculi eorum.cap.1.pag.507.c.
88 Semel iuraui in ſancto meo.cap.1.pag.317.c.
88 Beatus populus qui ſcit iubilationem. c.1.p.212.b.
90 Non timebis a timore nocturno.cap.2.pag.822.b.
91 Et ſenectus mea in miſericordia. cap.1.pag.137.c.
91 Qui habitat in adiutorio.cap.2.pag.853.b.
94 Hodie ſi vocem eius audieritis. cap.1.pag.17.b.
95 Honor regis iuditium diligit.cap.1.pag.90.b.
101 Oſſa mea, ſicut cremium.cap.1.pag.98.b.
101 Aruit cor meum.cap.2.pag.828.a.
101 Tu autem idem ipſe es.cap.2.pag.836.a.
102 Quęmadmodum miſeretur Pater. cap.1.pag.78.c.
102 Qui coronat te.cap.2.pag.814.c.
103 Qui facit Angelos ſuos ſpiritus. cap.1.pag.355.c. & pag.304.a.
103 Poſuiſti tenebras.cap.2.pag.821.a.
104 Quærite Dominum.cap.1.pag.57.a.
107 Mihi alienigenæ amici fact.cap.2.pag.567.c.
108 Tu mandaſti mandata tua.cap.1.pag.380.
108 Sicut oleum in oſsibus.cap.1.pag.141.c.
109 Virgam virtutis tuę emittet Dominus.cap p.378.c.
109 Tecum principium.cap.1.pag.277.c.
109 Dominus à dextris tuis confr.cap.1.pag.336.b.
112 In mandatis eius volet nimis.cap.1.pag.448.a.
112 Laudate pueri Dominum. cap.1.pag.259.a.

Quis

112 Quis ſicut Dominus Deus vit.cap.1.pag.707.a.
113 Cantabo Domino in vita mea.cap.1.pag.770.a.
113 Qui conuertit petram.cap.1.pag.705.a.
114 Dilexi, quoniam exaudiet Dominus.cap.1.pag.91.c.
114 Humiliatus ſum, & liberabit me.cap.1.pag.560.a.
115 Calicem ſalutaris accipiam.cap.1.pag.126.a.
118 Lucerna pedibus meis.cap.1.pag.590.
118 Anima mea in manibus meis.cap.1.pag.710.a.
118 Reuela oculos meos.cap.1.pag.722.c.
118 Defecit in ſalutare tuum anima.cap.1.pag.647.a.& 120.b.& 167.a.
118 Ignitum eloquium tuum.cap.1.pag.654.a.
118 Niſi quod lex tua meditatio mea eſt.cap.1.p.696.c.
118 Tubeſcere me fecit zelus meus.cap.1.pag.37.b.
118 Da mihi intellectum.pag.40.c.
118 Concupiuit anima mea.cap.1.pag.148.b.
118 Viam mandatorum tuorum.cap.1.pag.153.c.
118 Adoleſcentulus ſum ego.cap.1.pag.171.a.
118 Quam dulcia faucibus meis.cap.1.pag.196.a.
118 In omnibus mandatis tuis delectatus ſum.cap.1.pagina 224.c.
118 Lætabor ego ſuper eloquia tua.cap.1.pag.225.c.
118 Media nocte ſurgebant.cap.1.pag.281.b.
118 Inclinaui cor meum.cap.2.pag.856.b.
119 Ex vtero ante Luciferum.cap.1.pag.109.b.
120 Per diem Sol non vret te.cap.1.pag.250.a.
120 Per diem Sol.cap.2.pag.823.c.
124 Qui confidunt in Domino ſicut.cap.1.pag.17.a.
126 In pace in idipſum.cap.1.pag.231.a.
127 Filij tui ſicut nouellæ oliuarum.cap.1.pag.161.a.
128 Dominus iuſtus concidet.cap.1.pag.399.a.
129 Exultabunt ſancti in gloria.cap.1.pag.214.c.
132 Ecce quam bonum, & quam iocundum.cap.1.pagina 253.a.

Sicut

132 Sicut vnguentum. cap.1.pag.124.a.
134 Benedictus Dominus ex Sion.cap.1.pag.17.a.
135 Diuiſit mare rubrum.cap.1.pag.38.c.
138 Nox illuminatio mea.cap.1.pag.185.c.
141 Educ de cuſtodia animam meam. cap.1. pag.178.c.
144 Memoriam abundantiæ ſuæ.cap.211.a.
146 Et pullis corborum.cap.1.pag.114.a.
147 Et adipe frumenti ſatiat te.cap.1.pag.113.c.
149 Exultationes Dei in faucibus.cap.1.pag.907.a.

Cap. *Prouerbia Salomonis.*

1 Venite inebriemur vberibus.pag.81.& pag.79.b.
1 Fili mi,ſi te lactauerint peccatores.pag.80.b.
2 Lætantur,cùm malè fecerint.pag.214.b.
2 Ingreditur blando.cap.2.pag.796.c.
2 Et infames greſſus illorum.cap.2.pag.797.a.
3 Longitudo in dextera illius.cap.2.pag.656.a.
3 Lignum vitæ.pag.67.b.
3 Sapientia auro pretioſior.pag.216.c.
5 Cui væ?& cuius patri væ?pag.82.a.
6 Si quis ingreditur ad mulierem.pag.257.b.
7 Mulier garrula,& vaga.pag.292.b.
7 Intexui funibus lectulum meum. cap.1. pag.526.c.
8 Ludens in orbe terrarum,& delitiæ.pag.63.c.
8 Nondum erant abyſſi, & ego iam concepta eram. pag.67.b.
8 Delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum.pag.98.a.
8 Qui manę vigilauerint ad me.cap.2.pag.805.c.
9 Mandatum lucerna,& lex.cap.1.pag 509.b.
11 Qui abſcondit frumenta.cap.2.pag.790.a.
12 Non contriſtabit iuſtum.pag.140.a.
12 Qui negligit malum propter amicum.pag.215.a.
13 Lex ſapientiæ,fons vitæ.pag.287.a.
15 Secura mens,iuge conuiuium.cap.1.pag.468.b.

Spinæ

16 Spinæ naſcuntur in manu ebrioſi pag.20.a.
16 Nihil odiſti,eorum,quæ feciſti.pag.31.a.
20 Luxurioſa res eſt vinum.cap.2.pag.564.a.
21 Quis poteſt dicere,mundum eſt cor meum? p.296.a.
22 Melius eſt nomen bonum.pag.126.b.
24 Per vineam pigri tranſiui.pag.268.b.
30 Talis eſt via mulieris adulteræ.pag.150.a.

Ca. *Eccleſiaſtes.*
1 Cogitaui abſtrahere animã meam à vino. p.121.a.
1 Oritur Sol,& occidit.cap.2.pag.830.c.
2 Qui edunt me,adhuc eſurient.cap.2.pag 591.b.
2 Cogitaui in corde meo abſtrahere à vino. cap.2. pag. 601.c.
2 Fili accedens ad ſeruitutem Dei.cap.2.pag.786.b.
5 Cunctis diebus vitæ ſuæ comedit in tenebris.p.311.c.
5 Vbi multi opes multi ſunt.cap.2.pag.788.b.
12 Verba ſapientium, quaſi ſtimuli, & quaſi claui. cap.1. pag.419.a.
Ca. *Cantica Canticorum.*
1 Faſciculus myrrhæ.pag.109.a.
2 Ego dormio,& cor meum vigilat.pag.120.a.
2 Sicut lilium inter ſpinas.pag.348.c.
2 Capite nobis vulpes paruulas.pag.349.c.
2 Fructus eius dulcis gutturi meo.cap.2.pag.559.c.
3 Dilectus meus miſit manum ſuam per foramen. cap. 1 pag.411.a.
3 Ferculum fecit ſibi Rex Salomon. cap.1.pag.444.b.
3 Quæ eſt iſta quæ aſcendit de deſerto.cap.2.pag.674.b
3 In lectulo meo.pag.56.c.
3 Tenui eum,nec dimittam.pag.59.a.
4 Surge Aquilo,veni Auſter.cap.1.pag.440.a.
4 Vulneraſti cor meum.cap.1.pag.509.c.
4 Vineæ florentes.cap.2.pag.724.a.

Digitized by Google

4 Mel,& lac ſub lingua eius. cap. . pag. 530.
4 Lectulum Salomonis ſexaginta.cap.1.pag.532.c.
4 Tota pulchra es.pag.228.c.& 296.b.
5 Quæ eſt iſta,quæ aſcendit per deſertum, ſicut virgula fumi.cap.1.pag.428 a.
5 Bibi vinum meum cum lacto meo. cap.2. pag.603.b.
5 Laui pedes meos cap.1.pag.756.b.
5 Nunciate dilecto.pag.56.b.
5 Nunciate dilecto,quia amore.cap.2.pagina 818.c.& 851.a.
6 Auerte oculos tuos à me,quia.cap.1.pag.529.c.
6 Sexaginta ſunt reginæ.pag.179.b.
6 Terribilis,vt caſtrorum acies ordinata.pag.349.a.
8 Si dederit homo omnem ſubſtantiam.cap.pag.446.a
8 Lectulus noſter floridus.cap.1.pag.532.a.
8 Dabo tibi poculum ex vino condito.c.2.p.603.c.
8 Quæ eſt iſta quę aſcendit.cap.1.pag.761.b.
8 Alæ eius,alæ ignis.pag.193.c.
8 Quis te det fratrem meum.pag.94.a.
8 Fortis eſt,vt mors dilectio.pag.349.b.

Ca. *Sapientia.*

1 NOn enim habet amaritudinem conuerſatio illius. cap.1.pag.96 a.
1 Spiritus enim ſanctus diſciplinæ effugiet. c.1.p.545.a.
2 Venite fruamur bonis cap.1.pag.72.a.
2 Tu autem Domine virtutum.cap.1.pag.519.c.
3 Iuſtorum animæ in manu Dei ſunt.cap.1. pag.501.b.
5 Et accipiet armaturam zelus illius.cap.1.pag.37.b.
6 Et non parcet in die vindictæ.pag.37.c.
6 Clara eſt,quæ nunquam marceſcit. cap.2. pag.552.c.
7 Anima iuſti Tronus ſapientiæ.cap.2.pag.584.b.
7 Venerunt omnia bona pariter cum illa.pag.216.c.
7 Candor eſt lucis æternæ.cap.1.pag.524.a.

8 In amicitia illius conſolatio bona. cap.2.pag.568.a.
8 Et amator factus ſum formæ illius,pag.8.b.
8 Attingit à fine vſque ad finem pag.173.a.
9 Corpus quod corrumpitur.pag.147.a.
9 Si quis erit conſummatus.pag.234.c.
9 Et auferet ſe à cogitationibus.cap.2.pag.850.a.
10 *Llama Mannà a los beneficios*.pag.119.a.
11 Omnia in menſura, & numero, & pondere diſpoſuiſti pag.27.c.
12 Sapientia dicitur multiplex.pag.95.c.
14 Creaturæ Dei in odium factæ ſunt.pag.31.a.
18 Dum medium ſilentium.cap.2.pag.10.c. & 675.a.
19 Et campus germinãs de profundo nimio.c.1.p.381.c.
30 Confidit in ea cor viri ſui.cap.1.pag.366.c.

Ca. *Eccleſiaſticus.*

1 Fili concupiſcens ſapientiam.cap.2.pag.550.c.
6 Amicus fidelis medicamentũ vitæ.cap.2.p.568.b.
10 Regnum à gente in gentem transfertur propter iniuſtitias.cap.1.pag.377.c.
11 Breuis in volatilibus apis.pag.196.a.
11 Ibi manebit lignum.cap.2.pag.835.b.
14 Nequam eſt oculus libidi.cap.1.pag.473.c.
18 Cum conſummauerit homo,tũc incipiet.c.2.p.559.b
22 Si produxeris gladium,non deſperis.cap.2.pag.567.b.
24 Ego quaſi Lybanus non inciſus.c.1.p.116.c. & 473.c.
24 Quærunt me,adhuc eſurient.pag.58.a.& 108.b.
24 Sicut cinnamomum, & balſamum.pag.84.c.
24 Sicut nebula texi omnem.pag.125.b.
24 Quaſi cedrus exaltata ſum.pag.359.a.
24 Qui edunt me,adhuc eſurient.cap.1.pag.530.c.
24 In omnibus requiem quæſiui.cap.1.pag.545.
24 Qui edunt me,adhuc eſurient.cap.2.pag.559.b.
24 Flores mei,fructus honoris,& hon.cap.2.pag.577.c.

24 Spiritus meus ſuper mel dulcis.cap.1.pag.757.b.
24 Qui edunt,adhuc eſurient.cap.1.pag.754.b.
31 Effundere ſermonem.pag.142.a.
33 Ocioſitas docuit omnem malitiam.pag.127.a.
33 Præcordia fatui, quaſi rota carri.pag.299.b.
33 In omnibus operibus tuis pręcellens eſto.pag.357.c.
39 Obaudite me diuini fructus, & quaſi.c.2.pag.636.b.
40 Et ſuper peccatores ſeptuplum.cap.1.pag.412.a.
43 Luminare,quod minuitur in conſummatione.cap.2. pag.558.a.
43 Vas admirabile,opus excelſi.cap.2.pag.559.b.
43 Sol tripliciter eſuriens montes.pag.517.c.
44 Ecce ſacerdos magnus.pag.20.b.
44 In peritia ſua requirentes modos muſicos.pag.330.a.
48 In amicitia tua Domine recordati ſunt.c.2.p.568.a.

Ca. *Iſaias.*

4 ET creauit Dominus ſuper omnē locum. p.586.b.
4 Apprehendent ſeptem mulieres virum vnum. pag.226.b.
4 Erit germen in magnificentia.pag.67.b.
4 Et tabernaculum erit in vmbra.cap.2.pag.825.c.
5 Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis. pag.167.b.
5 Vinea facta eſt dilecto.pag.137.c.
5 Vinea Domini Sabaoth.pag.253.c.
6 Eleuatum eſt ſuper liminare à voce.pag.606.a.
6 Seraphim ſtabant cum alis.pag.188.c.
8 Ecce ego,& pueri mei.cap.1. pag.159.a.
9 Vocabitur admirabilis.cap.1.pag.130.b.
9 Sicut lætantur victores capta præd. cap.1.pag.214.c.
9 Paruulus datus eſt nobis.cap.1.pag.450.b.
9 Multiplicabitur eius Imperium.cap.1.pag.437.c.
9 Propheta docens mendacium.cap.2.pag.797.b.
9 Omnis caro fœnum.cap.2. pag.827.c.
11 Et requieſcet ſuper eum Spiritus Domini.c.1.p.84.a.

11 Radix Ieſſe,qui ſtat in ſignum.cap.1.pag.71.c.
11 Habitabit lupus cum agno.cap.1.pag.12.b.
11 Et leuabit ſignum in nationibus.cap.2.pag.639.c.
11 Egredietur virga de radice Ieſſe.cap.2.pag.554.c.
12 Haurietis aquas in gaudio.cap.1.pag.109.c.
12 Haurietis aquas.cap.2.pag.825.c.
13 Vmbraculum ab æſtu.cap.2.pag.623.c.
25 Et dicent in illa die:Ecce Dñs Deus noſter.c.2.p.697.c
26 Domine nomen tuum.cap.1.pag.141.c.
26 Omnia opera noſtra operatꝰ es Domine. c.1.p.519.a.
26 A timore tuo concepimus. c.1.p.492.a. & p.533.c.
26 Sicut quæ concepit,&c.dolens clamat.c.1.p.452.b.
27 Gens,& Regnum,quod non ſeruierit,tibi,peribit.c.1.pag.377.c.
28 Alienum opus.cap.1.pag.272.a.
30 Ecce nomen Domini venit de longinquo. cap.1.pag.142.c.
32 Et erit vir,ſicut qui abſconditur.c.2.pag.736.
32 Sedebit populus meus in multitudine pacis.cap.2.pagina 764.a.
35 Leo,& mala beſtia non erit ibi.cap.1.pag.190.a.
35 Aſcendit ſicut virgultum. cap.1.pag.161.b.
35 Lætabitur deſerta,& inuia.cap.2.pag.554.a.
38 Dixit:Non videbo Dominum Deum cap.1.pag.71.b.
38 Ponam circulum in naribus eius.cap.1.pag.395.a.
40 Aſſument pennas,vt aquilæ.cap.1.pag.179.c.
41 Quis excitabit ab Oriente iuſtum .cap.1. pag.166.a. & 433.c.
41 Dabit in conſpectu eius gentes,& Reges.c.1.p.376.b.
42 Non erit triſtis.cap.1.pag.139.a.
43 Ab Oriente adducam ſemen tuum. cap.1.pag.438.c. & pag.163.a.
44 Nunquid obliuiſci poteſt mulier infantem. cap.1. pagina 710.a.

45 Rorate cæli deſuper.cap.1.pag.67.b.
49 Deſerta tua,& ſolitudines tuæ.cap.1.pag 438.a.
49 Dixit Sion dereliquit me Dominus.cap.1.pag.713.a.
49 Poſuit me quaſi ſagittam electam.cap.2.pag.655.b.
49 Tempore accepto exaudiui te.cap.1.pag.16.b.
49 Non eſurient amplius.cap.2.pag.823.a.
51 Incuruare,vt tranſeamus.cap.2.pag.623.c.
52 Non tranſibit per illam incircumciſus. c.1.p. 296.b.
53 Generationem eius,quis enarrabit.cap.1.pag.66.b.
54 Dilata locum tentorij tui. cap.1.pag.435.b. & 240.a.
55 Omnes ſitientes venite ad aquas.cap.1. pag.110.a.
55 Non enim cogitationes meæ.cap.1.pag.429.c.
56 Et 40.Sicut paſtor paſcit.cap.1.pag.159.c.
56 Venite ſumamus vinum.cap.1.pag.74.c.
57 Hæc dicit ſublimis,& excelſus.cap.1.pag.546.b.
60 Non audietur vltra iniquitas.cap.1.pag.15.b.
60 Mammilla Regum lactaberis.c.1.p.115.b. & 208.a.
60 Non occidet vltra ſol tuus.cap.1.pag 290.a.
60 Qui ſunt iſti qui nubes volant?cap.1. pag.766.c.
60 Ponam te in ſuperbiam ſæculorum.cap.1.pag.486.b.
60 Et ędificabunt filij peregrinorum.cap.1.pag.370.b.
60 Pro eo quod fuiſti derelicta. cap.1. pag.370.b.
61 Dominus ſuper me.cap.1.pag.139.b.
61 Lætamini cum Hieruſalem.cap.1.pag.103.c.
61 Gaudens gaudebo in Domino.cap.2.pag.639.c.
62 Sed vocaberis voluntas mea.cap.1.pag.546.b.
63 Multitudo viſcerum tuorum.cap.1.pag.60.a.
64 Vtinam diſrumperes cælos.cap.1.pag.72.a.
64 A ſæculo non audierunt.cap.1.pag.15.a.
65 Antequam clament,ego exaudiam.pag.698.b.
65 Quomodo ſi inueniatur granum inuito.c.2.p.852.c.
66 Ad vbera portabimini.cap.1.pag.112.b.&414.a.
66 Super genua mea.cap.1.pag.163.b.
66 Et ſemen tuum gentes hęreditabit. cap.1.pag.436.c.

Hieremias.

Ca.

1 VIrgam vigilantem ego video.cap.1.pag.416.b.
2 Nullus auertet eam.pag.192.c.
2 Tu fornicata es.cap.1.pag.709.c.
4 Vſquequo morabũtur in te cogitationes? c.1.p.782.b.
4 Repente vaſtata ſunt tabernacula mea.pag.240.a.
6 Hæc dicit Dominus: State ſuper vias,& interrogate. pag.346.a.
6 Comparat Hieruſalẽ puellæ pulchræ nimis.p.348.b.
7 Diem hominis non deſideraui.pag.249.a.
9 Vt iniquè agerent laborauerunt.pag.167.c.
9 Intrauit mors per feneſtras.cap.1.pag.781.c.
10 Grex perditus factus eſt populus meus.pag.291.b.
20 Et 46.Vocat populum ſuum vitulos.pag.159.c.
23 Factus ſum velut homo conturbatus.pag.88.a.

Threni.

Ca.

1 QVomodo ſedet ſola ciuitas.pag.278.c.
1 Hoſtes eius in capite eius.pag.510.c.
2 Effundere cor.pag.142.a.
3 Sedebit ſolitarius.pag.213.b.
3 Et ego vir videns paupertatem meam. cap.1.p.453.a.
3 Sedebit ſolitarius,& tacebit.cap.2.pag.673.c.
4 Sed & lamiæ nundauerunt.pag.80.c.
4 Et non atacet pupilla oculi tui.cap.2.pag.857.c.
5 Cecidit corona capitis noſtri. cap.2.pag.795.a.

Ezechiel.

Ca.

1 PEnnę eorum iunctę erant.pag.189.b.
1 Ignis inuoluens.pag.193.b.
1 Quaſi ſit rota in medio rotæ.cap.2.pag.598.c.
1 Et manus hominis ſub pennis eorum. cap.2.p.694.a.
3 Sicut vulpes in deſerto. cap.2.pag.795.a.
4 Ego paſcam eas in iuditio.pag.288.b.

8 Adorantes ad ortum ſolis pag.246.c.
17 Aquila grandis magnarum alarum. pag 11.a.
18 Tempus tuum,tempus amantium.pag.111.a.
22 Omnes iſti æs,ferrum,ſtagnum.cap.1.pag.393.c.
24 Væ Paſtoribus Iſrael.pag.316.b.
26 Hæc eſt iniquitas,otioſitas.pag.259.b.
28 De medio lapidum ignitorum.pag.100.c.
29 Ego ponam frenum in maxillis tuis. cap.1.pag.395 a.
31 Omne lignum Paradyſi non eſt aſſimilatum,&c.c.1. pag.391.c.
32 Solem , nube tegam. cap.2.pag. 599 a.
33 Sic loquuti eſtis,dicentes. cap.1. pag. 705.b.
34 Oues meæ diſperſę ſunt ſuper montes.pag.291.a.
37 Ego ero illorum Deus.cap.1.pag.766.a.

Ca. *Daniel.*
20 Feciſti tibi nomen.pagina 126.b.

Ca. *Oſeæ.*
2 Vadam poſt amatores meos.pag.72.b.
2 Sæpiam viam tuam ſpinis.pag.95.b.
2 Ducam eam in ſolitudinem.cap.1.pag.515.b.
2 Deſponſabo te mihi in fide.cap.2.pag.807.a.
4 Memoriale,ſeu memoria eius,ſicut vinum Libani,pagina 209.b.
7 Ephraim columba ſeducta.cap.1.pag.720.b.
9 Facti ſunt abominabiles,ſicut ea.cap.1.pag.501.c.
9 Vbera arentia.pag.116. b.
10 Vitis frondoſa.cap.2.pag.577.c.
11 In funiculis Adam.pag.633.c.& pag.167.b.

Ca. *Ioel.*
2 Effundam de ſpiritu meo.pag. 129.a.& 142.a.

Micheas.

Michæas.

Ca.
2 STillabo tibi in vinum.pag.154.a.
7 Vnuſquiſque caueat à fratre ſuo.pag.253.b.

Abacuc.

Ca.
2 SI moram feceris expecta eum.cap.2.pag.840.b.
3 Domine,opus tuum.pag.71.a.
3 Turbabuntur pelles terræ Madian. pag.240.a.
3 Qui aſcendis ſuper equos tuos.pag.351.c.
3 Ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Ieſu meo.pag.154.c.
3 Ficus enim non florebit. pag.351.c.

Ionas.

Ca.
2 Parauit vermem.cap.2.pag.823.c.

Sophonias.

Ca.
1 Scrutabor Hieruſalem in lucernis. cap.1. pag.707.b.

Zacharias.

Ca.
2 QVi tangit vos.cap.2.pag.853.a.
7 Iuditium verum iudicate.cap.2.pag.814.c.
8 Zelatus ſum Syon zelo magno.pag.37.c.
9 Frumentum electorum,& vineam germinans.cap.2. pag.604.b.
9 Ecce Rex tuus.cap.2.pag.827.a.
13 Et erit fons patens Dominus Dauid.cap.2.pag.553.a.
14 Sedebit Hieruſalem ſecura.pag.37.c.
21 Ponam Hieruſalem lapidem oneris.pag.366.c.

Malachias.

Ca.
1 IAcob dilexi,Eſau odio habui. pag.14.b.
1 Vobis timentibus nomen meum.cap.1.pag.534.b.
3 Ego Deus,& non mutor.pag.13.b.
4 Orietur Sol iuſtitiæ vobis timentibus.pag.247.o.

Ca. 1. *Machabęorum.*

7 Perdidit Iudas,& fratres eius.cap.2.pag.795.c.

Ca. *Matthæus.*

2 CVius ventilabrum in manu eius. pag.412.b.
3 Hic eſt filius meus dilectus.pag.160.b.
3 Ecce Agnus Dei.pag.70.a.
4 Dic vt lapides iſti panes fiant.pag.776.b.
4 Accedens tentator. cap.1.pag.714.c.
4 Ductus eſt Ieſus.cap.2.pag.786.c.
5 Beati qui eſuriunt.pag.108.a.
5 De corde exeunt cogitationes.cap.1.pag.459.a.
5 Videant opera veſtra bona,&.cap.2.pag.722.a.
5 Vos eſtis ſal terræ.cap.1.pag.419.a.
5 Sic luceat lux veſtra.cap.1.pag.739.c.
5 Beati qui lugent.pag.202.c.
5 Beati qui eſuriunt.cap.2.p.823.b.
5 Panem noſtrum quotidianum.cap.2.pag.828.a.
6 Adueniat Regnum tuum.pag.95.a.
6 Panem noſtrum.pag.163.c.
6 Vnge caput tuum.pagina 139.a.
6 Fiat voluntas tua. pagina 631. b.
7 In nomine tuo prophetabimus.pag.131,b.
9 Et 15.Gaudium eſt ſuper vno.pag.158.c.
10 Nolite portare ſacculum.pag.44.a.
10 Ecce ego mitto vos,ſicut agnos. pag.160.a.
10 Et inimici hominis domeſtici eius.pag.252.a.
10 Veni ſeparare filium à Patre.cap.1.pag.743.b.
11 Venite ad me omnes.pag.189.c. & 299.a.
11 Regnum cęlorum vim patitur.pag.168.c.
11 Es tu,qui venturus eſt.cap.1.pag.335.c.
12 Et ecce pluſquam Salomon.pag.4.a.
12 Sicut fuit Ionas.pagina 16.c.
12 Volumus à te ſignum videre.cap.1.pag.712.c.

Digitized by Google

13 Inuenta vna precioſa Margarita.pag.256.b.
13 Vobis datum eſt noſſe myſterium. pag.241.c.
13 Sagenæ congreganti piſces.pag.295.c.
15 Bene prophetauit de vobis Iſaias.pag.21.b.
16 Qui vult venire poſt me.pag.295.a.
16 Portæ inferi.cap.1.pag.361.b.
17 In quo mihi bene complacui.cap.1.pag.448.a.
17 Domine bonum eſt nos hic eſſe.pag.189.c.& 201.c.
18 Si oculus tuus.pag.43.a.
18 Niſi conuerſi fueritis.pag.113.b. & 158.c.
18 Quicunque humiliauerit ſe. pag. 159.c.
18 Relictis nonaginta nouem ouibus.cap.1.pag.324.a.
28 Quis putas maior eſt?cap.1.pag.780.b.
18 Si quis ſcandalizauerit. cap.2.pag.788.c.
19 Erunt duo in carne vna.pag.14.a.
19 Propter hanc relinquet Patrem.pag.32.b.
21 Benedictus qui venit in nomine Domini. c.1.p.706.a.
22 Ex ore infantium.pag.159.a.
22 Sinite paruulos venire ad me.pag.113.b.
23 Quemadmodum gallina.pag.78.c.& 159.c.
23 Super Cathedram Moyſi.cap.1.pag.346.a.
23 Cum oratis nolite multum loqui. cap.2. pag.851.a.
24 Et niſi breuiati fuiſſent dies illi.pag.293.c.
24 Videte nequis vos ſeducat. pag. 315.b.
24 Tibi cumque fuerit corpus. pag.179.c.
24 Ab arbore fiſci diſcite parabolam.cap.2.pag.728.a.
24 Videte ficulneam. cap.1.pag.739.c.
24 His autem fieri incipientibus.cap.2.pag.832.a.
25 Hedos ad ſiniſtram. pag.159.c.
25 Eſuriui,& dediſtis mihi.pag.264.c.
25 Ite maledicti.cap.1.pag.321.b.
25 Intra in gaudium Domini tui.cap.2.pag.836.a.
26 Væ vobis hypocritæ.cap.1.pag.503.c.
26 An putas,quia non poſſum?cap.1.pag.356.a.

Digitized by Google

26 Spiritus quidem promptus eſt.cap.1.pag.364.b.
27 Domine memento mei.pag.206.a.
27 Diuiſerunt ſibi veſtimenta mea.pag.22.a.
27 Acceperunt triginta argenteos.pag.22.a.
27 Quod ſcripſi,ſcripſi.pag.134.b.

Ca. *Marcus.*

1 DE quinque panibus.pag. 189.c.
6 *Da licencia para traer baculo*..pagina 44.a.
6 Turbati ſunt,& clamauerunt.cap.2.pag.839.c.
10 Diliges Dominum Deum tuum.pag.13.a.
10 Erunt duo in carne vna.pag.14.a.
12 De mortuis autem quod reſurgant non legitis in libro Moyſi.pag.16.c.
14 Vnguenti nardi ſpicati.cap.1.pag.427.a. & 425.a.
15 Et cum iniquis reputatus eſt.pag.22.b.
vlt. In nomine meo dæmonia eijcient.pag.131.b.
vlt. Dominus quidem Ieſus.pagina 131.c.

Ca. *Lucas.*

1 SPiritus ſanctus ſuperueniet in te.cap.1.pag.66.b.
1 Aue gratia plena.cap.1.pag.233.c.
1 Quia fecit mihi magna.cap.1.pag.230.c.
1 Et exultauit ſpiritus meus. cap.1.pag.214.a.
1 Quomodo fiet iſtud.cap.1.pag.743.c.
1 Ecce ancilla Domini.cap.1.pag.744.c.
1 Fecit potentiam.cap.1.pag.312.b.
1 Vnde hoc mihi.cap.1.pag.517.a.
1 Eſurientes impleuit bonis.c.2.p.701.a.
3 Factum eſt Verbũ Domini ſuper Ioannẽ.c.1.p.413.b.
3 Erunt praua in directa.cap. 1.pagina 227.a.
4 Et egreſſus eſt Ieſus in virtute Spiritus.cap.1.p.118.a.
5 Exi à me Domine,quia homo pellas torſum.cap.1.pagina 536. b.

6 Recepiſti bona in vita tua.cap.1.pag.122.c.
7 Remittuntur tibi peccata tua.cap.1.pag.709.a.
7 Caput meum non vnxiſti.cap.1.pag.125.b.
7 Oſculabatur pedes eius. cap.1.pag.108.b.
8 Et quando ortus eſt Sol exæſtuauit. cap.1.pag.249.b.
8 Quid mihi,& tibi Ieſu. cap.1.pag.131.b.
9 Ioſeph vocatur filius Læui.cap.1.pag.44.a.
9 Intrauit cogitatio in eos.cap.1.pag.780.b.
10 Maria optimam partem elegit.cap.1.p.756.a
10 Vt cognouit,quod Ieſus accubuit.cap.1.pag.421.c.
11 Aſſumit ſeptem ſpiritus nequiores. cap.1. pag.581.a. & 258.c.
11 Nemo accendit lucernam.cap.1.pag.739 c.
11 Regnum Dei intra vos eſt.cap.1.pag.222.a.
12 Ignem veni mittere in terram.c.2.p.641.c.& p.2.b.
12 Et lucernæ ardentes in manibus.cap.1.pag.509.b.
13 Dicite vulpi illi.cap.2.pag.795.a.
15 Quanti mercenarij in domo. cap.1.pag.76.a.
15 Adoleſcentior dixit patri.cap.1. pag.150.b. & 152.a.
15 Pater oſculatur filium prodigum.cap.1.pag.97.b.
15 Veni ſeparare filium à patre. cap.1.pag.743.b.
15 Moyſem habent,& Prophetas.cap.1.pag.324.b.
16 Facite vobis amicos de mammona.cap.2.pag.567.b.
18 Oportet orare,& nunquam deficere. cap.1.pag.262. a.& 770.a.
23 Verè Filius Dei erat iſte.cap.1.pag.206.b.
23 Egredimini filiæ Sion. cap.2. pag.562.
24 Nonne cor meum ardens erat. c.1.p.512.b. & 654.a.
24 Chriſtus interpretatur Scripturas.pag.712.c.
24 Beati oculi, qui vident, quę vos videtis.cap.1.p.713.a.
24 Mane nobiſcum Domine. cap.2. pag.832.a. & 839.c.

Ca. *Ioannis Euangelium.*

1 IN principio.cap.1.pag.13.b.& pag.66.b.
1 Vnigenitus,qui eſt in ſinu Patris.c.1.p.67.c.&109.b.

Dedit

26 Spiritus quidem promptus eſt.cap.1.pag.364.b.
27 Domine memento mei.pag.206.a.
27 Diu ſerunt ſibi veſtimenta mea.pag.22.a.
27 Acceperunt triginta argenteos.pag.22.a.
27 Quod ſcripſi,ſcripſi.pag.134.b.

Ca. *Marcus.*

1 DE quinque panibus. pag. 189. c.
6 *Da licencia para traer baculo*..pagina 44.a.
6 Turbati ſunt,& clamauerunt.cap.2.pag.839.c.
10 Diliges Dominum Deum tuum.pag.13.a.
10 Erunt duo in carne vna.pag.14.a.
12 De mortuis autem quod reſurgant non legitis in libro Moyſi.pag.16.c.
14 Vnguenti nardi ſpicati.cap.1.pag.427.a. & 425.a.
15 Et cum iniquis reputatus eſt.pag.22.b.
vlt. In nomine meo dæmonia eijcient.pag.131.b.
vlt. Dominus quidem Ieſus.pagina 131.c.

Ca. *Lucas.*

1 SPiritus ſanctus ſuperueniet in te.cap.1.pag.66.b.
1 Aue gratia plena.cap.1.pag.233.c.
1 Quia fecit mihi magna.cap.1.pag.230.c.
1 Et exultauit ſpiritus meus. cap.1.pag.214.a.
1 Quomodo fiet iſtud.cap.1.pag.743.c.
1 Ecce ancilla Domini.cap.1.pag.744.c.
1 Fecit potentiam.cap.1.pag.312.b.
1 Vnde hoc mihi.cap.1.pag.517.a.
1 Eſurientes impleuit bonis.c.2.p.701.a.
3 Factum eſt Verbũ Domini ſuper Ioannẽ.c.1.p.413.b.
3 Erunt praua in directa.cap.1.pagina 227.a.
4 Et egreſſus eſt Ieſus in virtute Spiritus.cap.1.p.118.a.
5 Exi à me Domine,quia homo pellas torſum.cap.1.pagina 536. b.

Digitized by Google

6 Recepiſti bona in vita tua.cap.1.pag.122.c.
7 Remittuntur tibi peccata tua.cap.1.pag.709.a.
7 Caput meum non vnxiſti.cap.1.pag.125.b.
7 Oſculabatur pedes eius. cap.1.pag.108.b.
8 Et quando ortus eſt Sol exæſtuauit. cap.1.pag.249.b.
8 Quid mihi,& tibi Ieſu. cap.1.pag.131.b.
9 Ioſeph vocatur filius Læui.cap.1.pag.44.a.
9 Intrauit cogitatio in eos.cap.1.pag.780.b.
10 Maria optimam partem elegit.cap.1.p.756.a
10 Vt cognouit,quod Ieſus accubuit.cap.1.pag.421.c.
11 Aſſumit ſeptem ſpiritus nequiores. cap.1. pag. 581.a. & 258.c.
11 Nemo accendit lucernam.cap.1.pag.739 c.
11 Regnum Dei intra vos eſt.cap.1.pag.222.a.
12 Ignem veni mittere in terram.c.2.p.641.c.& p.2.b.
12 Et lucernæ ardentes in manibus.cap.1.pag.509.b.
13 Dicite vulpi illi.cap.2.pag.795.a.
15 Quanti mercenarij in domo. cap.1.pag.76.a.
15 Adoleſcentior dixit patri.cap.1. pag.150.b. & 152.a.
15 Pater oſculatur filium prodigum.cap.1.pag.97.b.
15 Veni ſeparare filium à patre. cap.1.pag.743.b.
15 Moyſem habent,& Prophetas.cap.1.pag.324.b.
16 Facite vobis amicos de mammona.cap.2.pag.567.b.
18 Oportet orare,& nunquam deficere. cap.1.pag.262. a.& 770.a.
23 Verè Filius Dei erat iſte. cap.1.pag.206.b.
23 Egredimini filiæ Sion. cap.2. pag.562.
24 Nonne cor meum ardens erat.c.1.p.512.b. & 654.a.
24 Chriſtus interpretatur Scripturas.pag.712.c.
24 Beati oculi, qui vident, quę vos videtis.cap.1.p.713.a.
24 Mane nobiſcum Domine. cap.2.pag.832.a. & 839.c.

Ca. *Ioannis Euangelium.*

1 IN principio.cap.1.pag.13.b.& pag.66.b.
1 Vnigenitus,qui eſt in ſinu Patris.c.1.p.67.c.&109.b.

Dedit

1 Dedit eis poteſtatem,filios Dei fieri. cap.1.pag.142.c.
1 Poſt me venit,qui ante me factus eſt. cap.1.p.744.c.
1 Illuminat omnem hominemꝫven. cap.1. pag.273. b.
1 Omnis qui habet ſpem ſanctificat ſe.cap.2.p.809.a.
1 Et lux in tenebris lucet.cap.2.pag.834.a.
2 Vinum non habent.cap.2.pag.851.a.
3 Sponſus habet Sponſam.cap.1.pag.36.c.& pag.110.a.
3 Iam iudicatus eſt.cap.1.pag.142.c.
3 Omnes qui male agit.cap.2.pag.799.b.
3 Quia neſcis vnde veniat.cap.2.pag.841.a.
4 Sedebat ſic ſuper fontem.cap.1.pag.291.c.
4 Admirati ſunt,quia cum muliere loquebatur. cap.1. pag.257.c.
4 Meus cibus eſt,vt faciam voluntatem.pag.448.b.
4 Sedebat ſuper fontem.cap.1.pag.118.a.
4 Spiritus eſt Deus.cap.1.pag.13.c.
4 Reliquit Iudæam. cap.1.pag.118.a.
4 Qui biberit ex hac aqua.cap.1.pag.110.a.
4 Meus cibus eſt.cap.2.pag.826.c.
5 Ego ſum vitis vera,& Pater meus agricola eſt.cap.2. pag.724.a.
5 Scrutamini Scripturas.cap.1.pag.40.a.
6 Caro mea verè eſt cibus.cap.1.pag.34.a.& 113.c.
6 Qui manducat hunc panem.cap.1 pag.113.c.
6 Domine quò ibimus?verba vitæ æternæ habes.cap.1. pag.194.b.& 321.b.
6 Spiritus eſt,qui viuificat.cap.1.pag.18.c.
6 Nemo poteſt venire ad me.cap.1.pag.166.a.
6 De conuiuio in monte.cap.1.pag.189.c.
7 Qui credit in me flumina,&c.cap.1.pag.43.a.
7 Si quis ſitit veniat ad me,& bibat. cap.1.pag.118.c.& cap.2.pag.610.c.
7 Nunquam ſic loquutus eſt homo.cap.1.pag.706.a.
7 Hæc eſt vita æterna.cap.1.pag.525.c.

Rogo

7 Rogo Pater vt vnum ſint in nobis. cap.2. pag. 819. c.
7 Si quis ſitit.cap.2.pag.825.b.
10 Quotquot ante me venerunt fures ſunt. c.1.p.288.c
10 Animam ſuam ponit bonus paſtor. cap.1.pag.710.c.
10 Ego ſum Paſtor bonus.pag.285.a.
11 Si dormit ſaluus erit. cap.1.pag.671.a.
11 Rabbi nunc quærebant te interficere.c.2.pag.704.a.
11 Domine,ſi fuiſſes hic,frater meus.cap.1.pag.710.c.
11 Ecce quem amas infirmatur.cap.2.pag.851.a.
12 Vnguenti nardi ſpicati.cap.1.pag.427.a.
12 Princeps huius mundi.cap.1.pag.707.c.
12 Vt quid perditio hæc.cap.2.pag.795.c.
12 Et ego ſi exaltatus fuero à terra.cap.2.pag.808.b.
12 Nunc iuditium eſt mundi.cap.2.pag.814.b.
13 Cum miſiſſet in cor Iudæ.cap.1.pag.788.a.
13 Qui & recubuit.cap.1.pag.109.b.
13 Filioli adhuc modicum tempus eſt. cap.1.pag.159.a.
13 Tu mihi lauas pedes.cap.2.pag.850.c.
14 In domo patris mei manſiones multæ.c.1.pag.17.b.
14 Si quis diligit me,ſermonem meum.cap.1.pag.459.c.
14 Venit Princeps huius mundi.cap.2.pag.580.a.
14 Nonne duodecim horæ die ſunt.cap.1. pag.705.c.
14 Vado,& venio ad vos.cap.2.pag.840.a.
14 Qui diligit me diligitur à Patre.cap.2.pag.844.a.
15 Ego ſum vitis vera.cap.1.pag.34.a.& 738.b.
15 Iam non dicam vos ſeruos.cap.2. pag.565.b.& 195.a.
15 Manete in dilectione mea.cap.1.pag.629.b.
15 Pater habet vitam in ſemetipſo.cap.2.pag.836.a.
16 Confidite, ego vici mundum. cap.1. pag.353.b.
17 Rogo Pater,vt vnum ſint. cap.1. pag. 188.c.& pagina 325.c.& 33.c.
19 Non fregerunt eius crura.cap.1.pag.14.b. & 22.a.
20 Alius cingit te. cap.1.pag.57.c.
20 Si tu ſuſtuliſti eum.cap.1.pag.59.a.& 91.c.

20 Noli me tangere.cap.1.pag.257.b.
20 Et aperuit illis ſenſum,vt intellig.cap.1.pag.246.a.
20 Conuerſus Petrus vidit.cap.1.pag.191.c.
20 Pueri nunquid habetis aliquid pulm.cap.1.pag.138.b

Ca. *Actus Apoſtolorum.*
2 HI omnes ebrij ſunt.cap.2.pag.600 a.
4 Non eſt aliud nomen ſub cælo datum.p.133.c.
9 Occide,& manduca.cap.1.pag.708.c.
10 Quem vnxit Dominus Spiritus.pag.84.c.
12 Lumen refulſit in habitaculo.cap.1. pag.497.c,
13 Vobis oportebat prædicare.cap.1.pag.251.b.
16 Apprehendentes paul cap.2.pag.796.a.

Ca. *Ad Romanos.*
1 A Creatura mundi inuiſibilia Dei.c.2.pag.683.b.
1 Contumelijs afficiunt corpora ſua.c.1.pag.311.c.
1 Qui prædeſtinatus eſt filius Dei.c.1.p.339.b.& 448.c.
1 Qui factus eſt ei ex ſemine Dauid.c.1.pag.448.a.
2 Inuiſibilia Dei à creatura mundi.c.1.pag.482.b.
4 Regnum Dei iuſtitia.cap.1.pag.139.c.
6 Hi non Chriſto Domino,ſed ſuo ventri.c.2.p.797.a.
7 Velle adiacet mihi.cap.1.pag.168.a.
7 Condelector legi Dei.cap.1.pag.220.c.
7 Charitas Dei diffuſſa eſt in cordib⁹ noſtris.c.1.p.445.c
7 Infœlix homo,quis me liberabit.cap.1.pag.267.b.
8 Qui Spiritu Dei aguntur.cap.1.pag.173 a.
8 Quis nos ſeparabit.cap.1.pag.192.a.
8 Et ipſi intra nos gemimus.cap.1.pag.1.c.& 78.c.
8 Sed in his omnibus ſuperamus.cap.1.pag.428.c.
8 Quos præſciuit, & prædeſtinauit.cap.1.pag.432.a.
8 Cohæredes autem Chriſti.cap.1.pag.234.c.
8 Qui Spiritu Dei aguntur.cap.1.pag.352.a.
9 Nunquid iniquitas eſt apud Deum.cap.1.pag.41.b.

Digitized by Google

9 Sed & Rebeca ex vno concubitu.c.1.pag.14.b.
9 Non eſt volentis,neque currentis.c.1.pag.170.b.
10 Omnis qui inuocauerit nomen Domini.c.1.p.131.a.
10 Spiritu feruentes.cap.1.pag.160.c.
10 Fides ex auditu,auditus autem.c.1.pag.409.c.
10 Comparat Apoſtolos cælorum motui.c.1.p.767.a.
10 Quomodo prædicabunt.cap.2.pag.790.b.
11 Cęcitas contingit in Iſrael.cap.1.pag.742.a.
11 Ex ipſo,& per ipſum.cap.1.pag.13.b.
12 Si inimicus tuus eſurierit.cap.1.pag.43.a.
12 Sicut in vno corpore multa ſunt membra.c.1.p.36.b.
12 Orationi inſtantes.c.1.p.738.a.& 255.b.
13 Nox præceſsit.cap.1.pag.719.b.
15 Erit omnia in omnibus.cap.1.pag.146.c.
15 Qui ſtat in ſignum populorum.c.1.pag.71.c.
16 Seducunt hæretici.cap.1.pag.343.a.
16 In oſculo ſancto.cap.1.pag.98.c.
16 Qui penetrant domos.cap.2.pag.796.b.

C.a. *1. Ad Corinthios.*

1 SVperabundo gaudio in tribulatione mea.cap.1.pagina 456.a.
1 Ignobilia elegit Deus.cap.1.pag.241.c.
1 Qui ſtat videat ne cadat.cap.2.pag.835.a.
2 Nobis autem reuelauit.cap.1.pag 15.b.
3 An neſcitis,quia templum Dei eſtis.cap.1.pag.544.c.
3 Dat cibum ſolidum perfectis.c.1.pag.90.a.& 114.c.
4 Qui loquitur lingua.cap.1.pag.43.b.
4 Maledicimur,& benedicimus.cap.1.pag.247.a.
6 An neſcitis,quia corpora veſtra.cap.1.pag.139.b.
6 Qui adhæret Deo, vnus ſpiritus eſt cũ eo.c.2.p.631.a & cap.1.pag.61.b.
6 Et hæc aliquando fuiſtis.cap.1.pag.244.b.
6 Glorificate,& portate Deum.cap.1.pag.351.c.

6 Calix benedictionis.cap.1.pag.34.b.
7 Bonum eſt mulierem non tangere. cap.1.pag.258.a.
7 Qui cum vxore eſt, ſolicitus eſt.cap.1.pag.255.b.
7 Præterijt figura huius mundi.cap.1.pag.542.b.
7 Quid habes quod non accepiſti.cap.1.pag.231.b.
7 Tribulationem tamen carnis.cap.2.pag.612.a.
9 Melius eſt mihi magis mori.cap.1.pag.189.a.
9 Omnes quidem currunt.cap.1.pag.207.b.
9 Omnia factus ſum omnibus.cap.1.pag.288.a.
10 Petra autem erat Chriſtus.cap.1.pag.745.b & 766.c.
10 Qui gloriatur,in Domino glorietur. cap.1. pag.214.c.
10 Nolo vos ignorare fratres,quod Patres. cap 1 p.14.c.
10 Bibebant autem de ſpirituali.cap.1.pag.117.a.
12 Siue in corpore.pag.175.c.
12 In ędificationem corporis Chriſti. cap.1.pag.331.a.
13 Charitas omnia ſuffert.cap.2.pag.629.c.
13 Alij datur prophetia.cap.1.pag.43.c.
13 Nunc videmus per ſpeculum.cap.1.pag.182.c.
14 Orabo ſpiritu,orabo & mente.cap.1.pag.104 c.
15 Gratia Dei ſum,id quod ſum.cap.1.pag.232.a.

Ca. 2.*Ad Corinthios.*

1 SIcut abundant paſsiones Chriſti.cap.1. pag.457.a.
1 Bonus odor Chriſti ſumus.cap.1.pag.749.a.
1 Non ſunt condignæ paſsiones.cap.1.pag.211.a.
2 Deo autem gratias,qui odorem.cap.1.pag.759.b.
2 Non ignoramus aſtutias Sathanæ.cap.2. pag.791.a.
3 Non ſufficientes ſimus cogitare.cap.1 pag.537.a.
3 Nos autem reuelata facie.cap.1.pag.754.c.
3 Idoneos miniſtros nos fecit.cap.1.pag.18.c.
3 Sufficientia noſtra ex Deo eſt. cap.1.pag.190.c.
4 Semper nos,qui viuimus in mortem trad.pag.247.c.
5 Habemus domum,non manu factam.cap.1.pag.17.b
5 Siue mente excedimus Deo.cap.1.pag.179.a.

6 Et 12.Sufficit tibi gratia mea.cap.1.pag.234.b.
6 Scitis gratiam Domini noſtri Ieſu Chriſti. c. 1. p. 340.
6 Inhabitabo in eis,& inambulabo in eis.c.1.pag.339.b. & 543.b.
7 Repletus ſum conſolatione.cap.1.pag. 243.a.
9 Hilarem enim datorem.cap.1.pag.139.a.
10 Petra autem erat Chriſtus.cap.2.pag.736.a.
11 Timeo ne ſicut ſerpens ſeduxit.cap.2.pag.774.a.
11 Omnia in figura illis contingebant.cap.1.pag.363.c.
11 Transfigurat ſe in Angelum lucis.cap.2.pag.799.c.
12 Libenter gloriabor.cap.1.pag.56.b.
12 Veniam ad viſiones,& reuelationes Dei.c.1.p.107.b.
13 In oſculo ſancto.cap.1.pag.98.c.

Ca. *Ad Galatas.*

1 Viuo ego,iam non ego,viuit.cap.2. pag.647.a.
1 Sed per reuelationem Ieſu Chriſti.cap.1.p.331.c.
1 Etiam ſi Angelus de cælo euangelizauerit. p.344.b.
2 Viuo ego iam non ego.cap.1.pag.199.c.
3 Omnes quidem currunt.cap.1.pag.194.c.
4 Quos iterum parturio.cap.1.pag.78.c.
4 Quæ autem ſurſum eſt Hieruſalem.pag.17.a.
5 Fructus ſpiritus continentia.c.1.p.6. c. & 185.a.

Ca. *Ad Epheſios.*

1 In quo habemus redemptionem.cap.1.pag.463.b. & 147.c.
4 Obſecro vos ego vinctus in Domino.c.2.p.629.a.
4 Vnicuique data eſt gratia ſecund.cap.1. pag.419.c.
4 Deſcendit in inferiores partes terræ.cap.1.pag.447.c.
4 Renouamini in ſpiritu mentis veſtræ.c.2.pag.673.c.
4 Vnum corpus,vnus ſpiritus.c.1.p.36.b.& 331.a.
4 In menſura ætatis plenitudinis Chriſti.c.1.p.159.c.
4 Vt ſit ſancta,& corpore,& ſpiritu.c.1.p.255.c.

4 Ad conſummationem Sanctorum.cap.1.pag.294.a.
4 Vna fides.cap.1.pag.325.c.
5 Sacramentum hoc magnum eſt. cap.1.pag.365.b. & c.& a.b.
5 Non habentem maculam,neque rugam.c.1.p.296.b.
5 Nemo vnquam carnem ſuam odio habuit,ſed nutrit cap.1.pag.14.a.& pag.53.b.
5 Erunt duo in carne vna.cap.2.pag.848.b.

Ca. *Ad Philippenſes.*

2 IN nomine Ieſu omne genu flectatur.pag.131.c.
2 Non rapinam arbitratus eſt.cap.1.pag.129.a.
2 Hoc enim ſentite in vobis.cap.1.pag.431.a.
2 Operamini cum timore veſtram ſalutem.c.2.p.772.c
2 Omnes quæ ſua ſunt quærent,non quæ Ieſu.p.141.a.
2 Ipſius enim eſt velle,& perficere. cap.1.pag.167.c.
3 Quæ retro ſunt obliuiſcens.cap.1. pag.110. c. & pag. 256 b.
3 Humiliauit ſemetipſum.cap.1.pag.428.b.
3 Expectamus Dominum noſtrum.cap.2.pag.849.a.
4 Gaudete in Domino ſemper,iterum,&c. c.1.p.214.c.
4 Omnia poſſum in eo qui me confortat. c 1.p.221.a.
4 Et pax Dei,quæ exuperat.cap.1.pag.531.c.

Ca. *Ad Coloſſenſes.*

1 PRimogenitus omnis creaturæ. cap.1.pag.432.a.
1 Pacificans per ſanguinem. c.1.pag.144. a. & 751.b.
2 In quo ſunt omnes Theſauri ſapientiæ.
3 Super omnia autem hęc charitatem.c.1.p.627.a.
3 Mortui eſtis,& vita veſtra abſcondita. c.2.p.666.c.
3 Charitas vinculum perfectionis,cap.2.pag.755.c.

Ca. 1.*Ad Theſſalonicenſes.*

3 Nunc viuimus,ſiquidem vos.cap.2.pag.636.a.

2. Ad Theſſalonicenſes.

Ca.
2 Vt credant mendatio.cap.1.pag.342.b.

1. Ad Timotheum.

Ca.
2 DOcere autem mulieri non permitto. c.1.p.15.a.
2 Vt quietam,& tranquillam vitam.c.2.p.665.c.
3 Omnis ſcriptura diuinitus inſpirata, vtilis eſt ad docẽdum,&c.cap.1.pag.1.a.
5 In omnibus gratias agentes.cap.1.pag.620.

2. Ad Timotheum.

Ca.
2 NOn coronabitur,niſi qui.cap.2.pag.800.b.
3 Omnes qui piè viuere volunt in Chriſto. cap.1. pag.575.a.
3 Qui piè viuere volunt.cap.2.pag.787.b.
3 Mali homines,& ſeductores.cap.2.pag.795.b.
3 Ex his enim ſunt,qui penetrant domos. c.2.p.801.a.
4 Argue,obſecra,increpa.cap.1.pag.419.a.
4 His qui diligunt aduentum eius. cap.2. pag.849.a.

Ad Titum.

Ca.
2 DOmus curam habentes.cap.1.pag.279.b.
3 Apparuit benignitas.cap.1.pag.80.a.
3 Quem effundit in nos abundè.cap.1.p.142.a.
3 Hæreticum hominem.cap.2.pag.795.b.

Ad Hebræos.

Ca.
1 QVi cum ſit ſplendor.cap.1.pag.67.b.
1 Multifariam.cap.1.pag.69.b. & c.2. pag.697. b.
1 Quem conſtituit hæredem vniuerſorum.c.1.p.339.c.
1 Omnes ſunt adminiſtratorij Spiritus.c.1.p.335.a.
2 Semen Abrahæ apprehendit.c.1.p.441.c.& 339.a.
4 Viuus eſt ſermo Dei.cap.2.pag.632.a.
4 Sermo Dei viuus.cap.1.pag.749.c.& 411.c.

4 Hodie ſi vocem eius audieritis.cap.1.pag.17.b.
4 Feſtinemus ingredi.cap.1.pag.290.a.
4 Sabbatum populo Dei. cap.1. pag.290.a.
10 Non deferentes collectionem.cap.1.pag.345.b.
11 Fides eſt argumentum non apparentium.c.1.p.182.b
11 Non confunditur Deus vocari Deus illorum. cap.1. pag.436.b.
11 Omnis quidem diſciplina in præſenti. c.2.pag.725.a.
11 Scutum fidei veritas.cap.1. pag.766.c.
12 Qui propoſito ſibi gaudio,ſuſtinuit crucē.c.1.p.389.c.
12 Acceſsiſtis ad Sion montem.cap.1.pag.17.a. & 354.b.
13 Vocatur Chriſtus Paſtor magnus. cap.1.pag.285.b.
13 Optimum eſt gratia ſtabiliri cor.cap.1.pag.234.a.
13 Non enim habemus hic ciuitatem permanentem. cap.1.pag.436.a.

Ca. *1.Petri.*

1 IN quem deſiderant Angeli proſpicere. c.1.p.94.c.
2 Si tamen guſtaſtis,quam ſuauis eſt Dominus. cap.1. pag.749.b.
2 Ad quem accedentes lapidem viuum.c.1.p.36.a.
2 Peccata noſtra ipſe pertulit ſuper lignū.c.1.p.340.b.
2 Quaſi modo geniti infantes.cap.1. pag.81.b.
3 Salui facti ſunt per aquam.cap.1.pag.14 a.
4 Dicitur Dei gratia multiformem.cap.1. pag.95.c.
5 Princeps Paſtorum.cap.1.pag.285.b.
5 Omnem ſolicitudinem veſtram.cap.2. pag.805.b.
5 Tanquam Leo rugiens.cap.2.pag.821.b.

Ca. *2.Petri.*

1 SPiritu ſancto inſpirati,loquuti ſunt ſancti. pag.43.c.
1 Per quem maxima,& precioſa.cap.1.pag 234.c.
1 Habemus firmiorem propheticum ſermonem. cap. 1.pag 509.c.
3 Chariſsimus noſter Paulus, ſecundum ſuam ſapientiam.cap.1.pag.41.c.

1.Ioannis.

Ca. 1 Ioannis.

1 SI dixerimus quoniam peccatum non. c.1.p.295.c.
2 Deus charitas eſt.cap.1.pag.286.a.
2 Ex nobis exierunt.cap.1.pag.290.c.
3 Perfecta charitas foras mittit timorem. cap.1.pag.37.b.& 91.b.
4 Non quaſi nos dilexerimus Deum,ſed.cap.1.p.621.b.& 282.c.
4 Charitas foras mittit timorem.cap.1. pag.91.b.
4 In hoc eſt charitas.cap.1.pag.144.c.

Ca. Iacobus.

1 OMne datum optimum.cap.1.pag.537.c.
1 Suſcipite inſitum verbum.cap.2.pag.576 c.
1 Miſeri eſtote,& lugete.cap.1.pag.738.b.
1 Glorietur humilis.cap.1. pag.231.c.
1 Apud quem non eſt tranſmutatio.cap.2.pag.836.a.
3 In multis offendimns omnes.cap.1.pag.295.c.
4 Omne gaudium exiſtimate fratres. cap.1.pag.457.b.

Ca. Iudas.

1 Maieſtatem blaſphemant.cap.1.pag.342.c.

Ca. Apocalypſis.

1 FAcies eius,vt Sol.cap.1.pag.286.b.
2 Calculum candidum.cap.1.pag.120.a.
5 Feciſti nos Deo noſtro Regnum.cap.1.pag.141.a.
6 Et ecce equus pallidus. cap.1.pag 352.b.
7 Non eſurient,nec ſitient.cap.1.pag.250.b.
7 Agnus,qui in medio Throni eſt reget.pag.16.b.
7 Non eſurient vltra.cap.2.pag.823.a.
8 Væ,væ,væ habitantibus in terra.cap.1. pag.436.b.
8 Factum eſt ſilentium per dimidiam horā.c.1.p.210.c.
10 Ipſi vicerunt in ſanguine agni.cap.1. pag.389.a.

Factus

4 Hodie ſi vocem eius audieritis.cap.1.pag.17.b.
4 Feſtinemus ingredi.cap.1.pag.290.a.
4 Sabbatum populo Dei. cap.1. pag.290.a.
10 Non deferentes collectionem.cap.1.pag.345.b.
11 Fides eſt argumentum non apparentium.c.1.p.182.b
11 Non confunditur Deus vocari Deus illorum. cap.1. pag.436.b.
11 Omnis quidem diſciplina in præſenti. c.2. pag.725.a.
11 Scutum fidei veritas.cap.1. pag.766.c.
12 Qui propoſito ſibi gaudio,ſuſtinuit crucẽ.c.1.p.389.c.
12 Acceſsiſtis ad Sion montem.cap.1.pag.17.a. & 354.b.
13 Vocatur Chriſtus Paſtor magnus. cap.1.pag.285.b.
13 Optimum eſt gratia ſtabiliri cor.cap.1.pag.234.a.
13 Non enim habemus hic ciuitatem permanentem. cap.1.pag.436.a.

Ca. *1.Petri.*

1 IN quem deſiderant Angeli proſpicere. c.1.p.94.c.
2 Si tamen guſtaſtis,quam ſuauis eſt Dominus. cap.1. pag.749.b.
2 Ad quem accedentes lapidem viuum.c.1.p.36.a.
2 Peccata noſtra ipſe pertulit ſuper lignũ.c.1.p.340.b.
2 Quaſi modo geniti infantes.cap.1. pag.81.b.
3 Salui facti ſunt per aquam.cap.1.pag.14 a.
4 Dicitur Dei gratia multiformem.cap.1. pag.95.c.
5 Princeps Paſtorum.cap.1.pag.285.b.
5 Omnem ſolicitudinem veſtram.cap.2. pag.805.b.
5 Tanquam Leo rugiens.cap.2.pag.821.b.

Ca. *2.Petri.*

1 SPiritu ſancto inſpirati,loquuti ſunt ſancti. pag.43.c.
1 Per quem maxima,& precioſa.cap.1.pag 234.c.
1 Habemus firmiorem propheticum ſermonem. cap.1.pag 509.c.
3 Chariſsimus noſter Paulus, ſecundum ſuam ſapientiam.cap.1.pag.41.c.

1. Ioannis.

Ca.
1 SI dixerimus quoniam peccatum non. c.1.p.295.c.
2 Deus charitas eſt.cap.1.pag.286.a.
2 Ex nobis exierunt.cap.1.pag.290.c.
3 Perfecta charitas foras mittit timorem. cap.1.pag.37. b.& 91.b.
4 Non quaſi nos dilexerimus Deum,ſed.cap.1.p.621.b. & 282.c.
4 Charitas foras mittit timorem.cap.1. pag.91.b.
4 In hoc eſt charitas.cap.1.pag.144.c.

Iacobus.

Ca.
1 OMne datum optimum.cap.1.pag.537.c.
1 Suſcipite inſitum verbum.cap.2.pag.576 c.
1 Miſeri eſtote,& lugete.cap.1.pag.738.b.
1 Glorietur humilis.cap.1. pag.231.c.
1 Apud quem non eſt tranſmutatio.cap.2.pag.836.a.
3 In multis offendimns omnes.cap.1.pag.295.c.
4 Omne gaudium exiſtimate fratres. cap.1.pag.457.b.

Iudas.

Ca.
1 Maieſtatem blaſphemant.cap.1.pag.342.c.

Apocalypſis.

Ca.
1 FAcies eius,vt Sol.cap.1.pag.286.b.
2 Calculum candidum.cap.1.pag.120.a.
5 Feciſti nos Deo noſtro Regnum.cap.1.pag.141.a.
6 Et ecce equus pallidus. cap.1.pag 352.b.
7 Non eſurient,nec ſitient.cap.1.pag.250.b.
7 Agnus,qui in medio Throni eſt reget.pag.16.b.
7 Non eſurient vltra.cap.2.pag.823.a.
8 Væ,væ,væ habitantibus in terra.cap.1. pag.436.b.
8 Factum eſt ſilentium per dimidiam horã.c.1.p.210.c.
10 Ipſi vicerunt in ſanguine agni.cap.1. pag.389.a.

10 Factus eſt dulcis liber in ore meo.cap.1.pag.197.b.
11 Iſti ſunt duę oliuæ.cap.1.pag.20.c.
12 Vidi ciuitatem ſanctam Hieruſalem.c.1.p.17.b.
12 Mulier amicta Sole,& Luna ſub pedibus eius.p.386.c. & 768.b.
12 Cecidit tertia pars Stellarum.cap.1.pag.782.c.
12 Vt pareret filium.cap.2.pag.785.b.
14 Occurrent cum cæteris victoribus. cap.2. pag.761.b.
14 Sequuntur agnum.cap.2.pag.829.a.
17 Calix aureus in manu meretricis.cap.1.pag.196.c.
17 Aquæ multæ populi multi.cap.1.pag.35.b.
17 Biberunt de calice iræ fornicationum c.1.pag.121.c.
19 Et vidi cælum apertum.cap.1.pag.352.c.
21 Et ecce tabernaculum Dei cum hominibus.p.436.b.
21 Quia claritas Dei illiminabit eam.cap.1.pag.290.b.
21 Non intrabit in eam aliquid cap.1.pag.16.a.
21 Non egebit lumine Solis.cap.2.pag.829.c.
22 Nox vltra non erit.cap.1.pag.16.a.
22 Foris canes,& venefici.cap.1.pag.526.b.
22 Lucerna eius eſt agnus. cap.1. pag.762.b.
24 Beati mortui,qui in Domino moriuntur. c.1.p.133.c.
vlt. Sponſus,& Sponſa dicunt veni.pag.189.b.

FINIS.

.b.

6.c.

.b.

.c.

.b.

.c.

Digitized by Google

DE TITVLO HVIVS SANCTISSIMI, AC diuiniſsimi Libri.

PRÆLVDIVM. I.

A EL fin,y blanco de toda la Eſcritura ſanta, y diuina, es, que ſea Dios honrado, y ſeruido con perfeciõ. *Ita Paul. 2.Tim.3.* Eſte fruto ſe ſaca marauilloſamente de los libros que Salomon compuſo, por la eſtremada ſabiduria ſuya de que fue dotado, y excelente ſobre todos los Eſcritores. El principal lugar en ſus obras tiene eſte libro ſanto,el qual por ſu grãde ſuauidad,artificio,y elegancia,juſtamente ſe llama [Cã- B ticum Canticorum.] *ideſt, electiſsimum Canticũ,& myſterijs refertum,& fœcundiſsimum.* Dizeſe Cantico del verbo (*Cano*) porque el Autor, como organo eſpecial de Dios, canta en el con artificio admirable, y amatorio, aquellos ſoberanos accidentes de amor que ſufren los amadores de Dios en el tiempo que peregrinan en eſte mundo: y juntamente los deſſeos,ſoliloquios, ſuſpiros, y gemidos q̃ acompañan y ſiguen eſta ſu peregrinacion. Lo qual todo C ſe puede particularmente contemplar en el anima del Apoſtol ſan Pablo, ya con anſias mortales de ſalir de la carne corruptible, ya gimiendo dentro de ſi meſma con las demas criaturas,ya conuerſando en los cielos,auezindada en la tierra, ya muriendo a ſi miſma, y viuiendo a Chriſto. Platon, diſputando de dos maneras de amor, eſto es,del de Dios,y del de el cuerpo, afirma, que ſon mucho mayores los amores de los que aman a Dios, que los de los amadores de los cuerpos. Y ſan Dioniſio dize, que con

2.Tim.3.

Galat.2.
Rom.6.

Platon in Phæbeo, circa finem.
Dionyſ. lib. de Diu.Nomi.c.4 p.1.

Digitized by Google

A grande propiedad acomodarõ los Doctores ſagrados eſte vocablo, Amor, a las coſas diuinas: porq̃ ſegun razon, ſolo Dios es digno de ſer amado de amor verdadero, y q̃ el vulgo no es capaz deſte ſecreto. Y aſsi aunq̃ la ſagrada Eſcritura atribuye a Dios el amor, los hõbres vulgares luego ſe reſualan, y declinan al de los cuerpos, q̃ no es amor verdadero, ſino imagen del tan ſolamente. Lo q̃ conuiene pues es, q̃ de las coſas ſenſibles, ſubamos a las inteligibles: y de la imagẽ del amor verdadero, ſubamos al amor de Dios, para q̃ deſta manera, como por grados, merezcamos ver aquello q̃ de ſuyo, y por ſi es hermoſo. *Lege Alcimum lib. de doctrina Platonis cap.* 5. El fin pues principal de Salomon B en eſte libro, es, por eſta ſemejãça de amor entre dos amãtes, lleuar, como de la mano nueſtras mentes (eſpecialmẽte de los hombres pios) al amor de Dios, y de las coſas diuinas. Lo qual no es mas, q̃ encender en noſotros aquel fuego ſanto q̃ vino Chriſto a pegar en la tierra, y quiere y deſſea, que ſiẽpre arda: y digo que es el fin de la diuina Eſcritura, y particularmente deſte libro, porque de parecer de todos los Teologos, en la Caridad conſiſte la perfeciõ del hombre (como diremos mas largamente en otro lugar.) Pero dexando eſto, y boluiẽdo al titulo del libro, los Griegos, y Latinos le ponẽ de plural; y de ſingular los Hebreos: C los primeros [Cãtica Canticorũ Salomonis:] los ſegundos [Canticũ Canticorũ Salomoni:] y aunq̃ en lo ſuſtãcial no ay diferẽcia, porq̃ en ambas inſcripciones ſe declara el nõbre del autor, o eſcritor, y la excelẽcia del Cãtico, en lo accidẽtal difierẽ, y no ſin cauſa. Accidental es dezir, *Cantica*, o dezir, *Canticũ*, y dezir [Salomonis] en genitiuo, o [Salomoni] en datiuo. La primera dificultad, es coſa facil deſatarla, porq̃ los Hebreos conſideraron todo eſte libro, como vna cancion de canciones, o Cantico de Canticos; de manera, q̃ ſiendo vno, encierre muchos, como el mãdamiento del amor, q̃ a vezes ſe llama vno, y a vezes muchos:

El amor delos cuerpos, propiamente hablãdo, no ſe puede dezir amor. El de Dios, y de las coſas diuinas, ſi *Alcim. lib. de doctrin. Platon. c.* 5

Fin de la ſanta Eſcritura, qual. *Luc.* 12.

Text.

A muchos:vno(como lo notò ſan Gregorio) en la rayz:muchos,
en los ramos de las obras. Los Griegos,y Latinos tuuieron
atẽcion a los diuerſos motetes, y canciones q̃ en el
ſe encierrã,y dixerõ en plural [Cantica Canticorũ.] Pero
que diremos a la ſegũda dificultad, q̃ los Latinos y Griegos
dizẽ *Salomonis*:y los Hebreos dizẽ *Salomoni*? Los q̃ dizen
Salomonis,dan por eſcritor deſte libro a Salomõ,Profeta.
Los que *Salomoni*,no le dan autor,ſino dedicãle todo
a Salomon:y parece q̃ dizen con eſto,que el es el fin,y blãco
deſta eſcritura;y por conſiguiente, q̃ no ay en ella miſterio
ninguno,ni ſacramento de los que vamos buſcãdo.
Lo qual es vn abſurdo brauiſsimo,y heregia diabolica,por
B que es libro Canonico,y diuino. *Sic diffinitum eſt in Conc.
Nizen. & 6. ſynodo Generali Can.* 59. *& Concil. Carthagin.*
3. *& Florentin. decret.* 6. *& Trid. ſeſſ.* 4. Alegaſe a eſto la
acordada voz,y cõforme de todos los Santos,y Doctores
Latinos,y Griegos,que todos confieſſan ſer libro ſagrado,
y profetico. *Euſebius Ceſſarienſis lib.* 3. *Eccleſ. Hiſtoriæ cap.*
10. *&* 24. *&* 25. *& lib.* 4. *capit.* 26. *Epiphan. lib. de menſuris.
Aug lib.* 2. *de doctrina Chriſtiana capit.* 8 *& lib.* 17. *de ciuitate
Dei capit.* 20. *Rufinus in expoſitione ſymbo. Apoſtol. & Athanaſ.
in ſynopſi. Rabi Moyſ A Egiptius lib.* 2. *More. cap.* 45.
*de gradibus Prophetiæ aſſerit, eodem prorſus ſpiritu conſcriptum
fuiſſe hunc librum à Salomone Rege, quo pater eius
C Dauid compoſuit pſalterium. Lege Burgẽſem.* 1. *part. ſcrutinij
ſcripturarum diſt.* 20. *cap.* 4. que alli llama diuino,y profetico
eſte libro,y de Chriſto,y la Igleſia. Rugero,famoſo Teologo,
en vn Opuſculo *de libris Canonicis*, afirma, que ſin
ninguna duda fue Salomon Profeta eſcriuiendo los Cantares:
y la translacion Kaldaica le intitula deſta manera,
Liber Canticorum Salomonis Prophetæ. Eſto aſsi aſſentado,
y ſeguro, ſin auer lugar de duda, reſpondemos a la
dificultad del datiuo, que los Hebreos que le puſieron,
quiſieron dezir, que eſte libro ſe dedicaua a Chriſto,cuya

figura expreſſa tiene Salomon. Como el miſmo Chriſto A *Matth.12.* lo dixo por ſan Mateo, cap. 12. *Et ecce pluſquam Salomon hic*: y en muchos lugares deſte libro, traſladan los Interpretes por Salomon, Pacifico, mirando a Chriſto, que es el blanco deſta Eſcritura, y el Pacifico, y Pacificador por excelencia. Demanera, que los que ponen en genitiuo a Salomon, le hazen autor deſte libro: los que en datiuo, ſe *Pſal 44.* le dedican a Chriſto, como le dedicò ſu Padre el Pſal. 44. diziendo: *Dico ego opera mea Regi, ideſt, Chriſto.*

Quid eſt ergo [Canticũ Canticorum Salomonis?] Que de todos los que Salomon compuſo, que como conſta del B tercero libro de los Reyes, cap. 4. & Eccleſ. cap. 4. fueron muchos, eſte ſe lleua la gala, es el mejor, y de mayores excelencias. Y no ſin grande prouidencia, auiẽdoſe perdido los demas Cãtares, quedò eſte ſolo, para ſinificar en alguna manera las grandezas del diuino amor para cõ ſu Igleſia, y de la Igleſia ſu Eſpoſa para con Chriſto, Eſpoſo ſuyo. San Atanaſio *In ſynopſi Diuinæ Scripturæ*, dize, que eſte es *Athanaſ. in ſynopſi.* la ſuma, y cifra de todos los demas Cantares diuinos, y q̃ *Origen in Prologo.* no ſe ha de eſperar otro. Origenes *In Prologo ſuper Cãtic.* llama Cantares a las Profecias, que tratan de la venida de Chriſto, las quales cantaua la Eſpoſa, pequeña, y niña, y q̃ C eſperaua a ſu Eſpoſo pero eſte (dize el) es cantar de cantares, el mayor de todos, y eſ que los abraça a todos, y ofrecido a la Eſpoſa, ya en edad perfeta, y preſente el deſpoſa- *D.Greg.* do. *Tãto ſublimius (inquit Gregorius) eſt hoc Cãticũ, quãto in nuptijs ſublimioris Regis, ideſt, Chriſti filij Dei offertur.* Alabando Rabi Selomoh eſta cancion, y motete diuino, re- *Rab Selo. in hoc Cantic.* fiere vna Gloſſa que dize aſsi: *Nunquam talis dies illuxit, atque is, quo traditus eſt Iſraeli liber Cantici Canticorum. Omnia.n.hagiographa, ſancto quidem reſpondent: Canticum verò Canticorũ, Sancto Sanctorũ reſpondet. Solent autem Hebræi duplicatione eiuſdem vocis, præſ[illegible]tiam rei ſignificare, ita vt primum ſit in nominatiuo, ſecundum in genitiuo*

Cæli-

A *Cæli Cælorum,ideſt,ſummum,& ſupremum ſæculum ſæculi, vel ſæculorum ideſt,æternitas:vanitas vanitatū, ideſt, ſumma vanitas. Sanctum ſanctorum , ideſt, ſanctiſsimum omnium,ſic Canticum Canticorum,ideſt,præſtantiſsimum Canticum. Ego dixerim,hoc Canticum appellari Canticorum, nō comparatione ad Canticum illud magnificat,eſt enim præſtātiſsimum omnium,tam veteris,quam Noui Teſtamenti. Origen. hom.1.in Cant. Euthim. Comment.in Pſal.9. Bern.ſerm. 1. Greg.Niſſen.oratione in Cantic. & multi alij.* Por eſto , y B por ſu dificultad,y aun por la materia de que trata (como diremos en otra parte.)*Origen. procemio in quatuor homil. Gregor. Nazianz.in Apocal. & orat.21.de modeſtia,in fine: Hieron. proœ.ad Euſtoch. Proſp.lib.3. de vita contempl.cap.6.& Bern.ſerm.1.in Cant. Canticum Canticor.appellari affirmant.*

◆

DE SVBIECTO, VEL THESI, AVT MATERIA huius Libri.

PRÆLVDIVM. II.

QVal ſea el argumento deſte libro, y la materia A de que en el ſe trata, ſi de lo que auemos dicho no ſe puede colegir en particular, colegirſe ha alomenos ſer coſa diuina, miſterioſa, y llena de ſacramentos, porque con eſpiritu profetico lo trazò, y ordenò Salomon, y es libro Canonico, y ſagrado, y no profano, como lo mintieron con bocas ſacrilegas los Anabatiſtas, Lutero, y algunos Rabinos. Los primeros afirmaron, que eſte libro es vulgar, y amatorio, y que trata de los amores que B tuuo Salomon con la hija del Rey Faraon, o de la Abiſag Sumanite, de que aqui ſe haze mencion en el capitulo. 6. Eſta es blasfemia y ſentimiento al fin de hereges, que no temen a Dios, ni ſe auerguençan de los hombres. Philaſtr. *Philaſtrius in libro aduerſus omnes hæreſes cap. 133. & 147. inter innominatos hæreſes, rectè enumerat eas omnes, quæ vel reprobauerunt hoc Salomonis Canticum, vel putauerunt tan-* Sixt. Senẽſ. *tum agi de amore humanô. Quod etiam refert Sixtus Senen-* C *ſis lib. 8. Bibliothec. hæreſi.* 8. San Teodoreto llama eſta opi- S. Theodor. nion deſatinada, y pernicioſa: y confutala con razones. La primera y mas fuerte, es: por ſer el autor deſte libro el Eſpiritu ſanto, cuyo fruto es continencia, modeſtia, y caſtidad: *ad Gal.* 5. La ſegũda, de q̃ ninguno de los Padres Griegos, y Latinos aprouaron eſte argumento, antes lo tuuieron por diſparate, y por negocio de chocantes, y burladores, mas que de hombres de razon, y dotrina. La tercera

A razon ſe toma de la excelencia deſte libro ſanto,que ſegũ
todos es excelentiſsimo ſobre los que compuſo Salomõ:
y no lo fuera,ſi en la materia no excediera a los demas. La
quarta de las muchas coſas que aqui ſe dizẽ:que por ningun
caſo pueden conuenir,ni a la hija de Faraon,ni a la Sunamitide.
Sino digan me los curioſos, y fieles apreciadores
de las coſas, que alabança fuera dezir Salomon de ſu
amiga;que tenia la cabeça ancha,como el monte Carmelo;los
ojos, como los eſtanques grandes de Heſebon; los
cabellos,como rebaño de cabras, que ſuben del mõte de
Galaad;la nariz,como la torre del Libano,que mira a Damaſco;las
B mexillas,como pedaços de granadas;los labios,
como venda de ſeda colorada;los dientes, como hato de
ouejas treſquiladas, y lauadas, y cada vna con dos corderos;la
lengua dulce,como miel,y leche;el cuello,como torre
de marfil edificada con ſus almenas;la garganta, como
precioſo vino;los pechos,como dos cabritos mellizos;
el vientre, como monton de trigo cercado de lilios;las
manos,como dos bolas de torno doradas;&c. Que mayores
diſparates ſe pueden dezir en el mundo, que eſtos,ni
mas para riſa,y mofa,ſi Salomon los dixera,o de la hija de
Faraon,o de la Sunamitide? Pues veamos los lugares para
C donde combida eſte gran Rey a ſu querida: a los huertos,
a los montes,a las cauernas de las piedras,o rocas,a las maxadas
de los paſtores, a las cueuas de los Leones, y de los
Tigres. Y los regalos que la haze para aficionarla, quales
ſon;coger granadas, guardar las mançanas nueuas, y del
año paſſado,entrarla en la bodega del vino, ofrecerla mirrha,y
encienſo;y otras coſas a eſte tono. O necios,y inſenſatos
hereges,ſi ya no digo blasfemos,que tienen que ver
eſtos diſparates,con el ſaber de Salomon? ſi a la letra, y de
amores profanos ſe huuieſſen de entender? Luego miſtico
es lo que aqui ſe trata. *Ita Thomas. Salomon inſpiratus* Thom.
diuino Spiritu compoſuit hunc libellum de nuptijs Chriſti, &

Eccleſię, & quodammodo Epithalamium fecit, id eſt, cãticum A
Origen. *ſuper Thalamos. Origen. Homil. 1. Hęc (inquit) quę in Canticis,*
à Salomone Propheta tractantur, niſi ſpiritualiter quodammodo
intelligantur, nonnè fabulę ſunt? niſi habeant aliquid
abſconditi myſterij, nonnè indigna Deo ſunt? Neceſſe eſt
igitur, eum, qui diuinas ſcripturas audire, & noſſe deſiderat,
omni labore contendere, vt non iuxta carnem, & ſanguinem
conuerſetur: ſed ſpirituali cupidine, & amore accendatur: quo
ſpiritualium arcanorum dignus fieri poſsit. D. Gregor. Prolog.
Sic debemus, &c.

El peruerſiſsimo Lutero afirma, que eſte libro es vn coloquio
artificioſo entre Salomon, y la Republica Hebrea: B
cuyas alabanças aqui ſe cantan. Algunos Hebreos dizen,
ſer alguna conuerſacion diſcreta entre Salomon, y la Sabiduria:
como la de Philon, y Sophia, de que trata Leon
Hebreo en ſus dialogos de Amor. Y fundaſe en lo que ſe
Sapien. 8. eſcribe *Sap 8. Et amator factus ſum formę illius, ſcilicet, ſapientię.*
Ni lo vno, ni lo otro tiene fundamento, ni verdad.
La materia pues propriſsima, y de que todo el coro de los
Santos teſtifican, y en que conuienen es, de las bodas, que
el Hijo de Dios deſcendiendo del ſeno del Padre, celebrò
con la humana naturaleza: juntandoſe en eſſa forma con
la Igleſia eſpiritual, y corporalmente. Y enriqueciendola C
como a cariſsima eſpoſa ſuya, cõ innumerables dones del
cielo. Y eſſo miſmo Dauid ſu padre cantò muchos años
antes: en el Pſalmo. 44. adonde haze mencion de Rey, y
de Reyna, y de otras muchas coſas, de que ſe trata en eſte
Paulus Burgenſ. nueſtro Epitalamio. *Ita Paul. Burg. Epiſc. 1. part.* Los Catholicos
eſcritores conuienen en que es vno el argumento
deſte Pſalmo, y de los Cantares. Y deſte particular eſcriue
ſan Geronymo muchas coſas ſobre el capitul. 1. del
Ecleſiaſtes, adondo mueſtra el numero, orden, y razon
de los libros de Salomõ. Alli dize que tuuo tres nombres
muy eſpeciales: conniene ſaber, *Salomõ, Cõcionator, Amabilis.*

A *bilis Domino*, y que cõforme a ellos eſcriuio tres libros: el
de los Prouerbios, para pequeños: el del Eccleſiaſtes, para
aprouechados: el de los Cantares, para varones perfetos,
y conſumados en toda virtud. *Niſi enim (ait) priùs vitia re-*
linquamus, non poſſumus dicere, oſculetur me oſculo oris ſui.
La miſma ſentencia tiene ſan Baſilio *Homil.* 12. *in princi-*
pio Prouerbiorum. Cuyas palabras ſon: *Canticum Cantico-*
rum animæ perfectionis modum demonſtrat: Sponſi namq; & ſponſæ concordiam continet: (hoc eſt cum Deo verbo animæ amicitiam, & familiaritatem) Sic Gregor. Niſſ. oratione 1. in Cantic. Auguſt. multis in locis: præcipuè in Speculo tom. 4.

Andreas Cretenſis in libro de dormitione Deiparæ. Apponius
B *in Cantica. Rupertus lib.* 7. *de gloria Trinitatis:* entienden
este libro ſanto de la Virgen, y de ſu Hijo, como del
miembro mas principal de la Igleſia: y muchas coſas ay
en el, que para ſola ella parece que las dictò el Eſpiritu ſanto.
Sã Gregorio, ſan Bernardo, Ricardo de ſan Victore, Vercellenſe,
Hugo, y otros contemplatiuos, le interpretan del
anima perfeta: y dizen coſas altiſsimas, y eſpiritualiſsimas
y dignas de ſer pueſtas en eſte eſtilo y lenguage, que ſe
puedan gozar de los que tratan de perfecion, y aſpiran a
ella. Eſte es mi principal intento en eſtos commentarios,
aunque procuro no oluidarme de la Igleſia, y
C Chriſto ſu eſpoſo, que, como queda
prouado, ſon el ſugeto principal
deſte libro.

(∴)

DE HVIVS LIBRI DIVINI POTIORI, ET principali ſenſu, qui communiter à Doctoribus literalis nuncupatur: & de numero ſenſuum ſacræ Scripturæ.

PRÆLVDIVM. III.

DOctiſsimamẽte, y en breues razones declarò A
el P. Maeſtro F. Luis de Leon en el
Prologo de ſus Commentarios, qual ſea
el principal ſentido deſte libro: y el que
principalmente deuemos buſcar: conſiderando
primero la naturaleza de las coſas,
debaxo de las quales le encubrio el Eſpiritu ſanto. Porque
ſi eſto no ſe hizieſſe de antemano, en lugar de hallar la
verdad, hallariamos intolerables errores, y abſurdos grandiſsimos. B
Hanſe de examinar diligentemente las palabras
metaforicas, y trãslaticias: de donde ſe ſacan las ſemejanças:
porque ninguna eſtà ocioſa, ni impropia: ſino muy a
propoſito, y llenas de miſterio. Dize pues eſte Doctor, que
aqui ſe deuen conſiderar dos ſentidos: conuiene a ſaber,
el que hazen las palabras, que pronunciadas recibe el oydo,
o ſe repreſentan a la viſta eſcritas: y la ſentencia que C
debaxo dellas ſe encierra, y que para ſinificarla ſe inſtituyeron.
El primero ſentido ſe llamarà Gramatical, o Hiſtorico,
o Dragmatico. El ſegundo (eſto es) la ſentencia eſcondida,
literal.

Para mayor inteligencia (que al fin eſto de ſentidos en la diuina Eſcritura, es dificultoſiſsimo) ſe han de notar algunas

A gunas coſas,a mi parecer importãtiſsimas en eſta materia.

Lo primero,que el ſentido de la Eſcritura ſanta,en dos maneras es partido;es Hiſtorico, que comũmente llamamos literal,o eſpiritual,miſtico,y ſecreto.

El ſentido Hiſtorico,es el que quiere el autor ſinificar, primera,y principalmente; lo qual haze, o con palabras propias,o trãslaticias,o metaforicas.Propias,ſon eſtas, *Honora Patrem tuum,& matrem tuam, vt ſis longæuus ſuper terram.Matth.*15. Matth.15.

Translaticias ſon aquellas de Ezechiel. 17. *Hæc dicit* Ezech.17.
Dominus. Aquila grandis,magnarum alarum, longo mem-
B *brorum ductu, plena plumis,& varietate,venit ad Lybanũ,*
& tulit medullam cedri. Qual es el ſentido Hiſtorico deſ-
tas palabras? No por cierto el que ſe ofrece luego al oydo:
ſino el que debaxo dellas quiſo ſinificar el Eſpiritu ſanto:
(conuiene a ſaber)el Rey Nabucodonoſor, q̃ en aquel tiẽ-
po ſe auentajaua a los demas Reyes, como el Aguila a las
demas aues: que con ſus vitorias ſe apoderó caſi de todo
el mũdo, y le cubriò con alas:vino a la nobiliſsima ciudad
de Ieruſalen(ſinificada en el monte Libano por ſu excelẽ-
cia)y lleuoſe lo mas precioſo,y de eſtima,q̃ auia en ella: y
eſſo es, *Medullã cedri*. A eſte tono ſe han de entender mu-
C chos lugares de los Profetas, y de todo el Apocalipſi. El
ſentido eſpiritual,es el que ſe funda, y apoya en la hiſto-
ria,y la tiene como por fundamẽto. Y es de tres maneras.
Si la hiſtoria es del Teſtamento Viejo,y ſinifica alguna co-
ſa,que deſpues ſe efetuò en el Teſtamẽto Nueuo, propia-
mente ſe dize Alegoria. 1.*Cor.*10.*Petra autẽ erat Chriſtus:* 1.Cor.10.
y lo del mar,y la nube,q̃ ſinificaron el baptiſmo,y la muer-
te de Chriſto.Pero ſi la hiſtoria,y lo que ſe trata en ella,ſe
acomoda a las coſtũbres,el ſentido ſe llama moral. El ter-
cero ſentido ſe dize Anagogico:de vn verbo Griego, que
ſinifica ſer lleuado a lo alto:porque nos lleua a la bienauẽ-
turança: eſte ſentido no ſe halla ſiempre en la ſagrada Eſ-
critura,

critura,ni es tan ordinario el buſcarle , como el moral , o A
Pſal. 147. Tropologico. *Pſalm.* 147. *Lauda Hieruſalem Dominum,*
lauda Deum tuum Sion. La letra,o hiſtoria , es de la Ieruſalen
terrena,el ſentido miſtico Anagogico , de la gloria
ſoberana. Algunos autores graues vſan indiferentemente
deſtos terminos, *Spiritualis, Myſticus, Tropologicus* . Y
es de conſideracion , que muchas vezes ſe halla hiſtoria
ſin ſentido eſpiritual: pero nunca eſte ſin hiſtoria : como
ſe hallan conchas marinas ſin margaritas ; pero margaritas
ſin conchas,no.

Hieronym. *S.Hieronym.in capit.*19.*Iſaiæ, & Auguſt. in Pſalm.*103.
Auguſt. dan vna regla importantiſsima para buſcar el ſentido hiſtorico : B
quando la Eſcritura habla por metaforas , y palabras
translaticias , y no propias . *In multis Scripturæ locis
(inquit Hieronymus) multa ponuntur , quæ non poſſunt
ſtare iuxta hiſtoriam , & ideò neceſsitate cogimur,*
Iſai. 21. *altiorem intelligentiam quærere . Sic eſt illud Iſaiæ capite*
21. *Habitabit lupus cum agno, & Pardus cum hædo accubabit.*

Algunos llaman hiſtoria , lo que ſuenan eſtas palabras
: pero a la verdad no lo es , ſino la inteligencia eſpiritual
: lo qual pretende el Eſpiritu ſanto , debaxo de eſſa
corteza : ſi que no eſtà aqui lobo , por lobo , ni cordero, C
por cordero ; que ſeria abſurdo (dize ſan Geronimo) ſino
hombre cruel , tragon , y robador, en el lobo : y en
el cordero hombre manſo , y ſufrido , y eſſe es el ſentido
verdadero , e hiſtorico . Y aunque la materia de los ſentidos
de la ſagrada Eſcritura , pedia vn prolixo tratado:
porque mi intento es eſcuſar diſputas , y queſtiones dificultoſas
: porque nos quede mas lugar de hablar al alma,
en ordẽ a cuyo aprouechamiento eſpiritual tomamos eſte
trabajo: me contentarè con vna poca de luz, y breue reſolucion
para los principiantes , y menos prouectos en eſtas
Driedo. coſas . *Legendus Driedo de Eccleſiaſticis dogmatibus.*

Martin.

A *Martin. Martinez Cata Petrenſis*, en ſu Hypotipoſeon. *Caniſ. lib.* 1. *Deiparæ Virginis*, & *Ioan. Bapt.* & *deinceps Bellarm. tom.* 1. *ſuarũ controuerſiarum Chriſtianæ fidei lib.* 1. *de verbo* Dei. Los expoſitores de ſanto Tomas. 1. *p. q.* 1. *de ſacra doctrina*, & 2. 2. *q.* 1. *art.* 10. *vbi omnes diſputant de authoritate*, & *ſenſibus ſacræ Scripturæ.*

Martinus Mart.
Caniſ.
Bellarm.

Primò igitur dicendum, circa ſenſum literalem, certa fide tenendum, plura eſſe in Scriptura, quæ neceſſariò intelligenda ſunt ad literam, hoc eſt literali ſenſu, abſque metaphora. Ea ſunt, omnia præcepta Decalogi. *Exod.* 20. & *Marc.* 10. Diliges *Dominum* Deum *tuum ex toto corde tuo, ex tota mente* B *tua, & Proximum ſicut te ipſum. Et alijs locis, vbi ſimile præceptum habetur. Omnes etiam articuli fidei, & quæ in ſcriptura inueniuntur ad explicandam diuinam naturam, eiuſque attributa, & perfectiones. Vt* Deut. *6. Audi Iſrael,* Dominus Deus *tuus vnus eſt. Exod. 3. Ego ſum, qui ſum, & qui eſt miſit me ad vos, quibus ſignificatur, & traditur* Deum *eſſe vnum. Prætereà Ioan. 1. In principio erat verbum, & omnia per ipſum facta ſunt. Ex quo conſtat, Verbum diuinum eſſe verum* Deum, *& authorem totius entis creati. Et* Paul. *ad* Rom. 11. *Ex ipſo, & per ipſum, & in ipſo facta ſunt omnia. Ei quod Deus ſit immutabilis. Malach. 3. Ego Deus, &* C *non mutor. Et quod ſit incorporeus, apud Ioan. Spiritus eſt Deus; & pleraque alia pertinentia ad veram Hiſtoriam vitæ Chriſti, & ad cognitionem myſteriorum gratiæ, & mediorum, quibus homines perducendi ſunt in finem ſupernaturalem.*

Exod 20.
Marc. 10.
Deut. 6.
Exod. 3.
Ioan. 1.
Rom 11.
Malach. 3.
Ioan. 4.

De ſenſu allegorico dicendum, innumera eſſe teſtimonia, quæ præter ſenſum literalem, & hiſtoricum, etiã allegoricè neceſſariò ſunt intelligenda. Quale eſt illud Geneſ. 2. immiſit Dominus ſoporem in Adam, & ædificauit Dominus Deus coſtã, quam tulerat de Adam in mulierem, & adduxit eam ad Adam, dixitque. Hoc nunc os ex oſſibus meis, & caro de carne mea. quamobrem relinquet homo, &c. Et erunt duo in

Geneſ. 2.

Matth. 19. carne vna: Quo teſtimonio vtitur Chriſtus Dominus Matth. A
Marc. 10. 19. in ſenſu literali, & Hiſtorico, & Marc. 10. ad probandum
matrimonium eſſe vinculum indiſſoluibile. Tamen Apoſt. ad
Ephes. 5. Ephes 5. vtitur eodem teſtimonio ad probandum vnionem
Chriſti capitis cum corpore eius, quod eſt Eccleſia; & dile-
ctionem, qua ipſam dilexit, dicens: Nemo vnquam car-
nem ſuam odio habuit, ſed nutrit, & fouet eam, ſicut &
Chriſtus Eccleſiam: quia membra ſunt corporis eius, &
propter hoc relinquet homo, &c. Sacramentum hoc mag-
num eſt: ego autem dico in Chriſto, & in Eccleſia. Et Diuus
1. Petr. 3. Petrus. 1. Canonica cap. 3. per arcam Noe intelligit baptiſ-
mum: per quem Chriſti fideles ſaluantur. Item per Ia- B
cob, & Eſau filios Iſaac, quos eodem partu peperit Rebe-
ca, & Iacob minor natu accepit paternam benedictionem,
duos populos, Iudaicum, atque Gentilicum, allegoricè in-
Roman. 8. terpretatur. Paul. ad Roman. 9. & Malach. 1. & per Ag-
Malach. 1. num Paſchalem, quem Iudæi ſacrificabant, fuiſſe allegoricè
Ioan. 19. ſignificatum Chriſtum, conſtat Ioan. 19. vbi aſſerit ob id Chri-
ſto Domino non fuiſſe fracta eius crura: vt adimpleretur
Scriptura: os non comminuetis ex eo. Prætereà per nubem,
qua protecti ſunt filij Iſrael, ne viderentur ab AEgiptijs per-
ſequentibus, & per tranſitum maris rubri, allegoricè fuit
figuratus Baptiſmus Euangelicæ legis. Et per Mannà, quod C
Exod. 28. Deus contulit filijs Iſrael in deſerto, fuiſſe figuratum Chri-
ſtum in venerabili Euchariſtiæ ſacramento. Et per aquam
manantem de petra in deſerto ad percuſsionem virgæ Moy-
ſis, fuiſſe ſignificatam aquam, quæ de Chriſti latere manauit,
& gratiam, qua ſaluum factum eſt genus humanum. Conſtat
1. Cor. 10. ex Paul. 1. ad Cor. 10. Nolo vos (inquit) ignorare fratres,
quod Patres noſtri omnes ſub nube fuerunt, &c. Legatur Di-
Aug. in Ioã. uus Auguſt. in locum Ioann. 6. & lib. de vtilitate creden-
cap. 6. di, capit. 1. Diuus Cyrillus, & Origen. in expoſitione eiuſ-
Cyril. dem loci.
Origen.

De ſenſu morali, ſeu Tropologico, non eſt opus exemplifi-
care,

A care,porque es el que mas ſe vſa en los ſermones, y dotrinas morales.*Tale eſt illud Deut.25.vbi dicitur. Non alligabis os bobi trituranti.Diuus Hieron.in Ezech capit.16. Præterea,quando Deus Geneſ.2. formauit mulierē de coſta Adæ, Tropologicè ſignificatur,mulierem debere eſſe ſubditam viro, neque debere docere,ſed diſcere cum omni ſubiectione. Docere autem mulieri non permitto, neque dominari in virum, ſed eſſe in ſilentio.*

Hieron.

1.Tim.2.

De ſenſu verò anagogico, ex eadem ſcriptura conſtat, plura eſſe in tali ſenſu intelligenda, & ab Spiritu ſancto intenta.Et in primis eſt locus Iſai.64.A ſæculo non audierunt, neque auribus perceperunt;oculus non vidit abſque te,quæ præ- B *paraſti expectantibus te. Hæc enim verba ad literam intelliguntur de mirabilibus, & portentoſis miraculis, pluribuſque alijs beneficijs, quæ Deus collaturus erat populo Iſrael; vt ibidem interpretantur Diuus Ambroſ & ſuper Paulum.1.ad Corinth.2.Chryſoſt.& plures alij in eundem locum Iſaiæ. Tamen Apoſtolus in dicto capit.2. interpretatur de futura beatitudine, & de his, quæ Deus Beatis præparauit in Patria. Lege verba Apoſtoli vſque, nobis autem reuelauit per Spiritum ſuum. Item Iſai. 60. Non audietur vltrà iniquitas, & in terra tua vaſtitas, & contritio in terminis tuis,& occupabit ſalus muros tuos,& portas tuas lauda-* C *tio:non erit tibi ampliùs Sol ad lucendum per diem,neque ſplēdor Lunæ illuminabit te,ſed erit tibi Dominus in lucem ſempiternam,& complebūtur dies luctus tui,&c. Quæ verba ad literam intelligenda ſunt,de Eccleſia Militante, vt docet D. Baſil.Pſalm.45.in illa verba, fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei.Quam quidem Eccleſiam Dominus per Prophetam promittit ædificaturum in aduentu Chriſti; de quo intelliguntur plura,quæ in hoc textu dicūtur,prǽcipuè illa.Erit tibi Dominus in lucem ſempiternam.Sed intelligenda eſſe etiā in ſenſu Anagogico de cæleſti Hieruſalem,ſcilicet,Eccleſia Triūphante, docent Diuus Hieronym. & plures ex Patribus in*

Iſai.64.

D Ambro.

Chryſoſt.

Iſai.60.

Pſalm.45.

Baſilius.

eundem

Cyril. eundem locum,& Cyril lib.9.in Ioan.c.46.imò,& idem Baſi A
lius loco citato, & conſtat ex eo,quod ferè eadem verba refe-
Apocal.21. rũtur. Apoc.21.& 22.vbi manifeſtus eſt ſermo de cæleſti Hie-
ruſalem,& de Eccleſia Triumphante. Nam pro eo, quod hic
dicitur,non audietur vltrà in terra tua iniquitas,&c. Apoc.
21. habetur. Non intrabit in eam aliquid coinquinatum,
aut abominationem faciens, aut mendatium, niſi qui ſcripti
ſunt in libro vitæ agni. Et pro eo quod hic dicitur, non erit ti-
bi ampliùs Sol,&c. illic habetur. Et ciuitas non eget Sole, ne-
que Luna,vt luceant in ea,nam claritas Dei illuminabit eã,
& lucerna eius eſt agnus. Et capit.22. nox vltrà non erit, &
non egebunt lumine lucernæ, neque lumine Solis; quoniam B
Deus illuminabit illos. Ex quibus conſtat, quod quem locum
Iſaias intellexit de Eccleſia Militante, D. Ioan.intellexit de
Eccleſia Triumphante, quia per Eccleſiam Militantẽ Triũ-
Iſai.49. phans Anagogicè ſignificatur. Et Iſa.49. Tempore accepto ex-
audiui te,&c. non eſurient,neque percutiet eos æſtus, quia mi-
ſerator eorum reget eos,& ad fontes aquarum,&c. Quæ ver
ba (quamuis Apoſt.2. ad Cor.6.vt ibi docet Hieron.intelligat
Apocal.7. de primo aduentu Chriſti,) tamẽ D.Ioan. Apoc.7.intelligit de
beatis in Patria: vbi concludit quod Agnus,qui in medio Thro
ni eſt,reget illos,& deducet eos ad vitæ fontes aquarum, &
quod auferet omnem lacrymam ab oculis eorum. C

In nouo etiam teſtamento hoc idem inuenitur. Nam Mar
Marc.12. ci.12.& Matth.22 probat Chriſtus Dominus reſurrectionẽ
Matth.22. mortuorum ex illo Exod.3. Ego ſum Deus Abraham, Deus
Exod.3. Iſaac, & Iacob, dicens, de mortuis autem,quod reſurgant,
non legiſtis in libro Moyſi, ſuper rubum, quomodo dixerit
illi Deus: ego ſum Deus Abraham, &c. non eſt Deus mortuũ,
Matth.12. ſed viuorum, & Matth.12. Docuit nobis ſuam reſurrectio-
nem,ſimilitudine deſumpta ex Iona Propheta, dicens: Sicut
fuit Ionas in ventre Cæti tribus diebus,& tribus noctibus,ſic
& Filius hominis erit in corde terræ. Et deniq; quòd nomine
ciuitatis Hieruſalem, Anagogicè intelligatur vita æterna,
conſtat

Digitized by Google

A conſtat ex Paul. ad Gal. 4. quæ autem ſurſum eſt Hieruſa- Gal. 4.
lem, libera eſt, quæ eſt mater noſtra, & ad Hebr. 12. Sed ac- Hebr. 12.
ceſsiſtis ad Sion montem, & ciuitatem Dei viuentis, Hieru-
ſalem cæleſtem, vt optimè interpretatur Hieron. in Iſai. cap. Iſai. 49.
49. & Tob. 3. Beatus ero, ſi fuerint reliquiæ ſeminis mei ad
videndum claritatem Hieruſalem, & Pſal. 124. Qui confi- Pſal. 124.
dunt in Domino, ſicut mõs Sion, non commouebitur in æter-
num, qui habitat in Hieruſalem, & 134. Benedictus Domi-
nus ex Sion, qui habitat in Hieruſalem. & Zachar. 14. Se-
debit Hieruſalem ſecura, & Apoc. 12. Vidi ciuitatem ſanctã
B Hieruſalem nouam deſcendentem de cælo, &c. Item etiam
domus Anagogicè ſumitur aliquando pro beatitudine. Pſal.
83. Beati qui habitant in domo tua Domine. & Ioan. 14. In
domo Patris mei manſiones multæ ſunt, & 2. ad Cor. 5. Ha-
bemus domum non manu factam, æternam in cælis. Et tã-
dem, quòd per terram Canaam, & ingreſſum filiorum Iſrael
in terram promiſsionis, (quæ ad literam intelliguntur, prout
hiſtoriæ referuntur. Exo. 17. & Num. 20.) ſignificata fuerit
gloria cæleſtis, & ingreſſus fidelium in illam: probat Paul. ad
Hebr. 4. Adducens illud Pſ. 94. Hodie ſi vocẽ eius audieritis,
nolite obdurare corda veſtra. Imò & ibidem docet Pau. quòd
C per requiem, qua Deus requieuit die ſeptima in prima mũdi
conſtitutione, intelligitur etiam requies, & beatitudo noſtra.

Notandum præterea, etiam de fide eſſe, eandẽ literã Scri-
pturę plures ſępè admittere ſenſus: ſcilicet, literalẽ, & ſpiritua-
lẽ, ſeu myſticũ: vt conſtat ex locis adductis: ex quibus etiam
patet de fide, aliqua loca Scripturæ, nõ tantũ in ſenſu literali,
ſed & in ſenſu ſpirituali, & myſtico eſſe intelligenda. Sequitur
ſecũdò: quòd quamuis facta comparatione, in prædictis locis,
alter prædictorũ ſenſuũ literalis ſit: alter myſticus, & ſpiritua-
lis: vterq; tamẽ meritò literalis appelletur (vt rectè notauit D.
Tom. 1. p. q. 1. ar. 10.) quia ille eſt ſenſus literalis, quem intẽdit
Spiritus Sanctus, qui eſt Author Scripturæ: ſed Spiritus San-
ctus ſæpius intendit ſenſum myſticum, & ſpiritualem: vt ex

prædictis locis eſt manifeſtum, ergo idem etiam eſt literalis. A
Item, quoniam Apoſtoli, & Euangeliſtæ, (qui aſſiſtente Spiri-
tu Sancto, intelligebant diuinas Scripturas) ſæpè vtuntur te-
ſtimonijs Scripturæ in ſenſu myſtico, & ſpirituali, ad probā-
da dogmata fidei: ergo verè ille eſt ſenſus literalis. Hoc autem
intelligendum eſt de locis Scripturæ, de quibus ex eadem ſcri
ptura, vel traditione à Chriſto Domino deriuata, aut ab A-
poſtolis, vel ex cōmuni conſenſu Eccleſię, aut diffinitione Sum-
morum Pontificum, aut vnanimi ſanctorum Patrum con-
ſenſu, conſtat eandem literam, præter literalem ſenſum, ſpiri-
tualem habere. Quia quamuis plura ſint alia, quæ ſancti Pa
tres interpretantur in ſenſu myſtico, & ſpirituali: non tamen B
tanquam de fide tenendum eſt, eum eſſe intentum ab Spiritu
Sancto, niſi quando prædictis modis conſtat, vel ex contextu
eiuſdē literæ, vel aliundè manifeſtè apparet: neceſſariò eſſe in-
telligendum in ſenſu myſtico.

Fateor Origenem homilia 4. ſuper Geneſ. & libro 4. Pe-
riarchon. capit. 2. conari oſtendere in pluribus locis Scriptu-
ræ, ſenſum literalem deficere: quod diuina prouidentia fa-
ctum eſſe docet, ne videntes ſemper literę ſignificationem ha-
bere veritatem, putaremus non eſſe propter aliud, quam li-
teræ ſenſum conſtitutum, aliaq; myſteria non contineri. Idem
ſentit homilia 25. in librum Numeror. & homilia 12. Et de-
nique Origen. in ſenſu ſpirituali ferè vniuerſam Scripturam C
Gregor. *interpretari conatur. Imo & D. Greg. Papa huic videtur fa-*
uere ſententiæ ſuper Iob. lib. 4. c. 3. vbi deficit (inquit) litera,
recurrendam eſt ad myſticum ſenſum. Neque deſunt aliqui,
qui dicant non incongruè poſſe probari ex illo Ioan. 6 Spiri-
tus eſt, qui viuificat, caro non prodeſt quidquā: & 2. ad Cor.
Idoneos nos fecit miniſtros noui teſtamenti, non litera, ſed ſpi-
ritu, litera enim occidit, ſpiritus autem viuificat.

Sed contra hanc ſententiam Origen. acriter inuehitur, D.
Baſi. hom. 9. Exameron in principio: eundem reprehendit. D.
Hieron. Iſai. c. 13. ſpiritualis (inquit) interpretatio ſequi de-
bet or-

A bet ordinem hiſtorię, quod plerique ignorantes, limphatico in Scripturis vagantur errore. Legatur Auguſt. lib.8 ſuper Gen. Auguſtin. ad literam c.7. & lib.83. quæſtionum quæſt. 65. D. Gregor. homilia 4. in Euangelia: & homil. 9. in Ezechielem. Et Diuus Hieronymus. Amos. 9. & idem Hieronymus Hieremię. cap. 27. in quibus locis dicti Patres apertè fatentur, ſenſum allegoricum (quãdo literalis ſtare poteſt) in ſenſu literali fundari: & in rebus, quę hiſtoricè narrantur: neq; eneruare eius ſenſum: aut veritatem hiſtoriæ.

Faciunt etiam contra Origenem omnia illa teſtimonia Scripturę, de quibus ſuprà diximus: non poſſe intelligi, aut B interpretari in ſenſu myſtico, & ſpirituali, ſed literali tãtùm. Imò, ſi omnia, quę ſunt in Scriptura allegoricè eſſent intelligenda, periret authoritas Scripturę: neque poſſet ex illa efficax ſumi argumentum ad probanda dogmata fidei; vnuſquiſque enim alligoricè pro libito exponeret: quando de allegorico ſenſu non conſtaret ex eadem Scriptura.

Ex quo colligimus tanquam indubitatum, quòd numquam Scriptura deſtituta eſt literali ſenſu: & patet euidenter: quòd literalis ſenſus eſt, quem intendit Spiritus Sanctus per voces: Sed nullus eſt locus Scripturę, in quo non intendat aliquem ſenſum; nullus igitur erit, qui careat ſenſu literali: ſiue ille ſit, quem propriè voces ſignificant, C ſiue quem ſignificant metaphoricè, ſiue alio modo figuratè, ſiue ille ſit ſpiritualis, ſiue myſticus. Itaque quando Scriptura non patitur ſenſum, quem voces ſignificare videntur, ille erit ſenſus literalis, quem principaliter ſignificare intendunt: vt conſtat ex regula adducta à nobis ſuprà ex Diuo Hieronymo in illud Iſai. 11. Habitabit lupus cum agno, &c. Plura autem eſſe loca Scripturę, quę non poſſint intelligi in ſenſu, quem literę ſonant, manifeſtum eſt. Et ad hoc dignoſcendum, attendendum eſſe, docet ipſe Hieron. (Matt. c. 21.) cum hiſtoria; vel impoſſibilitatem habet, vel turpitudinem, aut abſurdum aliquod manifeſtè continet.

prædictis locis eſt manifeſtum, ergo idem etiam eſt literalis. A Item, quoniam Apoſtoli, & Euangeliſtæ, (qui aſsiſtente Spiritu Sancto, intelligebant diuinas Scripturas) ſæpè vtuntur teſtimonijs Scripturæ in ſenſu myſtico, & ſpirituali, ad probāda dogmata fidei: ergo verè ille eſt ſenſus literalis. Hoc autem intelligendum eſt de locis Scripturæ, de quibus ex eadem ſcriptura, vel traditione à Chriſto Domino deriuata, aut ab Apoſtolis, vel ex cōmuni conſenſu Eccleſię, aut diffinitione Summorum Pontificum, aut vnanimi ſanctorum Patrum conſenſu, conſtat eandem literam, præter literalem ſenſum, ſpiritualem habere. Quia quamuis plura ſint alia, quæ ſancti Patres interpretantur in ſenſu myſtico, & ſpirituali: non tamen B tanquam de fide tenendum eſt, eum eſſe intentum ab Spiritu Sancto, niſi quando prædictis modis conſtat, vel ex contextu eiuſdē literæ, vel aliundè manifeſtè apparet: neceſſariò eſſe intelligendum in ſenſu myſtico.

Fateor Origenem homilia 4. ſuper Geneſ. & libro 4. Periarchon. capit. 2. conari oſtendere in pluribus locis Scripturæ, ſenſum literalem deficere: quod diuina prouidentia factum eſſe docet, ne videntes ſemper literę ſignificationem habere veritatem, putaremus non eſſe propter aliud, quam literæ ſenſum conſtitutum, aliaq; myſteria non contineri. Idem ſentit homilia 25. in librum Numeror. & homilia 12. Et denique Origen. in ſenſu ſpirituali ferè vniuerſam Scripturam C

Gregor. interpretari conatur. Imo & D. Greg. Papa huic videtur fauere ſententiæ ſuper Iob. lib. 4. c. 3. vbi deficit (inquit) litera, recurrendum eſt ad myſticum ſenſum. Neque deſunt aliqui, qui dicant non incongruè poſſe probari ex illo Ioan. 6. Spiritus eſt, qui viuificat, caro non prodeſt quidquā: & 2. ad Cor. Idoneos nos fecit miniſtros noui teſtamenti, non litera, ſed ſpiritu, litera enim occidit, ſpiritus autem viuificat.

Sed contra hanc ſententiam Origen. acriter inuehitur, D. Baſi. hom. 9. Exameron in principio: eundem reprehendit. D. Hieron. Iſai. c. 13. ſpiritualis (inquit) interpretatio ſequi debet or-

A *bet ordinem hiſtorię, quod plerique ignorantes, limphatico in Scripturis vagantur errore. Legatur Auguſt. lib.8 ſuper Gen.* Auguſtin. *ad literam c.7. & lib.83. quæſtionum quæſt. 65. D. Gregor. homilia 4. in Euangelia: & homil. 9. in Ezechielem. Et Diuus Hieronymus. Amos. 9. & idem Hieronymus Hieremię. cap. 27. in quibus locis dicti Patres apertè fatentur, ſenſum allegoricum (quãdo literalis ſtare poteſt) in ſenſu literali fundari: & in rebus, quę hiſtoricè narrantur: neq; eneruare eius ſenſum: aut veritatem hiſtoriæ.*

Faciunt etiam contra Origenem omnia illa teſtimonia Scripturę, de quibus ſuprà diximus: non poſſe intelligi, aut B *interpretari in ſenſu myſtico, & ſpirituali, ſed literali tãtùm. Imò, ſi omnia, quę ſunt in Scriptura allegoricè eſſent intelligenda, periret authoritas Scripturę: neque poſſet ex illa efficax ſumi argumentum ad probanda dogmata fidei; vnuſquiſque enim alligoricè pro libito exponeret: quando de allegorico ſenſu non conſtaret ex eadem Scriptura.*

Ex quo colligimus tanquam indubitatum, quòd numquam Scriptura deſtituta eſt literali ſenſu: & patet euidenter: quòd literalis ſenſus eſt, quem intendit Spiritus Sanctus per voces: Sed nullus eſt locus Scripturę, in quo non intendat aliquem ſenſum; nullus igitur erit, qui careat ſenſu literali: ſiue ille ſit, quem propriè voces ſignificant, C *ſiue quem ſignificant metaphoricè, ſiue alio modo figuratè, ſiue ille ſit ſpiritualis, ſiue myſticus. Itaque quando Scriptura non patitur ſenſum, quem voces ſignificare videntur, ille erit ſenſus literalis, quem principaliter ſignificare intendunt: vt conſtat ex regula adducta à nobis ſuprà ex Diuo Hieronymo in illud Iſai. 11. Habitabit lupus cum agno, &c. Plura autem eſſe loca Scripturę, quę non poſſint intelligi in ſenſu, quem literę ſonant, manifeſtum eſt. Et ad hoc dignoſcendum, attendendum eſſe, docet ipſe Hieron. (Matt. c. 21.) cum hiſtoria; vel impoſſibilitatem habet, vel turpitudinem, aut abſurdum aliquod manifeſtè continet.*

Digitized by Google

Gregor.
Senſus ac-
commeda-
titius.

Et in hoc ſenſu, verum eſt, quod aſſerit Origen. homil. 2. in A
Geneſ. citata, (dum inquit,) Non ſemper in Scripturis diui-
nis hiſtorialis conſequentia ſtare poteſt, ſed nonnumquam de-
ficit: vt dicitur Prouer. 16. Spinæ naſcuntur in manu ebrio-
ſi: & 3. Reg. 6. Vox malei, & ſecuris non eſt audita in domo
Dei: nam primum idem eſt, quod homo iracundus iurgias
ſeminat, & ſecundum quod templum Dei fuit valdè celeriter
ædificatum à Salomone; & eodem modo intelligendus eſt. D.
Grego. ſuprà adductus in fauore Origen. De ſenſu accommo-
datitio nihil prorſus dicendum exiſtimaui: eſt enim inefficax
ad confirmanda dogmata fidei: extenditur namque Scriptu- B
ra, & applicatur ad ſignificandum, quod Author eius non in-
tẽdit ſignificare; neq; fuit intentum in his, ad quæ applicatur.
In hoc ſenſu loquitur Eccleſia ſæpeſæpiùs, in feſtis Sãctorum:
verbi gratia. De confeſſoribus Pontificibus, dicit. (Ecce Sacer-
dos magnus:) & habetur Eccleſiaſt. 44. de Noe: & de ſanctis
martyribus Ioanne, & Paulo, dicit. (Iſti ſunt duæ oliuæ, &
duo candelabra aurea:) & habetur Apocal. 11. de Helia, &
Enoch: & Dominica inf. Oct. Natiu. canit Eccleſia, (Dũ me-
dium ſilentium, &c.) quod habetur Sap. 18. ad literã de egreſ-
ſione filiorum Iſrael ex Egypto. Y de la Virgen canta mu-
chas vezes coſas de eſtos cantares, y de los ſapienciales, C
que en el ſentido literal ſon de la ſabiduria increada: aña-
diendo, y quitando palabras, para que ſe acomode mejor
la Eſcritura al Santo, o myſterio de que trata. La opinion
de Ianſenio en ſu concordia Euangelica capit. 12. es im-
probable, y en ninguna manera ſe ha de ſeguir. *Certum*
eſt enim, Chriſtum Dominum, aut Euangeliſtas, non aſſum-
pſiſſe teſtimonia Scripturæ ex veteri teſtamento in ſenſu ac-
commodatitio. Et patet primò de Chriſto Domino: quia ipſe
in nouo teſtamento vtebatur teſtimonijs veteris, ad conuincẽ-
dos Scribas, & Phariſeos, & reliquos de populo Iſraelitico,
quibus notum erat vetus teſtamentum; ſed ſi loca hæc addu-
ceret in ſenſu accommodatitio, non efficaci vteretur argumẽ-
to ad

Digitized by Google

A *tis ad illos arguendos: cū neq; in eo ſenſu teſtimonia proferret,*
quem Spiritus Sanctus, & Prophetæ intendebant: quòd abſq;
dubio eſſet illis ocaſio irridēdi, & quòd ab eis parui penderetur;
nō eſſet illis reſponſio in promptu; Scripturā non eſſe in tali
ſenſu intelligendam. Quis ergò audebit dicere Chriſtum Dominum
loca Scripturæ, non aſſumpſiſſe in proprio, & germano
ſenſu, & ab Spiritu Sancto intento? Item ſi Chriſtus Dominus
vellet teſtimonia Scripturæ veteris teſtamenti, Prophetarum
in vero, & germano ſenſu adducere, & ab Spiritu
Sancto intento; profecto nullis verbis expreſſioribus poſſet
vti, vt hoc ſignificaret, quam vtitur Matth. 15. dicens. Bene
B *prophetauit de vobis Iſaias: dicens. Populus hic labijs me*
honorat. Idem eſt autem prophetauit de vobis: ac, prædixit:
fuit ergò prædictum de eis, cum quibus loquebatur, alioquin
meritò poſſent reſpondere: negamus, de nobis prophetaſſe, ſed de
hypocritis ſui temporis.

Idem, & de Euãgeliſtis patet eodem modo; quia illi intēdebant
probare ex veteri teſtamēto ea, quæ facta ſunt in nouo:
& quæ in veteri erant teſtamento prædicta, & ſignificata, &
in nouo adimpleta: hoc autem nullo modo facere poſſent, ſi nō
adducerent Scripturas veteris teſtamenti in proprio & germano
ſenſu ab Spiritu ſancto intēto: aliàs enim multū periret
eorū authoritas. Et cū de fide ſit, ea, quæ præfigurata erant in
C *veteri teſtamento, fuiſſe adimpleta in nouo; quibus verbis clariùs*
hoc ſignificare potuiſſent Apoſtoli, & Euangeliſtæ: quàm
dicendo, vt adimpleretur, quod dictum eſt per Prophetam.
Quid ergò aliud eſt, adimpleri, quàm re ipſa euenire, quod per
Prophetiam fuerat prædictum: Quod, ſi nō prædictum, quomodo
adimpletum? Et ſi adimpletum, quomodo non prædictum?

Sed efficaciùs eſt contra Ianſenium: quia ex eius ſententia
ſequeretur, non eſſe certum, quando hoc verbum, adimpleri,
ſumatur, in ſacra Scriptura, in propria, & riguroſa ſignificatione,
quando verò in ſenſu accommodatitio; ideoque am-

plam nimis patefacit viam, adeneruandam vim verborum A *ſacræ Scripturæ: nam eadem ratione poſſet quis dicere, quòd quando Ioannis. 15. dicitur: Non fregerunt eius crura, vt adimpleretur Scriptura. Exod. 12. Oſſa non comminuetis ex eo: quod iſtud verbum, adimpleri, ſumatur in accommodatitia ſignificatione. Et ſimiliter quando Matt. 27. dicitur: Poſtquam autem crucifixerunt eum, diuiſerunt veſtimenta, &c. Vt adimpleretur, quod dictum eſt per Prophetam dicentem: Diuiſerunt ſibi veſtimenta mea, &c. Et quando in eodẽ cap. habetur. Tunc adimpletum eſt, quod dictum eſt per Hieremiam Prophetam, dicentem. Acceperunt triginta argenteos, &c. Et Mar. 15. & impleta eſt Scriptura, quæ dicit. Et* B *cum iniquis reputatus eſt. Si autem hæc dicat quis, fuiſſe adimpleta in ſenſu accommodatitio: nulla reſtat regula intelligẽdi, quando Prophetia ſit adimpleta in nouo teſtamento, in vero, proprio, & germano ſenſu ab Spiritu ſancto intento. Et idẽ poſſet quis affirmare de his, quæ Paulus, & Stephanus dicunt fuiſſe adimpleta. Act. 7. & cap. 13.*

De todo lo dicho ſe colige, que en eſtos Cantares, no auemos de parar en la corteza, y primer ſentido: (digamos Gramatical,) o ſonido exterior: ſino paſſar a buſcar la hiſtoria, o la letra, que aqui llamaremos, eſpiritu: porque eſtà eſcondida debaxo de palabras translaticias, y no propias, (aunque con admirable propriedad pueſtas.) C De manera (que como ya en el principio diximos) conſiderada ſu naturaleza, quedaràn admirablemente, al propoſito para que ſon traydas. Como ſignificando el Spiritu Sancto la dotrina ſuauiſsima de Chriſto, y los regalos que haze a las almas, dezir: que tiene pechos. Y para ſinificar vniõ amoroſa, y dulce: pedir la Eſpoſa beſo. Y para dezir que la Igleſia es fuerte, dezir: que es muro con ſus defenſas. Y para llamarla hermoſa, compararla a Ieruſalen, &c. Y aſsi el primer cuydado, ha de ſer cerca de los nõbres metaforicos: porque alcãçada la naturaleza dellos, ſe entenderá facilmen-

Digitized by Google

A cilmente los miſterios, que no ſe eſconden y retraen del vulgo, y carnal gente.

Qual ſerà pues el ſentido literal deſtos Cantares? (ſupueſto lo que auemos dicho) el que aprueuan todos los Santos, conuiene a ſaber, Chriſto, y la Igleſia: el es el Eſpoſo: y ella la Eſpoſa: el tiene compañeros, y ella donzellas, que los acompañan, y ſe hallan en eſtos diuinos motetes, y eglogas de amor. Y ſi quiſieſſemos buſcar otros ſentidos: dariamos en cien mil diſparates a cada paſſo, y en otros tantos abſurdos. Aſsi que por nombre de Eſpoſo, entendemos a Chriſto: y de Eſpaſa, la Igleſia: no eſtrechamẽte,
B ſino deſde ſu principio: que le tuuo en Abel, y llegarà haſta que ſe acabe el mundo. Verdad ſea que por auer ſeguido tantos eſte argumento, y auer tan pocos hablado al alma: coſa que tanto importa para la viuiẽda eſpiritual, lo mas ordinario acudire a ella, no oluidando lo principal. Aunque bien conſiderado, todo es vn ſentido: pues que como dixo S. Tomas, lo que comunmente ſe dize de la Igleſia, ſe puede dezir en particular de algunos miembros della.

DE STILO VARIO, NIMISQVE GRATO huius ſancti libri.

PRÆLVDIVM. IIII.

TOdo eſte libro es metaforico, y ſymbolico: A
y no ay en el palabra que no tenga
ſignificacion myſtica: y cuya naturaleza
no ſe aya de inueſtigar primero, para
la inteligẽcia de lo que ſignifica. Que
(como ya diximos) el ſentido literal es
el que cubren, y eſconden las vozes, que exteriormente
ſuenan al oydo, ó ſe repreſentan a la viſta. El eſtilo es vario:
vnas vezes (como lo aduirtio Chriſtopolitano) epithalamico:
otras Bucolico: otras Georgico. En quanto introduze B
a Chriſto y a la Igleſia, debaxo de nombres de eſpoſo,
y eſpoſa: y declara los amores del, y della, ſe dize epitalamico,
o nuptial: porque trata de bodas. En quanto introduze
eſtos dos amantes en trage y forma de paſtor y
paſtora, y ganados, ſe dize Bucolico (eſto es paſtoril) y toda
la obra ſe llamarà Bucolica, o Egloga: como las de Theocrito,
y Virgilio. En quãto introduze a Chriſto, y a la Igleſia,
hablando debaxo de metaforas, de viñas, y campos, es
Georgico, y de labradores. *Notandum prætereà*, que entre C
los Poetas ay tres maneras de dezir. *Primum vocatur dramaticum,
id eſt, actiuum, vel repreſentatiuum: ſecundũ, enarratiuum:
tertium, mixtum ex vtroque. De dramatico dicendum modo*. Es, quando hablan dos perſonas, o mas, ſolas,
ſin que el Poeta entremeta razones, ni palabras: como lo
haze el Maeſtro Fr. Luys de Leon, en ſus nõbres de Chriſto:
que ſuple muchas coſas para venir a tratar de las materias

A rias propueſtas: y lleua como de la mano las perſonas, y dize: agora habla eſta, luego la otra. No deſta manera los Cantares, ſino en forma de repreſentacion, adonde ſin interprete, los repreſentantes hablan. *Drama enim Græcis propriè eſt actio, ſiue repreſentatio poetica, & artificioſa, in qua introducuntur varię perſonę inter ſe mutuo loquentes*: Por eſto ſe dize en las feſtiuidades de cada vna de las virgines, y de la Virgen de las virgines. *Ante thorum huius Virginis frequentate nobis dulcia cantica dramatis (id eſt) cantica amatoria.*

B El primero que entre los Griegos cantò epitalamico en eſta forma, fue Apolo en las bodas de Thethidis, y Pelæo: y deſde alli muchos. S. Dioniſ. lib. de Eccleſ. Hier. cap. 3. verſ. 3. llama (como veremos adelante) a eſtos Canticos, *Diuinorum amorum dulcia carmina* y ſan Auguſtin. *libr. de Paſtoribus ca. 15. Cantica ſancta, Cantica amatoria, ſancti amoris, ſanctę charitatis, ſanctę dulcedinis. Origen. hom. 1. Carmen amatorium.* Al fin ella es vna repreſentaciõ admirable de los caſtiſsimos, puriſsimos, y ſubidiſsimos amores entre Chriſto y la Igleſia: o el anima ſancta, que merecio nombre de eſpoſa. Adonde ſe hallan quatro differencias de perſonas: eſpoſo, y eſpoſa: compañeros del, y donzellas della.

S. Dionyſ.

S. Auguſt.

Origen.

C Deueſe notar, que en las parabolas, y allegorias, anſi ſagradas, como profanas, no ſiempre ſe pueden aptar todas las partes de la parabola al fin y blanco del Autor: ni es neceſſario para la ſuſtancia de la coſa que ſe trata: porque de otra manera no fuera parabola (entre la qual, y lo que ſignifica, ha de auer alguna differençia) ſino hiſtoria, y caſo ſucedido. *Ita Auguſ. lib. 22. contra Fauſtum Manich. c. 94.* Alli pone la ſemejança de la vihuela, en la qual, ſolas las cuerdas ſon tocadas, y ellas hazen la muſica: pero para que la hagan, es meneſter todo aquel artificio de madera, traſtes, clauijas, y otros requiſitos. *Lege Grego. Niſe. Orat. 1.*

Auguſtin.

in Cantic. De manera que no es neceſſario buſcar myſterio en todas las palabras de las parabolas, y de eſtos Cantares: porque muchas ſiruen al ornato, compoſicion y elegancia, para el principal ſentido, que pretende el Eſpiritu ſanto: lo qual pide aſsi el ſentido Dramatico, y Poetico. *Hæc Gregor. Nazian. Oratione de Paſcha, & lib. Apolog. & Tertul. lib. de reſurrectione carnis.* A

Dudaſe empero, ſi eſtos Cantares eſtan en verſo, y ſi lo eſtan, que genero de verſo ſea. *Gregor. Nazian. præceptor D. Hieron. de veris diuinæ ſcripturæ ſenſibus differens, quinque libros ſacros verſibus conſtare affirmat: Iob, Dauid, Pſalmos, Prouerbia, Eccleſiaſten, Cantica, & Threnos.* Eſte B teſtimonio refiere ſan Auguſtin libro. 4. de Dotrina Chriſtiana, capitulo. 20. Deſte parecer ſon Filon, Iudio, Ioſepho, Origenes, Euſebio, y Baſil. *Comment. in Pſal. 29. Canticum (inquit Baſil.) eſt vox quædam concinna, quæ cum harmonica modulatione redditur.* Muchos de los Griegos, y Latinos, no conceden que ſean verſos los de los Cantares, por no tener tiempos, ni ſylabas medidas, como los de Virgilio, Horacio, y Homero, y es: porque no aduierten, que el metro Hebraico, no tiene mas que conſonancias, y numero de ſylabas. *Ita ſentit Auguſtin. Eugubinus, Præfatione in Pſalm. & comment. in Pſalm. 3. Legendus Ariſtoteles. 3. Reth. cap. 7. & Auguſt. lib. 4. de Doctrina Chriſtiana cap. 20.* C *& Chryſoſto. tom. 1. Homil. 37. in libro de Geneſi, & alias, de oratione rithmica.* Ni ay de que marauillarnos: porque el ſapientiſsimo Salomon, auiendo de tratar de coſas tan Diuinas y ſoberanas, aya eſcrito en eſtilo Poetico, y en verſo Lyrico, y en forma de repreſentacion, o colloquio: porque arrebatado en eſpiritu: y deſeando arrebatarnos en el amor de nueſtro Dios, ſe acomodó al eſtilo mas atractiuo, y mas dulce, qual es el Poetico, y Dramatico. *Summus amor Dei (inquit Greg.) detegitur in canticis erga homines, qui vt nos prouocet ad amorem ſuum, efficit, vt hic ponantur*

verba

A *verba corporei amoris: & ſic non irridēda eſt ſacra Scriptura,*
ſed miſericordia Dei conſideranda, &c. Idem docet D.
Dionyſ.cap.2.Eccleſ.Hierar.dicens: Eccleſia humanæ mentis
infirmitatem non ignorans, eique propriam, & cognitam
uiam, per quam ad altiora feratur, benigniſsimè prouidens:
quam ſæpè in ſcripturis Poeticis vtitur fictionibus. De Pytagoras
ſe eſcriue, que ſe deleytaua tanto con la Muſica, y
Poeſia, que caſi ſalia de ſi. Socrates, ſiendo ya viejo, aprendio
a cantar para tener por compañero de ſus eſtudios, y
cuydados mas graues, al canto. El Profeta Eliſeo con la *4.Reg.*
muſica ſe diſponia para profetizar. Y en el Teſtamento
viejo huuo muchos, y muy diferētes inſtrumētos de Muſica,
B para celebrar las diuinas alabanças: de que ſe haze
mencion a cada paſſo en los Pſalmos. Pico Mirandulano
los pone todos: y diez ordenes de Cantores: y affirma
que fueron grandes muſicos Adan, Abrahan, Melchiſedec,
Aſaph, Dauid, Salomon, y los tres hijos de Rora, &c.
Platon, en aquel libro, que intitula, Ionæ, dize que ſe han
viſto muchas vezes hombres imperitos, y rudos, arrebatados
de vn furor y eſpiritu Poetico, auer cantado cāciones
dulciſsimas, y llenas de diſcreciō, y ſabiduria: y en otra parte
llama a los Poetas, miniſtros y interpretes de los Dioſes.
Y Ariſtoteles dixo de la Poeſia, que era coſa diuina y
excelentiſsima, ſobre las demas artes liberales. Y de Dios
C ſe dize en el libro de la Sabiduria: que criò todas las coſas *Eccliſ.*
en numero, peſo y medida. Y en las Eſcrituras, todas ſantas,
hallan los Santos modos muſicos, y conſonancias diuinas,
y verſos medidos, y de artificio admirable. Filon
Hebreo, llama a la Poeſia, razon Diuina. Y no ay inconueniente
en confeſſar que Salomon fue Poeta: eſpecialmente
que dize Giraldo en ſus Dialogos: q̃ los inuentores
de la Poeſia fueron Hebreos. Lo qual el tomo del miſmo
Filon Hebreo: y de Euſebio *in lib. de Prępar. Euang.* y de S. *Augu.li.2.*
Geron.tom.3.epi.146. S. Aguſt. dize q̃ la Poeſia nacio de la *de Ordin.*
Muſica, *c.14.*

Muſica: y por conſiguiente, que tuuo ſu principio en Tu- A
balcain. *Gen.4. S. Hieronym. in ſua Pręfatione ſuper Iob: &*
*Epiſt.*105.*ad Paul. ait: nullum genus Poeſeos in Pſalmis, &*
alijs Hebræorum libris deſiderari poſſe. Y ſi agora no ſe les
conocen las medidas a los verſos de Iob, Dauid, Eccleſia-
ſtes, Prouerb. y Cantares: no es porque no lo ſean Lyri-
ricos, y Hereycos, ſino por razon de los Interpretes, que
en ſus tranſlaciones, no pudierõ traduzir eſtos libros: guar
dando las leyes de la Poeſia, ſino teniendo atencion a la
verdad de las ſentencias. *Sic Aug. Epiſt.* 131. *ad Memoriũ*
Epiſcopum. Al fin concluymos, que el eſtilo, que aqui guar B
dò nueſtro Salomon, es Poetico, y el verſo Lyrico, y en
Oſor. Luſit. forma de dialogo, o de colloquio: *ne obſcuritas animos alie-*
nos redderet; & ſuauitas ad legendum inuitaret. Declaratu-
rus autem, (vt ſæpè iam diximus,) mutuum, & ſummum
amorem inter Chriſtum, & Eccleſiam, fæminæ & viri mu-
tuo ſeſe amantium affectione, elegantiſſimè deſcripſit: fæminæ
enim amanti deſiderij flamma congruit, qua viri cupiditate
flagrat, impetus ille, quem timor, & pudor retardat, vt virũ
ſequatur, lachrymæ, ſuſpiria, & vocis dolores indices, qui il-
lam ob viri abſentiam, excrutiant; & querimoniæ, quibus
iniuriam ob amorem ſibi à fratribus illatam, per quam C
flebiliter lamentatur. Virum autem decet; eam
oratione excitare, laudibus demulcere,
muneribus afficere, & ti-
more iacentem
erigere.

(∴)

DE QVALITATE AMORIS, DE QVO in hoc libro agitur.

PRÆLVDIVM. V.

A COmo ſea el amor, entre las paſsiones del anima, la mas vehemente, la de mayor violencia, y la mas attractiua, hechizera, y arrebatadora (tanto q̃ no dexa ſer ſuyo al que ama:) no ſolamente tratarõ dellos Filoſofos morales, ſino los Diuinos eſcritores. Dulce paſsion es el amor, y affecto ſuaue, que arrebata el amante, y le vne, y cõ ſu virtud le transforma en la coſa amada. Que es vn alma ſin amor? lo q̃ es vn cuerpo ſin alma. B Boecio dixo que el amor ſirue de engrudo fortiſsimo, con que ſe juntan y vnen las coſas celeſtiales, y eſtan trauados los elementos; y los contrarios ſe hazen amiſtad en los cuerpos myxtos: y ſi de las coſas criadas ſe quitaſſe el amor, ninguna permaneceria en la naturaleza toda: porque de contrarios ligados y hermanados por el amor, conſta ſin ninguna duda el mundo. De aqui es, q̃ en eſta materia mas que en otra, ſe han ocupado, anſi la Filoſofia moral, como la Theologia Diuina. C Hallãſe muchas differencias y ſuertes de amor, de que ſeria negocio infinito tratar: pero auiendo de leuantar de punto el de que ſe trata en los Cantares, que es de deſpoſado a deſpoſada, ſera neceſſario con la breuedad poſsible, dezir de cada vno vn poco. Vnos diuidẽ el Amor criado en Amor de Parẽteſco, de Patria, de cõpañia y trato, de marido y muger, y en carnal, de criaturas irracionales, y en eſpiritual. Otros en amor de Concupiſcencia, de Beneuolencia, de

Amor, paſſiõ dulce, que vne.

Diuiſiones del amor.

Bene-

Beneficencia, y de Concordia. Otros en Dileccion, Amiſtad, A
Caridad, y Amacion. Otros dizen que no ay mas amores
que bueno, y malo. Otros le diuidē en natural, animal,
racional, y intelectual. Otros en amor libre, arbitrario,
grauoſo, y habitual. Al fin las differencias que ay de amores
ſon tantas, que a penas ſe hallan nombres con que
ſe puedan declarar. El amor de Parenteſco, es poderoſiſſimo:
y de que la experiencia nos tiene moſtradas grādes
coſas, y hechos notables. Quanto ſe aman los hijos: quanto
los padres: quanto los hermanos: quanto los honrados
deudos: ni es negocio facil, ni de prologo el probarlo. El
amor de la Patria por epiteto propriſsimo tiene llamarſe B
dulce: tal es, que muchas vezes vence y ſobrepuja al del
parenteſco: porque auemos viſto negar deudos a deudos,
por acudir ciudadanos a ciudadanos, y compatriotas:
a los de ſu patria. De Marco Bruto eſcriue ſan Auguſtin
en los libros de la Ciudad de Dios, que por el amor de ſu
patria no perdonò a ſu proprio hijo: y por eſſo dixo el
Prouerb. otro Poeta: Vence el amor de la patria, y la deſmedida
codicia de las alabanças y honra. El amor de Compañia
y trato, es muy eſtimado: y tanto, que vino a dezir Salomon
en ſus Prouerbios, que no auia a que comparar vn
amigo fiel: y al fin mas amamos a los con quien tratamos,
y conuerſamos, que a los foraſteros, y no conocidos. C
Quien dixo amigo, dixo vn bien raro: como veremos
en ſu proprio lugar, quando tratemos aquel del capitulo
ſegundo: *Surge propera amica mea*. Y para exemplo
no ay otro como el que ſe eſcriue en el libro ſegundo
2.Reg.20. de los Reyes capitul. 20. entre Dauid y Ionathas: de los
quales ſe dize, que ſus almas eſtauan como con engrudo
pegadas y hechas vno. El amor carnal no tiene lugar en
eſtos mis eſcritos, ni le ha de tener en los que pretendieren
ſaluarſe: porque todos los que ſegun la carne, y ſus
concupiſcencias viuieren, pereceran para ſiempre: es

A fuego de alquitran en el alma, que no dexa hoja verde
en ella, ni luſtre, ni parecer. El amor de las criaturas irra-
cionales ha de ſer a imitacion de Dios, que ninguna coſa
de las que criò, aborrecio. Y triſtes de noſotros, que mu-
chos las amamos, de manera, que oluidamos al Criador
por ellas: y auiendolas criado para deſpertarnos a ſu a-
mor, parece que eſtan criadas en odio de ſu Mageſtad, y
para lazo, y cepo en q̃ caygamos, y nos condenemos, por
nueſtra inſipiencia y brutalidad. El amor eſpiritual, es de
grandes quilates, llamaſe gracioſo: y obrale, y cauſale en
noſotros el Eſpiritu ſanto: y es vn habito en el alma, me-
diante el qual amamos a Dios, y al proximo con mas cali
B ficado, y alto amor, que el del parenteſco, patria, compa-
ñia, carne, criaturas, y el de la propria vida: pues por el ſe
niegan los padres, hermanos, ciudadanos, amigos, deley-
tes, intereſes: y aſsi miſmo, qualquiera que le tiene plan-
tado, y arraygado en ſu coraçõ. No quiero tratar aqui del
amor de concupiceencia, beneuolencia, beneficencia, y cõ
cordia: ni de los demas que ſubdiuidimos, porque mas ſe
pueden llamar propriedades de amor, que differēcias: y ſi
algo ay mas de conſideracion en eſtos nombres muy a la
larga ſe hallarà tratado en los cap. 2. 3. y 4. de los Triumfos
de amor. Lo q̃ a mi propoſito y particular haze por aora,
es, aueriguar, como el amor de eſpoſo, y eſpoſa vence y ſo
C brepuja todos los demas amores: y declarar quanto mas
peſa el amor que Dios tuuo, y tiene a ſu Igleſia, y a cada
vna de las almas juſtas: que el de padres a hijos: de herma-
nos, a hermanos: de deudos, a deudos: de ciudadanos, a
ciudadanos: de amigos, a amigos: de criaturas, a criatu-
ras, ora ſean racionales, ora irracionales: y aunque para
probar eſto, ſe pudieran traer grandes argumentos de
las diuinas, y humanas letras: baſta para que ſe entienda
ſer aſsi, ver que en los demas amores a penas ſe halla mas
que vn reſpeto, o titulo para deſpertar nueſtro amor:
Porque

Prou. 16.
Sap. 11.
Prouer.

Amor eſpiritual, quanta fuerça tiene.

Amor de eſpoſo, y eſpoſa, excede a los demas.

Digitized by Google

Porque el titulo de Deudo, o de Padre, es vnidad, que A haze la naturaleza cõ el parenteſco: y los titulos de Rey, de Ciudadano, y de Amigo, ſon reſpetos de la eſtrecheza, con que por ſu voluntad los hombres ſe aman; pero entre el Eſpoſo, y la Eſpoſa, todo es vnion, todo lazos, y ñudos ciegos, que no ſe ſueltan, ni deſatan, en quãto la vida dura:

Mat. 19.

ay vnion de carne, ſegũ lo eſcriue, *Erũt duo in carne vna*: ay vnion de eſpiritus, porque es el blanco principal entre los deſpoſados: y por eſſa (como galanamẽte lo prueua S. Baſilio, *Tractatu de Virginitate*, ſe ordenò, que dos carnes fueſſen vna; y aũ ſi la vnidad fuera ſolamẽte carnal, como lo es, en los q̃ carnalmente ſe conocẽ, ſin vinculo de matri B monio: no fuera figura, y ſacramẽto del amor que ay entre Xpo, y la Igleſia, como veremos. Ay demas deſto vniõ de fortunas: porque en el matrimonio, no ſe halla entre los deſpoſados, mio, ni tuyo, todas las coſas ſon comunes: el marido es de la muger, y la muger del marido, y por conſiguiẽte los bienes todos. Y es tan grande, y tan poderoſo eſte amor, que haze oluidar los Padres, la Patria, los

Ibi.

amigos, los intereſſes, y todo lo que en el mundo ſe puede ofrecer de codicia. *Propter hoc relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit vxori ſuæ, &c.*

Nõbre de Eſpoſo dize eſtrecheza y vnidad entre Chriſto y ſu Igleſia.

Haze ventaja eſte nombre de Eſpoſo, a los demas en dos coſas: la primera, en que es mas eſtrecho, y de mas vnidad, que todos: la ſe- C gunda, que es lazo mas dulce, y cauſador de mayor deleyte, que los demas. Todos quantos titulos de amor ſe pueden imaginar para con ſu Igleſia, le conuienen a Chriſto, y los ay en el: de Cabeça, de Paſtor, de Medico, de Amigo, de Padre, de Madre, de Hermano, de Natural, &c. Pero quando ſe dignò de llamarſe Eſpoſo nueſtro, y a la Igleſia Eſpoſa ſuya, echò el ſello, y puſo en ſu punto el amor. Porque (como dixe) para lazo, es el mas apretado; y para deleyte, el mas apacible, y dulce: y para vnidad de vida, el de mayor familiaridad: y para conformidad de voluntades,

Digitized by Google

A luntades,el mas vno: y para amor,el mas ardiente , y encendido
de todos. Al fin toda la eſtrecheza de amor,y de
conuerſacion,y de vnidad de cuerpos, que en el ſuelo ay
entre dos muy bien caſados, es frialdad,y tibieza, reſpeto
del amor,que Dios tiene a ſu Igleſia : y al alma, que tiene
por eſpoſa ſuya. Porque en el ayuntamiento matrimonial,no
ſe comunican los eſpiritus:pero en eſte, el Eſpiritu
de Chriſto ſe da, y traſpaſſa a los juſtos , y ſe hazen vn eſpiritu
con el. Alli demanera ſe hazen dos cuerpos vno,
que ſe quedan diferentes en todas ſus calidades. Aqui de
tal manera ſe juntò el Verbo con nueſtra carne, que ſe atreuio
B a dezir ſan Iuan, que el Verbo ſe hizo carne . Aculla
no recibe vida el vn cuerpo del otro : aqui viue,y viuira
nueſtra carne , por medio de la carne de Chriſto . Alli
finalmente ſon dos cuerpos en humores , e inclinaciones
diuerſos: aqui de manera ayunta Chriſto ſu cuerpo a los
nueſtros , que los acondiciona al ſuyo , haſta venir a ſer
con el caſi vn cuerpo miſmo , por modo tan eſtrecho , y
tan ſecreto , que apenas puede ſignificarſe,ni entenderſe.
Que es lo que dixo ſan Pablo , *Nemo carnem ſuam odio* Ephes. 5.
habuit , ſed nutrit , & fouet eam : como Chriſto a ſu Igleſia:porque
ſomos miembros de ſu cuerpo, de ſu carne , y
C de ſus hueſſos . *Sacramentum hoc magnum eſt* . Eſte es vn
miſterio grãde,y yo lo entiẽdo en Chriſto,y la Igleſia. *Methodius,& Ireneus,vt
illi adiungamur,veluti vxor viro, &
per hoc, Eccleſia, & Chriſtus,ſint duo in carne vna (ideſt) in
Eucbariſtia* .Para declarar Chriſto el eſtrechiſsimo,y amoroſo
vinculo,que ay entre el, y ſu Igleſia , vſò de muchas,
y diuerſas ſemejanças.La primera fue de la ſantiſsima Trinidad.
Pidote Padre (dize) que ellos ſean vna coſa conmigo,como
tu,y yo lo ſomos . Eſta oracion hizo ſobre cena,
y fue oydo en ella , y ſe le concedio eſta vnidad : la qual
declaran diuinamente ſan Hilario , ſan Cirilo Hieroſolimitano
, y Alexandrino : y coligen ſer la mas excelente, Ioan. 17.

Diuerſas ſemejanças con q̃ declarò Chriſto el amor que tiene a ſu Igleſia.

la mas admirable, y mayor de quantas vniones ſe pueden A
imaginar, no ſolo de voluntades, y eſpiritus; ſino
tambien de cuerpos. La ſegunda tomò de la cepa, y de
Ioan. 15. los ſarmientos; *Et habetur Ioan. 15. Ego ſum vitis vera,*
& vos palmites. Y deſta vnion dixo Paſcaſio Abad, *lib. de*
corpore, & ſanguine Domini, capit. 20. vitis, & palmes vnum
corpus ſunt, & ideò vnum ferre videntur fructum,
quia vua, quam palmes affert, de radice profluxit vitis;
idcircò vinum, quod bibimus, ſanguis eſt eiuſdem vitis, qui
de latere eius fluxit. La tercera ſemejança, es del manjar
Ioan. 6. de pan, y vino, de que trato en todo el capitulo 6. ſignificando:
que como comiendo el pan material, y beuiendo B
el vino, del, y del que lo come, y beue, ſe haze
vna coſa: aſsi de Chriſto, y la Igleſia eſpoſa ſuya, que le
come conſagrado, reſulta vna vnidad eſtrechiſsima, y
que apenas ſe puede hallar otra mayor: (como largamente
lo tratamos en la ſegunda parte de la lucha eſpiritual)
y de que han eſcrito grandes coſas los Santos, y ſe predican
cada dia. La quarta sacò ſan Pablo deſta que agora
1. Cor. 6. diximos, del manjar, y de la beuida. 1. *Corinthior. 6.*
Calix benedictionis, cui benedicimus, nonnè communicatio
ſanguinis Chriſti eſt? & panis, quem frangimus, nonnè
participatio corporis Domini eſt? quoniam vnus panis, C
vnum corpus; multi ſumus omnes, qui de vno pane participamus.
Qual es pues la conjuncion del licor expreſſo
de muchos granos de vuas, y de la harina de muchos
granos de trigo molidos, y mezclados. Tal es en ſu
manera, la vnion que ay entre Chriſto nueſtro Redentor,
y noſotros, por medio deſte diuino manjar, y beuida
de ſu cuerpo, y ſangre. *Hinc Cyprian. quemadmodum*
grana multa in vnum collecta, & commollita, & commixta
panem vnum faciunt; ſic in Chriſto, qui eſt panis
cæleſtis, vnum ſciamus eſſe corpus, cui coniunctus ſit noſter
numerus, & adunatus. Lege Auguſtin. tractat. 26. in
Ioan.

A *Ioan. & multos alios*. Y que ſignifica (y ſea la quinta ſimilitud) aquel mezclar el agua con el vino en el Caliz, a exemplo de Chriſto nueſtro Redentor; ſino eſta amoroſiſsima, y eſtrechiſsima vnion entre el, y ſu Igleſia? no ſolo eſpiritual, ſino ſegun la carne? En las Miſſas, o Liturgias, que compuſieron Santiago, ſan Baſilio, ſan Chryſoſtomo, y la Syriaca, y Ethiopica, ſe dize eſto claramente: y lo teſtifica el glorioſo ſan Iuſtino martyr en la Apologia *ad Antonium*: *Irenæus, Gregorius Niſſenus in ſermone Cathechetico.* 37. Y el Concilio Tercero Carthaginenſe, en que ſe hallò ſan Auguſtin Canon. 24. B todos afirman, que Chriſto nueſtro Redentor en la vltima Cena, para dar ſu ſangre a ſus Apoſtoles, mezclò agua con el vino antes de conſagrarlo: para ſignificar (ſegun ſan Cipriano, *In illa verba Apocal.* 17. *Aquæ multæ populi multi)* de la manera que ſe junta la Igleſia con ſu Eſpoſo Chriſto. *Quæ copulatio (inquit) & coniunctio aquæ, & vini ſic miſcetur in Calice Domini, vt commixtio illa non poſsit ab inuicem ſeparari*. Y vn poco adelante dize: *Si vinum tantum quis offerat, ſanguis Chriſti incipit eſſe ſine nobis, ſi vero aqua ſit ſola, plebs incipit eſſe ſine Chriſto*. Lo miſmo eſcriuen Iulio Papa, Euſebio, Niſ- C ſen. Iſidor. lib. 1. de officijs capit. 18. El Concilio Bracharenſe Tercero capit. 1. y el Triburienſe capit. 19. y ſan Paſchaſio: que auiendo dicho grandes coſas deſte miſterio, añade: *Exultant ergò fideles, dum ſe intelligunt ad tantam vnitatem Chriſti ſociatos per gratiam, & ad tantam fragrantiam charitatis prouectos: & ideò quam bene in hoc myſterio, noſtra figura per aquam admittitur, vt vnuſquiſque in illo Chriſti ſanguine, ſuſceptum ſe intelligat, & in melius tranſmutatum*. San Algero dize, que juntamente con ſignificar nueſtro ayuntamiento con Chriſto, repreſenta la ſangre y agua, que ſalio del coſtado de Chriſto, abierto con la lança. La ſexta ſimilitud ſe toma

Apocal. 17.

de lo que dixo ſan Pedro en ſu primera Canonica cap. 2. A
1.Petr. 2. *Ad quem accedentes, lapidem viuum, ab hominibus quidem reprobatum, à Deo autem electum & honorificatum & ipſi tanquam lapides viui ſuper ædificamini domus ſpiritualis: &c.* Marauilloſa vnion la que ay en vna caſa bien concertada, y labrada: que ſiendo las piedras muchas, no es mas que vna. Es ſemejança muy vſada en la Eſcritura, que a cada paſſo llama a la Igleſia, Sion, Templo, Ciudad, y Caſa. Y vna Sibila profetizò de vna caſa y templo de carne. *Sic ex inſtituto Eccleſiæ, ante ſumptionem Euchariſtiæ, dicimus cum Centurione: Domine non ſum dignus, vt in-*
Matth. *tres ſub tectum meum*: porque nueſtro pecho en aquella hora, es caſa, y templo de Chriſto. La ſeptima ſimilitud B
Roman. Epheſ. es de ſan Pablo a los Romanos. Corinth. Epheſ. y Coloſſenſes: de la hermandad, y liga admirable que tienen todos los miembros entre ſi, y con ſu cabeça. Lean los curioſos, lo que ſan Gregorio Niſſeno eſcriuio a eſte propoſito en vn ſermon Cathechetico, que es de mucha conſideracion: y con ella lo dexo, por no alargar demaſiado eſte Prologo: y por dezir la octaua ſemejança, fre-
Vnion entre Eſpoſo y Eſpoſa, quan grãde. quentiſsima en las diuinas letras, de Eſpoſo, y Eſpoſa que es vna vnion amoroſa, regalada, y de muchas maneras: vna, no vna en ſolos los quereres y voluntades: ſino tambien ſegun la carne, y fortunas. Es pues Chriſto Eſpoſo C
Ioan. 3. que tiene deſpoſada (como dixo el bienauenturado ſan Iuan Baptiſta) formada de ſu proprio cuerpo, como Eua de la coſtilla de Adan: que ni el puede oluidarla, ni repudiarla, ni ella a el: porque ſon vna carne, vnos hueſſos, vn eſpiritu, vn querer, y comunes todas las coſas. Y al fin, quien a ſu muger ama, a ſi miſmo ſe ama: y ninguno aborrecio a la que es ſu propia carne: tan bien arraygado, y fundado eſtà el amor de los dos deſpoſados. Eſte matrimonio entre Dios, y el alma, tiene ſu principio de la Fè: pero ſu conſumacion, y perfecion en la

A en la caridad. Y dize vn Sabio, y bien: Que el animo de los
que cõtrahen matrimonio carnal, deue eſtar lleno, y ador
nado de tres afectos, es a ſaber, de libertad, de integridad,
y de perpetuidad. Lo primero dize, que no ha de auer
fuerça: ſino que libremente conſientan. Lo ſegundo, que
no ha de ſer a medias: vna a vno, y vno a vna: porque dos
no ſe compadecen: porque ſeria el coraçon partido, y a
medias el amor, y por eſſo flaco y enfermo. Lo tercero,
perpetuo: que ſola la muerte le deſate. Anſi el matrimo-
nio entre Dios y el alma ha de ſer libre: y es fuerça ſerlo,
ſiendo por amor: porque el amor no puede ſer forçado,
ni violentado. *Perfecta enim charitas foras mittit timo-* 1. Ioan. 3.
B *rem*. Ha de ſer por entero. *Ex toto corde, ex tota anima,* Deut. 6. &
& ex tota mente, & virtute. Todo el coraçon de la Mat. 4.
Eſpoſa quiere para ſi el diuino Eſpoſo, ſin que nayde
tenga parte en el: porque es muy zeloſo, y no conſiente
compañeros en ſu amor. Y ſi ſiente que viue otro en el co
raçon de la eſpoſa, conſumeſe con zelos. Suyas ſon aque-
llas palabras del Pſalm. 118. *Tabeſcere me fecit zelus meus,* Pſal. 118.
quia obliti ſunt verba tua inimici mei. En el libro de la Sabi- Sapien. 5.
duria, confieſſa que ha de tomar armas contra el alma,
que le fuere deſleal, y le ofendiere. *Et accipiet armaturã*
zelus illius. Por Zacarias dize: *Zelatus ſum Syon zelo ma-* Zach. 8.
C *gno*. Y en otras partes ſe llama zeloſo: dando a entender,
quanto eſtima la fidelidad de ſu eſpoſa, y el rigor con que
caſtigaran qualquier agrauio y deſamor. *Non parcet in die* Prou.
vindictæ. El gran ſacrificio que pide Dios: (o por hablar
mas propriamente,) holocauſto: es el que ſe le haze de to-
do coraçon. *De ratione enim holocauſti erat, vt totum ani-* Pſal. 50.
mal combureretur, ita vt nihil reſeruaretur. En el Leuiti- Leuit. 3.
co mandò que ſe le ofrecieſſe la cabeça, y la cola del ani-
mal: (eſto es) el principio y el fin: mas porque no entendieſ
ſemos, que los medios ſe podian ofrecer a otro, añade.
Adipem & caudam totam cum renibus & pinguedinem,

Digitized by Google

quæ operit ventrem, atque vniuerſa vitalia. La enxundia, A la cola toda con los riñones,o inteſtinos, y el redaño que ciñe,y cubre el vientre,y todas las entrañas, o partes vitales,quiero que me ofrezcays. Todo eſto pide el coraçon todo entero,porque el es el que tiene la vida, y de quien ella pende,y ſin quien no ay en los animales vida.

Todo lo deues a Dios,alma ſanta, eſpoſa de Chriſto; y deues ſelo,no por vn dia,ni por vn año, ni por otro tiempo mayor,o menor;ſino por toda la eternidad:porque tu Eſpoſo no es mortal,como los demas,ſino eterno;es Dios, que no puede morir. Grāde ñudo es eſte que entre Dios y el alma haze el amor,y lazo de vnidad tan eſtrecho, q̄ en ninguna coſa de las que la naturaleza ha compueſto, B o el arte inuentado,las partes diuerſas que tiene ſe juntaron jamas con juntura tan delicada, o que anſi huyeſſe la viſta,como eſta. Es vn ayuntamiento,el que mediante eſte diuino matrimonio ſe haze,tanto mayor, y mejor que otro qualquiera,quanto ſe celebra por modo mas vno, y mas limpio: y la miſma ventaja que haze al matrimonio corporal en limpieza,eſſa le haze en eſtrecheza,y vnidad. Alli ſe inficionan los cuerpos,aqui ſe deifican las almas, y los cuerpos. Alli ſe aficionan las voluntades, aqui todo es vna voluntad,y vn querer. Aqui ſin deſtruyr la ſuſtancia, conuierte el Eſpoſo en ſi miſmo a la Eſpoſa. Alli ſe yerra C muchas vezes,aqui ſe acierta ſiempre. Alli nunca falta ſolicitud, y cuydado, enemigo de la conformidad, y vnidad:aqui ſeguridad, y repoſo,ayudador,y fauorecedor de aquello que es vno. Alli ſe ayuntan para ſacar a luz a otro tercero:aqui por vn ayuntamiento ſe camina a otro: y el fruto de aqueſta vnidad:es afinarſe en ſer vno y el abraçarſe para mas abraçarſe. Alli el contento es aguado, y el deleyte breue,y de baxo metal:aqui lo vno,y lo otro tan grande,que bañan el cuerpo,y el alma: tan noble, que es gloria: tan puro, que ni antes le precede, ni deſpues ſe le ſigue,

A ſigue, ni con el jamàs ſe mezcla, o ſe junta el dolor. Fue ſin duda inuencion del Eſpiritu ſanto, para declarar los amores caſtiſsimos, y eſtrechiſsimos, entre Chriſto, y ſu Igleſia: o el anima ſanta, que merecio nombre de Eſpoſa, dibuxarlos en dos deſpoſados, por ſer tan vnos, y el amor entre ellos tan feruoroſo,
y eſtrecho.

◆

DE DIVINAE SCRIPTVRAE MAXIMA DIFficultate, præcipuè huius Libri, & de intentione, propoſitoq́; Authoris.

PRÆLVDIVM. VI.

Scrutamini Scripturas, quia illæ ſunt, quæ A
Ioan. 5. *eſtimonium perhibent de me Ioan.* 5. Eſtas
palabras dixo Chriſto a los Iudios, y tienē
dos ſentidos muy diferentes el vno del
otro. Da ocaſion para eſta diferēcia la am
biguedad del verbo, aſsi Griego, como La
tino: porque puede ſer de imperatiuo, o de indicatiuo. Eſ
cudriñad, o eſcudriñays. En eſte ſegundo las entienden S. B
Cirilo li. 3. c. 4. Ireneo li. 4. c. 23. Toledo in Ioan. & Eſcola
ſtico. La comun ſigue el primero, *Chryſ. hom. 4. Athan. in
quadam epiſt. quæ eſt in fine voluminis operum. Baſil. lib. de
Bapt. c. 4. Euthi. S. Tho. & ferè omnes.* De manera, que exor
ta Chriſto a los que no creen ſus palabras, ni ſus obras, a
la lecion de las ſagradas Eſcrituras del Teſtamento Viejo:
porque en todas ellas eſtaua el figurado, y de ſecreto. Y di
Las Eſcrituras ſe há de eſcudriñar, y con que fin? ze, *Scrutamini*, porque no en la ſuperficie de la letra, ſino C
en el hondon y cētro della, le auian de hallar. Coligeſe de
aqui, que las Eſcrituras ſantas no ſon tan faciles, como (blaſ
femando) afirmā los hereges; ſino dificultoſiſsimas: y q̄ tie
nen neceſsidad de eſcrutinio, de cuydado, y de diligēcia: y
ſobre todo, de la luz del cielo *Da mihi intellectum* (dezia el
Pſal. 118. Profeta) *& ſcrutabor legem tuam, & cuſtodiam illam in toto
corde meo:* Dadme Señor entendimiēto, y eſcudriñarè vue
ſtra ley, y guardarla he en todo mi coraçon. Para eſſo ſe
ha de eſcudriñar la ley de Dios, para guardarla, y meterla

en el

A en el coraçon:y con eſſe fin ſe ha de pedir entendimien-
to alumbrado con luz del cielo:porque ſin ella, o no ſe ha
llarà lo q̃ ſe buſca,o ſi ſe hallare,no ſerà de prouecho:y eſ-
ſe es el parecer de Cirilo.Eſcudriñays las Eſcrituras , porq̃
dan teſtimonio de mi; pero no os ſirue de nada eſſe eſcru
tinio,porq̃ ni me recebis,ni me creeys. Origenes dize: *Nõ
ſtudiũ ſolũ nobis adhibendũ eſt ad diſcendas ſacras literas, ve* Orig. hom.
rum & ſupplicandũ Domino: & diebus,ac noctibus obſecran 12. in Exo.
*dum,vt veniat agnus de tribu Iudà, & ipſe accipiẽs librũ ſi-
gnatum,dignetur aperire.* Sã Hilario ſe cõfieſſa de ingenio Hilar. li. de
flaco,lerdo, e inhabil para la inteligẽcia de las Eſcrituras. Trinit.
B Sã Geronimo,grãde interprete dellas,deſpues de auer pe
regrinado tãto en ſeguimiẽto ſuyo, deſpues de tãtas ayu- Hieron. in
das de coſta de lẽguas,cõ inmẽſo trabajo adquiridas: llegã epiſt. ad Ro
do a explicar aquel lugar de S.Pablo a los Rom. *Quid ergo* man.
dicemus? Nũquid iniquitas eſt apud Deum &c. dize: *Omnis* Roman. 9.
quidẽ epiſt. ad Rom. interpretatione indiget & tantis obſcuri- Hieron epi.
tatibus inuoluta eſt, vt ad intelligendã eam, Spiritus ſancti in ad Hebidia.
digeamus auxilio, qui per Apoſtolũ hæc ipſa dictauit. Sã Aguſ
tin reſpõdiẽdo a Ianuario,q̃ en vna epiſtola le alaba de hõ Aug. epiſt.
bre conſumadiſsimo en todas ciẽcias,y q̃ nada ſe le eſcon ad Ianua.
dia,dize:que aunq̃ ſe alegrò cõ ſu carta,en leyẽdo aquella cap. 21.
C palabra,Nada ſe te eſcõde,ſe entriſtecio ſobre manera:no
ſolamẽte ſoy(dize el)ignorãte en muchas coſas dela ſanta
Eſcritura : pero ſe cierto , que es mas lo que della ignoro,
que lo que alcanço. No quiero referir aqui lo que en el ca-
ſo confieſſan Didimo , Pontano , Clemente , Ambroſio,
Chriſoſtomo , Teofilato, Cirilo , y los demas que ſuda-
ron en la inteligencia de las diuinas letras : porque a cada
paſſo ſe conocen inhabiles , y de entendimientos cortos,
y neceſsitados del fauor del cielo : y ſeria hazer de Prolo-
go, tratado.Oygamos a S.Pedro,q̃ en ſu epiſt. 2. Can. auiſa 2. Petr. 3.
a los Chriſtianos de ſu tiẽpo , q̃ mirẽ como leẽ los eſcritos
de S.Pablo:porque ay en ellos(dize el)grãdes dificultades:

Digitized by Google

Geneſ. 3.

y que para ſu condenacion las corrompen los hõbres per- A
uerſos, y malos: y quantos daños incurrieron nueſtros pa
dres primeros, por querer inconſiderada, y temerariamẽ
te prouar la fruta del arbol de la ciencia que les eſtaua ve
dada? Tales ſon los que ſin ſer llamados, contra el prece-
pto de Dios, que a ſolos ſus miniſtros cõcede tratar, y co-
nocer los miſterios de ſu Reyno: ſe quierẽ entremeter en
declarar las Eſcrituras ſantas; que en vez de ſalir ſabios: co
mo Dios es (que fue la promeſſa de la ſerpiente) quedã ſe
mejantes a las beſtias inſipientiſsimas Pero ſepamos en q̃
conſiſte, o de donde viene ſer tantas las dificultades de las
diuinas Eſcrituras? Lo primero, de los miſterios q̃ en ellas
ſe tratan, que ſon altiſsimos: de la ſantiſsima Trinidad, En- B
carnacion del diuino Verbo, muerte, y Reſurrecion ſuya,
y nueſtra, juyzio, infierno, y gloria ſempiterna. Eſtos miſte
rios, o ſe nos mueſtrã encubiertos debaxo de nube de figu
ras en el Teſtamento Viejo, y con velo de Fè, ſin ſombras
en el Nueuo: de vna, y otra manera ſon dificultoſos. Lo pri
mero, por los tropos y figuras: lo otro, por la deſigualdad
que ay entre ellos, y nueſtros entendimientos. San Baſilio
tenia prohibido, y mandado a ſu dicipulo Chilon, que no
leyeſſe en el Teſtamento Viejo, por ſu mucha dificultad.
Ex veteris (inquit) Teſtamenti lectione detrimẽtum accedit,
non quòd ſcripta ſint nociua, ſed quòd eorum, qui læduntur, C
mens ſit infirma. Y dado caſo, que por razon de la materia
no fueran tan eſcuras las diuinas letras, es fuerça ſerlo por
reſpeto de las lenguas, en que en ſu principio ſe eſcriuie-
ron: de que tan pocos ay que tengan entera, y verdadera
noticia. Y de la antiguedad no les nacen dificultades? Grã
diſsimas. Nueſtra propia lengua materna, es otra de la que
era cien años ha: y apenas ſe entiẽde agora, lo que en aque
llos tiempos ſe eſcriuio. Pues como ſe entenderan las lẽ-
guas agenas, deſpues de tantos centenares, y aun milla-
res de años, como ha que ſe eſcriuieron? Dexo las fraſis eſ-

Que no a todos es licito interpretar las ſantas Eſcrituras: y de donde les viene ſer tan dificultoſas.

Baſil. epiſt. 81.

peciales,

A peciales,y propias de la lengua Hebrea:que ſon muchas,
y tan fuera de nueſtro comun modo de hablar, que pare-
ce algarauia lo que ſe nos dize . El que creyere en mi (di-
ze Chriſto)ſaldran aguas viuas de ſu vientre . Si tu ojo te *Ioan.7.*
eſcandaliza,ſacatele:ſi la mano,o pie,cortatelos.Bienauen *Matth.18.*
turados los que ſe caſtraron por el Reyno de los cielos. Si *Roman.12*
tu enemigo tuuiere hambre,dale de comer; y de beuer ſi
tuuiere ſed:porque haziendo eſto , juntaras carbones ſo-
bre ſu cabeça . Pues que dificultades no ſe hallan en los
ſentidos alegoricos , y miſticos ? Y que no trabajaron los
ſantos Doctores por allanarlas , parà el guſto y prouecho
B de la gente ruda? Podra el curioſo Letor en confirmació
deſte argumento,leer a ſan Cirilo Alexandrino en el prin *Cyril. Ale-*
cipio del Leuitico lib. 4. porque dize coſas marauilloſas, *xand.lib.1*
con que ſe declara bien la dificultad de las Eſcrituras, cō- *& 4. in Le-*
ſiderada la letra,y los miſterios profundos que ſe eſcondē *uit.*
debaxo della.San Ambroſio , ſobre aquel lugar de ſan Pa- *Ambroſ.*
blo.1.Cor.4.*Qui loquitur lingua ſe ipſum ædificat,qui autem*
prophetat , Eccleſiam Dei ædificat . Volo autem vos loqui lin 1.Cor.4.
*guis,magis autē prophetare,*dize,que los Interpretes de las
diuinas Eſcrituras,ſon aqui llamados Profetas. *Sicut enim*
Propheta futura prædicit,quæ neſciuntur,ita & ij,dum Scri-
C *pturarum ſenſum (qui multis occultus eſt) manifeſtāt, dicūtur*
prophetare. En el qual modo de hablar ſinifica , que ſolos
aquellos tienen licencia de interpretar el Euangelio, y Eſ-
crituras ſantas , a los quales el Eſpiritu ſanto iluſtrare con
ſu diuina luz. Y el miſmo Apoſtol ſan Pablo, cuenta entre 1.Cor.13
los dones del Eſpiritu ſanto,dados para vtilidad de la Igle-
ſia,el de profecia , y la interpretacion de las palabras ſan-
tas.Porque a la verdad,ninguno puede ſer tenido por legi
timo interprete dellas , ſino aquel que huuiere recebido
ſemejante don del Eſpiritu ſanto. Alomenos ſan Pedro di 1.Petr.
ze,que los hombres ſantos,inſpirados por Dios hablaron.
Vengamos ya a la repugnancia que entre ſi tienen ,al pa-
recer,

Digitized by Google

recer, algunos, y muchos lugares de la ſagrada Eſcritura: y A veraſe ſu dificultad. Que no trabajò ſan Aguſtin quando ſe puſo a eſcriuir: *De conſenſu Euangeliſtarum*? Porque de eſtas opoſiciones tomaron los hereges mucha ocaſiõ para fundar en la Eſcritura ſus errores: y para deſtruyrlos, muchos Doctores ſe deſuelaron, y quemaron las cejas. *Mat.10.* *Marc.6.* Manda el Señor por ſan Mateo que ſus Apoſtoles no lleuen de camino baculo, o vara: y dize ſan Marcos, que les mandò que lleuaſſen vara. Ioſeph, por ſan Mat. ſe llama *Luc.9.* hijo de Iacob: y por ſan Lucas, hijo de Leui. San Pablo a *Hebr.6.* los Hebreos dize, *Impoſsibile eſt, eos, qui ſemel ſunt illuminati, guſtauerunt etiam donum cæleſte, & prolapſi ſunt, rurſum* B *renouari ad pœnitentiam.* El qual lugar, ſi anſi como ſuena, ſe ha de entender, ninguno les queda a los pecadores para la penitencia fructuoſa: lo qual es contra todo el golpe y corriente de las Eſcrituras: y es heregia de los Nouacianos.

No tiene licencia la gente vulgar para interpretar las ſantas Eſcrituras.

Deſtas opoſiciones aparentes ay muchas a cada paſſo en los libros Sagrados: que para traerlas a concordia, ſe requiere mas ſaber, que el de los oficiales mecanicos, a quienes dan licencia, que traten las ſagradas Eſcrituras, los peruerſos y temerarios hereſiarchas: como ſi ninguna dificultad huuieſſe en ellas: ni peligro de entenderlas deſta, o de aquella manera. A toda la turba y pueblo ſe les C dize de parte de Dios: quando Moyſen ſubiò al monte a recebir la ley. *Cauete ne aſcendatis in montem, nec tangatis fines illius: Omnis enim, qui tetigerit montem, morte morietur, manus non tanget eum, ſed lapidibus opprimetur, aut cõfodietur iaculis.* No cõuiene, ni les es cõcedido al pueblo ſubir al mõte de la ſanta Eſcritura: ni eſcudriñar ſus ſecretos: ſino oyr a Moyſen, con quiẽ los comunica Dios, para que el los declare, y comunique a los demas. Antiguamente entre los Romanos eſtaua prohibido con edicto publico, que los libros de las Sybilas, nadie los leyeſſe fuera de los decem viros, y Sacerdotes dedicados al culto de los dio-

ſes

A ſes. Y entre los Egypcios (como lo aduirtio ſan Teodor.) auia dos maneras de letras: vnas para eſcriuir, y tratar las coſas diuinas, que ſolos los ſacerdotes leyan: otras comunes para los negocios y contratos de la vida humana: de que vſauan todos ſin diferencia. Y en el pueblo Hebreo auia libros, que haſta cierta edad no era licito leerlos, por ſu obſcuridad grande, y por otros juſtos y ſantos reſpetos. Dellos era Ezechiel, y el cap. 2. del Geneſ. y el libro de los Cantares: el qual es tan miſterioſo, que no ay palabra en todo el, q̃ no ſignifique mas de lo que ſuena. Tantos ſymbolos tiene, como vocablos: tantos miſterios, como letras: B tantas dificultades, como ſentencias. Aqui ſe hallan eſpoſo, y eſpoſa: compañeros del, y della: hallanſe çorras, pardos, cabras, cieruos, huerto con flores, y arboles de diferẽtes maneras, donzelluelas, paſtores con ſus rebaños, y majadas, aues, viñas, muros de ciudad, guardas, ronda, galas de la eſpoſa, caricias, y amores reciprocos: y otras coſas muchas a eſte tono: de las quales todas ſe ha de ſentir y juzgar eſpiritualmẽte, ſino queremos errar, y dar de ojos. Porque como dixo ſan Aguſtin, *Canticum Canticorum ſpiritalis quædam ſanctarum eſt voluptas mentium in coniugio illius Regis, & Reginæ ciuitatis, quod eſt Chriſtus, & Ec-* C *cleſia. Sed hæc voluptas allegoricis tegminibus inuoluta eſt, vt deſideretur ardentiùs, nudeturque iocundiùs, & appareat ſponſus. Et in cap. 34. Ezech. cap. 15. Cantica (inquit) Canticorum ænigmata ſunt: paucis intelligentibus nota ſunt, paucis pulſantibus aperiuntur. Tene, & deuote accipe aperta, vt meritò tibi pandantur obſcura. Quomodo eris penetrator obſcurorum, contemptor manifeſtorum?* Al fin eſte libro es como Epitome, o Compendio de toda la diuina Eſcritura, y ſus miſterios, y por eſſo el mas dificultoſo: y para quien le huuiere de interpretar, ſe requieren muchas mas condiciones, que para los demas libros. De que tratã Origen in Prolog. in Cant. ſan Geronimo en ſu Eccleſ. ſan Baſilio en

el

Theod. li. 6. de Græcis affectio.

Aug. to. 5. de ciui. Deii ad Marcel. cap. 20.

Quiẽ puede interpretar el libro de los Cantares.

Orig. in Prolog. ſuper Cant.

el principio de los Prouerbios. *Qui moribus fuerit defecatis* A *(ait Origen.) & rerum corruptibilium atque incorruptibilium ſcientiam, diſtinctionemque didicerit, per quæ in nullo poſſit ex his figuris, quibus ſponſæ ad ſponſum Cęleſtis (id eſt) animæ perfectæ amor ad verbum Dei, deſcribitur ac firmatur, offendere.* De ſanto Tomas ſe dize. Que llegando al conuento de Foſanoua, del orden de Ciſtel: y pidiendole los monges con grande encarecimiento, que los dias que alli huuieſſe de eſtar enfermo, eſcriuieſſe ſobre los Cātares, a la traça de ſu Padre San Bernardo, aunque con mas verdad y reſolucion, reſpondio. *Date mihi ſpiritum Bernardi, & ego vobis expoſitionem ſpirantem Bernardi ſpiritum exhibebo.* Al fin todos quantos han leydo, o eſcrito ſobre B los Cantares, confieſſan ſus dificultades caſi impenetrables. Y ſi algun libro requeria eſpiritu profetico, era eſte: y no ſolo eſſo, ſino conocimiento de infinitas coſas naturales, y de ſus propiedades: porq̃ a cada paſſo ſe traen aqui para ſignificacion de coſas eſpirituales. En ſolo el primer capitulo, (en que me he ocupado mas de dos años) he hallado tantas dificultades, que muchas vezes he querido boluer atras de lo començado: y he tenido mil tedios, y deſconſuelos por auerme metido en tan grande laberynto. Quando me ponia a conſiderar boca en Dios, y pechos, como en las mugeres, nombre, como azeyte derramado: veſtidos oloroſos mas que los precioſos vnguentos, C lecho florido, caſas de madera de cedro: y de cypres, celdas, y retretes. Beſo de eſpoſa, negregura, y hermoſura, cauaña, y paſtores cabritos, y ouejas, &c. quedaua fuera de mi, y perdia el animo y deſſeo de eſcriuir. Y es lo bueno q̃ diziendo eſto, me reprehendo a mi miſmo, y me obligo a dar razon de mi porfia, y aun atreuimiento en auer querido tomar empreſa tan ardua, y dificultoſa, y tan ſuperior a mis fuerças. Y ſè que no baſta para eſcuſarme de culpa, repreſentar veynte y quatro años de pulpito, con grande exercicio

Da razon el Autor, porque ſe pnſo a eſcriuir eſte libro.

A exercicio de la Eſcriptura:ni el zelo que ſiempre he tenido(por la miſericordia de Dios)del aprouechamiẽto de las almas; ni baſtarà ſer muy erudito y verſado en lenguas, quando lo fuera:ni la ſantidad y letras de S.Tomas,quãdo de vno y otro fuera dotado:pues teme elSanto ſubir a eſte monte,ſiendo el que era:y temieron los Santos todos llenos de la ciencia del Señor,y de celeſtiales riquezas. Pues quien me ha pueſto en eſtos cuydados? Lo primero los ruegos de vn amigo mio, hombre grauiſsimo, y en letras humanas y diuinas muy auentajado: el qual conociendo mi eſpiritu inclinado a coſas tiernas y de amor: anſi por lo que auia leydo en los Triumphos y Dialogos,como de lo B que de mi trato y ſermones, coligiò, juzgò que ſe le haria a Dios grande ſeruicio,y a la Republica Chriſtiana,no pequeño beneficio, ſi me ocupaſſe en eſcriuir ſobre eſte libro,en el qual todo quanto ſe trata eſpira y huele amor. Porque (como diximos en otra parte, y diremos mas de propoſito) aqui deſcriben los caſtiſsimos, y puriſsimos amores de Chriſto y la Igleſia, o alma que merecio nõbre de eſpoſa, y que pudo dezir lo que eſtà en el primero dellos.Beſeme de beſos de ſu boca. Lo ſegundo vna aficiõ,y inclinacion a eſte libro deſde que tuue licencia de leer en el por razon del oficio,tan grande,q̃ aunque no entendia C lo q̃ leya, ſentia particular guſto y conſolacion en el alma el rato que en el me ocupaua Crecio eſta aficion con los años:y confirmoſe cõ la lecion de los Santos que eſcriuen ſobre el:y obligòme a tomar la pluma,y dar principio a eſta obra,vna ſuerte en eſta forma.Deſſeãdo yo ocupar mi tiẽpo en eſcriuir ſobre vno de los libros Canonicos, hize cedulas de todos ellos:y dicha vna Miſſa al Spiritu ſanto,y hecha eſpecial oracion,las puſe en vn vaſo,y hize voto de eſcriuir ſobre aquel,q̃ la cedula dixiſſe.Saliò el de los Cantares,y luego puſe mano y cuydado en el:y aũq̃(como ya dixe) muchas vezes he ſentido tedios,y arrepentimiẽtos

de

de lo comẽçado,ſiempre que acabo con la expoſicion de A
vn lugar,me nacen deſſeos nueuos de començar,y acabar
el que ſe ſigue.De donde he podido colegir que ſe ſirue
Dios de mi exercicio,y trabajo.Allegaſe a eſto la aprouacion
de hombres religioſos,y doctos,que viſto lo que ſe
va haziendo,me han pueſto,y me ponen cada dia eſpuelas
para darle fin. Y ſobre todo,el penſar que los frutos deſta
leccion han de ſer grandes,anſi por la ſuſtancia y peſo
della: como por el ſabor que conſigo tienen las coſas dificiles,
pueſtas en terminos claros: y los tropos y figuras de
manera que ſe dexen entender: y aun la variedad,que B
mas que en ninguno de los otros libros del Viejo,y Nueuo
Teſtamento,reſplandece en eſte. Es vn jardin eſpiritual
para regalo de las almas, adonde podran hazer ramilletes
oloroſiſsimos de diferentes flores,para ſu conſuelo,
y entretenimiento.Aqui veran que coſa es amor de Dios,
y lo que puede,y a lo que obliga,y lo que alcança,y de lo
que nos aparta. Aqui conoceran ſus accidẽtes tan varios,
y ſus eſtudios tan otros de los que en nueſtros tiempos vemos
en perſonas,que ſe dizen eſpirituales: con que muchos
ſeran deſengañados,y reduzidos a la verdad. Lo que
a mi me aſſegura,y me da confiança que ſaldrè con eſta C
empreſa para gloria de Dios,y edificacion de ſu Igleſia,començada,
es no regirme por lo que yo medito,o puedo
por mi alcançar(que ni ſoy Profeta,ni conozco en mi la
gracia de interpretar las Eſcrituras) ſino por lo que los Sãtos,
y los varones aprouados,y hombres doctos,y verſados
en lenguas,dexaron en ſus eſcritos: que aunque no los
aurè viſto todos: he viſto los mas,y de mayor ſatisfacion:
de manera,que de mio eſcriuo pocas coſas,y eſſas,como
Enano que ſe pone en ombros de vn Gigante,que alcança
mas que el Gigante;no por ſi,ſino porque el Gigante le
puſo ſobre ſi,y le ſiruio de atalaya.Si que yo Enano ſoy,y
Pigmeo: reſpeto de los demas que me han precedido en
eſta

A eſta Eſcritura:y ſi algo mas que ellos deſcubriere, y atala-
yare,no ſerà por ſer de mayor eſtatura:ſino por beneficio
de Dios,y ſuyo dellos:que me hã dado luz,y abierto cami
no para todo. En lo que mas me he deſuelado, ha ſido en
buſcar claridad,y en quitar ofenſas,y eſtropieços a los ſim
ples:y aſsi ſe verà en la obra toda: q̃ demas de ſer clara, el
lẽguage es caſto,honeſto, religioſo, graue, y q̃ a nadie po-
dra ſer motiuo para mal.En lo q̃ toca a la expoſicion de lu
gares dificultoſos,põgo los pareceres de todos, quãdo ſon
en parte,o en todo diferentes,y elijo el q̃ juzgo por mejor:
y ſiẽpre aquel que mas ſe llega al alma,y mas ſirue a las co
B ſtumbres:eſpecialmẽte en materia de oracion, y de contẽ
placion,me alargo mas, quãdo ſe me ofrece ocaſion para
ello:porq̃ deſſeo que eſte libro ande en poder de perſonas
eſpirituales,a las quales deſengaño frequentemẽte, y doy
admirables documentos para ſu pretẽſion,ſi la tienen de
aprouechar en la miſtica Teologia, y comunicacion con
ſu Dios,mediante los exercicios del amor gratuyto,y fruy
tiuo,y ſerafico:que es el fundamẽto deſtos Cantares: y el
que yo tengo mayor para prometerme buẽ fin en ellos,
es el conocimiẽto de mi pequeñez,y de mi grande inſufi
ciencia,cõdicion neceſſariſsima para acertar:porque nin-
C guno cõ pecho hinchado,y coraçon altiuo, aunq̃ lleno de
las ciencias Eccleſiaſticas, y ſeculares, acertò, ni acertarà
jamas a dar la buelta a la llaue de la ciẽcia diuina: porque
deſde ab inicio(como dixo la ſanta Iudic)fueron aborreci-
dos de Dios los tales.Sola la humildad, y el conocimiento
propio,puedẽ llamar a las puertas de la diuina miſericor-
dia,con ſeguro de q̃ ſi perſeueraren,ſe las abrirã,y recibi-
ran de ſu liberaliſsima mano lo que pidieren. Ningun he
rege jamas huuo en la Igleſia,q̃ no fueſſe ſoberuio: como
lo afirma ſan Geronimo, *Quis (inquit) hæreticorũ in ſuper-
biam non extollitur:paruipendens Eccleſiæ ſimplicitatem, &
eam reputans imperitiam?* Y S.Cypriano lib. 1. epiſt. 3. *Exal*

Peligroſiſſima coſa llegarſe a interpretar las ſantas Eſcrituras con ſoberuia.

Hieron ſuper illud Proph.

tatio; & inflatio, & arrogās, ac ſuperba iactatio, nō de Chriſti A
magiſterio eſt, qui humilitatem docet, ſed de antichriſti ſpiritu
naſcitur, cui exprobat per Prophetam Dominus. Tu dixiſti
in cælum conſcendam, &c. Leanſe las hiſtorias todas
Ecleſiaſticas, y hallarſe han muchos hereges doctiſsimos,
y eloquentiſsimos, y en mueſtras de ſantidad exterior admirables:
pero ninguno ſe hallarà humilde, y que con paciencia
ſufra ſer corregido de ſu hermano. Regla certiſsima
para conocer, ſi el que eſcriue, o interpreta las Eſcrituras
es Catolico, o no, es eſta. Si en ſus eſcritos, y palabras
mueſtra que trabaja de apartarſe de la vnidad Ecleſiaſtica,
haſe de huyr, como peſte del infierno: mas ſi ſe ſujeta B
al juyzio de la Igleſia, y ſigue el parecer de los Padres, con
veneracion y reuerencia, y lo antepone al ſuyo: haſe de
recebir como Catolico, y Euangelico Miniſtro. Por lo
qual, como hijo de la Igleſia Romana, obligado por mi profeſsion
a ſu obediencia, en eſtos mis eſcritos, y en los demas
que ſe hallaren en algun tiempo mios, de todo en todo:
y haziendo la vltima reſolucion, me ſometo, y los ſometo
a los pies de eſſa ſanta Igleſia Catolica Romana:
coluna firmiſsima de toda verdad. Y a los Lectores
ruego reciban mi buena intencion:
y gozen de mis trabajos, &c.

(.?.)

Digitized by Google

DE VARIIS ACCIDENTIBVS, QVAE PASſim reperiuntur in amore: & de figuris, quas ſæpiſsimè aſſumit: quibus difficillimus redditur iſte Liber.

PRÆLVDIVM. VII.

A EN lo que mas hã ſudado, y fatigadoſe los interpretes deſte ſanto libro (dexada a vna parte la inquiſiciõ de ſus altos miſterios) es en atar las ſentẽcias, y cõtinuar la letra del: de manera q̃ todo haga harmonia y cõſonancia entre ſi: porq̃ ay coſas (al parecer) tan deſtrauadas, ſueltas, y deſaſidas, que por ninguna via ſe les halla cõſequencia. Y no quiero poner exẽplos, porque ay pocas clauſulas en que eſto no ſe vea ſer anſi. Y aunque tambien yo he ſudado, y fatigado mi ingenio con el miſmo fin que los demas: al cabo he caydo en la cuenta, y echado de ver, que la mayor conſonancia y B trauazon (conſiderado el argumento del libro, que es declarar Salomõ la diuerſidad de los regalos, y caricias que Dios haze al alma, y los modos caſi infinitos con que ſe le comunica) es eſtar ſuelto, deſaſido, vario, y lleno de accidẽtes. Y abſtrayẽdo el amor del Eſpoſo, y d̃la Eſpoſa en particular, y hablãdo en comũ, en quãto ſon ambos por el mouidos, y gouernados: oſo afirmar, q̃ no ay dos periodos enteros, en q̃ el amor no mude figura, y ſiga antojos diferẽtes. Ya pide beſos. *Oſculetur me oſculo oris ſui*. Ya ſe deleyta en los pechos. *Meliora ſunt vbera tua vino*. Ya vnta, cũde, y regala, como azeyte. *Oleũ effuſũ nomẽ tuũ*. Ya arde en el d̃ſeo de la coſa amada, y dize. *Trahe me poſt te*. Ya entra a los ſecretos

Variedad grande en los ſentimientos del Eſpoſo, y de la Eſpoſa, y de ſu harmonia.

Digitized by Google

Ex cap. 1. tos del Rey eterno. *Introduxit me Rex in cellaria ſua.* Ya es A
negro, y hermoſo, y todo jũto, *Nigra ſum, ſed formoſa.* Ya
es cõbatido, y prouado por los hermanos. *Fuij matris meæ
pugnauerũt cõtra me.* Ya deſſea coſas altas. *Indica mihi quẽ
diligit anima mea, vbi paſcas, vbi cubes in meridie.* Ya hu-
ye la vagueacion, y ama la quietud ſoſſegada. *Ne vagari
incipiam.* Ya es docto. *Si ignoras te (ideſt)* no te lo ignoras.
Ya es agradable, y cariciòſo. *Dum eſſet Rex in accubito ſuo,
nardus mea, &c. Et faſciculus myrrhę, & Botrus Cypri dile-
ctus meus mihi.* Ya es ſenzillo, y apazible. *Oculi tui colum-
barum.* Ya tiene lecho florido, y caſa de Cedro. *Lectulus no-
ſter floridus, tigna, &c.* Ya halla fruto dulce en ſu boca, y ſe
ſaborea en el. *Et fructus eius dulcis gutturi meo.* Ya entra, B
Cap. 2. y beue en el apoſento del vino. *Introduxit me Rex in cellã
vinariam.* Ya ſe embriaga, ya eſtà enfermo, y deſalẽtado,
y con antojos de flores, y mãçanas. *Amore langueo.* Ya ſe
abraça con el amado, y ſe requeſta ſobre ſu mano yzquier-
da. *Dextera illius amplexabitur me.* Ya ſalta como el ga-
mo, y cabra mõtes, y no es deſconocido. *Ecce iſte venit ſa-
liens, &c.* Ya es atreuido, y libertado. *Dilectus meus mihi, &
ego illi.* Ya buſca lo que ama: y hallado lo tiene, porque no
ſe le vaya. *Paululum cum pertranſiſſem eos, inueni quem di-
ligit anima mea; tenui eum, nec dimittam.* Ya ſe adelgaza, y
Cap. 3. ſube como pebete a las alturas. *Sicut virgula fumi, &c.* Ya
duerme, ya camina en carroça, ya le ponẽ corona. *En lectu-* C
Cap. 4. *lum Salomonis, &c. Ferculum fecit, &c. In diademate, &c.*
Ya es hermoſo todo, y cada parte de por ſi. Ya hiere cõ ſo-
lo mirar, *Vulneraſti, &c.* Ya duerme, y vela todo junto. *Ego
dormio, & cor meũ vigilat.* Ya ſe derrite, ya ſufre heridas, y
Cap. 5. deſmayos. *Anima mea liquefacta eſt.* Ya alaba importuna-
mẽte, y ſe gloria de ſu amiſtad. *Et ipſe eſt amicus meus.* Ya es
vno, y ſe vne a ſolo vno: ya anda apareado, porq̃ no puede
Cap. 6. ſuſtentarſe ſino entre dos. *Pulchra vt Luna: electa vt Sol.*
Ya es terrible, como eſquadrõ de ſoldados, y ſuaue como
Ieru-

A Ieruſalen. Ya ignora, y ſe turba. *Neſciui, anima mea conturbata eſt propter quadrigas Aminadab.* Ya es alabado, y cõbidado a que dè la buelta: ya le piden que ſe vaya: ya viſita las viñas, y los huertos: y coge la fruta, y la guarda: ya pide beſos de niño: y es fuerte como la muerte.

Cap. 7.

Cap. 8.

Elegantiſsimamente dixo S. Ambroſio, haziẽdo como argumento deſte libro. *Totus iſte delitiarum locus ludum ſonat, plauſum excitat, amorem prouocat.* Lugar de delicias le llama: y dize, que ay en el vn perpetuo juego, y como ſi dixeſſemos: vna comedia llena de entradas y ſalidas, dichos y hechos, que prouocã a amor. Todo eſte libro es B como burlas aueradas, o veras burlonas, en que ſe entretienen eſpoſo y eſpoſa. Alomenos en el mundo no ſe vieron jamas amantes en vn ſer: ni ſiempre alegres, ni ſiẽpre triſtes: ni ſiempre amigos, ni ſiempre enemigos: ya riẽ, ya lloran: ya ſe buſcan, ya huyen: ya zeloſos, ya con deſcuydo: ya deſalẽtados, y enfermos: ya robuſtos, y fuertes. Al fin lo q̃ paſſa entre los amãtes, es juego lleno de variedad: toda la vida entremeſes, figuras, y accidentes varios por momentos. El miſmo S. Ambroſio llama al amor en comun, impaciente, cruel, preſuntuoſo, ignorante de juyzio, ſin moderacion: y ocupado ſiempre en lo que ama: y que de la impoſsibilidad no recibe conſuelo: ni de la dificultad C remedio: ni le modera el conſejo: ni le enfrena la verguença, ni le ſugeta la razon. Seneca dixo: que los que aman, ſueñan durmiendo, lo que ymaginaron velando. Plutarco tuuo por mas miſerable al hombre, que ama alguna criatura, con amor vehemente, y apretado: que al que viuo eſta colgado de vn palo. El mas valiente y esforçado, ſi eſta paſsion ocupa ſu animo, viue ſin ſoſsiego: lleuado y traydo en la rueda del amor, con infinitas maneras de afectos, y deſſeos, deſpedaçado y deſtruydo, offuſcada la razon, y ciego el entendimiento. Adonde parece que eſtà, no eſtà: y adonde no parece que eſtà, eſtà. Bien dixo vn

Ambroſ lib. de Virg. in fine.

Condiciones del amor ſenſual, que le hazen aborrecible.

A da.Lo quinto,que es caudillo,o acarreador de enfermeda
des.Lo ſexto,que es derretidor de coraçones: y el que deſ
pide dellos toda dureza.Lo ſeptimo, que es vallestero,o ti
rador certiſsimo:que endereça ſus ſaetas,y las enclaua en
el coraçõ.Lo octauo,que es cauſador de embriaguez:em-
briaga y ſaca de ſi al que coge en ſu juriſdicion . Lo nono,
que es abraſador de almas,y de cuerpos. Lo decimo, que
leuanta llama adonde ſe enciende:y no puede eſtar ſecre
to.Lo vndecimo,que haze vnion eſtrechiſsima entre co-
ſas de ſuyo muy deſiguales,y diſparatadas.Lo duodecimo,
que ſe apega fuertemente. Lo decimotercio, q̃ ſi vna vez
B aſe,no ſabe ſoltar : que es como la ſepultura del infierno.
Lo decimoquarto,que ordena la voluntad, y los actos to-
dos del amante,al amado.Lo decimoquinto,que es deſin
tereſado:que no buſca lo que es ſuyo,o le pertenece; ſino
lo que es de la coſa amada.Lo decimoſexto,que es valien
te,y determinado:que no rehuſa la muerte , ni repara en
inconuinientes:antes con guſto ofrece la vida,ſi importa
para la gloria del amado. Lo decimoſeptimo , que no eſtà
en ſi,ni viue en ſi:por eſtar,y viuir en lo que ama. Lo deci
mooctauo,q̃ tiene virtud de transformar:y de hecho trã-
forma a los amantes vnos en otros. Lo decimonono, que
C es cauſador de extaſi,y de ſueño dulciſsimo. Lo vigeſimo,
que en ninguna coſa,fuera de lo que ama,tiene ſoſsiego:y
alli repoſa,y ſe quieta,como en ſu centro.Y aunque pudie
ra hazer aqui vn largo diſcurſo,y aun mediano tratado,ca
minando por eſtos afectos,y efectos del amor:conſideran
dolos en Chriſto y ſu Eſpoſa,de propoſito lo dexo. porque
en el proceſſo de la obra , de cada coſa deſtas trataremos
en particular, ſin el miedo que aqui lleuo de exceder.

San Buenauentura pone quinze grados en el amor:cin
co dize,que ſon del anima principiãte : cinco de la que va
aprouechando:y cinco de la perfeta:de que ya tratè en la
primera parte de la lucha eſpiritual . San Bernardo los re-

Digitized by Google

A *Elem, quæſiui quẽ diligit anima mea. Surgam & circuibo ciuitatẽ,&c.* La fuerça del amor (dize Gregorio) multiplica
la intẽcion de la Inquiſiciõ, como ſe vio en Madalena: que
no ſe cõtẽta cõ mirar vna, y otra vez, ſino muchas: por ver
ſi halla a ſu amado, o nueuas del. Y el Profeta ſanto dize:
Quærite Dominũ, & confirmamini: quærite faciem eius ſemper. Pſal. 104.
No ama el alma, que ſiente que le falta Dios: y no le
buſca incanſablemente, y ſin ceſſar. Eſpecialmente, que ſe
ſigue a eſte grado la operaciõ vital: que nũca ceſſa, ni muere
en el que ama. El amor (dize Gregorio) nũca eſtá ocioſo:
obra coſas grãdes: ſi es; y ſi ſe deſdeña de obrar, no es amor.
B Dize nueſtro Angelico Doctor, q̃ entonces pone el
alma el pie de ſu afecto ſobre eſte grado tercero, quando
obra coſas grandes: y las tiene por pequeñas, quando por
largo tiempo: y le parece corto, como le parecen a Iacob Geneſ.
los ſiete años de ſeruicio, por la grãdeza del amor de ſu Rachel.
Y ſan Bernardo dize: Mi trabajo es de vna hora: y ſi
mas es, por la grãdeza del amor, no lo ſiento. Corto amor
es, el que cuenta ſus obras, como muchas: pequeño, el que
las põdera, como grãdes: breue, el q̃ las mide, como largas.
Aquel es ſieruo fiel, que deſpues de auer trabajado, y hecho
cõ perfecciõ todas ſus obras: dize al Señor: Sieruo ſoy
C ſin prouecho: hize lo que me mandaſtes. Al quarto grado
ſuben pocos, por q̃ apenas ſe halla quien ſepa ſufrir por el
amado. San Aguſtin dezia, que todas las coſas peſadas, y
terribles, las hazia el amor faciles, y caſi nada. Y la Gloſſa,
ſobre aquel dicho de Chriſto a ſan Pedro, *Alius cinget te,* Ioan. 20.
& ducet quò tu non vis, dize: *Quantacumq; ſit moleſtia mortis,
vincit eam vis amoris.* Es fuerte como la muerte, y mas
que la muerte: pues ſiendo la coſa mas terrible, la deſprecia
por el amado, y le antepone a la vida que tanto ſe
ama. Pero que bien morirá por Chriſto, el que ni vna
palabra ſufre por el? Subamos al quinto grado del amor,
adonde ſe conſume el alma deſſeando. El eſtomago

vazio,y el guſto del manjar(dize el Filoſofo)que enciendẽ A vehementemente el apetito. Aſsi vemos a muchos, que tienen hambre alegrarſe con ſolo el olor de los manjares: y ſi el manjar es algo apetitoſo,y ſe prueua,deſpierta,y enciende mas el apetito para que lo codicie y deſſee mas:aſſi el anima vazia del bien ſenſible, y variable; y guſtando algun tanto del incõmutable bien, ſube con ligereza del quarto grado a eſte quinto: impacientemẽte deſſeando a Eccleſ. 24. Dios:que(como dize el) comido cauſa mayor hambre: y beuido,mayor ſed. Y no ſolo hambrea en eſte eſtado: ſino que padece vna como goloſina del ſumo bien:deſſea,y ſuſpira, y muere por el. B Es a propoſito el exẽplo de Rachel, Geneſ. que con deſſeo,y anſia de hijos,dezia a ſu marido: *Da mihi liberos,alioquin moriar.* Que ardiente deſſeo,pues amenaza con muerte,ſino ſe le cumple:mas quiere no ſer,que ſer ſin aquello que apetece:y quiere carecer de ſi, por no carecer dello. Ay alma,que ſi deſſea Rachel la muerte,ſino ſe le da lo que deſſea,cumplido el deſſeo muere: porq̃ ſaliendo a luz el hijo,ella acabò con la vida: mas tu, aunq̃ con impaciencia,y vehemẽcia deſſees a tu Dios: no ſolo no moriras,ſi ſe te concede, ſino que viuiras para ſiẽpre: porque el es la vida por eſſencia,y de quien mana el viuir: C y el dichoſo y eterno viuir. Di,y di muchas vezes al ſumo bien: *Da te mihi,alioquin moriar.* Date a mi,ſino morirè. Y paſſa luego al grado ſexto,que haze correr con velocidad, y trauar mas preſto del amado. En eſte grado eſtaua, el q̃ como cieruo corria a la fuente de las aguas viuas. Y en vn Pſalm. 58. Pſalmo dezia: *Cucurri in ſiti. Sed quomodo concurriſti? (ait Auguſtinus) reſpondet. Sine iniquitate cucurri, & direxi.* No ſe puede correr, y ſi ſe corriere, no puede yrſe camino derecho ſino ſe deſtierra del alma todo pecado, y maldad. El que con ſed corre, en ninguna coſa ſe detiene: porque la ſed le lleua,ſin que en ſu anima aya otra imagen: ſino la de la beuida. Todo lo deſprecia,y de todo ſe libra, y a nada

A da mira, el que buſca con ſed a Dios.

Aqui entra la oſadia, y la ſeguridad, que es de muy pocos: de vn Moyſen, *Vadã, & videbo viſionem hanc magnã. Geneſ. 3.* Y de vna Madalena, *Si tu ſubſtuliſti eum, dicito mihi. Ioan. 20.* Lo que deſte grado, dize S. Tomas, es tan Metafiſico, que tuue por mejor dexarlo a la experiencia, que confundir con ello a los Letores.

Deſte grado ſe paſſa al octauo, adonde apretadamente ſe abraça el amado para no ſoltarſe: como le tenia aquella anima, que dezia: *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum matris meæ.* Y no ſe ſigue, que eſtãdo B allà dentro le ha de ſoltar: antes le entra en caſa de ſu madre para tenelle mas fuertemente, y apretalle con mayor eſtrecheza. *Quinimò, quando hac cautela, foris inuentum, introduxerit, pleniùs tenebit, fortiùs aſtringet, & minùs dimittet.* En todos los grados paſſados puede auer diſtancia, entre el anima que ama, y el amado: pero en eſte, lo primero es el vnirſe: porque el que aprieta, tiene: el que tiene, toca: el que toca, no eſtà apartado. El que eſtà enfermo, y el que buſca, en alguna diſtancia eſtan: porque ſino diſtaran, no enfermaran, ni buſcaran: y el que corre, diſtante eſtà: que ſino diſtara, no corriera: y aſsi de los demas. El q̃ abraça, y C eſtrechamente abraça, no diſta, ſino inſta, y tiene preſente al q̃ le hazia enfermar, y correr, y deſſear, y tener hãbre, y ſufrir, y oſar. En los grados paſſados el anima ama, y es amada: buſca, y es buſcada: llama, y es llamada: mas en eſte, por vn modo extraordinario, y diuino, arrebata, y es arrebatada: tiene, y es tenida: aprieta, y es apretada: y por la copula del ſanto amor, es vnida vna a vno. San Dionyſio difine el amor, diziendo: *Amor eſt copula amantis cũ amato.* Y pone ſanto Tomas tres maneras de coniunciones copulatiuas: vna pertenece al Gramatico: otra al Dialectico: otra al Canoniſta, o Iuriſta. La primera junta vna dicciõ a otra, algunas vezes congrua, otras incongruamente. La

Como ſe abraça el alma con el amado. *Cant. 3.*

ſegunda

ſegunda junta el predicado al ſugeto: algunas vezes falſa, A
otras verdaderamente. La tercera, la muger al marido: a
vezes bien, y a vezes mal. No deſta manera jũta el amor
al alma con ſu Dios: la criatura, al criador: lo finito, a lo infinito:
ſino por vn modo marauilloſo, que traciende toda
humana facultad, y arte: ſiempre congruamente, ſiempre
de verdad, y ſiempre bien: y que ſiente el alma quando
la neceſsidad de los proximos, o la propria enfermedad
le obligan a deſtrauarſe, y deſaſirſe del amado, aſsi trauado
eſtrechamente? o quando el miſmo ſe deſaſe, o ſe
auſenta: para que con mas fauor ſe deſſee: con mayor cuydado
ſe buſque: con mayor guſto ſe reciba, mas eſtrechamente
ſe abrace: y conozca el alma quan terrible mal es B
carecer del, aunque por eſpacio breue. Paſſemos al grado
nono, adonde ſe arde cõ ſuauidad, como los Serafines,
que ſan Auguſtin llama ardientes. Gran viſion: y paraque
Exod. 3. Moyſen ſe admire, arder vna çarça, y que no ſe queme,
antes eſte reboſando gloria. Santo Tomas pone en el calido
tres diferencias (*ſcilicet*) caliente, feruiente, y ardiente.
El calor es principio: el feruor medio: el ardor el cumplimiento.
Difieren ſegun mas y menos, porque el feruor es
En que difieren, calor, feruor y ardor. calor muy intenſo, y el ardor ſumamente intenſo. El calor
es en grado poſitiuo: el feruor en comparatiuo: y el ardor
en ſuperlatiuo. Los principiantes andan calientes. *Sicut
Pſalm. ſcriptum eſt. Pſalm. Concaluit cor meum intra me*. Los C
Rom. 10. aprouechantes, hieruen. Rom. 10. *Spiritu feruentes*. Los
Pſalm. perfetos ardẽ. *Et in meditatione mea exardeſcet ignis*. Que
ardor ſea eſte, que deleyta y recrea: digalo quien lo ſupiere,
que yo no puedo teſtificar del. Ardor es, que alumbra,
y regala: y hallarſe han pocos que puedan teſtificar, y
dar razon del: porque es todo de la gracia. Algunos pocos
contemplatiuos ſe hallaràn con calor, y menos con
feruor: pero que ardan, rariſsimos: y eſtos eſtan en tres
diferencias: vnos arden con mucho aprouechamiento,
pero

Google

A pero con mucha pena: otros con mayor fruto, y menos do-
lor. los terceros con prouecho grãdiſsimo, y ſin ſentir mo-
leſtia. Como de los Apoſtoles, en el dia de Pentecoſtes, di-
xo ſan Gregorio *Quia dum Deum, in ignis viſione ſuſcipiũt,* Gregor.
per amorem ſuauiter arſerunt. A eſte ardor ſe ſigue la ſimi-
litud con el amado. Porque (como en lo natural) el calor
tiene propiedad de congregar las coſas homogeneas, y de
apartar las etherogeneas (como en otra parte diximos
mas largamente.) Aſsi la caridad encendida, y ardiente,
las coſas etherogeneas (eſto es) muy deſemejantes (qua-
les ſon lo eſpiritual, y lo corporal: lo temporal, y lo eterno:
B lo incorruptible, y lo corruptible) que en ninguna mane-
ra conſiente que ſe junten, apartalas, y haze diuiſion en-
tre ellas. Pero congrega, y vne las coſas homogeneas (eſto
es) el eſpiritu apartado de lo corporal, con el incorporeo eſ- 1. Cor. 6.
piritu. Lo incorruptible, ſeparado de lo corruptible, con-
uiene a ſaber, el anima intelectiua, con el incorruptible y
primero bien, que es Dios: y lo perpetuo apartado de lo tẽ-
poral, con lo perpetuo, y eterno. *Iunge te æterno* (dize ſan
Aguſtin) *& æternus eris.* Deſte grado habla tan metafiſi-
camente el Autor, que me parecio dexar ſu conocimien-
to para la patria: adonde (como dize ſan Iuan) ſeremos ſe-
C mejantes a Dios, y el ſera todo en todas las coſas, y le ve-
remos como es. Lo que ſe aqui dezir es, que la ſemejança
del anima con el Verbo, ſe haze por los dones gratuytos,
que de ſu mano recibe: y eſpecialmente por el ardor del
amor, que nos conceda ſu piedad por quien es. Y digãme
ya los Letores, ſi tengo razon de penſar, que adonde tan-
tos, y tan varios efectos, y afectos ſe hallan, como en eſte li-
bro, no ſe podran atar ſin mucha dificultad vnos lugares
con otros, y que ſera mejor conſiderarlos ſueltos. Si es re-
preſentaciõ eſta de amor, y no amor vulgar, y como quie-
ra: ſino amor excelentiſsimo, y de ſubidiſsimos quilates, y
de Dios al alma Eſpoſa ſuya, y della a el, porque auemos

de

Digitized by Google

de querer continuar ſu platica, como ſe continua vna hiſtoria, A
adonde ordenadamente van ſucediendo vnas coſas
a otras. Dios no ſe muda, porque es immutable: pero repreſentaſe
al alma de diferentes maneras, (o de hortelano,
como a la Madalena: o de peregrino, como a los Dicipulos:
o de eſpiritu, como a los Apoſtoles en el cenaculo)
y conformandoſe con ella, no puede permanecer en vn
ſer, ni conſeruar vn ſemblante: y aſsi ſe le mueſtra diferente,
haziendole caricias y regalos diferentes: y deſpertãdola
a diferentes afectos: ya de amor: ya de miedo: ya de eſpanto:
ya de admiracion: ya de conocimiento proprio, &c.
Al fin dixo bien ſan Ambroſio, que era juego perpetuo, y
burlas Diuinas: nacidas del infinito y verdadero amor de B
Dios, que juega con el anima, y ſe entretiene con ella con
vnas veras burlonas, o burlas aueradas, para bien de la
miſma alma: cuya fe es aſsi prouada, y ſu caridad recibe
augmento, y ſu eſperança ſe confirma. Ya la viſita, y viſitandola,
la alegra: ya ſe le eſconde, y eſcondido la turba: ya
le da ſueño, y manda que ſe le guarden: ya la deſpierta, y
pide que ſe leuante de ſu lecho, y le abra: y quando abre
la puerta, huye y deſaparece, para que ſalga y le buſque:
ya ſe abraça con ella, para que le goze y deſcanſe: ya la
dexa a las guardas, para que la maltraten y hieran: ya le pide
los ojos y el coraçon cõ ellos: ya la amenaza que ſe yra
ſi le mira: ya le da beſos con immenſo gozo: ya la pone en C
frõtera para que pelee, y reciba golpes. Digo que no quiero
diuidir en cãticos eſte libro, como lo hazen caſi todos:
ni perſuadirme a que de lo imperfeto ſe camina ſiempre
a lo perfeto, y de alli a lo perfetiſsimo: porque en el principio,
medio, y fin hall vna mezcla diuina de coſas varias,
que hermoſean eſta egloga y cancion amoroſa. En el capitulo
primero y poſtrero, pide el alma beſos, que ſon de
eſtado perfetiſsimo: y en todos los demas andan juntos
mil diferentes afectos: vnos de ſuma perfecion, y otros de

Entretenimiẽtos de Dios con el ama.

no

A no tanta·porque de todo en todo guarda Salomon (o el Eſpiritu ſanto en el) el eſtilo amatorio: q̃ conſta de variedad ſegun ſon varios los mouimientos de los coraçones que aman. Cuyas razones muchas vezes ſon ſueltas, truncadas, diferentes, atreuidas, medroſas, ardientes, apagadas, y ſin orden a los circunſtantes: al fin ſugetas a la paſsion amoroſa: que viue y reyna, y rige a los amantes. Y aunque a mi, que oygo hablar, y no veo lo q̃ paſſa en los pechos, que con amor arden, me parezcan ſus razones deſpropoſitos, y ſin concierto, ni conſequencia: alla dentro adonde el amor diſpone, y ordena las coſas ay ſin duda conſonancia
B y armonia diuina. Porque (como dize Dionyſio) no ſon ſuyos los amantes, ſino de la coſa amada: y andan cõ ella, y a ſu paſſo: y ſiguen ſus mouimiẽtos. Si veys baylar, o dãçar a vn hombre, y no oys el ſon, a q̃ bayla: aunq̃ haga las mas varioſas mudanças del mundo, os parece coſa de locura: pero ſi llegaſſedes de cerca, y oyeſſedes el inſtrumento, y los puntos, y conſonancias q̃ haze: diriades q̃ no auia mas que deſſear. Hazenles el ſon alla dẽtro a los enamorados, y a eſſe ſe mueuen, y por eſſe ſe rigen: y quando a vueſtro parecer, mas diſparatados: en aquella razon mas cuerdos, mas diſcretos, y con mas acierto. Conſiderados pues eſtos
C cantares en eſta manera: no tienen razon, ni palabra q̃ no tenga trauazon y liga Diuina: la diſſonancia a nueſtro juyzio es, y no al de todos: ſino al de aquellos, que ſaben poco deſte amor. Yo entiendo aquel lugar de los Prouerbios (q̃ trata de la diuina Sabiduria, antes q̃ tomaſſe carne, en q̃ ſe dize que jugaua delante de ſu Padre en todo tiempo: y q̃ jugaua en toda la redõdez de la tierra: y q̃ ſus delicias erã eſtar con los hijos de los hõbres) deſta manera de juegos, y entretenimientos amoroſos: aquel aparecer y deſaparecer a vn alma ſubitamente, juego es: aquel conſolarla, y deſconſolarla: aquel llamarla y huyr della: aquel ſeguirla ſi va huyendo: y huyr ſi le ſigue: mirarla por las geloſias, para

Razones de amantes ſueltas pero muy a propoſito de lo q̃ alla adentro paſſa.

Prou.8.

para ver, y no ſer viſto: hazer del auſente, eſtando preſen- A
te, juegos ſon. *Et delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum.* Sus de
leytes, o delicias: y en eſta manera de juegos entretenia a
ſu Padre: y en todo el Orbe tenia, y tiene almas con quien
entretenerſe a eſta traça. Al fin ſon burlas amoroſas, que
no las tiene el Verbo diuino, ſino con ſu muy querida Eſ-
poſa, para bien della, y entretenimiento ſuyo: haſta que
acabada eſta peregrinacion, en que ninguna coſa ſe halla B
eſtable, firme, y perpetua: el alma ſe junte a el indiſoluble-
mente, y le goze por toda la eternidad, ſin miedo de per-
derle, y ſin temor, o rezelo de mudança, o auſencia. Pero
ya ſerà razon que lleguemos a ver eſtos altibaxos del a-
mor. Alto por cierto es, y de anima atreuida, y que otras
vezes auia guſtado la ſuauidad de los labios del Eſpoſo, el
que da principio a nueſtro Canto.

Oſculetur me oſculo oris ſui.

CANTI-

Digitized by Google

A CANTICI CANTICORVM,

CAPVT I.

In quo Sponſa Sponſi Chriſti, corporatam præſentiam, aduentumque expetit.

B LECTIO PRIMA.

ECCLESIA.

Oſculetur me oſculo oris ſui, quia meliora
ſunt vbera tua vino, fragrantia
vnguentis optimis.

C H*AC dicendi forma (ex communi omnium Sanctorum ſententia) introducitur Eccleſia à Salomone, deſiderio flagrans videndi Spõſum ſuum, carne veſtitum, & habitu inuentum, vt hominem: vt non iam more veteri, Diuinitate dumtaxat, & ſpiritu: ſed etiam corpore præſens ſit, ac proximus. Oſcula enim oris ſignificant corporatam præſentiam, atq; congreſſum per vnionem hypoſtaticam, ſiue aſſumptionem humanæ naturæ, in diuinam hypoſtaſim, per quam iam nos oſculari corporaliter poſſit. Oſculetur me (id eſt) fiat caro Verbum Dei.* Lo que pide es, que abreuie Dios el hazerſe hombre: lo qual con ningunas palabras ſe pudo mejor declarar, que con eſtas. *Nam, ſicut in oſculo os admouetur ori, ſic in incarnatione, Verbum Dei con*

In oſculo vnio hypoſtatica ſignificatur.

iungitur cum carne.Nec ſolum maturitatem incarnationis A
petit ſponſa, ſed etiam donum Spiritus ſancti, quod qui conſequuntur
vitam cæleſtem in terris viuunt. Aptè autem oſculi
nomine donũ hoc ſignificatur: Qui enim ſe mutuo oſculantur,
animam vtraq; in alterum transfert: flagitat igitur vna ſimul
& incarnationẽ verbi (quæ in coniunctione oris cum ore
aptiſsimè exprimitur) & communionem Spiritus ſancti, quæ
communione animæ (quæ cõiunctis exiſtit oſculis) ſignificatur.
Digo que es ſentencia comun de los Doctores ſantos, y interpretes
deſte lugar: q̃ lo que pide la Igleſia, es la encarnació
del Diuino verbo, y la comunicacion copioſa del Eſpiritu
ſanto. Y aduierte vn ſabio aqui, que ſon tãtas las palabras B
de la eſpoſa, con q̃ pide eſte beneficio: como las de S.
Ioan.1. Iuan, quãdo trata del hecho. *Et Verbum caro factum eſt.* Y
el myſterio que en ellas ſe encierra es tã admirable, y ineffable,
que ſon muchos los Doctores que entienden del, lo
Eſa.53. que Eſaias de la generacion eterna. *Generationem eius quis*
enarrabit? Ita Origen. Chryſo. Hiero. Ambroſ. Aug. Hilarius.
Todos vnanimes confeſſaron ſu dificultad: y la Virgẽ que
cõcibio en ſus entrañas al Diuino verbo, queda como atonita,
quando ſe lo reuela el Angel: y pregũta el como, y no
lo ſupo el Angel, y la remitio a Dios, diziendo: *Spiritus ſanctus*
Luc.1. *ſuperueniet in te, & virtus Altiſsimi obũbrauit tibi. Hæc* C
enim (ait quidam noſtri temporis Theologus) carnis humanę
ac Diuini verbi concors in vna hypoſtaſi vnio, non percipitur
à gramatico: Hoc tam illuſtre, tamque mirabile humani encomij
genus, vt homo dicatur, & verè ſit Deus, non cognoſcitur
à Rethore: Hęc veritas, vt qui ex ipſa ęternitate Deus eſt, in
tẽporis plenitudine, abſque vlla ſui mutatione, verè factus ſit
homo, non probatur à Dialectico: Hęc Diuinę perſonę vnitas
cum duabus naturis, & quę pertinent ad veritatem & conſiſtentiam
humanæ naturæ, Diuina (ſcilicet) & humana, non
dinumeratur ab Arithmetico: Hunc nouum profunditatis,
& altitudinis modum, vt cęlum inclinet ſe, & tangat terram,
&

A *& terra viciſsim erigatur vſq; ad cælū,nō metitur à Geome-*
tra: Hæc denique tam ſuauis,& tã admirabilis trium in vno
Chriſto ſubſtantiarum,carnis (ſcilicet) ac Diuinitatis,& ani-
mæ concentus,non auditur à Muſico. Por la dificultad deſte
myſterio,ſe han leuantado tantas opiniones falſas,y tantas
heregias,que ſeria coſa prolixa eſcriuirlas. Sintio mal del
Cherintho,Manicheo, Valentino, Apelles, Arrio, Apolli-
nar,Neſtorio,Euthyches,y los Albigenſes. Todos fueron
hereges,y cada qual dixo ſu diſparate: y todos fueron con
denados por tales,en diuerſos Concilios,Niceno, Epheſi-
no,Calcedonēſe,Conſtantinopolitano ſegūdo,Lateranē-
ſe magno, Antiocheno, Romano, Toledano quarto, &c.

B De muchas maneras,y como ſi dixeſſemos,debaxo de di-
ferentes metaforas,y hieroglificos,declara la Diuina eſcri
tura el modo, como procede el Diuino verbo de ſu eter-
no Padre. *Vt arbor à radice, Prouerb. 3. Vt calor ab igne,*
Exod. 3. Vt fluuius à fonte, Geneſ. 1. Vt germen à ſemine,
Iſai. 4. Vt imago à ſigillo, Sapien. 7. Vt lumen à Sole, Hebr.
1. Vt Verbum à corde, Pſalm. 44. Vt conceptus à mente, Prou.
8. Vt imber à cælo, Eſai. 55. Vt ſpecies à re ipſa obiecta, Pſal.
44. Specioſus forma, &c. Nec deſunt alia quam plurima no-
mina, quibus à ſanctis Patribus, Chriſtus Dei Filius appella-
tur. Nam dicitur ars Patris, Verbum Dei, Candor lucis,
character expreſſus, emanatio ſincera, vera imago, ſpecu-
C *lum ſine macula, ſplendor Paternæ gloriæ, & vapor Diui-*
næ virtutis: verumtamen, nullum eſt, neque iocundius,
neque excellentius nomen ſymbolicum, quo hæc Diuini ver-
bi ab intellectu Paterno emanatio, exprimatur, hoc iocun-
diſsimo, ac excellentiſsimo nomine oris, quo Sponſa incar-
nari poſtulat verbum Diuinum. Per os enim Dei, vnige-
nitus eius Filius deſignatur: quia per eum omnia ſui pectoris
arcana loquitur nobis. Ita Ioannes 3. Vnigenitus qui eſt in
ſinu Patris ipſe annuntiauit nobis. Y aūque es anſi,que por
la boca de Dios,ſe entiende algunas vezes ſu inſpiracion

Gregor. lib. 27. Mora.
Ioan. 3.

ſecreta,otras ſu palabra,otras ſus preceptos : y en eſpecial, A
el de la caridad,otras los Profetas ſantos: otras la dotrina
del viejo y nueuo teſtamento*(vt videre eſt.Gene.41.Deut.*
2.Exod.4 Num.12.Iob.3 Ezech.29. Mat.5. & in Zachar.
*cantico:*Y lo affirman todos los Padres Griegos y Latinos.
Orig.hom.1.ſuper Cantica.Tertul. aduerſus Marcion. cap.4.
Baſil.ſuper Pſal.32.Hiero.ſuper Iſai.54.Ambroſ.ſup.Pſalm.
118.Augu.lib.de Diuina eſſencia.Greg.lib.4.Moraliũ.Beda
*ſuper Prou.c.2.Ruper.ſuper Mat.5.)*Comunmente caſi to-
dos los interpretes deſte lugar,por la boca de Dios,entien
den el Diuino verbo.*Si igitur æterni Patris os eſt vnigeni-*
tus eius Filius,quid aliud erit os Dei cum ore Eccleſiæ coniũ- B
gere,niſi verbum cum carne,& Diuinam vniri naturã cum
humana? Ita Ber.Oſculum, quod Sponſa tã ardenti deſiderio
ab ore Dei petit,ſignificat ardorẽ deſiderij Patrum,ſuſpiran-
tium præſentiam Chriſti in carne.Ita vt oſculans ſit verbum
Diuinum aſſumens,oſculatum ſit natura humana aſſumpta,
& oſculum quod ab oſculante,ſimul & oſculato conficitur, ſit
perſona ipſius Chriſti ex vtraque natura compacta (hoc eſt)
*vnus Mediator Dei & hominum Chriſtus Ieſus.*Diuino be
ſo, y digno de toda admiracion, adonde no ſe junta boca
con boca ſino Dios ſe junta y vne con el hombre.Ni falta
quien medita en las palabras de la eſpoſa el myſterio de la C
ſantiſsima Trinidad, que ſe hallò alli, y obrò juntamente
el de la encarnaciõ: aunque ſola la perſona del hijo tomò
carne: porque ay quien beſa,ay boca,y ay beſo.El que be-
ſa es el Padre,la boca es el Hijo,y el beſo es el Eſpiritu ſan
to.*Quod eſt Patrem,& Filium,& Spiritum ſanctum:vnum*
Deum oſtendere.Pater dicitur oſculans:quòd initium ſit atq;
origo totius Diuinitatis, & omniũ fons diuinarum actionũ,
& emanationum ad intra intellectus & voluntatis,quæ ſunt
proceſsiones perſonarum Diuinarũ in eadẽ natura Diuina
ſubſiſtẽtiũ. Filius dicitur os:quia ſicut os noſtrũ animi cõceptus
internos demõſtrat: ita Filius Paternę mentis ac volũtatis eſt
declaratio.

Digitized by Google

A *declaratio. Oſculum autem, quod medio ore, ab oſculante procedit, dicitur Spiritu ſanctus, qui à Patre, Filioque procedit, emanatque. Notandum ex Beda, dupliciter accipi Eccleſiam in diuinis literis: nonnunquam enim comprehendit omnes fideles ab ortu mundi, atque eo modo comprehendit Synagogã: ſæpiùs autem ab ea diſtinguitur: & propriè accipitur pro Eccleſia, quam Dñs fundauit. Nihilq; origo refert, ſiue quis dicat cũ S. Thoma introduci hic loquentem Synagogã, ſiue cum Orig. & Theodoreto, introduci Eccleſiam. Sic autem explicat hunc locum Origen. homil 1. Quo vſque Sponſus mittet oſcula per Prophetas? iam ipſius cupio ora contingere, ipſe veniat,* B *ipſe deſcendat. Hanc expoſitionem ſequuntur Theodoretus, Greg. Niſſen. & tres Patres. Suffragatur illud Apoſtoli. Heb. 1. Multifariam, multiſque modis olim Deus loquens Patribus in Prophetis, nouiſsimè diebus iſtis loquutus eſt nobis in Filio. Tunc igitur Filius Dei oſculatus eſt humanam naturam, cũ arctiſsimo vinculo eam ſibi copulauit; fœlici ſanè oſculo, in quo nõ os ori immittitur, ſed Deus homini: quaſi infunditur: vel vt Bern. ſer. 2. cum maxima charitate illam ſibi coniunxit, & precioſa contulit ornamenta virtutum, & ore ſuo docuit illam cæleſti doctrina.*

Dupliciter accipitur Eccleſia.

Orig. ho. 1.

Hebr. 1.

Oſculetur me oſculo oris ſui.] Lo q̃ aqui ſe me ofrece a mi de mayor cõſideraciõ es, q̃ los deſſeos de ver a Dios C humanado, ſon caſi tã antiguos como la creaciõ, o formacion de los hombres: y digo caſi, porq̃ luego q̃ pecò Adan, q̃ fue (como dizẽ algunos Sabios) tres horas deſpues de formado, comẽço a tener hipo y anſia por la encarnaciõ. Para cuya mayor inteligẽcia ſe ha de notar: q̃ como el ſagrado texto dize, en el punto que nr̃os Padres pecaron, ſe conocieron deſnudos, y ſe les cayeron las faces de verguença: y de puro corridos y medroſos de la voz de Dios, ſe eſcondieron. Mas el piadoſiſsimo Señor aſsi los penitenciò, que tambien los conſolò. *Veſtiuit eos tunicis pelliceis.* Viſtiolos de vnas pieles de carneros, y por quãto eſte veſtido

Los deſſeos de ver a Dios humanado ſon tã antiguos, como la creacion, o formaciõ del hombre.

Digitized by Google

tido de lana era ſignificacion, de que andando el tiẽpo el A
Padre de las miſericordias, auia de calentar y abrigar los
hombres con la lana (ideſt) con los merecimientos de ſu
Hijo, Cordero Diuino, que vino a quitar los pecados del
mundo. Luego que los viſtio, los plantò en ſus almas el deſ-
Mat.13. ſeo de Ieſus: lo qual han colegido hombres muy doctos
en lenguas, de la palabra Hebrea, que reſponde a la latina.
Veſtiuit eos: Cuyas letras tranſpueſtas, o tranſmudadas,
ſin añadir, ni quitar alguna, componen vna dicion, que dize:
Petrus Galatinus de Arcanis ſacra Scripturæ. *Ieſus in corde eorum.* Ieſus en el coraçon dellos, (quiere
dezir) deſde aquella hora, todos ſus deſſeos, todas ſus
anſias, todos ſus ſuſpiros eran por Ieſus. O ſi vinieſſe, o ſi B
ſe hizieſſe hõbre, o ſi le vieſſemos en carne. *Ieſus in corde
eorum.* Viſtiolos, y con el veſtido les puſo a Ieſus en el
deſſeo, y en el coraçon. Eſſe tenia en el ſuyo el Patriarcha
Geneſ.24. Abrahan, deſpues que le dio ſu palabra Dios: que auia de
deſcendir, y nacer del el Meſsias. Lo qual diò el a entender,
quando embiádo a ſu criado Eliezer a buſcar muger
para ſu hijo Iſaac: antes de partirſe, le llamo, y le dixo: pon
la mano ſobre mi muslo, y jura por el Señor del Cielo, y
de la tierra, que no me traeras muger de los Cananeos. Y
Fulgent.libi de incarnatione. aunque reparan mucho S.Fulgencio, y S.Auguſt. en eſta
ceremonia, tan nueua, y dizen: que pareciera mas a propoſito, C
y coſa mas Religioſa, tomalle juramento ſobre al-
Auguſt lib. 2.cõtra hereſes.c 28. & Ser.75. gun libro ſagrado, o ſobre vn altar: que no ſobre ſu muslo.
El lo hizo cõ eſpiritu del Cielo, pueſtos los ojos en el miſ-
terio de la Encarnaciõ, y en la promeſſa diuina, (*ſcilicet*)
que de ſu carne auia de tomar carne el Diuino Verbo: tu-
uo por ſagrada aquella carne, de que Dios ſe auia de veſ-
tir, y quiſo que juraſſe ſobre ella ſu criado, como ſobre vn
altar. Fauorece a eſte penſamiẽto el paraphraſte Kaldeo,
que dize deſta manera. *Pone manum tuam ſuper fœmur
meum, & iura mihi per verbum Dei, (ideſt) per Filium*:
que ſe ha de veſtir deſta mi carne: y diziendo eſtas palabras

A bras, (dize el paraphraſte) que gemia, y ſuſpiraua el Patriarcha ſancto. Eſſe era el deſſeo, y peticion del Profeta Abacuc. *Domine opus tuum in medio annorum viuifica illud.* Abacuc.3. Dad vida a vueſtra obra en medio de vueſtros años. La obra de Dios por excelencia, es el hombre: eſtaua como muerta antes de la encarnacion: el medio de los años de Chriſto: es lo mas florido de ſu edad, los treynta y tres: porque el que mas viue, viue ſeſenta y ſeys años: q̃ lo demas es enfermedad, y dolores. Pues en eſſa edad pide el Profeta, que viuifique ſu obra, que muera por el hombre: para que el hombre viua. El mayor ſentimiento, que el Rey Ezechias tuuo, y la cauſa de ſus lagrimas, y de no re-
B cebir cõſuelo deſpues que el Profeta Iſa[illegible]e dixo, que ordenaſſe ſu vida, porque el dia ſiguiente auia de morir: no fue tanto auerſe de morir, quãto de parecerle, que ſe cortaua en el el hilo de la generacion de Chriſto: que ſabia cierto que auia de nacer de ſu linage, y el moria ſin heredero. *Dixi non videbo Dominum Deum in terra viuentiũ.* Iſai. *Hebræi ſic. Non videbo Deum de Deo.* Los ſetenta. *Non iã, non iam videbo ſalutare Dei. Euſebius Ceſarien. lib.2. demõſtrationum Euang. ca.35.* traslada. *Non iam videbo Ieſum Dei.* Luego no era por verſe morir el deſconſuelo del Sãto Rey: ſino por morir ſin ſucceſſor, y deſafuciado de que Ioſephus li. 10. antiq. c.3. & 5. Thom. in cõmẽto huius loci.
C de ſu caſta auia de nacer el Meſsias. Al fin todas las eſperanças de los hombres: y ſus deſſeos tomaron fuerças de la venida del hijo de Dios: el qual por eſto ſe llamò por excelencia, el deſſeado de todas las gentes. Iacob en ſus bẽdiciones, dixo del. *Et ipſe erit expectatio gentium.* Y Eſaias. Geneſ.49. *Radix Ieſſe, qui ſtat in ſignum populorum, in ipſum gẽtes ſperabunt: vel ipſum gentes deprecabuntur.* Iſai.11. Eſperaràn en el, y Rom.15. harã oracion a el. El miſmo Iſaias, arrebatado en eſpiritu con anſia de ver al deſſeado de todos, dixo. *Rorate cæli deſuper, & nubes pluant Iuſtum: aperiatur terra, & germinet Saluatorem, & iuſtitia oriatur ſimul: ego Dñs creaui eum,*

(*ſcilicet*)

(*ſcilicet*) *Meſsiam.* Y en el cap. 64. *Vtinam dirumperes cælos, & deſcenderes, &c.* A Y porque de eſtos deſſeos, y de los de la Virgen, diremos mas largamente en otra parte: aqui no mas.

Conocimiento y memoria del bien paſſado, y mal preſente: deſpiertan al alma para que buſque ſu remedio.

Quia meliora ſunt vbera tua vino.] Da la razon de ſu deſſeo: y porque deſſea tãto al hijo de Dios: y es, auer guſtado quan ſuaue es el ſeñor: q̃ ſi no lo huuiera guſtado, no dixera: mejores ſon tus pechos que el vino. De vno y otro tenian experiencia nueſtros primeros Padres: del biẽ paſſado, y del mal preſente: del vino, y de los pechos: porque de otra manera no pudieran conocer la mejoria, y vẽtaja: ni hazer comparacion de los pechos al vino. Toda carne B es deſabrida, l[illegible]o que el alma guſta del eſpiritu: y los bienes todos de la tierra (ſignificados en el vino) ſe deſpreciã, y tienen en poco, en llegando a guſtar los bienes del cielo. Quien tuuo amiſtad con Dios, y ſe vio fuera de ella (ſi le abre Dios los ojos) cõ anſioſos deſſeos procura boluer a reconciliarſe con el. De la ciega Synagoga, dixo el Propheta Oſeas: que bueltas las eſpaldas a ſu legitimo marido Dios, dixo: *Vadam poſt amatores meos, qui dant panes mihi, & aquas meas: lanam meam, & linum meum: oleum meum, & potum meum.* Yo me yre tras de mis amadores (*id eſt*) *poſt Aſſyrios, & Aegyptios, cæteraſque nationes, quarum idola colebat. Propriè dicuntur idola, amatores: quia eorũ cauſa, Deũ* C *verum virum ſuum relinquebat Synagoga: vel homines, qui illam ad colendos deos alienos alliciebãt. Qui dant panes mihi.* Que deſatino tã grande, atribuyr a los idolos, lo que recibe de la liberaliſsima mano de Dios. La ſalida de Egypto atribuyò al bezerro, que fabricò en el deſierto. *Iſti ſunt dij tui Iſrael, qui eduxerũt te de terra Aegypti. Lege Hierem.* 44 *ibi multa.* Del deſatino y locura deſte pueblo. En el Hebreo. *Pro dant panes mihi, &c.* leemos: *panem meum aquas meas, &c.* Y tiene el pronombre, *Meum.* vna cierta fuerça q̃ deſpierta a amor, y confieſſa deuda (quiere dezir) como

Oſe. 2.

Exod. 32.

A no tēgo de amar,y ſeruir,y ſeguir,a mis amantes, que me
dan el pan que como, y el agua que beuo, y el veſtido de
que me cubro:(quiere dezir)todo quanto tengo es ſuyo,y
ellos me lo dieron. *Sic Hiero.in Iſa.c.3.* Y porque conocieſſe
mejor ſu obligacion añade: *Oleum meum,& potum meū:*
(q.d.) No ſolo me dan el ſuſtento,ſino el regalo: que en la
Eſcritura, en eſtos dos licores es ſignificado. *Pſalm.* 140.
Mat.6.Luc.7. Vnde ſeptuaginta. Prò eo,quod nos habemus,
Potum meum: ſic verterunt. Et omnia quæ mihi conueniunt.
El Kald. *Et omnia alimenta mea.* Y dize Dios: *Ego ſepiam*
viam tuam ſpinis,& ſepiam eam maceria,& ſemitas ſuas nō
inueniet: & ſequetur amatores ſuos, & non apprehendet eos:
B *& quæret eos,& non inueniet.* Cercarè ſu camino con eſpinas,
y harele vn ſeto: para que no ſalga con ſu determinaciō:
y no baſtarà: porque aſsi cercada,y ſin pies,ſe yra tras
de ſus amadores: ſeguirlos ha, y no los alcançara: y boluiendo
en ſi,dirà: Quierome boluer a mi primer marido,
que mejor me yua con el,que con eſtos: mejor viuienda
era aquella,que eſta: mas conſuelo y honra tenia en ſu caſa,
que tengo en ſeruicio de los demonios.

Hierony.in Iſai.c.3.
Pſal.140.
Mat.6.
Luc.7.

Es vn dibuxo Diuino eſte de vna alma miſerable, que
pueſtos los ojos en el deleyte de los pecados: eſtaua a pūto
para ſoltarſe tras dellos,en figura de muger deshoneſta: q̄
teniendo haſtio de ſu proprio marido, del bien q̄ le haze,
C y ſudores que paſſa por ella: ſe ſaborea, y ſe regala con los
digezillos,y preſeas del amigo querido: y los eſtima y encarece,
ciega toda y ceuada de aquel amorcillo vano, a q̄
ſe halla rendida. Pintaſenos aqui tābien los zelos de Dios,
y los eſtornos q̄ ofrece a eſta alma para atajarle los paſſos,
y lo poco q̄ aprouecha, determinada ya en el mal. *Vadā*:
yreme. Que reſoluciō tā grāde: deſpues d̄ auerla llamado,
y combidado cō ſu amiſtad. Yreme empos de mis amadores:
mejor dixera, de mis matadores: q̄ me dā mi pā, y mis
aguas, &c. Como ſi en la caſa de Dios anduuiera muerta

Atreuimiento de vna alma determinada al pecado y zelos d̄ Dios

de hambre, y de ſed, y de deſnuda: y en la region del pe- A
cado huuiera abundãcia de todas las coſas. Son imagina-
ciones falſas eſtas de los pecadores: sueñan bien adonde
no le ay: imaginan vida, adonde eſta la muerte: prome-
tenſe riquezas, y bienandança, adonde eſtà la ſuma po-
breza, y miſeria: prometenſe libertad, adonde eſtà la eſ-
clauonia: y contentos, adonde no puede auerlos. Eſte pen
Sapien. 2. ſamiento loco, era el de aquellos que dezian: *Sap. 2. Veni-
te fruamur bonis, quæ ſunt, &c.* Gozemos (dizen) de los bie
nes que ſon: Eſſo concibe la voluntad ciega: pero a la ver-
dad no ay bienes que lo ſean, fuera de Dios: ſon bienes,
Chryſ. 16. ſup. Gen. 3. pero imaginarios. San Iuan Chryſoſt. Hom. 16. ſup. Geneſ. B
dize, que luego que oyo Eua de la boca de la ſerpiente.
Eritis ſicut Dij, ſcientes bonum & malum: ſe deuio de hin-
char, y dezir, muy entonada: yo me ſerè Dioſa, ſereme
como Dios: criarè mis cielos, y mi tierra: y otro mundo
hecho para mi, de mis manos, &c. Eſtos penſamientos va
nos, y en vazio, la deſatinaron, y la robaron la voluntad,
no la realidad de la coſa. Y eſto miſmo es lo que trae a los
miſerables pecadores de vna parte a otra ſin ſoſiego: lo q̃
ymaginan que ay de bien. Yreme empos de mis amado-
res. Dexa vno, y ſigue muchos: porque el alma, que con
determinada voluntad, y denuedo, ſe ſuelta de Dios, no C
para en ſolo vn acto malo: antes haze el pecho grande, y
ſe apercibe con gran vazio para muchos: como los hijos
Exod. 31. de Iſrael en el deſierto. Danos Dioſes (dizen) a Aaron, que
Eſa. 56. 12 nos precedan. Y en Iſaias ſe eſcriue de los malos, que com
bidandoſe, dixeron: *Venite ſumamus vinum, & impleamur
ebrietate, & erit ſicut hodie, ſic & cras: & multo amplius.*
Coſa eſtraña es, y muy para llorarſe con lagrimas de ſan-
gre, ver el guſto que toman los malos en ofender a Dios:
porque a penas ſe acaba vn pecado, quando eſtan aplazã-
doſe para otros, de oy para mañana. En el pecado de oy,
ſe hazen los conciertos para el dia ſiguiente. Tomemos
nueſtro

Imaginaciones falſas de los pecadores, para ſeguir ſus guſtos.

A nueſtro vino(dizen) y embriaguemonos, muy cumplidamente,
y ſera mañana, como es oy, y mucho mejor: porque
los que oy pecan a rienda ſuelta, y deſenfrenadamente,
ſe aplazan para mañana: buſcando, o ymaginando mas
libertad, y nueuos modos de holgura. Oy nos holguemos
pero mucho mas mañana: (eſſo es) yreme tras mis amadores.
Lo que aqui ay de mayor cõſideraciõ es, q̃ de ordinario
adõde mas ſobrada anda la malicia de los pecadores,
ſe conoce y reſplandece mas la miſericordia Diuina. *Ego
ſepiã viam tuam ſpinis.* Yo te pondre eſtoruos, y impotencias
para el pecado. Que ſon las enfermedades, y los
B trabajos, que nos embia Dios al punto, muchas vezes que
queremos ſoltarnos a pecar: ſino çarçales, y ſeto para detenernos?
*Hieronym. Tu mihi quaſi minaris, me ſpreto, te ad
amatores tuos ituram, ſed fruſtra minaris, non poteris ire:
Obſtruam vndique viam tuam ſpinis, ne poſsis ire quò deſideras,
& interponam maceriam, ſiue murũ, & ſemitas tuas,
quas crebrò triueras pede, non inuenies: ne apprehendas eos,
quos tanto ſtudio ſequebaris: & rerum neceſsitate compulſa,
reuertaris ad virum tuum* Quiere dezir, anſi te afligire,
tantos trabajos te embiare, que en ninguna manera puedas
ſeguir tus amadores. Con todo ſe ſigue *Et ſequetur
amatores ſuos.* Pues como ſe compadece dezir Dios: no ſeguira:
C y dezir luego, ſeguira? *Verbum ſequetur (ait Hieronymus)
magis affectum, & conatum ſignificat, quàm profectũ:
dixerat enim, ſemitas ſuas non inueniet: quod eſt propriè
quærentis ſolicitè, & ad alios feſtinantis, & nunc hanc viam
tentantis, nunc illam.* (quiere dezir) Pecaran en ſeco, quando
no puedã de otra manera. Como el muchacho goloſo,
que por el vallado de eſpinas entra la mano a coger la fruta:
y eſpinandoſe todo, y ſacandoſe ſangre, no la alcança:
come con el penſamiento los pecados, que no puede llegar
a la boca: ceuaſe el coraçon en lo que no alcança la
mano: quebrantados de Dios, pero no compungidos: Tomados

Miſericordia de Dios conocida en la mayor malicia de los pecadores.

Pſalm.

A de hambre, y de ſed, y de deſnuda: y en la region del pecado huuiera abundãcia de todas las coſas. Son imaginaciones falſas eſtas de los pecadores: ſueñan bien adonde no le ay: imaginan vida, adonde eſta la muerte: prometenſe riquezas, y bienandança, adonde eſtà la ſuma pobreza, y miſeria: prometenſe libertad, adonde eſtà la eſclauonia: y contentos, adonde no puede auerlos. Sapien. 2. Eſte penſamiento loco, era el de aquellos que dezian: *Sap. 2. Venite fruamur bonis, quæ ſunt, &c.* Gozemos (dizen) de los bienes que ſon: Eſſo concibe la voluntad ciega: pero a la verdad no ay bienes que lo ſean, fuera de Dios: ſon bienes, pero imaginarios. Chryſ. 16. ſup. Gen. 3. B San Iuan Chryſoſt. Hom. 16. ſup. Geneſ. dize, que luego que oyo Eua de la boca de la ſerpiente. *Eritis ſicut Dij, ſcientes bonum & malum*: ſe deuio de hinchar, y dezir, muy entonada: yo me ſerè Dioſa, ſereme como Dios: criarè mis cielos, y mi tierra: y otro mundo hecho para mi, de mis manos, &c. Imaginaciones falſas de los pecadores, para ſeguir ſus guſtos. Eſtos penſamientos vanos, y en vazio, la deſatinaron, y la robaron la voluntad, no la realidad de la coſa. Y eſto miſmo es lo que trae a los miſerables pecadores de vna parte a otra ſin ſoſiego: lo q̃ ymaginan que ay de bien. Yreme empos de mis amadores. Dexa vno, y ſigue muchos: porque el alma, que con determinada voluntad, y denuedo, ſe ſuelta de Dios, C no para en ſolo vn acto malo: antes haze el pecho grande, y ſe apercibe con gran vazio para muchos: como los hijos de Iſrael en el deſierto. Exod. 31. Danos Dioſes (dizen) a Aaron, que nos precedan. Eſa. 56. 12 Y en Iſaias ſe eſcriue de los malos, que combidandoſe, dixeron: *Venite ſumamus vinum, & impleamur ebrietate, & erit ſicut hodie, ſic & cras: & multo amplius.* Coſa eſtraña es, y muy para llorarſe con lagrimas de ſangre, ver el guſto que toman los malos en ofender a Dios: porque a penas ſe acaba vn pecado, quando eſtan aplazãdoſe para otros, de oy para mañana. En el pecado de oy, ſe hazen los conciertos para el dia ſiguiente. Tomemos

nueſtro

A nueſtro vino(dizen) y embriaguemonos, muy cumplida-
mente,y ſera mañana, como es oy,y mucho mejor: por-
que los que oy pecan a rienda ſuelta,y deſenfrenadamen
te,ſe aplazan para mañana: buſcando,o ymaginando mas
libertad,y nueuos modos de holgura.Oy nos holguemos
pero mucho mas mañana:(eſſo es) yreme tras mis amado
res. Lo que aqui ay de mayor cõſideraciõ es,q̃ de ordina-
rio adõde mas ſobrada anda la malicia de los pecadores,
ſe conoce y reſplandece mas la miſericordia Diuina. *Ego*
ſepiã viam tuam ſpinis. Yo te pondre eſtoruos, y impoten
tencias para el pecado. Que ſon las enfermedades, y los
B trabajos,que nos embia Dios al punto, muchas vezes que
queremos ſoltarnos a pecar: ſino çarçales, y ſetó para de-
tenernos? *Hieronym. Tu mihi quaſi minaris,me ſpreto, te ad*
amatores tuos ituram, ſed fruſtra minaris, non poteris ire:
Obſtruam undique viam tuam ſpinis, ne poſſis ire quò deſi-
deras,& interponam maceriam, ſiue murũ, & ſemitas tuas,
quas crebrò triueras pede, non inuenies: ne apprehendas eos,
quos tanto ſtudio ſequebaris: & rerum neceſſitate compulſa,
reuertaris ad virum tuum Quiere dezir, anſi te afligire,
tantos trabajos te embiare, que en ninguna manera pue-
das ſeguir tus amadores. Con todo ſe ſigue: *Et ſequetur*
amatores ſuos. Pues como ſe compadece dezir Dios:no ſe-
C guira: y dezir luego, ſeguira? *Verbum ſequetur (ait Hiero-*
mus) magis affectum,& conatum ſignificat, quàm profectũ:
dixerat enim, ſemitas ſuas non inueniet: quod eſt propriè
quęrentis ſolicitè,& ad alios feſtinantis, & nunc hanc viam
tentantis, nunc illam.(quiere dezir)Pecaran en ſeco,quan-
do no puedã de otra manera.Como el muchacho goloſo,
que por el vallado de eſpinas entra la mano a coger la fru
ta: y eſpinandoſe todo, y ſacandoſe ſangre,no la alcança:
come con el penſamiento los pecados, que no puede lle-
gar a la boca: ceuaſe el coraçon en lo que no alcança la
mano: quebrantados de Dios,pero no compungidos:To-
mados

Miſericordia de Dios conocida en la mayor malicia d los pecadores.

Pſalm.

Boluerme he a mi primer marido. No es ſolo eltrabajo,
A y neceſsidad lo que la buelue: ſino la memoria del biẽ paſſado,
la buena vida que tuuo cõ ſu marido primero. Quãdo
ſe acuerda vn hombre de los buenos dias que gozò,
ſiendo amigo con Dios: de la quietud de la conciẽcia, del
ſoſsiego de ſu eſpiritu, de las inſpiraciones interiores, y
hablas diuinas, de los conſuelos del Eſpiritu ſanto: y peſa
lo que paſſa ſiruiendo al demonio: buelue en ſi, y da la
buelta fauorecido de Dios, que por eſte camino le llama.
Luego dize: *Quia meliora ſunt vbera tua vino. Sciebat
quàm eſſet dulcis Deus, & quàm amari dignus: idque apertiùs*
B *iam cognoſcebat, ex collatione ad terrena bona, quorum
aliquem ſenſum perceperat: quæ bona translatè vinum nominat,
quòd ebrios nos reddant, & inani voluptate demulceant.
Itaque neceſsitudinis cum Deo priſtinum vſum ſibi
reſtitui percupit: & quoniam id, niſi per Chriſtum non eſſe reſtituendum,
intelligit, oſcula ſibi dari à Deo petit, (id eſt) Verbum
hominem, & hominum Sanctificatorem naſci, ardentiſsime
optat.*

Fragrantia vnguentis optimis.] Es otra razon eſta, que
acrecienta mucho el deſſeo a la Epoſa de ver a Dios en
carne: la fama de ſus virtudes, y los bienes que le auia de
hazer viniendo al mundo: y quanto mas le auia de dar
C con ſu preſencia, que le auia quitado la culpa, y el pecado.
Como auia de ſobreabundar la gracia, adonde abũdò el
delito. Eſta fama, y eſtas eſperanças, dizen que ſe auentajan
a todos los otros bienes, qualeſquiera que ſean. Y que
por los vnguentos ſe ſignifique la fama de Chriſto, *patet*
de lo que ſe ſigue.

Oleum effuſum nomen tuum. Ideò adoleſcentulę dilexerunt
te.] *Hebræi ſic: Ob fragrantiam tuam quæ præſtat
omnibus vnguentis.* Algunos hazen parenteſis. *(Oleum effuſum
nomen)* y continuando la letra anſi. *Ob fragantiam
tuam, qua res odoratiſsimas vincis, ſummo te aduleſcentulæ
amore:*

A *catum eam appellet. Etiam Euangelium vocatur vinum, ſed*
bonum vinum: lex vinum, vino de peones y ſegadores.

Nota que entre los Hebreos, es muy vſado, *pro* (*certè*)
poner (*quia*) *quaſi dicat. Certè meliora ſunt vbera tua vino.*
Sic Pſa. Quoniam propter te mortificamur tota die. Quoniam Pſal. 43.
inflamatum eſt cor meum. Et alibi ſæpe. De manera Pſal. 72.
que afirma, que ſon mejores los pechos, o los amores del
Eſpoſo, que el vino (*id eſt*) *omni voluptate, quę vel ex humana*
ſapientia: vel ex quacumque alia re corporea capi poſsit.

Pręterea notandum etiam. Que auiendo dicho la Eſpoſa
en tercera perſona, *Oſculetur me oſculo oris ſui*, ſubitamente
B habla en ſegunda. *Meliora ſunt vbera tua vino. Ratio*
eſſe poteſt, pręter alias talis. Los Hebreos. *honoris cauſa*,
vſauan de la tercera perſona por la ſegũda: *vt patet 3. Reg.* 3. Reg. 1.
1. de la madre de Salomon, que le habla de tercera perſona
por honrarle: y el mudarſe luego a ſegũda, no es nueuo
en los que aman, que no puedẽ perſeuerar en reſpetos
y grauedades: luego ſe allanan y dexan los cumplimiẽtos:
y es vſado en nueſtro lẽguage caſtellano dezir yo a la perſona
que quiero biẽ. Señor haga eſto: y luego boluer; mas
valeys vos, que todo el mũdo. *Rabi Sabadias. Quia melior*
eſt ſaliua tua vino. Itẽ illud Prou. 1. Vbi noſtra lectio habet. Veni Prouer. 1.
inebriemur vberibus: ſic ille transfert: inebriemur ſaliua.

C *Biblia Complutenſis ex Græco transfert. Veni fruamur amicitia,* Bibl. Cõpl.
& per totam noctem mutuo amore inuoluamur. Sãctes, Sãct. Pagn.
& Hebręi omnes abhorrentes in Chriſto vbera, Amores
tranſtulerunt: vt videbimus infra. Vatab. Amores tui vinũ Vatab.
bonitate ſuperant. Septuaginta. Bona vbera tua, &c. Græci
omnes Patres & Latini, quorum veſtigijs ſemper inhęrendũ:
Vbera meliora vino dicunt. Y aſſegurã nos con eſto, que eſte
libro ſanto no trata de amores mundanos, ni de los que
Salomon tuuo con la hija de Pharaon: porque es coſa fea
atribuir pechos a vn tan grande Rey. *Altiorem enim multò*
habent ſenſum. En el Apocalypſi ca. 1. ſe eſcriue, que vio Apoc. 1.

San

S.Iuan a Chriſto, Eſpoſo de la Igleſia, *Præcinctum ad mãmillas zona aurea*: que parece que da a entender, que ſe A
ciñe para eſprimir los pechos. Y lo que mas realça ſu miſericordia, es dezir que eſtaua ceñido con cinto de oro:
porque ſu caridad infinita le aprieta a que ſiempre eſteñ
manãdo de ſus entrañas miſericordias para los hombres.
Iſai.63. Parece que eſtauan detenidas antes de la encarnacion: pero deſpues que tomò carne de las piadoſiſsimas entrañas
de la Virgen, nunca ceſan de manar aquellos pechos de
benignidad, y clemencia en noſotros. *Apparuit enim benignitas, & humanitas Saluatoris noſtri Dei omnibus, &c.*
1.*Timot.*

Sus pechos tiene el mundo con que ẽlabia las almas, y las lleua tras de ſi.

Notandum præterea. Que tambien el mundo engañoſo y la carne laſciua tienen ſus pechos, no ſaludables, ſino B
mortiferos, de que auemos de huyr conforme al conſejo
de Salomon en ſus Prouerbios: adonde dize. *Fili mi, ſi te lactauerint peccatores, ne acquieſcas eis.* Es la leche deſtos
pechos ſoporifera, (ideſt) q̃ induze y acarrea ſueño lethal
a los que los apoyan y maman. Lo qual figurò admira-
Prouerb.1. blemente el Eſpiritu ſanto en aquella mala hembra, lla-
Iudic. mada Iael, que recibio con alegre ſemblante en ſu caſa al
deſdichado Syſara, que venia huyendo de Delbora: y para que eſtuuieſſe mas ſecreto, y mas ſeguro, le metio en
vn apoſento, y le cubrio con vn manto, o capa: y viendole muerto de ſed, por agua le dio leche, con que durmio
profundiſsimamente: y ella le atraueſſo por las ſienes vn C
Trenor. 4. clauo con q̃ acabò. Ieremias cõpara el mundo y la carne
a las lamias, que (ſegũ el parecer de muchos,) ſon las que

Lamias q̃ ſon, y que ſignificã.

noſotros llamamos bruxas, o hechizeras. (*Latinè, ſtriges, vel ſagas,*) q̃ de noche buſcan los niños de teta, para chuparles la ſangre, y matarlos con ſus artes malditas. *Sed & lamiæ nudauerunt mammas, lactauerunt catulos ſuos. Sed authore Chryſ. Dione, feræ ſunt facie muliebri, vberibus, totoque pectore, adeò ſpecioſæ, vt nullo pictoris ingenio fingi poſ-*
D. Hieron. *ſint. Hieron. ait humanam faciẽ habere, corpus verò beſtiale. Et*

A *le. Et Iſai. 34. inter feras nominantur.* Los Setenta trasladaron, *Dracones.* Es vn encarecimiento grande eſte del Profeta ſanto, tratãdo de aquella general hãbre de Ieruſalen: las Lamias (dize, cõ ſer fieriſsimos y crueles animales) deſcubrẽ ſus pechos para dar de mamar a ſus cachorrillos: pero no la hija de mi pueblo, porq̃ ſe comera los ſuyos con rabioſa neceſsidad. Digo q̃ tienen figura eſtas Lamias de la carne halagueña, y liſongera: que ofreciendo ſus pechos a ſus infantes, los deſatina, y embarbaſca: y les quita la vida, quãdo mas profundamẽte, y mas a ſabor duermen. Dize Filoſtrato, que ſe crian eſtos animales en los deſiertos B de Africa: y que ſalen a los caminantes, y encãtados de ſu hermoſura (q̃ es muy grande) ellas llegan, y con ſus vñas los hazen pedaços, y los matan. De ellas era la que en los Prouerbios dezia al mãcebo incauto, y mal conſiderado. *Veni inebriemur vberibus, & fruamur concupitis amplexibus.* y el atraydo de ſus razones y palabras halagueñas, la ſigue como el buey, al que le ha de quitar la vida en el matadero. Tales pechos ſe han de huyr como el infierno, y buſcar los de Chriſto, como niños rezien nacidos. *Quaſi modo geniti infantes, rationabiles ſine dolo, lac concupiſcite. Si tamen guſtatis, quoniam ſuauis eſt Dominus.* Infantes de razon, llama ſan Pedro, a los que buſcan la leche de los pe- C chos de Chriſto: que es la dotrina del Euangelio, y los regalos del Eſpiritu, que comunica el a ſus pequeñuelos. No es para hombres grandes, y beſtiales, ſino para niños, y de razon, como niños en la ſimplicidad. *Sine dolo.* y como grãdes en lo racional, *Si tamẽ guſtatis* Nadie puede apetecer, ni deſſear eſtos pechos: ſino los ha mamado, y guſtado la grande ſuauidad dellos. *Sic ſponſa,* por auer guſtado deſſea: *Oſculetur me.* Y haziendo diferencia entre pechos, y pechos, dize: *Meliora ſunt vbera tua vino. Vinum hoc loco ſenſibiles voluptates repreſentat, hauſtum enim indulgentius, mentem alienat, rationis arcem inuadit, totum ho-*

Iſai. 34.

Philoſtrat. in vita Apolonij lib. 4.

Prou. 7.

Niños racionales pide la dotrina del Euãgelio.

1. Petr. 2.

Por el vino ſe entiendē los deleytes ſenſuales.
Prou.5.

minem occupat,& in amentiā rapit:ita vt ſine pudore,& ra A
tionis fræno,turpiſsima quæq; & pudenda cōmittat. Lo qual
declara muy al viuo en ſus Prouerbios Salomon , dizien-
do: *Cui væ? & cuius Patri væ ? cui rixæ ? cui ſouea ? cui ſine*
cauſa vulnera?cui ſuffuſio oculorū?niſi illis,qui morātur in vi
no , & qui ſtudent calicibus epotandis ? Noli *intueri vinum*
cum flaueſcit,cum ſplendet in vitro color eius:ingreditur blan
dè,& in nouiſsimo mordebit vt coluber, & quaſi regulus ve-
nena diffundet : & eris quaſi ſopitus in medio mari , & quaſi
gubernator amiſſo clauo,& dices. Verberauerunt me, & ego
non dolui,&c. Es vn lugar eſte famoſo,en que deſcribien-
do el Sabio los daños que acarrea el vino beuido ſin taſſa, B
y tēplança nos dize la fuerça que tiene el amor mūdano,y
los efectos,que haze,en los q̄ ſe entregā a el. *Plat.in ſymp.*
ait.Vulgarē amorem eſſe genus inſaniæ, eſſe rabiē,faſcinatio-
nem,genusque morbi teterrimum,quo miſeri amantes acer-
biſsimè cruciantur. Y en otra parte *vocatur ab ipſo Platone*
belluinus,ſiue ferinus amor: quoniam amantes, quaſi amen-
tes, bellumos imitantur,ac ſequuntur mores: & tandem Ze-
lotypia,quaſi carnifice,miſerè excarnificantur:ſed qui Chriſti
vbera requirunt, in ipſo lacte ſuggunt ardentiſsimum deſide-
rium ſummæ illius pulchritudinis, quam animis inſculpere,
& moribus exprimere conantur.

Plato in *ſympoſio.*

El amor vulgar es cierta eſpecie d̄ locura.y enfermedad rauioſa.

Genebr.

Meliora ſunt vbera tua vino.] (*Genebrar.*) *Quia delitiæ* C
ſpirituales ſuauiores ſunt corporalibus , nam & afficiunt ani-
mam,& redundant in corpus. Per vnguenta autem,virtu-
tes & gratias Domini intelligit.

Fragrantia vnguentis optimis.] *Septuaginta , & Biblia*
Complut. Odor vnguentorum tuorum ſuper omnia aroma-
ta. Sanctes. & Vatab. & Hebræi quidam. Propter odorem
vnguentoru m tuorum optimorum . Oleum effuſſum nomen
tuum. Ideo Adoleſcentulæ dilexerunt te. Algunos quieren
que aquel poſitiuo , *fragrantia* , eſtè en lugar de compa-
ratiuo, y el, *vnguentis optimis*, ſea ablatiuo de la compara-
cion,

Digitized by Google

A cion, (*quaſi dicat*) mas fragrantes que los vnguentos boniſsimos. *Vt ſit ſenſus. Meliora ſunt vbera tua vino, fragrãtia vnguentis optimis,* (*id eſt*) *Quotquot vndiq; vnguenta, aut aromata, aut anthidota, aut colliria, aut odoriferi licores extiterunt, odori & fragrantiæ, quæ ex vberibus exhalat Sponſi, cædant: præſtat enim omnibus, & ſingulis odoribus & fragrantijs.* Mejores que el vino, y mejores que los vnguentos precioſiſsimos. Eſta interpretacion es muy conforme a la translacion de los Setenta, y muy pueſta en razon: porque compara la fragrãcia de los diuinos pechos a los demas vnguentos aromaticos: y auentajala a todos, B aunque ſean los mas eſcogidos. De manera que al deleyte y regalo de la leche de los pechos del celeſtial Eſpoſo, ſe allega la ſuauidad y fragrancia grandiſsima, que vence todos los olores del mundo. Mantienen de todas maneras con el olor, y con el ſabor, pechos odoriferos, y ſabroſiſsimos: tal es la doctrina del Euangelio: que demas de q̃ es el ſuſtento de las almas, y el regalo de los pequeñuelos en Chriſto, lleua tras de ſi con la ſuaue olencia, que deſpide, &c.

Otros quieren que el (*fragrantia*) ſea, como es, poſitiuo: y que el (*vnguentis optimis*) ſea ablatiuo de acci- C dente. *Sicut dicimus, Ioannes eſt rubeo colore: Petrus albus: & flagrat virtutibus, & vnguentis ſimiliter.* (*quaſi dicat:*) Tus pechos ſon mejores que el vino, y huelen a vnguentos precioſiſsimos: o tienen olor de boniſsimos vnguentos: *vel melius multo.* Son la miſma fragrantia. *Sic interpretandum venit illud Pſ. 44. de eodem Sponſo. Myrrha, & gutta, & caſia à veſtimentis tuis: à domibus eburneis, &c. Hebræi ſic. Myrrha, & gutta, & caſia veſtimẽta tua.* (*id eſt*) Tus veſtidos todos, Eſpoſo mio, huelẽ de manera, que no parecẽ tener olores: ſino que ellos ſon los miſmos olores: la myrra, la gota, la caſia, metidos en eſſos cofres de marfil, *à domibus eburneis. Sic fragrãtia vnguẽtis optimis* (*q. d.*) No

Sacra Scriptura olei & vnguẽti nomine ſine vlla differẽtia vtitur ſẽper.

Pſal. 44.

ay olores que lleguen a vueſtros pechos. Algunos interpretan A
por vnguentos precioſos, los dones del Eſpiritu ſanto,
de que aparecio Chriſto hermoſeado, y lleno: *Sicut dixit*
Iſai. c. 11. *Iſai. & requieſcet ſuper eum Spiritus Domini, &c. Sic interpretatur*
D. Dionyſ. *D. Dionyſ. lib. Eccleſ. Hierarch. cap. 4. & de cæleſti*
lib. Eccleſ. *Hierarch. cap. 2. Clemẽs Alexand. Pedag cap. 8. Orig. hom.*
Hierarch. *6. in Matth & hoc loco Epiphan. aduerſus hæreſ. Ambroſ. lib.*
c. 4. & de *de Iſac, & anima cap. 3. Auguſt. & Arnol. ſuper Pſalm 132.*
cæleſt. c. 2. *Ita Greg. Anſelm. Bernard. Hieron. Rupert. & D. Thomas.*
Vſoſe mucho entre los Hebreos, y en toda Paleſtina, que
las mugeres para parecer delante de ſus eſpoſos, o de los
Reyes, y Principes, ſe vngian con precioſos vnguentos, y B
con muchas diferencias de olores ſe perfumauan, y rociauan
cabeça, cuerpo, y manos con aguas de Angeles, para
agradarles, y darles contento. *Sic de Iudith, de Suſanna,
& de Heſter legimus.* Auiendo pues de baxar el diuino
Verbo del ſeno del Padre, *Tanquam Sponſus Dominus
procedens de thalamo ſuo*, a viſitar en la tierra ſu querida Eſpoſa
la Igleſia, fue coſa muy conueniente, que deſcendieſſe
oliendo, lleno de todas las gracias y dones del Eſpiritu
ſanto, para aficionarla, y lleuarla en pos de ſi. Por eſſo ſe llama
Meſsias, *(id eſt) Vnctus.* El vngido, el oloroſo, *Oleo lætitiæ
reſperſus* (dixo el Profeta) *& quem vnxit Dominus Spiritu*
Pſalm. 44. *ſancto. Et ipſe de ſe teſtatus eſt. Eccleſiaſt. 24. dicens, Sicut* C
Actu. 10. *Cinamommũ, & Balſamum aromatizans, odorem dedi,*
Eccleſ. 24. *quaſi myrrha electa dedi ſuauitatem odoris. Qui tres Cinamomi,
Balſami, & myrrhæ odores, quibus Sponſus Chriſtus
flagrat, fortaſſè declarant in eo triplicem ſubſtantiam, corpus,
ſcilicet, animam, & diuinitatem: quæ quidem vnguenta
precioſa, penetrandi, attrahendi, & præſeruandi, mirificam
habent virtutem: vt videre eſt multis in locis diuinæ
Scripturæ.* Penetrò Chriſto nueſtro Señor los coraçones
de los hombres con la ſuauidad de ſu dotrina: atraxolos
con el olor de ſus virtudes, y preſeruolos con la vnció del

Eſpi-

A Eſpiritu ſanto de la corrupcion de los pecados, y de infinitos males, de que por ſu Paſsiō y muerte fuymos libres. Lo primero pertenece al olor del Cinamomo, q̃ es penetrante. Lo ſegundo a la fragrancia del balſamo, que atrae y lleua con gran fuerça. Lo tercero a la myrra, que no dexa corromper los cuerpos a que ſe junta. *Hanc autẽ Chriſti vnctionem, factam fuiſſe in baptiſmo, aſſerunt Athanaſius orat. 2. contra Arrianos. Hieron. in Iſaiam. cap. 61. Hilar. lib. 11. de Trinitat. Sed D. Damaſcenus lib. 4. de fide cap. 6. Auguſt. lib. 99. Veteris ac noui teſtamenti. cap. 49. & Gregor. lib. 9. Epiſt. 61 fuiſſe vnctum affirmant, in ipſa incarnatione,* B *ibi enim vnctus eſt triplici oleo, vel vnguento (ideſt) triplici gratia. Prima, vnionis qua natura humana indiuiduè cõmunicat cum diuina, ratione perſonæ, cui vnita eſt hipoſtaticè. Altera, ſingularis, & propria, qua omnes perfectionum theſauri in eius perſonam effuſi ſunt. Tertia, capitis, quaſi vniuerſa, & generalis ad gratias in alios tranſmittendas, per quam, de eius plenitudine omnes accepimus. Quia non modo ſibi plenus fuit gratijs & dotibus, ſed & nobis: vt proinde non ſimpliciter nominetur oleum, ſiue vnguentùm ſed effuſionis, vel effuſum in alios videlicet.*

Coloſ. 1. & 2.

Sed circa hunc triplicem modum gratiæ aduertendum C *valdè eſt, fuiſſe aliquos deceptos, exiſtimantes gratiam capitis in Chriſto fuiſſe re ipſa diſtinctam à gratia vnionis, & habituali: Quod eſt falſum abſq; dubio: nã gratia, quę eſt principiũ meriti, non eſt alia, ab illa per quãm homo ſanctificatur, & operatur: imò ideò requiritur gratia ad meritum, quia requiritur ad ſanctificandam perſonam: quod eſt neceſſarium, vt ſit capax meriti: vel ad operandum. Igitur eàdem gratia in Chriſto, per quam humanitas eius ſanctificatur, & operatur, eſt principium merendi. Hęc autem eſt gratia vnionis, vel habitualis, quæ fuit principium merendi: & gratia capitis, quæ vt ſic eſt principium merendi alijs, cum conſtet eandẽ gratiam in Chriſto fuiſſe principium merendi ſibi, ſui corporis*

glorificationem,& exaltationem ſui nominis;Iuditiariam po A
teſtatem,&c. Et alijs,omnia dona gratiæ,tam intrinſeca,quã
extrinſeca, prædeſtinationem, &c. quia quodlibet meritum
Chriſti habuit valorem,& efficaciam ad vtrumque. Digni-
tas ergo capitis non eſt diſtincta à dignitate Redemptoris,vel
Sanctificatoris, quia ſolum conſideramus rationem capitis,
quoad influxum gratiæ,qui conuenit Chriſto, prout eſt alio-
rum Sanctificator. Sed tamen affirmandum eſt,hãc dignita-
tem capitis potiſsimum deberi Chriſto ratione vñionis:atque
adeo gratiam vnionis per ſe,& ratione excellentiæ, quàm de
ſe habet,eſſe ſufficiens principium ſanctificandi alios: gratiam
verò habitualem participare hanc virtutem ex coniunctione B
ad gratiam vnionis: quare non immerito dici poteſt gratia
vnionis,quaſi principium principale meriti: nam ab illa ori-
tur præcipuus, & infinitus valor, efficacia, & influxus in
D. *Aponius.* *alios* [Vnguentis optimis.] D. *Aponius in Cantica tractans*
hæc verba,ſic ait. Erat quidem boni odoris (ideſt) meriti,vn-
guentum illud in Veteri Teſtamento, magiſtro Deo compoſi-
tum,de quo vngebantur Reges, Prophetæ, & Sacerdotes; ſed
quantum diſtat viuus homo a pictura, fucis colorum oblita,
tantum diſtat, quod Eccleſia renaſcendo in ſpiritu:cuius figu-
ram Synagoga ſuſcipiebat in corpore:cuius tantæ fuerunt vir
tutes,vt vix in vna gente Iudæa, & paucis tribuerit Princi- C
patum. Hoc autem Eccleſiæ vnguentum,tantum in ſe gerit
virtutis,fragrantiæ ſimul & Medicinæ:vt omnes credentes
ſaniſsimos reddat,Reges,& Sacerdotes conſtituat, & eius no-
titiæ odor,à Solis ortu vſque ad occaſum,omnem mũdum im
pleuerit:quæ intra ſe,quam aliam fragrantiam continere po
teſt intelligi,nĩſi Chriſti nomen,de quo ſequitur. [Oleum effu-
ſum nomen tuum.]

Sed iam opere pretium erit, animæ ſingulare deſiderium
explicare: aunque para lo dicho,y lo que auemos de dezir:
Phil. Epiſc. pondrè primero lo que Filon Obiſpo de Carpacia dize en
Carpa. in ſus Comentarios,tratando del beſo que pide la Eſpoſa. *Tu*
Cantic.
verò

Digitized by Google

A *verò(inquit) quicunq; hæc audis, aut legis, ſpiritualia omnia*
eſſe cogita. Sunt enim Spiritus ſancti oſcula puriſsima, caſtiſsima,
ſanctiſsima, planeq; diuina, ſeptem gratiarum dona atq;
cæleſtia: nihil carnale prorſus, nihil corruptibile, nihil turpe, nihil
obſcenum: ſed honeſtiſsima omnia eſſe ducito. Ne mens grauata
crimine, aut aliquid voluptuoſe cogitans, inde læthale
vulnus accipiat: vnde ſalutarem medicinam, & animi refectionem
capere potuiſſet. Spirituale namque oſculum cuncta
carnis oſcula, tam longiſsime præſtat, ac ſuperat, quam lux tenebras,
quam vita mortem, quam ſempiterna peritura: vt
enim corpus animale eſt, ita & ſpirituale: vtque carnis oſculum,
B *ſic & ſpiritus: ſed illud terrenum & corruptibile, hoc verò*
cæleſte totum atque diuinum: y mas abaxo, diferenciando
la amiſtad de Dios, que aqui pretende la Eſpoſa, de las demas
que vſa el mundo, dize: *Nam quæ cælitus nobis eſt amicitia,*
hæc ſancta & immaculata ſempiternas, ſynceras, & immortales
habet dulcedines; neque vllo temporis puncto defuturas,
ſed maiori quodam cumulo ſeſe in dies augentes, infinitas
odorum ſuauitates aſpirantes: & ineffabiles glorias, ac laudes
præſeferentes, honores æquales Angelis tribuētes: & quod
omnes omnium voluptates habet, & longiſsime cuncta exuperat:
per hanc demum Dominum Deum noſtrum amantiſsimum
certè noſtri, viſuri ſumus. Hæc igitur nunquam ſatis
C *laudata charitas Dominum adit in trepida, eique nos conciliat,*
ac copulat; indeque nobis quicquid iuſtitiæ habemus, atq;
fiduciæ elargitur: noſque hic pariter, & in cælis honorabiles
reddit, & glorioſos. Et infra de vberibus ſponſi, & eorum fragrantia.
Horum potio (vberum videlicet) ſuper vinum, & licores
omnes: quia non ex terra ſcaturit, ac legitur: ſed de cælo
deriuatur ac fluit. Ait enim expectetur, vt pluuia doctrina
mea, & deſcendant vt ros verba mea. Hæc potio illis ſalutaris Deut. 32.
ineſt, qui diuinis rebus intenti, ita mente, ac lingua ſacras literas
ſuggunt: vtque in ventrem ſic & in cor exucta conijciūt:
indeque dolorificas penitentias, ſalutares peccatorum medici-

nas aſſumunt, vt enim duo vbera hinc, inde pectori affixa, A *cor ambiunt: ita & duo teſtamenta ex Spiritu ſancto, ſpiritualem nobis potionem, diuini lactis inſtar, effundunt: noſque ſuper delectationes omnes humanas lætificant. Non enim hæc nos, vt vina diſſoluunt: ſed exultatione portant, ac replent, fideque firmant, ne ruamus in terram, ſed immobili rectitudine conſiſtamus ad Deum: quemadmodum Hierem. in exceſſu mentis, ob nimiam diuini eloquij lętitiam raptus, ait: Factus ſum, velut homo conturbatus, & qui occupatur à vino à facie Domini, & à facie decoris gloriæ eius.*

Hiere. 23.

Hæc Orgelitanus Epiſcopus. Sequitur vt ad animam transferamus ſermonem, Diuini Verbi Sponſam meritò appellatam: ſi vere, & ex animo poſſit dicere. Oſculetur me oſ- B *culo oris ſui, &c.*

Oſculetur me oſculo oris ſui.

INtroduze Salomon vn Paſtor, y vna Paſtora, que tiernamente ſe aman, auſentes el vno del otro, y a ella deſconſoladiſsima de la auſencia del: y que conſolandola ſus compañeras, y ofreciendole vnguentos oloroſos, y cõfortatiuos para esforçarla, como a deſalentada, y para eſpirar de la fuerça del amor, no recibe conſuelo, ni aliuio en ſu mal: y dando de mano a todo dize: [Oſculetur me oſculo oris ſui:] quiere dezir: Lo demas fuera deſto no es C remedio. Y para que ſe vea el poco caſo que haze de los vnguentos, vinos, y olores que le ofrecen para ſu cõfortacion, añade: [Quia meliora ſunt vbera tua vino, fragrantia vnguentis optimis:] Mejores ſon tus pechos (eſto es) los regalos que me hazes eſtando contigo, que el vino, por muy precioſo, y generoſo que ſea: y de mayor ſuauidad y fragrancia, que los vnguentos precioſiſsimos. Al fin, [Oleum effuſum nomen tuum.] El miſmo balſamo oloroſiſsimo es tu nombre: quiere dezir: Eres la miſma fragrãcia, y ſuauidad:

A uidad: eres vnguento derramado, que te comunicas a to-
dos, y a todos hueles bien. [Ideo adoleſcentulæ dilexerũt
te.] Tanto, que lleuas tras de ti el amor de las donzellue-
las, q̃ apenas ſaben de amor. Luego no me podra reprehẽ-
der nadie, ſi me viere desfallezer amãdo a mi Eſpoſo, y cõ-
ſumirme con deſſeos de verle: ſiẽdo yo ſu Eſpoſa regala-
da, y querida, pues que a porfia ſe van tras el, las que ape-
nas le conocieron, &c. El miſterio es, que el alma que vna
vez guſtò de Dios, de todo lo que no es el ſe oluida: y lo ſa-
broſo, y dulce, de que ſolia guſtar apartada del, pueſta en
ſu gracia, ſe le cõuierte en azibar, y hiel amarga. Todos los
B bienes de la tierra juzga por ſombra de los verdaderos, de
que goza en preſencia del amado. Son aquellos como el vi-
no, que embriagã y ſacan de ſi a los que los ſiguen, y ſe en-
tregan a ellos: alegran y deleytan de preſente de alegria
vana, y engañoſa: ſon caducos, torpes, deſuanecidos, y mi-
ſeros. Los pechos amoroſos del Eſpoſo, ſuauiſsimos: y los
bienes q̃ promete, verdaderos, eternos, llenos de alegria,
y verdadero deleyte. Tales ſon, que ſatisfazen al deſſeo del
alma: aunque ſiendo viadora, no la dexan tan harta, que
no viua ſiempre con hambre: deſpiertan ſu apetito, y dan-
le atreuimiento para pedir coſas mayores: el beſo de la bo-
C ca de Dios [Oſculetur me oſculo oris ſui:] quiere dezir:
Seame licito coger de tu boca dulciſsima, aquel Eſpiritu
ſantiſsimo, de que ya recebi alguna parte, de cuya comu-
nicacion tengo vida, y eſpiro, cuyo primero guſto fue de
tanta dulcedũbre para mi, que en ſu cõparacion el miſmo
vino que ſuele alegrar los coraçones de los hõbres, me es
triſteza, y deſconſuelo. Y no es de pequeña conſideracion
ver como carga la mano el Sabio, en lo q̃ es tratar de vi-
no, de pechos, de beſos, y amores (q̃ ſon coſas todas de mu-
cho regalo y deleyte:) para declarar por aqui el eſtilo de
Dios, q̃ a los que quiere deſterrar del mũdo, y lleuarlos a ſi,
ſe les mueſtra todo ſuaue, cariçioſo, y dulce: y de manera,

El alma q̃ vna vez guſtò de Dios, no tiene guſto de coſas de la tierra.

Dios ſe mueſtra cariciosſo a los que quiere deſtetar del mundo.

1.Cor.3.

Pſalm.33.

D.Bern. in Cant.

Pſalm.95.

Bern.ſer.7 in Cant.

Pſalm.72.

El alma enamorada, no ſe contenta menos, q̃ con el beſo deDios

que no ſolo el alma es conſolada, y recreada del: ſino el A
miſmo cuerpo a ratos tiene ſus gajes y relieues: os el ceuo
con que los caça eſte, y con que los ſuſtenta en la edad
infantil, haſta que ſon capazes de otro manjar mas ſolido, y
de perfetos, como dixo el Apoſtol: porque ſi eſto no
fueſſe, como dexarian los deleytes, y guſtos, que les ofrece el
mundo, y con que les combida la carne, y el demonio les
vende tan vendidos? Guſtad, y ved (dize el Profeta) q̃
ſuaue es el Señor: y aunque el buſcar a Dios por eſtos guſtos,
y conſolaciones ſenſibles, tiene mucho de impuridad: por
quanto por eſte medio arrebata el con gran fuerça, y
lleua como volando tras de ſi las almas a ſi recreadas: no ſe B
juzga por inconueniente en los principios: porque el
miſmo amor les va deſpues encaminando, y endereçando cō
el tiempo, haſta dalles la perfecion de la caridad, que es
amar a Dios por ſi miſmo, y ſin conſideracion a guſto, o
intereſſe temporal. San Bernardo tratando eſta peticion
de la Eſpoſa, dize anſi: O ſanta anima que dizes? ten
reuerencia y reſpeto, que eſte con quien hablas, tu Señor, y tu
Dios es, y por ventura no para que le beſes, ſino para que
le temas, y le adores. Confieſſolo (dize ella) *Quia honor
Regis iudicium diligit*: pero el amor precipitado, no eſpera C
juyzio, ni le modera el conſejo, ni le enfrena el empacho,
ni le ſujeta la razon. Y en otra parte dize: El ſieruo teme a
ſu ſeñor, el jornalero eſpera la paga de ſu trabajo, el
dicipulo preſta atento el oydo a ſu maeſtro, el hijo honra a ſu
Padre: mas el alma enamorada, no ſe contenta menos, que
con el beſo de la boca. *Quid enim mihi eſt in cælo* (dize ella)
& à te, quid volui ſuper terram? Y mas, que auiendo de
pedir a tan gran Señor coſa tan grande, ni vſa de colores
Retoricos, ni de halagueñas, y liſonjeras razones, ni de rodeos
y circunloquios: ni haze proemio, ni capta la
beneuolencia: ſino del abundancia del coraçon, y del lleno del
Eſpiritu, de repente brotando, o reboſando fuego de caridad,
dize:

Digitized by Google

A ze: Beſeme con el beſo de ſu boca. O verdaderamente caſ
to amor, el que a ſolo el amado buſca, y no otra alguna co
ſa, ni en el cielo, ni en la tierra. O ſanto y puro amor, el que
no en la concupiſcencia de la carne, ſino en la pureza del
Eſpiritu ſe halla. O ardiẽte, y afectuoſo, el que anſi embria
ga, que no reconoce Mageſtad. Al que mira la tierra, y la
haze temblar, y en cuyo acatamiento ſe eſtremecen las
colunas del cielo, pide vn anima amante que la beſe. Por
ventura auia ſalido de la bodega del vino, y beuido ſin taſ
ſa, y eſtaua fuera de ſi, quando eſto dixo? Que de algunos
amigos de Dios (dize el Profeta,) *Inebriabuntur ab vber-* Pſalm. 35.
B *tate domus tuæ, & torrente voluptatis tuę potabis eos.* O quã-
ta es la fuerça de amor: o quanta la libertad del Eſpiritu.
Al fin (como lo teſtifica ſan Iuan en ſu Canonica) echa 1. Ioan. 4.
fuera lexos el temor la caridad perfeta. Pero ſepamos cõ
quien habla eſta donzella atreuida, quãdo en tercera per-
ſona dize: [Oſculetur me oſculo oris ſui.] A ſan Bernardo
le parece, que con los Angeles, que ſon los amigos del Eſ-
poſo, y aſsiſten a nueſtras oraciones y ruegos, para preſen-
tarlas, y ofrecerlas al Señor: quãdo ſin ira, ni contienda le-
uãtamos a el puras nueſtras manos. Y aqui ſe deſcubre ſu
mucha modeſtia, pues pidiendo merced tan crecida, no
C endereça ſu peticion inmediatamente a Dios: ſino con hu
mildad y verguença ſe buelue a los Angeles, que la deuiã
conſolar de la auſencia del amado: para que ſabiendo ſu
deſſeo, le den entrada y cabida con el. *Oportet enim vere-* D. Bern. in
cundiam comitari precem, & commendare petentem. Y no Cant.
nombra al que ama, como aquella que habla con quien la
entiende, con Angeles, con los quales las ordinarias plati-
cas eran de ſu amado. Eſſe fue el penſamiento de Mada- Ioan. 20.
lena, quando preguntò al que tenia por hortolano, ſiendo
Chriſto: ſi lo lleuaſte, dimelo. Pareciale que de lo que ella
trataua, auian de tratar todos, y ſaber que a vno ſolo ama-
ua, y buſcaua. *Dilexi quoniam exaudiet Dominus vocem* Pſal. 114.

ora-

orationis meæ. A quien amaſtes? Dexalo por llano: porque A el varon juſto ninguna otra coſa ha de reboluer en ſu coraçon, ni traer en la habla ſino a Dios, de cuya preſencia jamas ſe ha de apartar: como lo hazia el Rey ſanto, aunque tan ocupado, y lleno de negocios del Reyno. Ay del alma, que ni aun ſe acuerda ſi tiene Dios. No podra alo menos pedir el beſo de ſu diuina boca. *Non eſt enim cuiuis hominũ ex affectu hoc dicere: ſed ſiquis ex ore Chriſti ſpirituale oſculũ, vel ſemel accepit, hunc proprium experimentum profectò ſolicitat, & repetit libens*. Solo el que recibio de la boca del Eſpoſo eſte oſculo ſanto, le pedirà y deſſearà con afecto: porque es propio de Dios dexar con hambre a los B que vna vez guſtàron del. *Minimè verò id ſibi arroget mei ſimilis anima (ait Bern.) onerata peccatis, ſuæque carnis adhuc obnoxia paſsionibus*. Ni ſe leuante temerariamente a la boca del amantiſsimo, la que aun no merecio nombre de Eſpoſa: ſino conmigo llena de miedo, proſtrada en tierra, perſeuere a los pies del querido: y con el publicano hiriendo ſus pechos, y tremiendo, ni al cielo oſe leuantar ſus ojos: porque confuſa con las diuinas luzes, la faz acoſtumbrada a tinieblas, no ſea oprimida de la gloria, y reuerberando cõ los reſplandores deſuſados de la Mageſtad ſea embuelta otra vez en la ceguedad de mas eſpeſſas tinieblas. C Y no te parezca o alma, qualquiera que ſeas, vil, y de deſprecio aquel lugar, adonde la pecadora ſanta dexò ſus pecados, y ſe viſtio de ſantidad, y la ethiopiſa mudò ſu piel, y reſtituyda a nueuo candor y belleza, confiada dezia a los que la motejauan. *Nigra ſum ſed formoſa filiæ Hieruſalem*. Y ſi te marauillas de ver eſta renouacion, y mudança tan grãde: y deſſeas ſaber la cauſa, en breues palabras te lo moſtrarè. Llorò amargamente, y de lo intimo de ſus entrañas ſacando ſuſpiros, y ſacudida interiormente con ſolloços ſaludables, vomitò y alãçò de ſi los peſtilẽtes, y amarguiſsimos humores: el Medico celeſtial acudiò luego

Ber. ſer. 7.

No es de todos pedir el beſo de la boca d Dios.

Luc.

Los pies de Chriſto, buẽ lugar para el alma q̃ pide perdõ de ſus pecados.

Cant. 1.

Luc. 7.

A luego a darle beuida ſaludable, porque velozmente corre
ſu palabra. Por ventura no es beuida y purga ſalutifera la
palabra de Dios? Eslo ciertamente, y que eſcudriña y rebuelue
los coraçones, y lo mas ſecreto dellos. Viua es (dize Hebr.4.
el Apoſtol) y mas penetrante que el cuchillo afilado, y de
dos cortes, y que llega a hazer diuiſion entre el anima, y el
Eſpiritu, y anda las coyunturas, y tuetanos, y acriua los penſamientos,
y las intenciones del coraçon. A exemplo pues
deſta bienauenturada penitẽte, o miſera anima, te proſtra
en tierra: y abraçada de los pies de Chriſto, los beſa, vnge,
y riega con lagrimas, no para lauarlos, ſino para lauarte a
B ti: de manera, que ſeas vna de las ouejas que ſubieron del
lauatorio blancas: pero no luego deſpues deſto, te atreuas
a leuantar tu roſtro lleno de confuſion y verguença: ſino
deſpues que ayas oydo como ella, *Remittuntur tibi peccata* Iſai. 25.
tua, vade in pace. Y lo de Eſaias: Leuantate, leuantate captiua
hija de Sion, deſata las cadenas de tu cuello, y ſacudete
del poluo. Ni tampoco te atreuas, por auer beſado los
diuinos pies, a ſubir luego al beſo de la boca: porque primero
le has de beſar las manos, y pedir licencia para lo demas.
Haſta aqui ſan Bernardo. Algunos dizen, que habla
aqui la Eſpoſa con el Padre de ſu Eſpoſo, por lo que ſe ſigue.
C [Meliora ſunt vbera tua vino:] porque ſe da a entender
~~que ſon dos~~ con los que habla, con el Padre en tercera
perſona, y en ſegunda ~~con el Hijo.~~ Al Padre le ~~dize:Be~~ſeme:
y al Hijo: Mejores ſon tus pechos, que el vino. Yo diria
con ſan Teodoreto, y otros Padres, que habla cõ ſu Eſpoſo
a ſolas, auſente en la primera palabra, y preſente en la
ſegunda. Auſente le dize, con anſia y deſſeo de ſu preſencia,
y de vnirſe con el. [Oſculetur me oſculo oris ſui. Y preſente,
porque oyò luego ſu ruego, y vino, y le concedio ſu
peticion.

[Meliora ſunt vbera tua vino, fragrantia vnguentis optimis.]
Cum enim accederet, vt oſculum acciperet, ſenſit vbe-

rum fragrantiam: como otro Iſac, que beſando a ſu hijo, A
y ſintiendo el olor precioſiſsimo de ſus ropas, le echò ſu
Geneſ. 27. bendicion, y le dixo: *Ecce odor filij mei, ſicut odor agri pleni,*
cui benedixit Dominus. Cum itaque accepiſſet oſculum Sponſa
à Sponſo, quaſi ebria prædulcedine: y callando lo que no
puede hablarſe (por ſer inefable) como otro ſanto Iſac, trato
de ſolo el olor, y fragrancia de los pechos, comparandolos
en la bondad, y auentajandolos al vino. Que la palabra
Cant. 8. [Oſculetur] diga auſencia, prueuaſe del capit. 8. adonde eſta
miſma anima arrebatada deſte propio deſſeo, dixo:
Quis mihi det te fratrem meum, ſuggentem vbera matris
meæ, vt inueniam te ſolum foris, & oſculer te, & iam nemo
me deſpiciat? Prueuaſe de la razon, que no ſe deſſea lo B
que ſe tiene, y poſſeo: ſino lo que ſe ama, y eſtà auſente. Y
es propiedad del diuino Amor, arder en deſſeos de mayor
conocimiento, por crecer mas el: los quales jamas pueden
faltar en el alma enamorada de ſu Dios: porque excediendo
en infinito la diuina eſſencia al conocimiento humano,
y ſu bondad a nueſtro amor, por grande que ſea,
Los deſſeos andã al paſſo del amor. ſiempre bulle en el coraçon vn ardentiſsimo y deſenfrenado
apetito de crecer mas en el conocimiento, por crecer
mas en el amor. Y aſsi el Eſpiritu ſanto, autor deſte
amor, ſiempre fomenta en el alma mayores deſſeos de
crecer en eſte ſanto fuego: y mientras mas conoce el alma
de Dios, juzga ſer digno de mayor amor: y aſsi nunca C
ſe halla contenta, ni ſatisfecha, porque es fuego que
ſe ceua de ſi meſmo, y no ha meneſter otra leña: porque
el miſmo por ſi ſolo es hambre, y hartura. Y aun eſte deſſeo
ſe dize quedar en los bienauenturados, *In quem deſi-*
1. Petr. 1. *derant Angeli proſpicere*. No porque cauſe paſsion en ellos
por lo que les falta, mas antes les da ſuma delectacion conocer,
que aquel ſumo bien merece ſer infinitamente amado,
y que la poſsibilidad de la criatura no puede llegar
a tal grado, pues ſolo el que las ſabe las tañe: y Dios

A que ſe conoce y comprehende a ſi miſmo, ſe puede amar
con amor proporcionado, y adequado a la excelencia
de ſu diuina bondad, que es el objeto deſte amor.

Oſculetur me oſculo oris ſui.] Rabi Salomon dize,
que eſta oracion es de optatiuo: porque eſte modo es
muy propio de los que aman, que ſe les va la vida toda en
deſſeos, *Adueniat regnum tuum, fiat voluntas tua, &c. Sic* Matth. 6.
Sponſa: oſculetur me (quiere dezir: *O vtinam iam adeſſet* Orig hom.
Sponſus meus, conſuetudineque eius ſuauiſsima, & dulciſsi- 1. in Cant.
ma frui mihi liceret: ſignificando vn ardentiſsimo deſſeo in vtroque
de la fruycion de la hermoſura diuina: mediante el qual, opere.
B el alma deſſea vnirſe, y juntarſe eſtrechiſsimamente con 2. Cor. 11.
ſu Dios, y deificarſe con el, y allegarſe a el inſeparable
y perpetuamente, como a Eſpoſo verdadero, y vnica-
mente amado. Sanctes Pagnino prueua conforme a la co- Pagnin. lib.
ſtumbre de los Hebreos, que ſe pone aqui tercera per- 4. Hebraic.
ſona por ſegunda: y alega para exemplo vn famoſo lugar inſtitution.
de Iob, capitulo ſexto, adonde ſe paſſa de vna perſona a Regul. 3.
otra. Y en Oſeas dize Dios: *Sepiam viam tuam ſpinis, &* Iob. 6.
ſequetur amatores ſuos. Pero a la verdad, y ſegun todos, Oſea. 2.
es tercera perſona: y como ya diximos, ſignifica auſente
al Eſpoſo, y congoxada, y anſiada la Eſpoſa por ſu preſen-
C cia: y eſta ſu congoxa y anſia, ſe declara mas ſi recurri-
mos a los Setenta interpretes: que en numero plural di-
zen: [Oſculetur me oſculo oris ſui,] *vel ab oſculis, vt He-*
bræi. Y ſi ſe conſidera el miſterio deſte numero plural,
ſignificanſe en el los efectos varios que Dios obra en el al-
ma querida: y los modos diferentes, y admirables, con
que trata de nueſtra ſalud. *Sic ſapientia diuina, cum ſit* Sap. 12.
ſimpliciſsima, dicitur multiplex, & Dei bonitas, ob mul- Epheſ. 39.
tos modos, quibus nobis communicatur: à Petro dicitur mul- 1. Petr. 4.
tiformis. Lege Auguſtinum lib. 9. Confeſsion. capit. 6. Tam- Aug. lib. 9.
bien podremos dezir, que pide ſer beſada muchas ve- Confeſſ. c. 6.
zes: porque el diuino Amor, y los regalos del Eſpiritu,

Sap. 1.

no engendran haſtio, ni enfadan jamas: tanto mas ſe deſſean, quanto mas le buſcã, y ſe guſtan: *Nõ enim habet amaritudinem conuerſatio illius, neque tædium conuictus illius: ſecus autem contingit in amore vulgari &c.* A

3. Reg. 4. D. Dionyſ. D Bern. in Cant. ſer. 1

A mi me parece que ay aqui vna tacita comparacion, llena de artificio del cielo, como la ay en las oraciones parabolicas, compueſtas para ſignificar alguna coſa miſterioſa. Porque como Salomon fueſſe ſapientiſsimo, y muy inſigne en componer, y inuentar parabolas (como ſe lee en el tercero libro de los Reyes) queriendo darnos noticia de los diuinos amores, inuentò eſta de Eſpoſa, y Eſpoſo (como ya diximos en las Anotaciones) adonde ſe hallan todas las B palabras blandas, todos los requiebros amoroſos, y todos los encarecimientos dulces, que en materia de amor, y biẽ querer, ſe han dicho jamas, o ſe pueden dezir. San Dionyſio llamò a eſte libro, *Diuinorum amorum dulcia carmina, & diuinas imagines*. Motetes dulces de los diuinos amores, y diuinos dibuxos. Y ſan Bernardo le llama lengua de amor, que no entienden los que no aman. Y en el ſermon primero dize aſsi: Eſte motete y cancion diuina, ſola la vncion la enſeña, y ſola la experiencia la deprende. Los experimentados le reconozcan, y los que no lo eſtan ardan en el deſſeo: no tanto de reconocer lo que es, como de ex C perimentarlo: no es ruydo de boca, ſino jubilo del coraçon: no ruydo de labios, ſino mouimiento de gozos interiores: no conſonancia de vozes, ſino de voluntades: no ſe oye fuera, porque no ſuena en publico: ſola la que canta le oye, y aquel à quien le canta (conuiene a ſaber) Eſpoſo, y Eſpoſa. Es cantar de bodas, que declara los caſtos y alegres abraços de dos animos amantes: es concordia y harmonia de coſtumbres, y caridad conforme, y harmonia de afectos alternados. Pero aduiertaſe, y mireſe mucho en ello, que eſte cantar, y eſte oyr, no es de anima aniñada, y muchacha, y que de poco tiempo ſe ha conuertido del ſiglo:

ſino

A ſino de aprouechada, enſeñada, y docta, que ayudandola Dios, y ayudādoſe ella, de tal manera ha crecido, que ha llegado a la edad perfecta, y a los años matrimoniales: años digo de merecimientos, no de tiempo, hecha idonea para las bodas del celeſtial Eſpoſo. Haſta aqui ſan Bernardo. Y para mayor inteligencia de lo dicho, y de lo que ſe ha de dezir, ſe ha de notar, que como dize Feſto, *Verbum (oſculari) ſignificat coniunctionem quandam oris cum ore.* Y cōuiene aſsi a los hombres, como a las aues, y animales. *Inde illud Poema. Quæ modo pugnarant, tangunt ſua roſtra columbæ: quorum (blanditias verbaque) murmur habet. Hinc Latini, pro oſculari, columbari, dixerunt. Lege Plin.* B *lib. 14. naturalis hiſtoriæ capit. 13. & Ambroſ. lib. 2. contra Gent.* Que el vno; y el otro refieren la coſtumbre antigua de darſe paz en los roſtros los amigos, y los deudos por honra, y por amor. *Et Tertulian. in Apologet. & lib. de oratione capit. oſculum. Et D. Dionyſ. de Eccleſiaſtica Hierarch. capit. 5. part. 3. & Gregor. Nazianz. oratione. 3. de Pace, & Chryſoſt. lib. 1. de compunctione cordis,* tratan largamente del oſculo, que el Sacerdote y miniſtros ſe dan en el altar, diziendo: *Pax tecum*: porque tiene ſignificacion de paz, y amiſtad grande. *Quod patet in filio prodigo,* que buelto a la caſa de ſu Padre, arrepentido y confuſo: ſu Padre C le beſò en el roſtro, para darle confiança, y aſſegurarle de ſu amiſtad. Deſta manera ſe ha de entender lo que ſe eſcriue en el Pſalm. 66. adonde tratando el Rey ſanto de la reconciliacion del gènero humano con Dios, dize: *Miſericordia & veritas obuiauerunt ſibi: iuſtitia, & pax oſculatę ſunt:* (*Quaſi dicat*) Quando el pecador ſe conuierte a Dios, y Dios le recibe, y perdona, la Iuſticia y la Paz conuienen en vno, y ſe beſan: y como ſi dixeſſemos, ſe confederan, para que juntamente ſea Dios viſto miſericordioſo, y juſto. Aquel lugar del Pſalm. 2. que ſegun nueſtra Vulgata, dize: *Apprehendite diſciplinam*. Traſladan mu-

El oſculo ſignifica cierta conjuncion, y vnion amoroſa.

Plin. li. 14. nat. hyſt. c. 13.

Ambroſ. li. 2. contra Gent.

Tertul. in Apolog. & lib. de orat. c. oſculum.

Dionyſ. de Eccleſ. Hierarch. c. 5. p. 3.

Greg. Nazianz.

Chryſoſt.

Luc. 15.

Pſalm. 66.

Pſalm. 2.

chios del Hebreo, *Oſculamini Filiũ*. Beſad al hijo de Dios. Y los Setenta, *Oſculamini puritatem*, denotando ſujecion, y caricia. Como ſi dixera el Padre: Recebid a vueſtro Meſſias honradamente, y con la beneuolencia y amor que ſe ſuelen recebir los Reyes naturales. Tambien aquel lugar de los Prouerbios, *Delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum*. Traduxeron muchos hombres doctos en la lengua Hebrea, *Oſcula mea eſſe cum filijs hominum*. Mis delicias, o mis beſos, ſon eſtar con los hijos de los hombres. Y diganme los que ſaben de amor, ſi ſe pudo hallar de Dios a los hombres requiebro, que tãto ſignificaſſe el guſto que tenia de eſtar con ellos, y hazerſe hombre, como eſte, *Oſcula mea eſſe cum filijs hominum*: Pōderolo Chryſoſt. todo lo que pudo el ingenio humano. *Nemo (inquit) amatorum carnaliũ, etiam ſi ſit ſupra modum inſaniens, exardeſcere poteſt in amorem dilectæ ſuæ: quemadmodum Deus diffunditur in amorẽ animarum noſtrarum.* Y ſi ſe pudo dezir mas, ſan Aguſtin lo dixo ſobre el Pſal. 101. porque declarando aquel verſo, *Oſſa mea ſicut cremium aruerunt*: traslada el: *Velut in frixorio confrixa ſunt*. Y dize: *Stupendus amor, Chriſtus dicitur in ſartagine frigi, quando nobis eueniunt mala.* Digo pues, que el oſculo es ſignificador de amor, ternura, y caricia. Y es buen exemplo, y muy a propoſito, lo que dize la ſagrada Eſcitura que hizo Dios con Moyſes, hallandoſe a ſu cabecera, quando murio. *Mortuus eſt Moyſes famulus Dei in oſculo Domini. Sic multi ex Hebræ.* De aqui es, que todas las vezes que en ſus epiſtolas haze mencion ſan Pablo *de oſculo*, es para ſignificar amor, y beneuolencia eſpiritual: anſi añade ſiempre: *In oſculo ſancto*. Salud a fulano, o a fulana, *In oſculo ſancto*, ſignificando amor caſto, puro, y ſin malicia. Y por vẽtura quiſierõ ſignificar eſſo los Setẽta, quando trasladarõ. *Oſculamini puritatẽ*. Beſad al Hijo de Dios, que es la miſma pureza. Y no viene fuera de propoſito pregũtar, y aueriguar aqui, lo que algunos Filoſos antiguamente

A

Septug.

Prou. 8.

B

Chryſoſt. in Iſai. ſic Deꝰ dilexit

Quanto es el amor q̃ Dios tuuo a los hombres.

Aug. in Pſ. 101.

C

Deut. 34.
Rom. 16. c.
1. Cor. 15.
2. Cor. 13.
Theſ. 5.

A guamente puſieron en queſtion (cõuiene a ſaber) que pre-
tenden los que ſe amã, *Quando ſeſe oſculãtur*? porque ſino
tuuiera eſta ceremonia alguna miſtica ſignificacion (fuera
de lo que auemos dicho) ni los Santos vſaran della, ni el
alma pidiera a Dios que la beſara cõ tan anſioſos deſſeos.
Apuleyo dixo, que la boca en el hombre era puerta de la
oracion, caſa de ayuntamiẽto, y lugar adonde los que ſe aman,
comunican ſus conceptos. Y dixo bien: porque de
la boca nos ſeruimos para orar, y para comunicar lo que eſtà
eſcõdido en nueſtro pecho: y alli ſale el alma a librar, y
tratar ſus negocios mas q̃ a otro ninguno de los ſentidos,
B y organos del cuerpo. Pero que ſe reſpõde a la queſtion?
que los que ſe aman por todas las vias que pueden, procuran
comunicarſe, y vnirſe, y darſe el vno al otro: y como
no puedẽ las almas deſamparar ſus propios cuerpos, ni ſer
formas de los agenos (q̃ para eſſo no es poderoſo el amor)
auiẽdo de hazer eſta entrega, *Egrediũtur animæ ad locum
ſuæ cõmunicationis, ad os (videlicet) vbi medijs oſculis, ſe tangunt:
quod nõ parum delectationis, & voluptatis habet*. Y ſi
eſte es el fin de los q̃ vſan eſta ceremonia, ſanta en los ſantos,
y torpe en los torpes. Que otra coſa pretendera el alma,
q̃ dize a ſu Eſpoſo? [Oſculetur me oſculo oris ſui:] ſino
C trocarſe por el, lãçarſe toda en el, y trãsformarſe en el: de
manera, q̃ pueda dezir cõ el Apoſtol: *Viuo ego, iam nõ ego,
viuit verò in me Chriſtus*? Eſta trãsformacion, y permutacion
del alma por ſu amado, llamarõ los antiguos Teologos,
muerte de beſo (*hoc eſt*) dulce, y ſabroſa: porq̃ en aquel
contacto diuino, quãdo el caſtiſsimo Eſpoſo, *Caſtiſsimã oſculatur
Spõſam*, ella muere en ſi miſma, y el ſolo queda viuo
en ella, trocadas ya las vidas, y hecha donaciõ mutua dellas,
y de las demas coſas. O permuta ſoberana: o deſſeo juſtiſsimo
del alma. Di muchas vezes Eſpoſa bienauẽturada:
Beſeme de beſos de ſu boca, porq̃ ninguna coſa puedes
pedir al Eſpoſo d̃ mas guſto ſuyo, q̃ eſte oſculo ſanto por el

In oſculo quid amãtes intendunt.

Apuleius.

Philip.

En el oſculo pretende el alma trocarſe por ſu amado.

A

Geneſ. 1.

Origen. in Cant.

qual tu te traſpaſſas,y trãsformas en el,y el en ti: y en eſta transformacion el toma a ſu cuenta tus flaquezas,y te comunica la fortaleza de ſu Eſpiritu:como ſe dize en figura, que en la formacion de Eua,quitò para ella la coſtilla fuerte de Adan,y puſo en ſu lugar la carne flaca. Al fin lo que principalmente pide en eſta primera palabra,y peticiõ la Eſpoſa,es vnion:la qual pide ſer hecha mediante la inſpiraciõ ſuya: como dize Origenes entrãdo de por medio el Eſpiritu ſanto:q̃ ſegun ſan Bernardo, es el beſo de Dios:o por medio del amor fruytiuo,que tiene fuerça y virtud de vnir, y transformar el amante en la coſa amada, y de dos hazer vna ſola..

B

Amor extatico, ſerafico, y fruytiuo, que es..

C

Ezechiel.

Eſte llamã los Santos extatico,actual,fruytiuo,y ſerafico:porq̃ cõſiſte en la experiencia de la intima ſuauidad de Dios,la qual prouiene de la eſtrecha vniõ del alma cõ ſu objeto ſupremo, q̃ es el miſmo Dios. En eſte grado de amor,el anima vela,y eſtà atenta a Dios, abraçaſe con el,y gozale,de la manera q̃ en eſta vida les es concedido a los viadores. Al exercicio deſte ſanto, y perfeto amor pertenece todo eſte libro de los Cantares:en el qual debaxo de ſymbolos,tropos,y ſemejanças de diferentes criaturas, y debaxo de titulo de bodas del Eſpoſo, y Eſpoſa (eſto es) de Dios,y el Alma:q̃ ſe zelã el vno al otro,y ſe dan regaladiſsimos abraços,y oſculos,ſe declara la fuerça grãde q̃ tiene; y ſe vee muy claro con quanta razon ſe llama fruytiuo, y ſerafico. San Dionyſio dize,q̃ por el deſſeo grande cõ que ſe aman,y deſſeã Eſpoſo,y Eſpoſa,ſe llama fruytiuo:y porque es propio de los Serafines,q̃ ſuenan lo miſmo que ardiẽtes,o encẽdidos,ſe llama ſerafico. Y aunq̃ todos los Angeles,y eſpiritus bienauẽturados,arden, y ſon dichos por Ezechiel piedras encẽdidas,y caldeadas cõ fuego de caridad,eſto es propio,y eſpecial de los Serafines: y eſta fue la cauſa de aparecer Chriſto,como vno dellos, a nueſtro Padre S.Frãciſco en el mõte Aluerne:como dãdo a entẽder,q̃

aunque

A aunque pobre y deſpreciado en la tierra, pertenecia; y auia de tener ſu aſsiento en la Hierarchia, y orden ſupremo deſtos eſpiritus abraſados. Y para mas ſeguridad y certeza, de que eſto era anſi, quedò ſeñalado cõ las llagas del crucificado Ieſus: cuyo amor, mas que ſerafico, excedio al conocimiento de toda humana, o Angelica criatura: como dixo S. Pablo. Tambien quiſo el Señor (como notò ſan Buenauentura) que entẽdieſſe eſte ſu ſieruo Franciſco, q̃ no por martirio de carne, ſino por ardor de caridad, ſe auia de trãsformar en el: que al fin el alma ſe transforma en Dios, no por el conocimiẽto, aunque ſea grãde: ſino por el B amor, que ſolo es poderoſo para eſta obra. De aqui es, que el amor fruytiuo no ſe aſsiẽta en la ſenſualidad: ſino en el apice, o parte ſuprema del anima intelectual: y es el q̃ en eſtos Cãtares ſe llama oſculo: al qual, como en el principio dixe, ſe ſigue conjũcion, y vnion amoroſiſsima de deſpoſados. Digo, que el oſculo del Eſpoſo, que aqui pide la Eſpoſa, es vna impreſsion digniſsima de vna cierta ſuauidad y conſolacion intima, que ſe le comunica al anima por vn ilapſo muy ſecreto: el qual beſo pide ella confiadamente: porque para ello le da confiança el amor. Y concedeſele miſericordioſamente, para con mayor facilidad lleuar el trabajo, y moleſtias del preſente deſtierro, C y peregrinacion: [Oſculum] *autem intelligimus (inquit Theodoretus) non oris cum ore: ſed animæ piæ cum Diuino Verbo coniunctionem*. El amor fruytiuo (dize Gerſon) tiene quatro propriedades muy admirables, que declaran bien ſu excelencia. La primera, que inmediatamente mira a Dios, no ſolo como objeto, acerca del qual ſe ocupa: ſino como proprio, y inmediato fin vltimo, al qual ſe inclina, y es lleuada. La ſegunda, que todo el vſo licito de los ſentidos, y potencias, mueue a eſte fin, y todos los actos meritorios, con ſus abitos aſidos, y trauados, concurren al dicho amor fruytiuo: y todas

Epheſ. 4.

Propriedades del amor fruytiuo.

las potencias tienen aqui ſus relieues, y dizen cada vna, A *Fructus eius dulcis gutturi meo*. Lo tercero, que el amor fruytiuo es todo liberal, y gracioſo: porque aunque pueda poner los ojos en el premio, no atiende a eſſo de principal intento, ni de ſu vltima mocion. La quarta, que el amor fruytiuo, *Cæteris paribus*, es mas prouechoſo que el vſo de qualeſquiera virtudes. La razõ es, porque ſi el fruto del premio, que es el de que hablamos, no les viene a las otras virtudes ſino por la caridad: ſigueſe que es ella de mas prouecho que todas: eſpecialmente, que es mas pura, y mas conjunta con ſu vltimo fin.

Yo digo que es propriſsima del amor fruytiuo la vniõ: B y que el ſolo la haze: no qualquiera, ſino la que aqui pide el anima, debaxo deſte nombre de beſo, que es la mas eſtrecha que en eſta vida ſe puede hallar entre Dios, y ella. En el capitulo veynte de la ſegunda parte de los Triũfos del amor de Dios, tratè largamente, aunque con alguna eſcuridad, de quatro vniones que ſe hallã entre Dios, y ſus criaturas, ſegun quatro maneras de exiſtẽcias, que tiene en ellas (conuiene a ſaber) vnion natural, vnion aptitudinal, vnion habitual, y vnion actual. De las tres primeras (porque alli dixe mucho) no hablarè aqui palabra: pero ſi, de la quarta, que es la que pide y deſſea la Eſpoſa, y que propiamente pertenece al amor fruytiuo, de C que vamos hablando. Eſta vnion ſe llama actual, porque reſulta de la habitual, y formal: que por la gracia, *Gratum faciente*, ſale en ſus actos, y operaciones: la qual es mas perfeta en el acto ſegundo, que en el primero. Pero haſe de aduertir *Ex doctrina Theologorum*, que quando ſe dize ſer la gracia, y caridad mas perfeta en el acto ſegundo, que en el primero, no ſe ha de entender *De perfectione entitatiua, ſeu ſpecifica in genere rei; ſed in genere moris, quia melius eſt quoad bonitatem moralem, actu diligere Deum ſuper omnia, quàm habere habitum, ſeu eſſe*

Vnion actual, que coſa ſea.

in actu

A *in actu primo reſpectu talis dilectionis: cuius ſignum eſt, quod actui correſpondet meritum, & premium; quod non tribuitur niſi actibus, qui ſunt in noſtra poteſtate, cum ſubordinatione ad regulam, in quo conſiſtit eſſe morale. Habitibus autem, nec meremur, nec demeremur. Et quãuis gratia, & charitas habitualis ſit iuſtificatio, & formalis ſanctitas noſtra; atq; adeo iuſtitia Chriſtiana; tamen in actu ſecundo eſt illa bonitas moralis, quę conſiſtit in conformitate ad legem, ſiue naturalẽ, ſiue ſupernaturalem. Legatur ratio D. Thom. 1. 2: q. 71. art. 3. vbi generaliter probat, omnem actum in ratione bonitatis, & malitiæ excedere ſuum habitum, quæ eodem modo probat de* B *habitu charitatis, & gratiæ in ordine ad actus procedẽtes ex gratia & charitate, ſiue ſint eliciti, ſiue imperati. At verò in genere entis, ſeu in perfectione entitatiua, perfectior eſt habitus charitatis ſuo actu (quidquid ſit de habitibus acquiſitis in ordine ad ſuos) nam de his non eſt eadem ratio: cum tantum cõcurrant ad modum operationis (ſcilicet) vt promptè & delectabiliter fiat actus, & connaturali modo procedat à potẽtia. Habitus verò ſupernaturalis, pręterquam quod eſt à ſolo Deo per infuſionem, eſt cauſa ſui actus ſecundum ſubſtantiam eius, & entitatem: & non eſt cauſa vniuoca, cum non producat alium habitum ſimilẽ, ſed actum: à quo differt genere; neque* C *inſtrumentalis, aut tanquã ſemen, vt conſtat: ſed cauſa ęquiuoca: & ſic erit perfectior ſuo effectu. Item habitus ſupernaturalis non tribuit potentię poſſe melius, & facilius operari: ſed ſimpliciter poſſe: quare voluntas reſpectu ſupernaturalium, non ſolũ eſt in potentia ad actum ſecundum, ſed etiam ad primum.*

Dizeſe tambien eſta vnion experimental, porque conſiſte en la experiencia de la intima ſuauidad, conſolacion, regalo, y deleyte, que prouiene de la conjuncion del anima, cõ ſu objeto ſupremo, que es Dios, por el amor actual, intenſo, y feruiente. Porque como dizen los Filoſofos, deleyte no es otra coſa, que vnion entre ſi de coſas cõueniẽtes. Eſta vnion ſe dize gratuyta: lo vno por el medio, q̃ es el

amor gracioſo. Lo ſegundo, porq̃ para ella ni baſta la natu- A
raleza, ni alcãça, o llega la induſtria: ſino que por eſpecial
priuilegio le es cõcedido al anima por el Eſpiritu ſanto, quã-
do quiere, y como quiere. Eſta vniõ tiene diuerſos nõbres:
algunas vezes ſe llama Teologia miſtica, por ſer de pocos,
y eſſos muy eſpirituales, y extaticos. Otras vezes, *Sapien-
tia*, q̃ es don del Eſpiritu ſanto, en quãto es ſabroſa, ciencia
propia de los juſtos. *Vbi notãdum eſt ex ſentẽtia D. Tho. 1.2
q.68. & 2.2.q.45. & cõmuni Theologorum: quod ſapientia,
prout eſt donum, differt à ſcientia Theologica; nam hæc pro-
prio ſtudio & labore comparatur: ſapientia autem hæc nõ ali-
qua actione noſtra, quaſi ex nobis: ſed paſſione quadã, potius B
ab influentia Spiritus ſancti, propter ſpecialem puritatem
animi, & familiaritatem cum ipſo: per hanc enim certo, & in-
fallibiliter iudicant de rebus omnibus, prout conuenit ad ſa-
lutem ipſorum, ſecundum regulas diuinas: vt autem eſt gra-
tia gratis data, includit ſpecialem penetrationem, & attingen-
tiam myſteriorum fidei, ad ædificationem Eccleſiæ: & conue-
nit tantum Doctoribus: differt autem à dono intellectus, quia
hoc tantum verſatur circa principia fidei, ex ſpeciali motio-
ne Spiritus ſancti: ſapientia autem circa concluſiones, tam pra-
cticas, quàm ſpeculatiuas, ſecundum regulas ſuperiores.* La
qual difinio ſan Dionyſio, *Sapientia eſt vnio ſeu collectio gra-
tuita, & experimentalis cum Patre luminum Deo.* Llamaſe C
lo tercero oracion perfecta, que ſan Aguſtin dixo, que era
eleuacion de la mente en Dios por afecto pio, y humilde:
ſignificãdo, que la oracion para ſer perfecta, ha de ſubir ſo-
bre la mente, y ſobre el eſpiritu, en quanto mente, y eſpi-
ritu pertenecen al entendimiento, y fuerça cognitiua; de
que ſan Pablo hizo mencion eſcriuiendo a los de Corin-
to, *Orabo ſpiritu (inquit) orabo & mente.* Adonde toma eſpi-
ritu, por la oracion vocal: y mente, por la porcion ſuperior
del anima. Tambiẽ ſe llama transformacion, la qual ſe ha-
ze (ſegun dize ſan Buenauentura) quando el que ama, no

obra

Vnion actual tiene diuerſos nombres.

1. Cor. 14.

D. Bonau. opuſ. de tribus ternarĳs infamilians.

A obra conforme a ſu propria forma:ſino ſegun la de la coſa amada:participando las condiciones,y naturalezas della. Y llama aqui forma a la voluntad,que no la tienen propia los que de voluntad aman:y aſsi no obran como ſuyos:ſino como de aquellos,a quien entregaron ſu amor, y con el ſus voluntades. Y porque de la transformacion del anima en Dios,dixe muchas, y muy regaladas coſas en la ſegunda parte de los Triunfos, no tratarè en eſpecial aqui della:y aun porque ſe reduze,ſegun verdad,a la vnion,de que vamos hablando. Para cuyo remate, y cumplimiẽto, digo,que todo eſte mundo interior,y exterior, fue criado B para vnidad, para que todas las coſas tengan ſu perfecciõ en ella. Por lo qual dixo ſan Dionyſio: *Omnia vno participant*: Dionyſ. y ſu Teologia miſtica en la vniõ,que ſe haze ſobre la mente, la puſo y conſtituyò:y porque la mente conſiſte en las tres principales potencias (como dicho es) memoria intelectual,inteligẽcia, y volũtad:la mas alta perfecciõ, a que el hombre puede llegar en eſta vida,cõſiſte en vnirſe de manera a Dios: que toda ſu anima con ſus potencias y fuerças eſpirituales,recogidas en el, ſe haga vn eſpiritu con el:de ſuerte que ya ni ſe acuerde,ſino de Dios, ni entienda,ni ſienta ſino a Dios: y todos ſus afectos vnidos en C el gozo del amor, en ſola la fruycion del Criador deſcanſen. Supueſto pues,que la imagen de Dios, en el alma eſtà en las tres potencias ya dichas,inteligencia,memoria,y voluntad,en quanto eſtas no eſtuuieren del todo impreſſas,y juntas a Dios, en ninguna manera ſe puede llamar el alma deiforme: porque ſu forma della es Dios, en la qual ha de eſtar impreſſa, como lo que da la cera blanda recebido el ſello. Eſto nunca ſucede, ſino quando la inteligencia perfectamente es alumbrada conforme a ſu capacidad, para el conocimiento de Dios, que es la ſuma verdad: y la voluntad perfectamente aficionada, y enamorada, para amar la ſuma bondad: y la

A

Quando la oració es perfeta.

memoria plenariamente abſorbida, para mirar, retener, y gozar la ſuma felicidad: y porque en la conſecucion perfeta deſtas coſas, conſiſte la gloria de la bienauenturança, que ſe perfeciona en la patria, queda claro, que en la perfeta incoacion, o principiacion dellas, eſtarà la perfecion de los viadores. Y aunq̃ es anſi, que todo el conato y fuerça de las virtudes, parece que camina, y nos lleua a eſto: principalmente haze para ello el eſtudio continuo y perſeuerante de la oracion: y la perfeccion de la oracion es, quando el anima alcança aquello, a lo qual camina orando: y toda deſaſida de las coſas temporales, y inferiores, a ſolas las diuinas ſe vne: de manera, que ni puede, ni quiere ſentir mas que a Dios, adonde verdaderamente deſcanſa, y ſe deleyta, y tiene ſatisfacion, y hartura. Eſto pide quando dize: *Oſculetur me oſculo oris ſui.*

B

Rabi Moſes lib. Moreſc. 52.

Oſculum pro altiſsimo gradu apprehenſionis.

Deut. 24.

Num. 12.

C

Huius loci expoſitionem pulchram affert nobis Rabi Moſes, dicit enim: Sapientes Hebræorum, præſertim ſacros Authores, & Poetas (in quibus numerat Salomonẽ) oſculum appellare altiſſimum gradum apprehenſionis (id eſt) cognitionis, & amoris, ſeu fruitionis: ad quem peruenit interdum anima humana erga Deum: etiam in hac vita mortali: videlicet vehementer agnoſcendo, & amando Creatorem. Ad quem gradũ videtur perueniſſe Moyſes ille ſanctiſſimus, quando mortuus eſt. Quia non ſimpliciter dictum eſt, mortuum fuiſſe Moyſem: ſed mortuum fuiſſe ex ore Domini. Sic enim habes: mortuus eſt Moyſes ſeruus Domini in terra Moab, iubente Domino. Hebræi ſic ex ore Domini (vt ſupra diximus.) (q.d.) Quando Moyſes mortuus eſt, iam peruenerat ad altiſſimum quendã gradum diuinæ cognitionis, & amoris. En el qual ſentido parece auer dicho el oraculo diuino: *Ore ad os loquar ei, palam, & non per ænigmata, & figuras, &c. Quæ verba nõ ſolum referuntur ad intellectum, ſed etiam ad affectum, & amorem.* Y en eſte ſentido le parece a eſte Rabino, que dixo Salomon en perſona del anima perfeta, *Oſculetur me*

oſculo

A *oſculo oris ſui. Cupiens magis, ac magis illuminari, purgari, &*
perfici: (id eſt) magis, ac magis Deo ſimilis fieri, & quodammodo
deificari: donec tandem perueniat ad illam perfectam
cognitionem, & charitatem Creatoris, & ad illum gradum
altiſſimum diuinæ cognitionis, & amoris, ad quem peruenit
Moyſes, & alij antequam morerentur: vel ſaltem tempore
mortis. Y entonces la muerte no ſe deue, ni puede
llamar muerte, ſino euaſion de muerte, y como vn beſo
de Dios: *Nihil enim prohibet, quo minus huiuſmodi oſculum*
multiplicetur, frequentetur, & repetatur, in animabus
ſanctis, atque perfectis; quemadmodum & multiplicantur viſitationes,
B *& illuminationes, & conſolationes Dei. Teſte etiam*
ipſo Rege Dauid. Qui ſic ait: Secundum multitudinem dolorum Pſalm. 9.
meorum in corde meo, conſolationes tuæ lætificauerunt
animam meam. Sic & Paulus. Veniam (inquit) ad viſiones, 2. Corinth.
& reuelationes. Scio hominem in Chriſto, &c. Sic & Aug. lib. Aug. lib. 9.
9 Conf. ß. cap. 20. & lib. 10. cap. 40. Aliquando (inquit) intro Confeſſ. ca.
mittis me in affectum multum, & inuſitatum introrſus, ad 20. & lib.
neſcio quam dulcedinem, &c. Lege. En otros muchos libros 10. cap. 40
trata deſtos regalos, y conſuelos eſpirituales, y diuinas luzes.
Quæ omnia commodè, & ſanè intelligenda ſunt, non de viſione,
& fruitione Dei beatifica: ſed potius de cognitione, &
dilectione quadam excellentiore: ſed tamen ænigmatica, &
C *obſcura, qualis eſt cognitio fidei, aut prophetica: qualis etiam*
fuit cognitio illa Moyſis. Pertinent enim hæc omnia, & referuntur
à B. Auguſt. & alijs ſimilibus, ad exprimendos diuinos
amores, & conſolationes, quibus etiam citra viſionem, ſeu
fruitionem Dei, in hac vita mortali ipſe, & ſui ſimiles Dei
amantes, interdum fruantur per interualla, & viciſſitudines
magis, vel minus. Cuiuſmodi amores, arbitrari debemus,
eſſe quaſi quædam Sponſi oſcula, & particulas quaſdam
illius beatitudinis, fœlicitatis, & gloriæ, quam expectamus in
patria cæleſti, & potimur, & experimur dumtaxat per interualla,
& rarò per modum tranſeuntis, ad momentum &

Los eſpecialiſsimos regalos, y viſitaciones de Dios, no ſe nos dan de aſſiento en eſta vida, ſino como de paſſo, y a hurtadillas.

punctum.

D. Bern.

A

punctum temporis. Por eſto dixo S. Bernardo: *Felix, ſed breuis hora eſt iubili Dei. Beatitudo enim hæc noſtra, ſeu perfectio viæ cũſtat magis deſiderio, & cupiditate diuini oſculi, vel etiam ſpe: quam re, & fruitione, & ſacietate.* Lo qual ſe echarà bien de ver, ſi cõſideramos atentamente las palabras de la Eſpoſa, que cõ anſia pide el beſo de ſu Eſpoſo. *Oſculetur me oſculo oris ſui.* Y eſta parece ſer aquella bienauenturança del Euãgelio. *Beati qui eſuriunt, & ſitiũt iuſtitiã.* Como ſi dixeſſemos, que la bienauẽturança nueſtra, en tanto que caminamos por eſte deſtierro, ſea eſta hambre, y ſed de Dios, y de las coſas diuinas. *Quod oſtendit Aug. lib. 22. de ciuitate Dei cap. 24. & ſerm. 5. de verbis Domini, & lib. 1. in Confeſſ. cap. 2. & cõmento in Pſal. 85. Sic dictũ exiſtimo. Qui edũt me, adhuc eſuriẽt, &c.* Al fin el hartarnos ſe queda para la otra vida pero en eſta, perfecciõ es andar con hãbre de Dios. Y ſiendo de ſu condicion cauſarla comido, y ſed beuido: argumento es de que ſe come como ſe deue, la hambre, y la ſed del. Y deſdichada el alma que le come, y le beue, y no hambrea por el. *Sed notandum* con ſan Bernardo, que para llegar a la boca de Dios, es neceſſario acudir primero a ſus pies. *Verba ſunt D. Paulini, in Epiſtola ad Seuerum, in illa verba, Luc. 7. Oſculabatur pedes eius, &c. Pedibus ergo Chriſti, oſcula caſta figamus, vt mereamur in caput ſurgere, etiam de proximo accedamus oris ipſius oſcula poſtulare. Quis mihi miſero os adureret, & linguam meam cæleſti purgaret carbone, vt vel calcaneũ Chriſti ſummo tenus ore contingere, & ſubdito capite, ſola ſãcta tergere, vt caput meum potius Chriſti pedibus, tergeretur: & dum pedes lauo diuinos. piarem caſtis labia immunda veſtigijs. Sed iam tranſeamus ad ſequentia (ad vbera videlicet Sponſi) de quibus in hunc modum loquitur Sponſa.*

Matth. 5.

Hambre, y ſed de Dios, es bienauenturãça de viadores.

B

Eccleſ. 24.

D. Paulin. in epiſt. ad Seuerum.

Luc. 7.

C

Los pies de Chriſto ſe han de beſar, antes que ſe pretenda otra coſa.

Quia meliora ſunt vbera tua vino, fragrantia vnguẽtis optimis.] *Naturalis eſt in his verbis comparatio, & non affectata, qualis decet puellam ſimplicem, & qualis etiam*

decet

A *decet Carmen Bucolicum. Vinum accipitur à grauioribus interpretibus pro qualibet re læta & ſuaui: vt ſit ſpecies pro genere. Per vbera autem intelligunt quidam ſinum, pectus, cor, vel etiam prudentiam, & ſapientiam Sponſi (hoc eſt) arcanos, profundos, & intimos ſenſus. Cor enim ſub pectore & mammillis latet, pectuſque quaſi ſedes eſt cordis, ſeu animæ, ac etiam prudentiæ, & ſapientiæ: & frequenter vnum pro altero vſurpatur.* Verdad es, que el nombre de pechos es mas amatorio, y mas apto para mouer los afectos, y para declarar la fuerça del amor diuino. *Sic Sponſa Sponſo blanditur. Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera* B *mea commorabitur: (id eſt) in corde, vel pectore, vel ſinu.* Eſte precioſo lugar eſcogio el dicipulo amado ſobrecena: y eſte tiene el Hijo eterno, acerca de ſu eterno Padre. *Sic enim habes Vnigenitus, qui eſt in ſinu Patris: (id eſt) in corde, vel pectore, vel vberibus, vel in ſecretiſſima, & potiſſima, & optima parte Dei Patris. Nam vt rectè adnotauit Auguſt. in illa verba. Ex vtero ante luciferum genui te, ſinus & vterus pro ſecreta parte poſitus eſt. Quare, ſi hæc verba ad cæleſtem Sponſum referantur, mirificè videntur quadrare. Videtur enim Sponſa laudare ſinum, ſeu pectus, & cor Sponſi ſui, quod ſit diuinis ſenſibus fœcundum. Placet mihi, vt per vbera, intelligantur præſertim arcani ſermones, & intimi* C *ſenſus Chriſti: vel etiam, mirabiles amores, & conſolationes, quibus interdum, & quaſi per interualla animam hominis ipſe viſitat, & conſolatur. Verba ſunt eiuſdem per Iſaiam: Lætamini cum Hieruſalem omnes qui diligitis eam, vt ſugatis vbera conſolationis illius.* Y es elegante metafora eſta, tomada de las madres, que con los pechos acallan los niños, y los conſuelan quando los veen llorando, y triſtes. Algunos Griegos de los mas graues interpretan por los pechos, lo principal de nueſtra anima, en que conſiſte la imagen de Dios (conuiene a ſaber) la mente, o el coraçon: *Suffragatur huic expoſitioni locus Iſaii. 12.*

Vbera, quid ſignificent.

Cant. 1.

Ioan. 13. & 1.

Pſal. 119.

Iſai. 61.

Iſaii 12.

Vbii

Vbi de rebus Chriſti loquens, vbertatem doctrinæ Euange- A
licæ, & plenitudinem gratiæ, quæ futura erat tempore Chri-
ſti, ſimili metaphora declarat, dicens: Haurietis aquas in
Eſai. 55. *gaudio de fontibus Saluatoris. Item cap. 55. Omnes ſitientes*
venite ad aquas (ſcilicet) doctrinæ Chriſti. El miſmo vſo deſ-
Ioã. 4. & 7 ta metafora. *Ioan. 4. Qui biberit ex hac aqua: & Ioan. 7.*
Si quis ſitit, veniat ad me, & bibat. De manera, que lo miſ-
mo quiſo ſignificar la Eſpoſa por nombre de pechos, que
Iſaias de fuentes. *Vbertatem & copiam, & largitatem do-*
ctrinæ Euangelicæ, & lętitiam, qua auditores Chriſti afficien-
di erant, audientes & videntes Sponſum in carne preſentem.
Ioan. 3. *Sic Ioann. 3. Amicus Sponſi gaudet, &c.* Es grande la ſa- B
tisfaccion que halla vn alma en la doctrina del Euãgelio.
Sponſi igitur cor, ſiue os, inſtar vberum iugiter manantium
lacte, & doctrinę, & gratię fuit: ac etiam inſtar fontium, qui
iugiter aquas ſalutares fundunt; quibus lauantur & alun-
Porq̃ tantas vezes ſe haze menciõ d vino en eſtos Cantares.
tur animæ. Eſta expoſicion es admirable y ninguna co-
mo ella. *Sed quare tam frequenter vini mentio fiat in hoc*
libro, dicemus alibi: y aqui. *Quia Amor Diuinus & cæle-*
ſtis commune habet cum vino, inebriare, & extaſim face-
re, & obliuionem inducere. Vide Dionyſium de Diuinis no-
minibus, capit. 4. part. 1. Origen. libro 4. homilia 1. Ambroſ.
Dion. de diuin. nomin. c. 4. p. 1. *in Pſalm. 118. ſuper illud: Bibite & inebriamini chariſſimi.* C
Cant. 5. S. Auguſtin. in Pſalm. 35. Lege etiam Marſil. Fiſci-
num epiſtol. ad Petrum lib. 11. Dionyſiam ebrietatem Theo-
logi veteres exceſſum mentis definierunt, à rebus quidem
mortalibus ſegregatæ, ſecreta vero Diuinitatis myſteria pe-
Ploti. enca. 4. l. 3. c. 23 *netrantis, &c. Plotinus Philoſoph. encade. 4. lib. 3. capit. 23.*
dicit. Quod animus probus fere ſit obliuioſus (ſupple) rerum
externarum: porque eſtà atento a las eternas. *Quo ſenſu*
Pſalm. 44. *dictum exiſtimo illud Pſalm. 44. Obliuiſcere populum tuum.*
Et Philippenſ. 3. Quæ retrò ſunt obliuiſcens, &c. Los He-
breos traſladan. *Meliores ſunt amores tui vino*: porque
la palabra (*Doth*) ſignifica amores, y pechos. Anſi traſ-
lado

A ladò Aquila aquel lugar de Ezechiel. *Tempus tuum, tempus amantium. Tempus vberum. Pagninus. Tempus amorum.* Los Setenta. *Tempus diuertentium*: porque hablando a lo humano, no ay coſa que aſsi diuierta, y aparte del camino de la innocencia a las donzellas, como el tiempo en q̃ ſe trata de caſarlas: o ellas tratan de aficionarſe, o de libiandades amatorias. Mejores ſon (dize la Eſpoſa) tus amores que el vino. Y harto es que ſepa vna donzella deſpoſada hazer comparacion entre el vino y los amores. Pero el amor (como dize Platon) es maeſtro de todos, y de todas las coſas. *Sed notandum*: B que el vino calienta el coraçon, y cauſa en el alegria, pero deſtempla la cabeça, y obſcurece la razon, y el juyzio, ſi es demaſiado: mas los amores del Diuino Eſpoſo, aunque ſacan de ſi al que ama, y le tienen como embriagado, en aquella embriaguez eſtà la fineza del juyzio: quanto mas embriagada el alma, tanto mas viua y entera. Y es riſa dezir, que en el rapto no ſe entiende nada: no ſe entiende de la manera que aca, que es *à poſteriori (id eſt)* por los efectos la cauſa, por las criaturas, al Criador dellas: pero entiendeſe por otro mas alto modo: *de quo Dionyſius ſæpe.* [Fragrantia vnguentis optimis.] No ſon de mal olor los amores que trata el alma con Dios, ni de olor C bueno, aſsi como quiera ſino de olor eſcogidiſsimo: mayor fragrancia dan de ſi, que los vnguentos boniſsimos, y precioſiſsimos. El amor carnal, quãto mas crece, mas mal olor da de ſi: de quatro dias no ay quiẽ lo ſufra. No ay coſa q̃ anſi enſuzie la fama, y el buen credito, como el amor deshoneſto, y ſegũ la carne. Pero los amores Diuinos ſon oloroſiſsimos, a nadie offenden, y a todos edificã: cauſan alegria en el alma, y ſaltã d̃ plazer y gozo los enamorados. Anſi dize la Eſpoſa en eſte capitulo: *Exultabimus & lætabimur in te, memores vberũ tuorũ ſuper vinũ.* Acordãdonos de vueſtros amores, mejores que el vino, dimos ſaltos de plazer, y nos alegramos:

Ezech. 18.

En que ſe parecẽ, y en que diffieren el amor de Dios, y el vino.

alegramos exterior, y interiormente. O amor deshoneſto, que tienes de congoxas. &c. A

Porque ſe le atribuyẽ a Dios, pechos.

Iſai 66. 12

Prou. 5. 19

Digo que los Hebreos conſtantemente por pechos, ponen amores: pero ſigamos la ſantiſsima Vulgata, y aueriguemos la razõ que tiene la Eſpoſa, de atribuyr al diuino Eſpoſo, lo q̃ verdaderamẽte no parece que le es propio, ni ſe le puede aplicar ſin ofenſa. Sino diganme los curioſos, quãdo ſe preciò algun hõbre de pechos? o a que fin ſe los auia de dar naturaleza? pues porq̃ los auemos de poner en Dios, que es eſpiritu puriſsimo? Lo que aqui ay de cõſideraciõ, y en nueſtro fauor es, q̃ el miſmo ſe precia dellos, y nos los ofrece por Eſaias, diziẽdo: *Ad vbera mea portabimini, &c.* B Y en los Prouerbios dize el Sabio: *Vbera illiꝰ inebriẽt te omni tempore.* Y en eſte Epitalamio ſe haze mẽcion de pechos del Eſpoſo diuerſas vezes. Y al fin la Eſcritura, q̃ le da cabeça, cabellos, ojos, orejas, parpados, narizes, boca, roſtro, lẽgua, manos, pies, y los demas miẽbros, y partes, que pertenecẽ a la integridad del hõbre, le da tãbien pechos, como a las mugeres: lo qual todo (como nota Eucherio, y los demas Doctores ſantos) ſe ha de entẽder, no como ſuena a la letra: ſino en ſentido miſtico, y eſpiritual.

Eucher. formul. ſpiritualium. c. 1.

Vbicunq; enim (dize eſte ſanto) *ſacra Scriptura ſparſim per diuinos libros ponit in Deo motus animæ, non carnaliter iuxta hyſtoriam,* C *à recte intelligentibus ſcienda hæc ſunt, ſicut à Iudæis, & pleriſque hæreticis, carnaliter ſapientibus, qui Deum corporeum, atque localem arbitrantur: ſed ſpiritualia omnia de eo intelligẽda, & cõfitenda ſunt. Si quis ergo Deo humana mẽbra, ſeu motus animæ more humano, ineſſe credit, proculdubiò idola fabricat in corde ſuo.* Idolatra es, el que en Dios pone miembros corporales, ſi corporalmente los conſidera, y cree: luego eſpirituales ſon en Dios los pechos, y eſpiritualmente ſe han de entẽder.

Clem. Alexand. Pedag. l. 1. c. 6

Meliora ſunt vbera tua vino. D. Clemens Alexandr. Pedagog. lib. 1. cap. 6. ſe canſa mucho en prouar, que los nombres que la ſagrada Eſcritura

da a

Digitized by

A da a los juſtos, de diminucion y de edad infantil (porque muchiſsimas vezes los llama, niños, pequeñuelos, infantes, corderos, bezerrillos, palominos, &c.) no ſignifican imperfeccion, ni en el conocimiento, ni en el amor, y ſeruicio de Dios: ſino ternura, caricia, y paternal cuydado de parte de Dios: y de parte dellos, ſugecion y dependencia grande. Y lo que colijo yo de vn largo diſcurſo, que eſte Santo haze, es, que ſi todos ſomos pequeñuelos de Dios y como tales colgados de ſu prouidencia, y Paternal cuydado, que viene muy a pelo dezir que tenga pechos para ſuſtentarnos en eſta edad tierna: en la qual quiere que

Nombres infantiles y de diminucion ſignificã ternura y cuidado en Dios para con noſotros.

B perſeueremos, y que ſiendo viejos, nos reduzgamos a ella. *Niſi enim conuerſi fueritis, & efficiamini ſicut paruuli, &c.* Mat. 18. Y a los Apoſtoles, que apartauan a los niños del, les dixo vn dia: *Sinite paruulos venire ad me* Mat 22. (*quaſi dicat*) ſi yo ſoy madre, porque aueys de eſtoruar a los niños, que me ſigan? Prueua eſte Dotor ſanto con admirables razones, como el Diuino verbo es nueſtro padre, y nueſtra madre: el que nos ſuſtenta, el que nos cria, y llega a la edad perfecta: no por cierto con otro manjar, ni con otra beuida, que con ſu carne, y ſangre. *Comedite carnem meam, & bibite ſanguinem meum.* Ioan. 6. Lo qual no es otra coſa, que dar a ſus niños los pechos: porque la leche ſangre es en la ſubſtãcia, aunque

C los accidentes ſon otros: como los cabellos ſon los miſmos en el viejo cano, que en el miſmo mancebo y rubio. De manera que recibe la ſangre mutacion, no en la ſuſtancia, ſino en la calidad: y ninguna coſa ay que mejor nutra, ni mas dulce, ni mas blanca que ella. Por lo qual es muy ſemejante al manjar eſpiritual, con que el diuino Verbo ſuſtenta a ſus pequeñuelos: dulce, por la gracia: nutritiuo, porque es vida. (*Qui manducat hunc panem, viuet in æternum.*) Ioan. 6. albo, por la pureza, que al fin tiene la flor, y la gordura de la harina, que es la Diuinidad: como dize Caſsiano y Ambroſio, ſobre aquellas palabras. *Et adipe frumenti ſatiat te.*

Como alimenta Dios las almas tã regaladamẽte.

Caſsianus.
Ambroſius.
Pſa. 147.

A Los Antiguos llamaron a la leche, como ſi fuera coſa de admiracion, Mannà: porque parece embiado en aquella *Exod.16.* forma de beuida facil, y de tanto ſuſtento, deſde el Cielo, *Deut.8.* del Padre comun de todos, que es Dios: que ni a los *Pſal.146.* coruezuelos deſamparados de los ſuyos, falta con ſu prouidencia. Digo que dize muy bien la Eſpoſa, que tiene ſu Eſpoſo pechos: porque tiene hijos que criar a ellos: no como las ſeñoras de nueſtros tiempos, que ſe contentan con parirlos, y quieren que los crien amas, haziendo borde y baſtardo lo que es legitimo. Diuinamente dixo ſan Iuan Chry- *Chryſo. homil. de ſacramento.* ſoſtomo en nombre de Chriſto: Muchas vezes las madres dan a criar ſus hijos, mas no yo de eſta manera: por- B que los crio y ſuſtento con mi carne y ſangre: porque quiero que ſean generoſos en reſpecto del manjar y beuida: y que tengan penſamientos honrados, y eſperanças buenas de lo por venir: porque ſi aora de preſente me entrego a mi miſmo a ellos, quanto mejor lo hare en lo *Clemẽs Alexan. loco citato.* futuro? Y ſan Clemente Alexandrino dize aſi: El Señor Ieſus, fruto bendito de la Virgen, no tomò pechos de muger para ſuſtentar como muger ſus pequeñuelos: ſino q̃ como primero, aſi como amoroſo y benigno Padre, hu- Nota. uieſſe llouido al Diuino verbo, en las entrañas de la Virgẽ, fue hecho eſpiritual alimento de los hombres cõcertados C y buenos. O myſterioſo milagro! vno es ciertamente el Padre de todos: vno el Verbo: y vno el Eſpiritu ſanto: vn Dios en todo lugar: vna es la madre Virgen, de todos, la qual yo digo q̃ es la Igleſia: eſta ſolamente no tuuo leche, porque ſola ella no fue muger: pero es madre, y es virgen juntamente, entera ſin duda, y no violada: al fin, como Virgen, pero amante como madre, y que llama y junta ſus infantes, y los cria con ſanta leche (conuiene a ſaber) con la *Paul.* palabra infantil del diuino Verbo ſu Eſpoſo. *De quo Paul. Lac potũ vobis dedi, non eſcam.* Pero porque no tuuo leche? porq̃ eſte infante hermoſo, y apueſto (*ideſt*) ſacramentado,

era

A era leche, que nutre ſu nueua familia con ſu palabra, auiendolos parido con trabajo immenſo, faxado como a niños, y lauado con ſu ſangre. O parto ſanto! o ſantas faxas! el Verbo es todas las coſas al infante, es Padre, es Madre, es Hayo, y es Suſtentador. Haſta aqui Alexandrino. Remato eſta materia con dezir: que por el miſmo caſo, que vna muger es madre, ha de tener pechos, y leche: porque naturaleza luego deſpues del parto, embia leche a los pechos, caſi diziendo a las madres: que lleguen a ſi lo que parieron, y que no fien de otro ſu criança. Luego mucho mejor ſe ha de preſumir eſto de Chriſto, pues tiene B tantos hijos que mantener, a los quales promete, que darà de mamar: no pechos, como quiera: ſino de Reyes, como lo dixo Iſaias. *Mammilla Regum lactaberis.* Pero que pechos ſeran eſtos en el Eſpoſo? S. Bernardo dize, que ſon las dos naturalezas en Chriſto, Diuina, y humana. S. Gregorio ſobre Iob. c. 39. y Orgelitano Obiſpo, dizen: que ſon los Apoſtoles, y predicadores del Euangelio: porq̃ con la leche de ſu dotrina, ſalida de las entrañas de Chriſto, nos ſuſtentã. El miſmo S. Gregorio en la vida eſpiritual dize: que los dos pechos del Eſpoſo, ſon los dos amores de Dios, y del proximo: porque el alma que deſtos dos pechos haze ſu eſtomago, no puede dexar de andar bien mantenida y C ſuſtentada, y tẽdra en poco todo quanto ay en el mũdo de guſto, y regalo. La gloſſa ordinaria llama pechos en Chriſto, a ſus dotrinas, y leyes. q̃ ſon como leche, mantenimiento de niños, leyes ſalidas del coraçon, y entrañas de Dios. Otros dizen, q̃ ſignifican la ſuficiencia de Xp̃o, porq̃ como la ſuya tienẽ los niños en ſolos los pechos de ſus madres, q̃ al fin aquella es ſu comida y ſu beuida, &c. Otros dizen: q̃ por los pechos quiſo ſignificar la Eſpoſa la beneuolẽcia del Eſpoſo acerca della, ſu cuydado, ſu amor, y largueza en hazelle bien, y mercedes. Nicolao de Lyra dize: que por los pechos ſe entiende la plenitud de la miſericordia de Dios,

Pechos en el Eſpoſo que?

Iſai. 66.

Bernar.

Orgelit.

Gregor.

Lyran.

Miſericordia ſ Dios como ſe derrama ſobre las almas.

Ephren.

Pſal. 74.

Eccleſ. 24.

que ſobre todas las coſas del mundo es dulce al alma: y a A mi parecer eſte es entre todos el mas elegante ſentido: porque ninguna coſa ſe podia hallar, que mas al proprio declaraſſe la bondad de Dios, y ſu miſericordia, que dezir la Eſpoſa. [Meliora ſunt vbera tua vino, fragrantia vnguẽtis optimis.] De mejor calidad es mi Eſpoſo, que el vino, y que los precioſos vnguentos. Para hazer el vino, es meneſter lleuar al lagar las vuas, piſarlas, acocearlas, y cargarles la piedra: Para que las paſtillas, y pebetes, y otros vnguentos aromaticos den olor de ſi: es neceſſario quemarlos, o manoſearlos: mas los pechos de Dios para comunicarſe abundantiſsimamente a los hombres, no tienen B neceſsidad de que los expriman, y aprieten, como la vua en el lagar: porque de ſu naturaleza tienen derramarſe, y comunicarſe: y a vezes con tanto impetu, que no ay vaſo, ni capacidad en el alma, para recebir ſus crecientes. Aſsi dezia ſan Ephren: Deteneos Señor, que no puedo ſufrir vueſtras miſericordias. No ſon pechos ſecos, como los que ſe le prometen a Ephrain. *Vbera arentia, &c.* ſino llenos, y que traſuierten. En los caſtigos, que parece que proceden de la Ira, o Iuſticia de Dios, ay medida y taſſa. *Calix in manu Domini, vini meri plenus miſto.* Caliz en las manos de Dios, lleno de tragos de ira: *& inclinauit ex hoc in hoc.* Inclinalo (dizo Ambroſio,) pero no C le traſtorna: *Quia fæx eius non eſt exinanita.* Nunca ſe le llega al hondon, nunca ſe le vee el cabo: ſiempre va mezclada la Iuſticia con la miſericordia: los caſtigos taſſados, medidos, con tiento: pero las mercedes, y fauores, con impetu. La miſma Sabiduria encarnada dize de ſi. *Ego quaſi Libanus non inciſus vaporaui habitationem meam.* Yo como Libano no hendido perfumè, y di olor ſuauiſsimo en mi Igleſia, (*quaſi dicat*) no con violencia, como los Libanos de ruyn caſta, (que es meneſter hendellos, y deſcortezallos para que diſtilen ſu goma, y reſi-

Digitized by Google

A y reſina:ſino como el legitimo y generoſo Libano, que de
ſuyo diſtila) me comunico a los hombres, y les hago mercedes.
El Apoſtol S. Pablo en la primera carta de los Corintos, 1.Cor.10.
haziendo mencion de aquel famoſo milagro de la
piedra, q̄ herida por Moyſes cō ſu bara, dio abūdantiſsimas
aguas en el deſierto, para que los hijos de Iſrael beuieſſen
y mataſſen ſu ſed: dize anſi. *Bibebant autem de ſpirituali,
conſequente eos petra: Petra autem erat Chriſtus.* Tres coſas
dize. La primera, que era piedra la que hirio Moyſes. La
ſegūda, que dio agua, para que beuieſſen los Iſraelitas. La
tercera, que yua empos dellos: y lo que hecha el ſello a eſta
doctrina es, que eſta piedra era Chriſto: y de ella beuian eſpiritualmente.
B Coſa admirable (y aduiertelo la gloſſa y S. Gloſ & D.
Tomas) que las aguas de aquella pidra ſeguian a los hijos Thomas in
de Iſrael por donde quiera que yuan. Y confirma eſte parecer Paul.
la translacion de Sanctes Pagn. que dize: *ſequēte eos
petra*. Gran marauilla, y donde pierde pie la naturaleza:
que la piedra ſeca, dè aguas: pero mayor ſin comparaciō, q̄
eſſas aguas ſalgan tan corrientes, y ſean tan liberales, que
ſigan los paſſos de los hijos de Iſrael, por tantos cerros valles,
quebradas, y caminos trabajoſos. *Aliqui affirmāt*, que
era la piedra la que ſe yua tras dellos por los ayres. *Sequēte
eos petra*. Y aun parece eſto mas conforme a la letra, y al
miſterio. Lo ordinario en los que edifican ciudades es, buſcar
C aguas, y edificar jūto a ellas: pero quādo ſe vio yrſe los
rios en buſca de los hombres? O Señor, que eſtas ſon obras
de vueſtras manos, que para quitar todo eſpanto baſta.
Lo que me le pone a mi, y lo que me embaraça es, que
diga vueſtro Apoſtol, que vos erades la piedra, de donde
ſalen eſtas aguas. *Petra autem erat Chriſtus*. Ella es
dura, vos ſoys blando: ella ſeca, vos liberal. Piedra os Pſal.21.
llama vueſtro Profeta, y piedra reprobada de los que
edificaban el templo: pero aunque piedra, y ſeca, y herida
con la vara de la Cruz, os derramaſtes, como agua.

Ioan.4. Piedra ſeca, quando ſobre el brocal del pozo de Iacob os A
aſſentaſtes, ſeco de ſed: pero no ſin agua para la Samaritana,
que la combidays y rogays con ella. Verdaderamente
ſoys piedra, y ſoys aguas: y aguas (como dixo vueſtro Profeta)
voluntarias: aguas (digo) llenas de voluntad, y de razon:
que vays por donde os lleua el amor grande de vueſtra
voluntad. Vos buſcays las ciudades para bañarlas, y os
vays empos de las almas para refreſcarlas, y lauarlas. Quereys
ver la gana, y la liberalidad de eſtas aguas? *Et regreſſus
Luc.4. eſt Ieſus (ait D. Luc. 4.) in virtute ſpiritus in Galilæam.* y
Ioan. 4. S. Iuan c.4. declara de donde ſalio. *Reliquit Iudæam.* Canſado
de que anſi le cerrauan las puertas para comunicarles
ſus miſericordias: y no ſufriendo ſu coraçon amantiſsimo B
aquella repreſa grande, que no corria por no auer naturales
que quiſieſſen ſus pechos, ſale como rebentando
a tierra de Gentiles, a buſcar a quien darlos. *In virtute ſpiritus*:
en la fuerça del eſpiritu *(id eſt)* con impetu, y lleuado
del amor. Es ordinario en las rezien paridas, que tienen
mucha leche, y ſus hijos aburren la teta, buſcar los agenos
para darſela. O mas que madre, que deſentrañãdoos por
los vueſtros ingratos, viſto que aburren vueſtros pechos,
ſalis fatigado, y gimiendo a buſcar quien los tome: porque
la mucha leche de vueſtra piedad detenida y repreſada
1.Reg. os da aflicciõ y pena. De vueſtro padre Dauid ſe dize, que C
era tan amigo de hazer bien, que andaua preguntando,
muerto ſu enemigo Saul. *Eſt ne aliquis de domo Saul, vt
faciam miſericordiam Domini cum eo?* Lo miſmo hazeys
vos, no con la taſſa y limitacion que vueſtro padre, ſino generalmente.
Ioan.7. *Si quis ſitit veniat ad me, & bibat.* Y eſto, a vozes,
como muger que la aquexa y fatiga la mucha leche:
Luego muy bien dize vueſtra Eſpoſa. *Meliora ſunt vbera
tua vino, &c.* Como ſi dixera, no ſon meneſter piedras de
lagar para ſacar de vos miſericordias: porque de vueſtra
naturaleza ſoys liberal, maniroto, y largo: ſoys bueno, y

como

Digitized by Google

A como bueno days todas las coſas, ſin recebir de nayde nada: que es lo que dixo en breues palabras aquel celeberrimo Filoſofo Triſmegiſtro en el Dialogo ſegundo. *Bonus enim porrigit vniuerſa, nec accipit quicquam. Deus exhibet omnia, capit nihil: igitur Deus bonum, ac bonum Deus.*

Triſmegiſt. Dialog. 2.

Notandum prӕterea: que en eſtas palabras [Meliora ſunt vbera tua vino] como lo aduirtio vn Doctor, ay comparacion, y forçoſamente ha de auer alguna conueniencia entre eſtas coſas: pechos, vino, y vnguentos: porque adonde no ay ſimilitud, no puede auer eſta comparacion. Luego en los pechos del Eſpoſo, leche, vino, olor, y vnguentos
B
ſe hallan, o alguna coſa que equiuale al vino, a la leche, y a los vnguentos. Ay dulçura de leche, feruor de vino, olor de peuetes, y vncion de alegria. La leche recrea, y ſuſtenta, el vino inflama, el olor deſpierta, y la vncion nos conſagra. La leche es luz, y pertenece al entendimiẽto, el vino hierue, y es proprio del afecto, el olor es como primicias de la gloria, y haze al deſſeo: la vncion es gozo del Eſpiritu, y ſazona la voluntad, y las demas potẽcias del alma. Digo que el regalo de los pechos de Dios es de manera, que ninguno lo ſabe ſino el que lo guſta: ni ay vocablos que baſtẽ a dezir lo que ello es en ſi. Por eſto la diuina Eſcritura, quando nos quiere hazer alguna como re-
C
preſentacion deſtos regalos, y deleytes: como no ay coſa, que del todo lo declare, toma muchas, para que cada qual diga ſu poco: y a la verdad todas dizen poco. Aſsi es que algunas vezes los llama mannà, que tenia todo buen ſabor: era manjar del deſſeo: porque ſabia a lo que el que le comia deſſeaua, y encerraua en ſi todos los ſabores: y llamale mãnà eſcondido, porque eſtà ſecreto en el alma, y ſolo ſabe lo que es, el que le guſta. Otras vezes le llama apoſento de vino: otras el meſmo vino: y aqui mejor que el vino; y lo que dize mayor ternura, pechos: y no ſon los pechos de la madre tan dulces, ni tan ſabroſos al niño, co-

En los pechos dl Eſpoſo ſe hallan vino, leche, y fragrãcia de vnguẽtos.

Regalos d Dios que tales.

Sap. 8.

mo los deleytes de Dios ſon deleytables a aquel que los A guſta. No ſon deleytes que dañan la vida, o debilitan las fuerças: ſino que alimentan el eſpiritu, y le hazen que crezca: y por cuyo medio, comunica Dios al alma la virtud de ſu ſangre, hecha leche (eſto es) por manera ſabroſa Pſalm. 22. y dulce. Otras vezes ſe llaman meſa, y banquete: para dar a entender ſu abaſtança, y la variedad de los guſtos, y la confiança, y el deſcanſo, y el regozijo, y la ſeguridad, y eſperanças ricas, que ponen en el alma. Otras vezes los nõbra ſueño Cant. 2. porque alli ſe repara el eſpiritu de quanto padece en la continua lucha, y contradicion de la carne, y los Apocal. demas enemigos. En el Apocal. ſe comparan a la guija, o B pedrezilla pequeña, y blãca: y en ella eſcrito vn nombre, que ſolo le lee el que le tiene. Porque como en los antiguos, en las cauſas criminales: quando el juez echaua vna piedra blanca en el cantaro, era dar vida al reo: Anſi quando Dios regala a los ſuyos, el miſmo deleyte que les comunica, es como vna piedra ſenſible de ſu amiſtad, y como vna ſentencia fauorable, que nos abſuelue de ſu ira. Algunas vezes ſe llaman eſtos deleytes embriaguez: otras Pſal. 118. deſmayos, y enagenamientos de ſi: porque ocupan toda el alma, y de manera la juntã con Dios, que desfallece en ſi, y falta a ſu cuerpo: y caſi no comunica con el ſu ſentido: y dize y haze coſas el hombre aſsi embriagado, que C a los que no tienen eſte diuino Eſpiritu, parecen fuera de toda razõ, como eſta: [Oſculetur me oſculo oris ſui. Quia meliora ſunt vbera tua vino, fragrãtia vnguẽtis optimis.] De manera que los regalos de Dios, en algo ſe parecen cõ los regalos de aca, y por eſſo ſe haze comparacion entre vnos y otros. Pero porque el exceſſo que aquellos hazen a eſtos, es infinito, compara la Eſpoſa los que tiene con ſu eſpoſo, y los antepone a los del mundo: que eſto ſignificò, diziendo: Mejores ſon que el vino. Por el qual entendieron los antiguos Hebreos todo genero de regalos.

A los y deleytes. El exemplo tenemos en el miſmo Salomõ: *Eccleſ. 1.*
que queriendo en ſu Ecleſiaſtes perſuadir a los hombres,
que la razon del ſumo bien no eſtaua en los guſtos de la
carne, ni en la ſabiduria humana, ni en el amor del ſiglo:
y que en adquirir y grangear eſtas coſas, ay mas de daño,
y perdida que de prouecho, y ganancia: trae muchas coſas
que ſuelen embarbaſcar a los hombres, y hazellos penſar,
que en ellas conſiſte la ſuma felicidad. Haze mencion
de grandes palacios que edificò, de jardines, y viñas,
que plantò, de curioſos eſtanques, que labrò, de muchos
criados, muſicos, y cantores, que tuuo, de mucho oro, plata,
B y piedras precioſas, que allegò, y al cabo de todo conſtantemente
afirma, que en nada, ni en todas eſtas coſas
juntas topò con la bienauenturança; antes dize: que todas
ſon vanas, y llenas de afliccion, y congoxa. Que ſacamos
de aqui? que todos eſtos regales, y delicias, de que
gozò Salomon, y en cuyo ſeguimiento andan tan anſioſos
los mortales, las cifrò en vna palabra, cuya naturaleza
andamos por alcançar, que es el vino *Cogitaui* (*inquit*) como *Eccleſ. 2.*
traslada San Geronimo: *protrahere in vinum carnem
meam.* Tratè conmigo de ſoltar la rienda a mis apetitos, y
de entregarme todo a los deleytes, y de llenar mi coraçõ
dellos haſta no mas. Yo creo cierto, que las mas vezes que
C en la ſagrada Eſcritura ſe condena el vino, no ſe condena
tanto el vſo deſte material: quanto el amor de las coſas
de la tierra, de que con tanta facilidad, y tan en daño de
ſus almas, ſe embriagan los hombres mundanos. Y eſta
era la borrachez laſtimoſa de los Babilonios, de que haze
mencion San Iuan en ſu Apocalypſi, adonde dize: que beuieron *Apoc. 17.*
del vino de la Ira de la fornicacion della todas las
gentes: y los Reyes de la tierra: y los mercaderes, de la
virtud, y fuerça de ſus riquezas, y de ſus delicias ſe hizieron
ricos. Que es tanto como ſi dixera: que de la ruyna
de Babilonia (que es el mundo) la cauſa es, auerſe dado.

Vino cõdenado, mas es por lo que ſignifica, que por ſi.

d by Googl

deſenfrenadamente a todo genero de deleytes de carne, A
entendidos por el vino. O deleytes del alma quã diferen-
tes ſoys de los del cuerpo.

Meliora ſunt vbera tua vino.] Alguna ſemejança digo
que tienen entre ſi eſtos y aquellos: la q̃ ay entre vn hom-
bre pintado, y vn hombre viuo: y la que entre la verdad, y
la ſombra. Y ſi auemos de dezir lo que ſentimos, no ſon
ellos ſemejantes, deſnudamente cõſiderados: antes no ay
coſa mas deſemejante: diſtan (como dizen) todo el Cielo.
Pero porque los que viuimos en carne, no podemos ati-
nar con el ſabor de la virtud, y guſtos del eſpiritu: ſino por
el ſabor y guſto de aquello, en que ſe ſaborea, y toma guſ- B
to la carne: muchas vezes haze el Eſpiritu ſanto eſtas cõ-
paraciones, en que coteja vno con otro: para que conſide-
rada la mejoria y ventaja, que hazen los bienes del alma
a los del cuerpo, dexemos eſtos, y abraçemos aquellos. Y
aſsi dezir la Eſpoſa: mejores ſon tu pechos que el vino: no
es dezir, que ſon de vn metal, ni q̃ los vnos ſon oro, y los
otros alquimia, ni dar por bueno el vino de la deſuergon-
çada ramera: ſino condenarlo por malo: porque, como vi-
mos del Apocalypſi, los que bebieron dello prouocaron
contra ſi la ira de Dios, y incurrieron en la eterna muer-
te. No es dezir que el vino es bueno, dezir que ſon los pe- C
chos del Eſpoſo mejores que el: ſino conocer el engaño
paſſado cõ el regalo preſente. Es hablar como todos, que
a todo lo que les deleyta, llaman bueno: y malo a lo que
los aflige. Aſsi llama el Euangelio bienes a los regalos, y
Luc. 6. riquezas del rico auariento. *Recepiſti bona in vita tua*: y
a los dolores, y trabajos de Lazaro, llamò males. *Et La-*
zarus ſimiliter mala. Al fin no es comparacion eſta entre
bueno y mejor, ſino diferencia entre malo, y bueno. Lo
vno condena la Eſpoſa, y aprueua lo otro: y noſotros aue-
mos de confeſſar con ella, que todos los deleytes, que nos
nacen deſtos bienes de aca, ſon menguados, y mezclados
de

Digitized by Google

Deleytes de aca menguados, y de ninguna ſuficiencia.

A de amargura:lo vno porque ſe fundan en mengua,neceſſidad
y triſteza,y porque los apetecemos y buſcamos como
a medios,y medicinas de alguna falta y miſeria,de que
deſſeamos ſalir: lo otro, porque no duran mas de quanto
ella dura: en ceſſando la hambre, no ay deleyte en la comida,
no ay mas deleyte en las coſas todas, de quanto dura
el mal, para cuyo remedio ſe ordenan: y aun para que
ſean deleytes,ſe ha de vſar dellos con taſſa y medida:porque
lo ſon haſta llegar a vn cierto pũto: y paſſando del,no
lo ſon. Otra coſa es en Dios, que aunque es el remedio de
nueſtras neceſsidades, para amarle nueſtra alma,no es neceſſario
que padezca mengua:porque por ſi merece todo
B el querer, y el amor dellas:y tanto con mas veras le ama,
quanto mas rica y abaſtada eſtà del. Y como el en ſi ni tiene
taſſa,ni fin: tampoco le tiene el deleyte, que nace del
en ella,quando conſigo le abraça:antes quanto mas crece,
es mas dulce,y ſoltando la rienda al deſſeo,para que ſe entregue
en el, en ninguna manera puede hartarſe,de ſuerte
que enfade; como la comida haze al harto: antes en la
mayor abundancia ay mayor apetito. De aqui viene llamar
la ſagrada Eſcritura a eſte bien,con nombres de auenida,
y de rio. *Pſa.* 35. *De torrente voluptatis tuæ potabis eos.*
Pſalm. Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei: porque ni
puede agotarſe,ni eſtà el deleytar en vn punto, de mane-
C ra que paſſado de alli,no deleyte. Es agua de rio,que ſiempre
corre,y nunca ſe agota beuida,y por mas que ſe beua,
ſiempre viene freſca. Mas ay en ello, que no es deleyte el
que ſe tiene con Dios, accidental, como el que nos viene
de las criaturas: ſino entrañado, y como eſſenciado en el
alma. Quando vos eſtays mas metido en la poſſeſsion de
algun biẽ corporal, quando le teneys mas preſente,y ſoys
hecho mas ſeñor del: toda aquella vnion,y eſtrecheza,es
vna coſa floxa, y deſatada,en cõparacion del lazo y eſtrechura,
que ay entre Dios,y el alma,que con deleyte le go

Pſal. 35.
Pſal. 45.

za

Como ſe comunica Dios al alma.

Pſal. 132.

Ecleſ.24.

za: porque nueſtros ſentidos, y todas las coſas que ſe juntan A
a ellos, no ſe tocan mas que en los accidentes de fuera
(que no veo ſino lo colorado: ni oygo ſino el retin del
ſonido: ni guſto ſino lo dulce, o agrio: ni percibo tocãdo, ſino
la blandura, o aſpereza) mas Dios abraçado con el
alma penetra por toda ella, y lançaſe por ſus mas apartados
ſecretos, haſta ayuntarſe con ſu intimo ſer: y es hecho,
como ſi fuera alma del Alma: y eſpiritu de ſu Eſpiritu.
Como aquel vnguento, de que haze mencion el Profeta,
que pueſto en la cabeça del Sacerdote, viene al cuello,
y ſe eſtiende a la barba: y deciẽde corriendo por todas
las veſtiduras haſta los pies. Por eſto ſe llamò Niebla el diuino B
Verbo. Eccleſiaſt. 24. *Et ſicut nebula texi omnem carnem*:
porque lo penetra, y cunde todo. Al fin los deleytes
del alma vnida a Dios, ſon de manera deleytes: que por
donde quiera que ſe miren, vencen a qualeſquiera otros
deleytes del cuerpo: porque ni ſe mezclan con neceſsidad,
ni ſe aguan con triſteza, ni ſe dan por partes, ni ſe corrompen
en vn punto, ni nacen de bienes pequeños, ni de
abraços tibios, o floxos, ni ſon deleytes toſcos, o que ſe
ſienten a la ligera: es vn bien diuino y ſoberano, gozo intimo,
alegria no contaminada, y regalo que llena toda el
alma: es leche que la recrea, es vino que la embriaga, es C
vnguẽto que la ſantifica, y cõſagra toda a Dios: es olor de
vida, y ſabor de alegria, que no ſe puede explicar: y ſi ſe
puede ſignificar algo de lo que ello es, es diziendo lo que
dize la Eſpoſa. Beſeme de beſos de ſu boca, que mejores
ſon ſus pechos, o ſus amores, que el vino: y porque no faltaſſe
nada en eſta tan opulenta y rica meſa, añade.

Pſal. 22.

En la meſa q̃ Dios pone a los amigos, nada falta.

Fragrantia unguentis optimis.] Anſi dezia Dauid hablando con Dios. *Paraſti in conſpectu meo menſam, aduerſus eos, qui tribulant me*. Puſiſte delante de mi vna meſa tan llena de regalos, y celeſtiales guſtos, que no queda lugar deſocupado en mi alma, para el deſcontento enemigo

Digitized by Google

A migo: ni para que me puedan añublar el coraçon los que pretenden atribularme: *Scriptum eſt enim: In voce exultationis, & confeſsionis ſonus epulantis*: y para ſignificar la riqueza deſta diuina meſa, añadiò. *Impinguaſti in oleò caput meum.* Embeuiſtes, ó empapaſtes mi cabeça en azeyte. *Et calix meus inebrians quam præclarus eſt.* Ni faltó la comida, ni la beuida, ni la vncion. Era vſo de la tierra vngir a los combidados: y de que no lo huuieſſe hecho el Fariſeo, combidando a Chriſto, formò el miſmo Chriſto quexa contra el. *Oleo (inquit) caput meum non vnxiſti.*

Pſal.41.

Luc.7.

[Fragrantia vnguentis optimis.] Bien dize, vnguentos B precioſos, y de buen olor. Lo primero, porque de los bienes de arriba, apenas tenemos mas que el olor: que el guſto dellos, como de verdad ſon, para allà ſe queda. Lo ſegundo, porque ſe entienda, que ſi ſolo el olor haze correr, y volar las almas en ſeguimiento del Eſpoſo: que guſto tendran, y como ſe abraſaràn en amores del, quando le vean, y le toquen, y deſcanſen en el! O confuſion de los hombres, que vna hormiga, atrayda del olor del açucar, eſcale vna caſa, y entre por mil agujeros, y reſquicios de puertas, haſta llegar al apoſento donde eſtà: y ſiendo la fragrancia del Eſpoſo tan grande, que corriendo tras del, muchos ſe han metido por picas, y entrado por fuegos, C y por la garganta de la miſma muerte: noſotros nos eſtemos tan lerdos, tan caydos, y tan inſenſibles! Siguefe en el texto.

Quanto puede el olor de Dios con las almas.

Oleum effuſum nomen tuum: Ideo Adoleſcentulæ dilexerunt te.] *Philo Epiſcopus Carpathius in ſuis commentarijs, per vnguentum effuſum, Chriſtum Ieſum intelligit, carne veſtitum, immenſamq; eius in nos miſericordiam, atq; pietatem declarat. Tunc (inquit) verè effuſum, cum ſeſe noſtra mortalitate contexuit, vt nos ſua immortalitate donaret. Tunc ſeſe totum nobis per viſcera ſuæ pietatis effudit, cum pro nobis mori ita crudeliſsimè, non recuſauit. Hoc eſt nomen*

Philo Epiſc. Carp.

Digitized by Google

Los Antiguos llamaron a la leche, como ſi fuera coſa de A admiracion, Mannà: porque parece embiado en aquella forma de beuida facil, y de tanto ſuſtento, deſde el Cielo, del Padre comun de todos, que es Dios: que ni a los coruezuelos deſamparados de los ſuyos, falta con ſu prouidencia. Digo que dize muy bien la Eſpoſa, que tiene ſu Eſpoſo pechos: porque tiene hijos que criar a ellos: no como las ſeñoras de nueſtros tiempos, que ſe contentan con parirlos, y quieren que los crien amas, haziendo borde y baſtardo lo que es legitimo. Diuinamente dixo ſan Iuan Chryſoſtomo en nombre de Chriſto: Muchas vezes las madres dan a criar ſus hijos, mas no yo de eſſa manera: porque B los crio y ſuſtento con mi carne y ſangre: porque quiero que ſean generoſos en reſpecto del manjar y beuida: y que tengan penſamientos honrados, y eſperanças buenas de lo por venir: porque ſi aora de preſente me entrego a mi miſmo a ellos, quanto mejor lo hare en lo futuro? Y ſan Clemente Alexandrino dize aſsi: El Señor Ieſus, fruto bendito de la Virgen, no tomò pechos de muger para ſuſtentar como muger ſus pequeñuelos: ſino q̃ como primero, aſsi como amoroſo y benigno Padre, huuieſſe llouido al Diuino verbo, en las entrañas de la Virgẽ, fue hecho eſpiritual alimento de los hombres cõcertados y buenos. C O myſterioſo milagro! vno es ciertamente el Padre de todos: vno el Verbo: y vno el Eſpiritu ſanto: vn Dios en todo lugar: vna es la madre Virgen, de todos, la qual yo digo q̃ es la Igleſia: eſta ſolamente no tuuo leche, porque ſola ella no fue muger: pero es madre, y es virgen juntamente, entera ſin duda, y no violada: al fin, como Virgen, pero amante como madre, y que llama y junta ſus infantes, y los cria con ſanta leche (conuiene a ſaber) con la palabra infantil del diuino Verbo ſu Eſpoſo. *De quo Paul. Lac potũ vobis dedi, non eſcam.* Pero porque no tuuo leche? porq̃ eſte infante hermoſo, y apueſto (*ideſt*) ſacramentado, era

Exod. 15.
Deut. 8.
Pſal. 146.

Chryſo. homil. de ſacramento.

Clemẽs Alexan. loco citato.

Nota.

Paul.

A era leche, que nutre ſu nueua familia con ſu palabra, auiendolos parido con trabajo immenſo, faxado como a niños, y lauado con ſu ſangre. O parto ſanto! o ſantas faxas! el Verbo es todas las coſas al infante, es Padre, es Madre, es Hayo, y es Suſtentador. Haſta aqui Alexandrino. Remato eſta materia con dezir: que por el miſmo caſo, que vna muger es madre, ha de tener pechos, y leche: porque naturaleza luego deſpues del parto, embia leche a los pechos, caſi diziendo a las madres: que lleguen a ſi lo que parieron, y que no fien de otro ſu criança. Luego mucho mejor ſe ha de preſumir eſto de Chriſto, pues tiene B tantos hijos que mantener, a los quales promete, que darà de mamar: no pechos, como quiera: ſino de Reyes, como lo dixo Iſaias. *Mammilla Regum lactaberis*. Pero que pechos ſeran eſtos en el Eſpoſo? S. Bernardo dize, que ſon las dos naturalezas en Chriſto, Diuina, y humana. S. Gregorio ſobre Iob. c. 39. y Orgelitano Obiſpo, dizen: que ſon los Apoſtoles, y predicadores del Euangelio: porq̃ con la leche de ſu dotrina, ſalida de las entrañas de Chriſto, nos ſuſtentã. El miſmo S. Gregorio en la vida eſpiritual dize: que los dos pechos del Eſpoſo, ſon los dos amores de Dios, y del proximo: porque el alma que deſtos dos pechos haze ſu eſtomago, no puede dexar de andar bien mantenida y C ſuſtentada, y tẽdra en poco todo quanto ay en el mũdo de guſto, y regalo. La gloſſa ordinaria llama pechos en Chriſto, a ſus dotrinas, y leyes. q̃ ſon como leche, mantenimiento de niños, leyes ſalidas del coraçon, y entrañas de Dios. Otros dizen, q̃ ſignifican la ſuficiencia de Xp̃o, porq̃ como la ſuya tienẽ los niños en ſolos los pechos de ſus madres, q̃ al fin aquella es ſu comida y ſu beuida, &c. Otros dizen: q̃ por los pechos quiſo ſignificar la Eſpoſa la beneuolẽcia del Eſpoſo acerca della, ſu cuydado, ſu amor, y largueza en hazelle bien, y mercedes. Nicolao de Lyra dize: que por los pechos ſe entiende la plenitud de la miſericodia de Dios,

Pechos en el Eſpoſo que?

Iſai. 66.

Bernar.

Orgelit.

Gregor.

Lyran.

que ſobre todas las coſas del mundo es dulce al alma: y a A mi parecer eſte es entre todos el mas elegante ſentido: porque ninguna coſa ſe podia hallar, que mas al proprio declaraſſe la bondad de Dios, y ſu miſericordia, que dezir la Eſpoſa. [Meliora ſunt vbera tua vino, fragrantia vnguē-

Miſericordia d Dios como ſe derrama ſobre las almas.

tis optimis.] De mejor calidad es mi Eſpoſo, que el vino, y que los precioſos vnguentos. Para hazer el vino, es meneſter lleuar al lagar las vuas, piſarlas, acocearlas, y cargarles la piedra: Para que las paſtillas, y pebetes, y otros vnguentos aromaticos den olor de ſi: es neceſſario quemarlos, o manoſearlos: mas los pechos de Dios para comunicarſe abundantiſsimamente a los hombres, no tienen B neceſsidad de que los expriman, y aprieten, como la vua en el lagar: porque de ſu naturaleza tienen derramarſe, y comunicarſe: y a vezes con tanto impetu, que no ay vaſo, ni capacidad en el alma, para recebir ſus crecientes.

Ephren.

Aſsi dezia ſan Ephren: Deteneos Señor, que no puedo ſufrir vueſtras miſericordias. No ſon pechos ſecos, como los que ſe le prometen a Ephrain. *Vbera arentia, &c.* ſino llenos, y que traſuierten. En los caſtigos, que parece que proceden de la Ira, o Iuſticia de Dios, ay medi-

Pſal. 74.

da y taſſa. *Calix in manu Domini, vini meri plenus miſto.* Caliz en las manos de Dios, lleno de tragos de ira: *& inclinauit ex hoc in hoc.* Inclinalo (dizo Ambroſio,) pero no C le traſtorna: *Quia fæx eius non eſt exinanita.* Nunca ſe le llega al hondon, nunca ſe le vee el cabo: ſiempre va mezclada la Iuſticia con la miſericordia: los caſtigos taſſados, medidos, con tiento: pero las mercedes, y fauores, con impetu. La miſma Sabiduria encarnada di-

Eccleſ. 24.

ze de ſi. *Ego quaſi Libanus non inciſus vaporaui habitationem meam.* Yo como Libano no hendido perfumè, y di olor ſuauiſsimo en mi Igleſia, (*quaſi dicat*) no con violencia, como los Libanos de ruyn caſta, (que es meneſter hendellos, y deſcortezallos para que diſtilen ſu goma,

y reſi-

A y reſina: ſino como el legitimo y generoſo Libano, que de ſuyo diſtila) me comunico a los hombres, y les hago mercedes. El Apoſtol S. Pablo en la primera carta de los Corintos, 1.Cor.10. haziendo mencion de aquel famoſo milagro de la piedra, q̃ herida por Moyſes cõ ſu bara, dio abũdantiſsimas aguas en el deſierto, para que los hijos de Iſrael beuieſſen y mataſſen ſu ſed: dize anſi. *Bibebant autem de ſpirituali, conſequente eos petra: Petra autem erat Chriſtus.* Tres coſas dize. La primera, que era piedra la que hirio Moyſes. La ſegũda, que dio agua, para que beuieſſen los Iſraelitas. La tercera, que yua empos dellos: y lo que hecha el ſello a eſta doctrina es, que eſta piedra era Chriſto: y de ella beuian B eſpiritualmente. Coſa admirable (y aduiertelo la gloſſa y S. Tomas) Gloſ & D. Thomas in Paul. que las aguas de aquella pidra ſeguian a los hijos de Iſrael por donde quiera que yuan. Y confirma eſte parecer la translacion de Sanctes Pagn. que dize: *ſequẽte eos petra*. Gran marauilla, y donde pierde pie la naturaleza: que la piedra ſeca, dè aguas: pero mayor ſin comparaciõ, q̃ eſſas aguas ſalgan tan corrientes, y ſean tan liberales, que ſigan los paſſos de los hijos de Iſrael, por tantos cerros valles, quebradas, y caminos trabajoſos. [*Aliqui affirmãt*, que era la piedra la que ſe yua tras dellos por los ayres. *Sequẽte eos petra*. Y aun parece eſto mas conforme a la letra, y al miſterio. Lo ordinario en los que edifican ciudades es, C buſcar aguas, y edificar jũto a ellas: pero quãdo ſe vio yrſe los rios en buſca de los hombres? O Señor, que eſtas ſon obras de vueſtras manos, que para quitar todo eſpanto baſta. Lo que me le pone a mi, y lo que me embaraça es, que diga vueſtro Apoſtol, que vos erades la piedra, de donde ſalen eſtas aguas. *Petra autem erat Chriſtus*. Ella es dura, vos ſoys blando: ella ſeca, vos liberal. Piedra os Pſal.21. llama vueſtro Profeta, y piedra reprobada de los que edificaban el templo: pero aunque piedra, y ſeca, y herida con la vara de la Cruz, os derramaſtes, como agua.

Digitized by Google

Ioan.4. Piedra ſeca, quando ſobre el brocal del pozo de Iacob os A
aſſentaſtes,ſeco de ſed:pero no ſin agua para la Samaritana,
que la combidays y rogays con ella. Verdaderamente
ſoys piedra,y ſoys aguas:y aguas(como dixo vueſtro Profeta)
voluntarias: aguas (digo) llenas de voluntad, y de razon:
que vays por donde os lleua el amor grande de vueſtra
voluntad. Vos buſcays las ciudades para bañarlas, y os
vays empos de las almas para refreſcarlas,y lauarlas. Quereys
ver la gana, y la liberalidad de eſtas aguas? *Et regreſſus*
Luc.4. *eſt Ieſus (ait D. Luc.4.) in virtute ſpiritus in Galilæam.* y
Ioan. 4. S. Iuan c.4. declara de donde ſalio. *Reliquit Iudæam.* Canſado
de que anſi le cerrauan las puertas para comunicarles
ſus miſericordias:y no ſufriendo ſu coraçon amantiſsimo B
aquella repreſa grande, que no corria por no auer naturales
que quiſieſſen ſus pechos, ſale como rebentando
a tierra de Gentiles,a buſcar a quien darlos. *In virtute ſpiritus*:
en la fuerça del eſpiritu *(id eſt)* con impetu,y lleuado
del amor. Es ordinario en las rezien paridas, que tienen
mucha leche,y ſus hijos aburren la teta,buſcar los agenos
para darſela. O mas que madre, que deſentrañādoos por
los vueſtros ingratos, viſto que aburren vueſtros pechos,
ſalis fatigado,y gimiendo a buſcar quien los tome:porque
la mucha leche de vueſtra piedad detenida y repreſada
1.Reg. os da aflicciō y pena. De vueſtro padre Dauid ſe dize,que C
era tan amigo de hazer bien, que andaua preguntando,
muerto ſu enemigo Saul. *Eſt ne aliquis de domo Saul, vt
faciam miſericordiam Domini cum eo?* Lo miſmo hazeys
vos,no con la taſſa y limitacion que vueſtro padre,ſino generalmente.
Ioan.7. *Si quis ſitit veniat ad me,& bibat.* Y eſto,a vozes,
como muger que la aquexa y fatiga la mucha leche:
Luego muy bien dize vueſtra Eſpoſa. *Meliora ſunt vbera
tua vino,&c.* Como ſi dixera,no ſon meneſter piedras de
lagar para ſacar de vos miſericordias: porque de vueſtra
naturaleza ſoys liberal, maniroto, y largo: ſoys bueno, y
como

A como bueno days todas las coſas,ſin recebir de nayde nada:
que es lo que dixo en breues palabras aquel celeberrimo
Filoſofo Triſmegiſtro en el Dialogo ſegundo. *Bonus
enim porrigit vniuerſa, nec accipit quicquam. Deus exhibet
omnia, capit nihil: igitur Deus bonum, ac bonum Deus.*

Triſmegiſt.
Dialog. 2.

Notandum præterea: que en eſtas palabras [Meliora
ſunt vbera tua vino] como lo aduirtio vn Doctor,ay comparacion,
y forçoſamente ha de auer alguna conueniencia
entre eſtas coſas:pechos,vino,y vnguentos: porque adonde
no ay ſimilitud, no puede auer eſta comparacion.
Luego en los pechos del Eſpoſo, leche, vino, olor, y vnguentos
B ſe hallan,o alguna coſa que equiuale al vino, a la
leche,y a los vnguentos. Ay dulçura de leche,feruor de vino,
olor de peuetes, y vncion de alegria. La leche recrea,
y ſuſtenta, el vino inflama,el olor deſpierta, y la vncion
nos conſagra.La leche es luz, y pertenece al entendimiẽto,
el vino hierue, y es proprio del afecto, el olor es como
primicias de la gloria, y haze al deſſeo: la vncion es gozo
del Eſpiritu,y ſazona la voluntad,y las demas potẽcias del
alma.Digo que el regalo de los pechos de Dios es de manera,
que ninguno lo ſabe ſino el que lo guſta: ni ay vocablos
que baſtẽ a dezir lo que ello es en ſi. Por eſto la diuina
Eſcritura, quando nos quiere hazer alguna como re-
C preſentacion deſtos regalos, y deleytes: como no ay coſa,
que del todo lo declare,toma muchas,para que cada qual
diga ſu poco: y a la verdad todas dizen poco. Aſsi es que
algunas vezes los llama mannà, que tenia todo buen
ſabor: era manjar del deſſeo: porque ſabia a lo que el que
le comia deſſeaua, y encerraua en ſi todos los ſabores: y
llamale mãnà eſcondido, porque eſtà ſecreto en el alma,
y ſolo ſabe lo que es, el que le guſta. Otras vezes le llama
apoſento de vino: otras el meſmo vino: y aqui mejor que
el vino; y lo que dize mayor ternura,pechos: y no ſon los
pechos de la madre tan dulces, ni tan ſabroſos al niño, co-

En los pechos dl Eſpoſo ſe hallan vino, leche, y fragrãcia de vnguẽtos.

Regalos dẽ Dios que tales.

Sap. 8.

mo los deleytes de Dios ſon deleytables a aquel que los A
guſta. No ſon deleytes que dañan la vida, o debilitan las
fuerças: ſino que alimentan el eſpiritu, y le hazen que
crezca: y por cuyo medio, comunica Dios al alma la vir-
tud de ſu ſangre, hecha leche (eſto es) por manera ſabroſa
Pſalm. 22. y dulce. Otras vezes ſe llaman meſa, y banquete: para dar
a entender ſu abaſtança, y la variedad de los guſtos, y la
confiança, y el deſcanſo, y el regozijo, y la ſeguridad, y eſ-
peranças ricas, que ponen en el alma. Otras vezes los nõ-
Cant. 2. bra ſueño porque alli ſe repara el eſpiritu de quanto pade-
ce en la continua lucha, y contradicion de la carne, y los
Apocal. demas enemigos. En el Apocal. ſe comparan a la guija, o B
pedrezilla pequeña, y blãca: y en ella eſcrito vn nombre,
que ſolo le lee el que le tiene. Porque como en los anti-
guos, en las cauſas criminales: quando el juez echaua vna
piedra blanca en el cantaro, era dar vida al reo: Anſi quan
do Dios regala a los ſuyos, el miſmo deleyte que les co-
munica, es como vna piedra ſenſible de ſu amiſtad, y co-
mo vna ſentencia fauorable, que nos abſuelue de ſu ira.
Algunas vezes ſe llaman eſtos deleytes embriaguez: otras
Pſal. 118. deſmayos, y enagenamientos de ſi: porque ocupan toda
el alma, y de manera la juntã con Dios, que desfallece en
ſi, y falta a ſu cuerpo: y caſi no comunica con el ſu ſen-
tido: y dize y haze coſas el hombre aſsi embriagado, que C
a los que no tienen eſte diuino Eſpiritu, parecen fuera de
toda razõ, como eſta: [Oſculetur me oſculo oris ſui. Quia
meliora ſunt vbera tua vino, fragrãtia vnguẽtis optimis.]
De manera que los regalos de Dios, en algo ſe parecen cõ
los regalos de aca, y por eſſo ſe haze comparacion entre
vnos y otros. Pero porque el exceſſo que aquellos hazen
a eſtos, es infinito, compara la Eſpoſa los que tiene
con ſu eſpoſo, y los antepone a los del mundo: que eſto
ſignificò, diziendo: Mejores ſon que el vino. Por el qual
entendieron los antiguos Hebreos todo genero de rega-

A los y deleytes. El exemplo tenemos en el miſmo Salomõ: Eccleſ. 1.
que queriendo en ſu Ecleſiaſtes perſuadir a los hombres, que la razon del ſumo bien no eſtaua en los guſtos de la carne, ni en la ſabiduria humana, ni en el amor del ſiglo: y que en adquirir y grangear eſtas coſas, ay mas de daño, y perdida: que de prouecho, y ganancia: trae muchas coſas que ſuelen embarbaſcar a los hombres, y hazellos penſar, que en ellas conſiſte la ſuma felicidad. Haze mencion de grandes palacios que edificò, de jardines, y viñas, que plantò, de curioſos eſtanques, que labrò, de muchos criados, muſicos, y cantores, que tuuo, de mucho oro, pla-
B ta, y piedras precioſas, que allegò, y al cabo de todo conſtantemente afirma, que en nada, ni en todas eſtas coſas juntas topò con la bienauenturança; antes dize: que todas ſon vanas, y llenas de afliccion, y congoxa. Que ſacamos de aqui? que todos eſtos regalos, y delicias, de que gozò Salomon, y en cuyo ſeguimiento andan tan anſioſos los mortales, las cifrò en vna palabra, cuya naturaleza andamos por alcançar, que es el vino *Cogitaui* (*inquit*) co- Eccleſ. 2.
mo traslada San Geronimo: *protrahere in vinum carnem meam.* Tratè conmigo de ſoltar la rienda a mis apetitos, y de entregarme todo a los deleytes, y de llenar mi coraçõ dellos haſta no mas. Yo creo cierto, que las mas vezes que
C en la ſagrada Eſcritura ſe condena el vino, no ſe condena tanto el vſo deſte material: quanto el amor de las coſas de la tierra, de que con tanta facilidad, y tan en daño de ſus almas, ſe embriagan los hombres mundanos. Y eſta era la borrachez laſtimoſa de los Babilonios, de que haze mencion San Iuan en ſu Apocalypſi, adonde dize: que be- *Apoc. 17.*
uieron del vino de la Ira de la fornicacion della todas las gentes: y los Reyes de la tierra: y los mercaderes, de la virtud, y fuerça de ſus riquezas, y de ſus delicias ſe hizieron ricos. Que es tanto como ſi dixera: que de la ruyna de Babilonia (que es el mundo) la cauſa es, auerſe dado

Vino cõdenado, mas es por lo que ſignifica, que por ſi.

deſenfrenadamente a todo genero de deleytes de carne, A entendidos por el vino. O deleytes del alma quã diferentes ſoys de los del cuerpo.

Meliora ſunt vbera tua vino.] Alguna ſemejança digo que tienen entre ſi eſtos y aquellos: la q̃ ay entre vn hombre pintado, y vn hombre viuo: y la que entre la verdad, y la ſombra. Y ſi auemos de dezir lo que ſentimos, no ſon ellos ſemejantes, deſnudamente cõſiderados: antes no ay coſa mas deſemejante: diſtan (como dizen) todo el Cielo. Pero porque los que viuimos en carne, no podemos atinar con el ſabor de la virtud, y guſtos del eſpiritu: ſino por el ſabor y guſto de aquello, en que ſe ſaborea, y toma guſ- B to la carne: muchas vezes haze el Eſpiritu ſanto eſtas cõparaciones, en que coteja vno con otro: para que conſiderada la mejoria y ventaja, que hazen los bienes del alma a los del cuerpo, dexemos eſtos, abraçemos aquellos. Y aſsi dezir la Eſpoſa: mejores ſon tu pechos que el vino: no es dezir, que ſon de vn metal, ni q̃ los vnos ſon oro, y los otros alquimia, ni dar por bueno el vino de la deſuergonçada ramera: ſino condenarlo por malo: porque, como vimos del Apocalypſi, los que bebieron dello prouocaron contra ſi la ira de Dios, y incurrieron en la eterna muerte. No es dezir que el vino es bueno, dezir que ſon los pe C chos del Eſpoſo mejores que el: ſino conocer el engaño paſſado cõ el regalo preſente. Es hablar como todos, que a todo lo que les deleyta, llaman bueno: y malo a lo que los aflige. Aſsi llama el Euangelio bienes a los regalos, y Luc.6. riquezas del rico auariento. *Recepiſti bona in vita tua*: y a los dolores, y trabajos de Lazaro, llamò males. *Et Lazarus ſimiliter mala.* Al fin no es comparacion eſta entre bueno y mejor, ſino diferencia entre malo, y bueno. Lo vno condena la Eſpoſa, y aprueua lo otro: y noſotros auemos de confeſſar con ella, que todos los deleytes, que nos nacen deſtos bienes de aca, ſon menguados, y mezclados

de

A de amargura:lo vno porque ſe fundan en mengua,neceſ-
ſidad y triſteza,y porque los apetecemos y buſcamos co-
mo a medios,y medicinas de alguna falta y miſeria,de que
deſſeamos ſalir: lo otro, porque no duran mas de quanto
el la dura: en ceſſando la hambre, no ay deleyte en la co-
mida,no ay mas deleyte en las coſas todas, de quanto du-
ra el mal, para cuyo remedio ſe ordenan: y aun para que
ſean deleytes,ſe ha de vſar dellos con taſſa y medida: por-
que lo ſon haſta llegar a vn cierto pūto: y paſſando del,no
lo ſon. Otra coſa es en Dios, que aunque es el remedio de
nueſtras neceſsidades, para amarle nueſtra alma,no es ne
ceſſario que padezca mengua:porque por ſi merece todo
B el querer, y el amor dellas:y tanto con mas veras le ama,
quanto mas rica y abaſtada eſtà del. Y como el en ſi ni tie
ne taſſa,ni fin: tampoco le tiene el deleyte, que nace del
en ella,quando conſigo le abraça:antes quanto mas crece,
es mas dulce,y ſoltando la rienda al deſſeo,para que ſe en
tregue en el, en ninguna manera puede hartarſe,de ſuer-
te que enfade; como la comida haze al harto: antes en la
mayor abundancia ay mayor apetito. De aqui viene lla-
mar la ſagrada Eſcritura a eſte bien,con nombres de aue-
nida,y de rio. *Pſa.35.De torrente voluptatis tuæ potabis eos.*
Pſalm.Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei: porque ni
puede agotarſe,ni eſtà el deleytar en vn punto, de mane-
C ra que paſſado de alli,no deleyte. Es agua de rio,que ſiem-
pre corre,y nunca ſe agota beuida,y por mas que ſe beua,
ſiempre viene freſca. Mas ay en ello, que no es deleyte el
que ſe tiene con Dios, accidental, como el que nos viene
de las criaturas: ſino entrañado, y como eſſenciado en el
alma. Quando vos eſtays mas metido en la poſſeſsion de
algun biē corporal, quando le teneys mas preſente,y ſoys
hecho mas ſeñor del toda aquella vnion,y eſtrecheza,es
vna coſa floxa, y deſatada,en cōparacion del lazo y eſtre-
chura,que ay entre Dios,y el alma,que con deleyte le go
za

Deleytes de aca ménguados, y de ninguña ſuficiēcia.

Pſal.35.
Pſal.45.

A migo: ni para que me puedan añublar el coraçon los que Pſal.41. pretenden atribularme: *Scriptum eſt enim: In voce exultationis, & confeſsionis ſonus epulantis*: y para ſignificar la riqueza deſta diuina meſa, añadiò. *Impinguaſti in oleò caput meum.* Embeuiſtes, ó empapaſtes mi cabeça en azeyte. *Et calix meus inebrians quam præclarus eſt.* Ni faltó la comida, ni la beuid, ani la vncion. Era vſo de la tierra vngir a los combidados: y de que no lo huuieſſe hecho el Fariſeo, combidando a Chriſto, formò el miſmo Chriſto quexa contra el. *Oleo (inquit) caput meum non vnxiſti.* Luc.7.

[Fragrantia vnguentis optimis.] Bien dize, vnguentos Quanto puede el olor de Dios con las almas. B preciosos, y de buen olor. Lo primero, porque de los bienes de arriba, apenas tenemos mas que el olor: que el guſto dellos, como de verdad ſon, para allá ſe queda. Lo ſegundo, porque ſe entienda, que ſi ſolo el olor haze correr, y volar las almas en ſeguimiento del Eſpoſo: que guſto tendran, y como ſe abraſarán en amores del, quando le vean, y le toquen, y deſcanſen en el! O confuſion de los hombres, que vna hormiga, atrayda del olor del açucar, eſcale vna caſa, y entre por mil agujeros, y reſquicios de puertas, haſta llegar al apoſento donde eſtà: y ſiendo la fragrancia del Eſpoſo tan grande, que corriendo tras del, muchos ſe han metido por picas, y entrado por fuegos, y por la garganta de la miſma muerte: noſotros nos C eſtemos tan lerdos, tan caydos, y tan inſenſibles! Sigueſe en el texto.

Oleum effuſum nomen tuum: Ideo Adoleſcentulæ dilexerunt te.] *Philo Epiſcopus Carpathius in ſuis commentarijs, per vnguentum effuſum, Chriſtum Ieſum intelligit, carne veſtitum, immenſamq; eius in nos miſericordiam, atq; pietatem declarat. Tunc (inquit) verè effuſum, cum ſeſe noſtra mortalitate contexuit, vt nos ſua immortalitate donaret. Tunc ſeſe totum nobis per viſcera ſuæ pietatis effudit, cum pro nobis mori ita crudeliſsimè, non recuſauit. Hoc eſt nomen* Philo Epiſc. Carp.

illud effuſum, ſumma charitas, ardentiſsimus amor Creatoris A
ad creaturam. Mortalis venit, vt nos redderet immortales:
paſſus eſt aliquando, qui ſemper eſt impaſsibilis, ne nos
ſemper pateremur: mortuus eſt ſemel, ne nos in perpetuũ moreremur:
deſcendit ad ima, vt nos tolleret ad ſuperna: exinanitus
eſt Dominus vt excellentiſsime dominaretur, & ſeruus.
Quale fuit quæſo, & quantũ eſt hoc nomen ſuauiſsimum? melifluum,
planèq; cæleſte, & ſalutare. Lętare mater Eccleſia tāti
nominis, tamque ſalutaris ſuauitate referta. Exulta Sponſa
diuiniſsimo hoc vnguēto perfuſa: erumpe in gratiarum actiones.
Age iam diues, & clama. Vnguentum effuſum nomen
tuum, Dilecte mi. Vnguentum effuſum nomen tuum, Clementiſsime B
mi. Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit
Pſal. 115. *mihi? Calicem ſalutaris accipiam, & nomen Domini inuocabo.*
Genebr. Algunos han querido, que en eſte lugar, como en
Hortul. otros, ſea lo miſmo, nombre, que fama. De Ioſue dize la ſagrada
Proſper & alij. Eſcritura. *Fuit Dñs cum Ioſue, & nomen eius diuulgatũ*
Ioſue. 6. *eſt in omni terra.* Y en el primero libro de los Reyes. c.
1. Reg. 18. 18. *& celebre factum eſt nomen eius nimis.* Y en los Prouerbios.
Prou. 22. *Melius eſt bonum nomen, quàm diuitiæ multæ.* & Daniel.
Dan. 20. c. 20. *Feciſti tibi nomen ſecundum diem hanc:* Como ſe
Nombre por fama. vee en eſte dia. La razon deſto es, porque como el vnguēto
precioſo, derramado dà buē olor: aſsi la fama, que procede C
de la virtud y obras heroycas, predicada, edifica en
el mũdo, y manifieſta el valor de la perſona. Anſi dezimos
muy ordinario, y es fraſis caſtellana. Fulano ha dado de ſi
muy buen olor: que es lo miſmo que tener buē nombre,
2. Cor. 2. o buena fama: y el Apoſtol dize: Que Dios manifeſtaua ſu
olor, (*id eſt*) ſu nombre, y ſu fama, por los Apoſtoles: y que
el, y ellos eran buen olor de Chriſto, (*id eſt*) que deſparcian,
y derramauan por el mundo, la fama y nombre de
Pſal. 18. Chriſto. *Sicut ſcriptum eſt. Pſal. 18. In omnem terram, &c.*
De la naturaleza del vnguento odorifero es, que eſtando
encerrado y guardado en el vaſo, muy poco, o ningũ olor

da de

A da de ſi: pero derramado, toda la caſa llena de ſuauidad:
eſtiendeſſe, y cunde por todas partes: conforta, y regala a
aquellos, a quien alcança. Anſi la fama, y el buen nombre,
quanto mas ſe eſtiende, y ſe derrama, tanto mas bien hue
le, y llama a los hombres a la imitacion. *Mobilitate viget,*
(dixo vn Poeta Latino) *vireſque acquirit eundo.* Es como
aquel cauallo Pegàſo, que los Poetas, y Filoſofos antiguos
fingieron con alas: el qual dixeron auer nacido de la ſan-
gre de Meduſa muerta por Perſeo. Por eſta Meduſa en-
tendieron la ocioſidad, que S. Bernardo llamò Cloaca, o
ſentina de todos los males. Y el Sabio, maeſtra de la mali-
B cia: y el otro ingenioſo Poeta, arco del deshoneſto Cupi-
do. Dixeron bien, y confirmalo la cayda de Dauid, que
por quedarſe ocioſo en caſa en el tiempo que los Reyes
tenian de coſtumbre ſalir a pelear con ſus enemigos, co-
metio adulterio, y tratò de la muerte del fiel ſieruo Vrias.
Digo, que la fama, y el buen nombre, nace de la muerte
de Meduſa, que es la ocioſidad, conforme a lo qual, Euri-
pides dixo: que el trabajo era padre de la fama. Y S. Aguſ-
tin. *Sic Doctor bonam eligat vitam, vt etiam bonam non ne-
gligat famam: & Caſsiodorus. epiſt. 24. Laborem non refu-
git, qui virtutis gloriam concupiſcit.* Para labrar de vn pe-
C daço de hierro vna plancha capaz, y grande, neceſſario
es el fuego, y los golpes de los martillos: lo miſmo digo de
la fama, que para dilatarſe, y eſtenderſe, ha de paſſar por
fuegos de trabajos, y golpes de peſadumbres, y moleſ-
tias. Y el azeyte como ſe haze? Con fuego, y con pren-
ſa, que con el gran peſo, lo exprime, y ſaca de las oli-
uas. Luego muy bien, y con grande propriedad ſe
compara la fama al azeyte: anſi en la manera de gran-
gealla; como en el modo de dilatarſe. [Oleum effu-
ſum nomen tuum.] La fama del Eſpoſo ſe fue dilatando
poco a poco, como ſe dilata, eſtiende, y cunde el vnguen-
to derramado: anſi en la creacion de todo el vniuerſo

Ocioſidad ſentina de males.

Eccleſ. 33.

La buena fama ſe gana con trabajos.

Caſsiodor. epiſt. 24.

(porque

A (porque por el fueron hechas todas las coſas con infinito poder, ſabiduria y bondad,) como en las grandes marauillas que obrò con ſu pueblo en Egypto, y en el deſierto, en el mar bermejo, y en otras muchas ocaſiones, haſta que finalmente ſe hizo hombre, y quebrado el alabaſtro de ſu ſantiſsimo cuerpo, ſe derramò todo el vnguento, y todo el Cielo, y la tierra quedaron llenos del ſuauiſſimo olor de ſu miſericordia, y piedad infinita.

Bernar.

Quan hermoſo eres Señor Ieſus, (dize Bernardo) a tus Angeles en la forma de Dios, en el dia de tu eternidad, en los reſplandores de los Santos: engendrado antes del Luzero de la mañana, reſplandor, y figura de la ſuſtancia del Padre, B Blancura de luz eterna, no poſtiza, y aparente, ſino perpetua! Pero quanto mas hermoſo eres para mi en la depoſicion deſta tu hermoſura! porque alli adonde te agotaſte, y añublaſte los rayos de tu nunca perecedera luz, alli digo, reſplandecio mas tu piedad, alli eſtendio mas ſus rayos tu Caridad, y finalmente campeò mas la gracia, y ſe eſtendio tu nombre, y fama, como balſamo.

Ambroſ.

San Ambroſio. libro. 1. de Spiritu ſancto capit.7. dize anſi. *Nam ſicut incluſum in vaſe aliquod vnguentum cohibet odorem ſuum: quia odor quandiù vaſis illius anguſtijs coercetur, etſi ad plures non poteſt peruenire, tamen vim ſuam ſeruat: Cùm verò de vaſe illo, quò claudebatur vnguentum fuerit effuſum,* C *longè lateque diffunditur. Ita & Chriſti nomen ante eius aduentum, in Iſrael populo, quaſi in vaſe aliquo, Iudæorum mẽtibus claudebatur.*

Pſal.75.

Magnum quidem & tunc nomen, cum infirmorum & paucorum hęreret anguſtijs: ſed magnitudinẽ ſui non per corda Gentilium, & in fines totius orbis effuderat. Poſteà verò quam per omnem mundum ſuo illuxit aduentu, per omnem vtique creaturam Diuinum illud ſuum nomen extendit, non repletum acceſsione aliqua: plenitudo enim neſcit augmentum, ſed replens vacua, vt eſſet admirabile nomẽ eius in vniuerſa terra. Huius igitur effuſio nominis abundantem

En el nõbre de Ieſus ſe derramò la bondad y piedad diuina.

Digitized by Google

A *dantem quandam exuberantiam gratiarum, bonorumque*
cæleſtium ſignificat largitatem. Ex abundanti enim ſuper-
fluit quicquid effunditur. Reboſò la piedad diuina en el
nombre de Ieſus, no ſe agotò todo el pecho de Dios (que
eſſo es impoſsible) ſino traſuertio. *Sic Ioel. 2. Effundam* Ioel. 2.
de Spiritu meo ſuper omnem carnem. Non ait Spiritum, ſed
de Spiritu. Nec enim nos capere poſſumus plenitudinem Spi-
ritus ſancti, ſed tantum accipimus, quantum arbiter noſtri
pro ſua voluntate diuiſerit. Sicut enim Dei Filius non rapi- Philip. 2.
nam arbitratus eſt, eſſe ſe æqualem Deo, ſed ſemetipſum exi-
naniuit, vt nos eum noſtris animis percipere poſſemus. Exi-
B *naniuit autem, non quòd ipſe eſſet vacuus ſuæ plenitudinis,*
ſed quo mihi, qui plenitudinem eius ſuſtinere non poſſem,
pro eo quòd capere poſſem, infunderetur: ita etiam de Spiritu
ſancto. Pater ſe dicit effundere ſuper omnem carnem, non
enim totum effudit, ſed quod effudit omnibus abundauit.
Algunos trasladan: *Vnguentum exinanitum nomen tuum.*
San Gregorio Niſſeno: *Vnguentum exhauſtum*. No pue-
den (dize el) los hombres conocer a Dios como el es: ni
alguna de ſus criaturas nos le puede repreſentar deſta ma
nera, dannos alguna noticia, porque por todas eſtà ſu nõ-
bre, y ſu fama derramada. Todas huelen a Dios, y en ellas
le conocemos: pero agotado, y diſminuydo, *Perinde ac fie-*
C *ri conſueuit in vaſis, de quibus vnguentum euacuatum fue-*
rit, ignoratur quidem, quale quidam ſit ipſum per ſe natura
ſua. Vnguentum exhauſtum, ſed ex obſcura quadam de ni-
doribus in vaſe relicta qualitate, coniecturam de vnguento
exhauſto facimus. Hoc igitur eſt quod per verba indicata
diſcimus, ipſum videlicet diuinitatis vnguentum, quale
tandem eſſentia ſua ſit, ſupra omne, tum nomen, tum cog-
nitionem eſſe: ſed miracula, quæ in hoc vniuerſo contem-
plamur, vocibus Theologicis materiam ſuppeditare, per
quas Deum, potentem, ſapientem, bonum, ſanctum, bea-
tum, æternum, iudicem, ſeruatorem, alijſque nominibus

A *talibus appellemus. Omnes autem illæ tenuem quãdam vnguenti diuini qualitatem indicant: quam rerum creatarum vniuerſitas (inſtar vnguentarij cuiuſdam vaſis) per miracula, quæ in ibſa conſpiciuntur, in ſe deterſit.* Todas las criaturas eſtan oliendo a Dios, y nos dan noticia del, no ſolo las mayores, como ſon los cielos, y la tierra: ſino las muy pequeñitas, y de que ningun caſo hazemos.

D. Dionyſ. lib. de Eccleſ. Hier. cap. 4.

Diuus Dionyſius antiquiſsimus Theologus lib. de Eccleſ. Hierarch. cap. 4. tractans hunc locum, ſic ſcribit: Ieſu nomẽ, oleum eſt effuſum: Chriſtus enim appellatur, quod ipſe eximiè fragrans repleat diuina voluptate participes: eſt enim fons ſuauæ olentiæ, emittens diuinos halitus, in pias animas. B Muchos nombres ſe le dieron a Chriſto, y dellos eſtan llenas las Eſcrituras: pero ſolo eſte es el propio, el merecido, el ganado por la eſpada, el eſtimado ſobre todos, y digno de toda reuerencia. Nombre de ſuauidad, de Mageſtad, y de infinitos prouechos. Es el mar, que encierra en ſi todos los rios, y los dexa ſin nombre. Es el admirable, y adonde ſe halla el conſejo. Es nombre de Dios, y es nombre de hombre. Es el fuerte, y que ſolo vence la fuerça del demonio, y le rinde, y ſujeta, y proſtra por el ſuelo con ſu ſonido, y el que pregona paz, y la planta en el alma. Y por eſſo ſan Bernardo, *Sermone quodam de Circunciſione*, preguntando a Eſaias, *vbi eſt nomen ſuper omne nomen*? C Que quiere dezir ſanto Profeta, que auiendo dado tantos nombres al Meſsias (*Vocabitur admirabilis, &c.*) os oluidays de Ieſus? Reſponde: [Oleum effuſum nomen tuum] en eſſos diuinos nombres eſtà derramado: porque para ſer Ieſus, neceſſario ha de ſer admirable, fuerte, Dios, *Pater futuri ſeculi*. Todo eſſo ſe encierra en el amabiliſsimo nombre de Saluador, &c. Muchos, y muy graues Autores, hã querido que Ieſus ſea aquel ſacroſanto nombre de Dios, *IEOVA*, o que ſe deribe del. Solo ay de conſideracion en contra deſto, que aquel ſantiſsimo nõbre

Ieſus, nõbre propio d Chriſto, y muchas coſas notables del.

Iſai. 9.

Bern ſerm. de Circunciſ.

no

A no podia nombrarſe, o por la grandiſsima reuerēcia que le tenian los Hebreos, o porque en la verdad el era inexplicable, por ſer todas las letras vocales. El nombre de Ieſus es dulce, y facil en la pronunciacion, y no le pronuncian, ni llaman, como conuiene, ſino los juſtos. *Omnis qui inuocauerit nomen Domini ſaluus erit.* La excelencia deſte ſantiſsimo nombre, ſe entenderà de la Mageſtad, ſuauidad, y vtilidad del: que a eſtos tres puntos ſe reduze todo lo que ay que dezir de Ieſus. A la Mageſtad pertenece auer librado el Señor en ſu nõbre la ſalud de los enfermos, la reſurreccion de los muertos, la expulſiõ de los demonios, B el ſujetar las furioſas ondas del mar ayrado, la inmunidad en todos los peligros, aſsi de ſerpientes, como de ponçoñas, piſadas, y beuidas. *In nomine (inquit) meo demonia eijcient, &c.* Y los Apoſtoles dixeron a Chriſto: *In nomine tuo prophetauimus, & demonia eiecimus.* Y ſan Lucas cuenta de vn demonio, que viendo a Ieſus, dixo a gritos: *Quid mihi, & tibi eſt Ieſu filij Dei altiſsimi? Obſecro te ne me torqueas.* Surio cuenta en la vida de ſan Amando Obiſpo, que auiendole arrebatado el demonio vn pagezillo ſuyo en ſu preſencia: y ahogandole muy aprieſſa, el muchacho dezia a vozes: Valgame Ieſus. Preguntauale el demonio: C Que Ieſus te ha de valer? Acudio el Obiſpo, y dixo: Di Ieſus crucificado. Y luego que lo dixo, quedò libre del enemigo. San Pablo declarò bien la Mageſtad deſte diuino nombre, quando eſcriuiendo a los Philipenſes, dixo: *In nomine Ieſu omne genu flectatur, cæleſtium, terreſtium, & infernorum: & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Ieſus in gloria eſt Dei Patris.* Y en ſolo eſte lugar, y en el vltimo capitulo de ſan Marcos, adonde ſe trata de la ſubida de Chriſto a los cielos, ſe hallan juntos, *Dominus*, y *Ieſus*: para declarar la Mageſtad de Ieſus, que como Señor tomò el aſsiento de la mano derecha de ſu Padre en los cielos. El Abulēſe ſobre el Exodo, quiere q̄ ſea de mayor auto

I.E.O.V.

Roman.

El nombre de Ieſus tiene Mageſtad ſuauidad, y prouechos.

Marc. vlt.
Matth. 7.
Luc 8.

Sur. in vita ſancti Amādi.

Philip. 2.

Marc. vlt.

Abul. Exo. 20. q. 7.

ridad, y Mageſtad el nombre de Ieſus, que el nombre de A
Dios. Lo qual no ſe ha de entender, porque de ſuyo tẽga,
o ſe le deua eſta reuerencia: ſino por merced del Padre, q̃
quiſo honrar a ſu Hijo deſta manera, para que los hom-
bres, Angeles, y demonios le reconocieſſen, y reſpetaſſen:
y para que de alli le naciesſe la honra, de donde auia ſido
mayor la deshonra. *Et quamuis Deus, & homo ſecundum*
Bernard. *Bern. Tria habet nomina (ſcilicet) Ieſus, Chriſtus, & Filius*
Dei, & quodlibet horum eſt ſuper omne nomen, tamen in no-
mine Ieſu (dumtaxat) flectitur omne genu: cuius cauſam aſ-
Bonau. lib. *ſignat Bonauentura dicens: Quod Filius Dei nominat per-*
3 ſent. in ex *ſonam in diuina natura tantùm: Chriſtus autem & Ieſus* B
poſitione li *nominant perſonam in duabus naturis, ſed diuerſimode:*
tera. *Chriſtus enim nominat perſonam in humana natura rela-*
tam ad diuinam, quia dicitur unctus: Sed Ieſus nominat
perſonam diuinam, relatam ad humanam: quia Ieſus in-
terpretatur Saluator: & ideo in nomine Ieſu debet omne
genu curuari, in ſignum gratitudinis, quòd noſtram na-
turam aſſumpſit, & in ea nos redemit. De aqui viene, que
hallandoſe a cada paſſo hombres perdidiſsimos en ma-
teria de juramentos, y que no abren la boca, ſino para
jurar y votar a Dios, a penas ſe halla vno que diga aſsi a
ſecas: Iuro a Ieſus. Lo qual todo arguye Mageſtad en eſ-
te ſantiſsimo nombre. Y ay mas en ello, que lo que Chri- C
ſto no hizo por ſu perſona, lo librò a los ſuyos en ſu nom-
bre, que nunca ſanò enfermos con ſu ſombra, y los ſana-
ua ſan Pedro inuocando ſu nombre. Ay vn lugar famoſo
Geneſ. 47. en el Geneſis, q̃ declara admirablemente la Mageſtad de
ſte diuino nõbre. Alli ſe dize, q̃ eſtãdo el Patriarca Iacob
en la cama para morir, echãdo la bẽdicion a ſus nietos, y a
Ioſeph ſu hijo, q̃ era Viſorrey de Egypto, ſe boluio a la pa-
red, y adorò al Señor. Alega eſte lugar S. Pablo ad Hebr.
tratando de la Fè de los Padres, q̃ tuuieron del Redentor
que eſperauan: y dize aſsi, ſiguiẽdo la verſiõ de los Setẽta,

Fide.

A *Fide Iacob moriens, filio Ioſeph benedixit, & adorauit faſtigium virgæ eius.* Nicolao de Lyra, y las Gloſſas ambas, y comunmente los Doctores tienen: que adorò la poteſtad y gloria de Chriſto, figurada en el cetro, o vara de Ioſef, como aca adoramos ſu ymagen ſantiſsima.

Lyran. & Gloſſ.
Eſai 9. Principatus ſuper humerū eius.

San Auguſtin dize, que es grande el ſacramento deſte hecho, y interpreta por la pared: adonde ſe boluio Ezechias, y Iacob, a Chriſto humanado. Y ſan Iuan Chryſoſtomo dize, que tuuo aqui reuelacion de Chriſto hecho hombre, y pueſto en la Cruz. Y ſan Ephren adelgaza mas eſte penſamiento, y dize: que adorò el ſanto Patriarcha B el nombre de Ieſus. Porque adonde nueſtra Vulgata dize, que adorò al Señor: dizen los Setenta, que adorò la cumbre de la vara: que ſignificando, como ſignifica, la Cruz, era aquel el lugar adonde eſtaua pueſto. *Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum.* y eſſe nombre adorò: y en la eſperança del, cerrò los ojos, y dio ſu eſpiritu al Señor, diziendo: *Salutare tuum ſpectabo.* Al limbo me voy a eſperar vueſtro hijo: es muy lindo dexo para la vida acabarla en Ieſus, y morir en el: porque ſolos aquellos ſon bienauenturados, que acaban, y dan el vltimo aliento, y boqueada en Ieſus. *Beati mortui* (clama el Angel deſde el Cielo) *qui in Domino moriuntur.* Eſtriuando en el, y entrañados en el. *Quia* C *non eſt aliud nomen ſub cælo datum hominibus, in quo oporteat nos ſaluos fieri, niſi in nomine Domini noſtri Ieſu Chriſti.* En el acabò ſan Pablo: porque la cabeça ſuya cortada y apartada del cuerpo, porque fue el miembro vltimo, de donde ſe deſpide el alma, dando ſaltos a vna parte y otra parte, dezia en cada ſalto, Ieſus. Y con eſte nombre ſe quedò eſcrito en el coraçon ſan Ignacio: al qual tuuieron tanto reſpecto las fieras hambrientas, que no tocaron a ſus carnes muertas, aunque la neceſsidad y hambre procurada por los tyranos, les obligaua a comerlas. Y con lo que echamos el ſello a eſte primer punto,

Chryſoſt.
Ephren.
Apoc. 14.
Actuum. 4.

es, con lo que paſsò en la muerte de Chriſto, que quando A
Pilatos le quita la vida en la Cruz, entonces celebra y pu-
blica en tres lenguas ſu nombre, dandole el mas alto lu-
gar en aquella diuina carroça de la Cruz: como ſe le da-
ua al nombre, Ieoua, ſantiſsimo, que tenia por aſsiento la
cabeça del ſumo Sacerdote. Y es coſa de grande admira-
cion, que auiendoſe dexado lleuar el Iuez de los Iudios
contra razon y juſticia, haſta ſentenciar a Chriſto a muer
te, y ponerle en la Cruz: ſiendo importunado que quitaſ-
ſe el titulo della, como afrentados de que ſe dixeſſe que
Ieſus era Rey ſuyo, nunca dio ſu braço a torcer. *Quod ſcrip*
Matth. 27. *ſi, ſcripſi.* El nombre y la cauſa he eſcrito. Cumplioſe a la B
Pſalm. 57. letra lo que auia pedido a ſu Padre en el titulo del Pſalm.
57. *Ne corrumpas, aut diſperdas, pro tituli inſcriptione.* Pero
lo que cauſa mayor eſpanto, y admiracion es, que el miſ-
mo Señor del cielo abaxò la cabeça al letrero, como enſe
ñando el reſpeto que ſe ha de tener a ſu nombre. Y que
mucho que inclines tu el cuerpo, y aun que pongas las ro
dillas en el ſuelo, a aquel nombre, al qual inclina Dios la ca
beça, y ſe arrodillã los Angeles, y los demonios? De la Ma
geſtad deſte ſantiſsimo nombre trata admirablemente
Hẽri. Harp. lib. 2. Theolog. Myſtic. cap. 11. Henrico Harpio, famoſiſsimo Teologo, *Lib.* 2. *Theologiȩ*
Myſticȩ cap. 11. y primero de aquel grande nombre de
Dios Tetragramaton, dicho comunmente inefable, co- C
mo ya vimos: no porque no ſe pudieſſe pronunciar: ſino
porque ſolo el ſumo Sacerdote, y en el Sanctuario: y auien
do precedido ayuno, y bendiciones ſacerdotales, le pronũ
ciaua. *In cuius prolatione fuit cura magna, & reuerẽtia. Vel*
Porque ſe llamaua inefable el nõbre de Dios, Thetragramaton. *dicebatur ineffabile, non quia dici non poſſet: ſed quia eius ſig-*
nificatio ab humano corde comprehendi non valeret. Vnde
ſecundum ſapientes Iudȩorum, ſignificat incommutabilem,
& nudam Dei ſubſtantiam. Quod nomen, primò Deus indi-
cauit Moyſi, tam quoad vocem, quam etiam quantum ad
ſignificationem, dicens: Et nomen meum magnum Adonai,

non

A *non indicaui eis(ſcilicet) Patribus.Sed notãdum*,que eſte nõ
bre *Adonai*,ſe pone en la Biblia,por el nombre grande de
las quatro letras,Tetragramaton, que por ſu grande Ma-
geſtad,y reuerencia ſe calla. *Hoc nomen in lamina aurea*
ſcribebatur, & ſuper mythram,vitta hyacinthina ligabatur,
vt immineret fronti Summi Pontificis . Rabbi Salomon di-
cit,quod hoc ſanctiſsimum nomen ponebatur in rationali iu-
ditij.ſub lapidibus Rationalis abſconditum . Rationale enim
fuit de panno duplicato,& inter duos pannos ponebatur ,&
portabatur ad pectus Pontificis , cuius virtute ei manifeſta-
batur de interrogatis, quando Dominus conſulebatur . No-
B *men iſtud ineffabile figura fuit nominis Ieſu , compoſitum ex*
quatuor literis , quibus & nomen Ieſu ſcribitur (*ſcilicet*) *Iod.*
quod nobis eſt.I:He.quod eſt.H:Vau. quod eſt V: & Chet (id
eſt) E. Las quales quatro letras Hebraycas , declaran ad-
mirablemente los efectos del nombre de Ieſus. *He,ſignifi*
cat Iſte:Iod,Principium:Chet,Paſsionis:Vau,Vitæ.Nã Chri
ſtus eſt Principium vitæ in Adam amiſſæ , quam reparauit
ſua paſsione. Hæc tangũtur in Gloſſa ſuper Exodum cap.28. **Exod.28.**
Ecce habes nomen,Patribus quidem manifeſtatum,ſed non
dum effuſum;nondum dulceſcit charitate , quia paueſcit pote-
ſtate.Hoc enim reſeruatum erat nouæ legi. Y anima Euange
C lica,y humilde es la que dize : [Oleũ effuſum nomẽ tuũ.]
Porque a ſola la humildad ſe le concede la experiẽcia del
ſuauiſsimo olor,y fragrancia deſte nombre: *Habet quidẽ*
oleum ſuperbus,ſed reconditum;habet in codice,non in corde:
foris habet in litera,non intus in ſpiritu : contrectat manibus
vas plenum & clauſum:nec aperit,vt vngatur: intus eſt vn-
ctio ſpiritus aperi,& vngere. Quid facit oleum in vaſis,ſi non
ſentis in membris? Quid tibi prodeſt piũ lectitare Saluatoris
nomen in libris , nec habere pietatem in moribus:Confiteor ti
bi Pater Domine cæli,& terræ, quia abſcondiſti hæc vnguen
ta,& hoc Diuinum nomen ſapientibus,& prudentibus,& re-
uelaſti ea paruulis. [Oleum effuſum nomen tuum.] *Sed*

Ambro ſer. 1. in Pſal. 118. totus mundus im puritatibus diuerſorũ facinorũ.

Geneſ. 3.

Ioan. 19.

Pſalm. 75.

A

quid mirum ſi effuſum ſit nomẽ Sponſi, cum & ipſe ſit effuſus, & exinanitus, formam ſerui accipiens? Effuſum eſt nomen Ieſus, & ita diffuſum, vt non ſolum cælos, ſed & terra, & inferos copioſe reſpergeret. D. Apponius ſic ait: Sicut in multitudine cadauerum putridorum recluſi homines morbo periclitantur; ita habitatoribus huius mundi euenerat Adam, pluralem Deorum numerum inducente diabolo, ore ſerpentis, dicendo: Eritis ſicut dij. Introducto autem vnius veri Dei nomine, per incarnationis myſterium, recondito incorporeo vaſculo, quo fractio clauorum, & lanceæ ictibus, odore eius notitiæ, omnis fœtor diabolicæ doctrinæ de toto mundo abſterſus eſt: & illud magnum nomen, quod in ſolo populo Iſrael erat notum, per chriſmatis vnctionem, nunc quaſi effuſo vaſe vnguenti in domo, tota domus repletur odore. Ita & à tempore paſſionis Dominicæ, omnis mundus vnius veri Dei Chriſti nominis notitia impletus, probatur: vbi per omnes nationes gentium, quotidie, quaſi odor vnguenti, virtutum recurrit fragrantia, dum mortui (inuocato eius nomine) reſurgunt, cæci vident, claudi ambulant, muti loquuntur: leproſi mundantur, effugantur demonia, omnis ægritudo cadit: pellitur langor in virtute huius nominis inuocati. Ecce quibus odoribus dilectio, amorque Chriſti adoleſcentulas accendit animas, de quibus dicitur. [Adoleſcentulę dilexerunt te.] *Sed effundamus hoc oleum, vt ſentiamus eius virtutem. Et videamus, primo. Cur oleo comparetur Chriſti nomen* [Oleum] *dicit Bernard. & Harpius: eſt lux, eſt cibus, eſt & medicina. Lucet fouens ignem, cibat nutriens carnem, vngit leniens dolorem. Sic nomen Ieſus lucet dum prædicatur; eſt enim lux illa vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Nihil enim ſic iræ comprimit impetum, ſuperbiæ ſedat tumorem, vulnus ſanat liuoris, reſtringit luxuriæ fluxum, auaritiæ ſitim temperat, & totius dedecoris pruriginem fugat, ſicut nomen IESV prædicatum. Secundò, paſcit reco-*

B

C

D. Bern. & Harpius. Efectos del nombre de Ieſus.

Ioan 1.

A *recogitatum: nihil enim ſic mentem cogitantis confortat,*
& impinguat: nihil ſic exercitatos ſenſus reparat; virtutes
roborat; bonos mores, & honeſtos vegetat; caſtas affectiones
incorporat: ſicut IESVS, in morte, & vita recogitatus.
Aridus eſt omnis animæ cibus, ſi non hoc oleo
vngatur: & inſipidus, ſi non hoc ſale condiatur. IESVS,
mel in ore, melos in aure, iubilus in corde. Hinc Bernard. Bern ſerm.
O anima mea (inquit) reconditum habes electuarium in 16. in Cãt.
vaſculo vocabuli huius, quod eſt IESVS. Hoc autem
electuarium confectum eſt ex omnibus beneficijs diuinitatis
eius in Creatione, & humanitatis eius in recreatione, &
B *ex omnibus virtutibus eius in exemplum ſequellæ; præſertim*
ex illa ineffabili charitate nobis oſtenſa, in manſuetiſſima
horribilis paſsionis, & mortis perpeſsione: quibus, ò anima
reficiaris delectabiliter, quieſcas dulciter, proficias vtiliter,
& conſumes fœliciter. Tertiò, nomen IESV lenit
inuocatum, & vngit, quia oleum, & vnguentum eſt, &c. Entre
los antiguos Gentiles, y aũ entre los Catolicos, el azeyte
fue ſymbolo, o hieroglifico admirable de paz. *Sic Virgil. lib. 6. AEneid.*

Paciferęque manu, ramum prætendit oliuæ.

Y no falta quien diga, que el ramo de oliua, que en ſu
C mano tenia Mercurio, era ſignificacion de paz. *Quod ille*
Deorum inter nuntius pacem feratur conciliare. En vna
moneda de Seuero Pio Auguſto, eſtaua grauado, o eſtãpado
vn ramo de oliua, cõ eſta letra, *Fundatori pacis.* Eſſo Geneſ. 8.
ſignificò el ramo de oliua, que buelta la paloma al arca,
acabado ya el diluuio, traxo en el pico con las hojas verdes.
Como ſi dixera: Conſolaos Noe, que ya Dios eſtà
deſenojado, y de paz con el mundo: veys aqui la ſeñal de
ſu clemencia, y miſericordia, que nunca ſe marchita,
ni ſeca. *Et ſenectus mea in miſericordia vberi. Pſalm. 92.* Pſalm. 92.
El qual verſillo trasladan algunos del Hebreo. *Senectus*
mea in oleo pingui. In Iſaia legimus de Chriſto Domino. Iſai. 5.

Digitized by Google

Vinea facta eſt Dilecto meo in cornu,Filio olei(id eſt)in Chriſto,qui eſt dilectus & cornu ſalutis,& filius olei(id eſt)miſericordiæ,& pietatis diuinæ. Y por ventura quiſo ſignificar eſto aquel caſo rariſsimo de manar vna fuente de azeyte de la otra parte del Tiber, deſde la mañana haſta la noche,el dia de ſu nacimiēto. [Oleum effuſum nomē tuū.] *Effuſum & infuſum*(dize Proſpero) *infuſum in ipſa æternitate,effuſum in temporis plenitudine:infuſum in operibus interioribus,& effuſum in externis:infuſum in Patre,effuſum in matre:infuſum in diuina generatione,effuſum in humana nauitate:infuſum vt Deus,effuſum vt homo: infuſum in cælo,effuſum in terris:infuſum in Angelis, & effuſum in hominibus.* Vnguento derramado para los hombres en el nōbre de Ieſus,el antidoto y ſanalo todo,que dexò el Señor en ſu Igleſia, y quiſo que ſe traxeſſe de vnas partes en otras para ſalud y remedio de todos. *Vas electionis eſt mihi* (dize Chriſto a Ananias en la conuerſion de Saulo) *vt portet nomen meum coram Regibus, & filijs Iſrael:* que le lleue y le trayga como medicina prouada, para ſanar almas y cuerpos *In nomine Ieſu*(dixo ſan Pedro al Paralitico)*ſurge & ambula.* Y luego ſe leuantò, y ſaltando de plazer, daua gracias al Señor. Eſte era el colirio de los ciegos,y es la epitima prouatiſsima para coraçones afligidos,y melancolicos. Al fin medicina que baxò del cielo, que en la tierra no la ay, ni tan vniuerſal, ni de tanta eficacia. Vn Angel recibio de la boca de Dios eſte nombre,y con gran reuerencia le traxo al mundo,y le puſo en el oydo, y coraçon de la Virgen:y de ſu boca ſe derramò en la Igleſia:porque preguntada en la Circunciſion: Como ha nombre el Infante? Reſpondio: *IESVS. Quod vocatū eſt ab Angelo priuſquàm in vtero conciperetur.* Dize Hortulano, que los vnguentos oloroſos tuuieron entre los Hebreos ſignificacion de alegria,y por eſto vſauan dellos en los banquetes, y por lo miſmo ſe vngian los Reyes,y los Sacerdotes:por

que

A

Oroſ. hiſto. li.3.c.17.

B

Ieſus, es ſanalo todo.

Actuum.9.

C

Vnguēto, ſignifica alegria.

Math 2.

Digitized by Google

A que no ha de reynar en ellos la melancolia y triſteza del
pecado:como de Chriſto lo dixo Eſaias,*Non erit triſtis,ne* Iſai.
que turbulentus,&c. Y el dexò eſcrito en ſu Euangelio:*Tu* Matth.6.
*autẽ cum ieiunas,vnge caput tuum.*Para quitar de las buenas
obras,que de ſuyo tienen afligir el cuerpo: la triſteza,
alomenos procurada,y fingida, ca no ſe agrada de ſeruicios
hechos con ella. *Hilarem enim datorem diligit Deus.* 1. Corinth.
En el Pſalmo 44.eſcriue el Profeta del Meſsias: *Dilexiſti* Pſal.44.
*iuſtitiã,& odiſti iniquitatem:propterea vnxit te Deus, Deus
tuus oleo lętitiæ præ cõſortibus tuis.*Por el amor que tuuiſte
a la juſticia,y odio a la iniquidad,te vntò tu Padre cõ oleo
de alegria,auentajadamẽte mas que a tus cõſortes· *(q.d.)*
B No traera capote el Meſsias,ni podrà reynar en el la triſteza:
porque amarà de coraçon la juſticia, y de coraçon
aborrecera el pecado.Lo que yo de paſſo ſè dezir aqui es, El pecado
que ſolo el pecado anubla el coraçon,y le melancoliza, y cauſa triſ-
pone triſte como la noche:y aſsi en el alma donde la juſti- teza,y me
cia reyna,no puede entrar la triſteza: anda banqueteada lancolia.
ſiempre,y ſiempre de bodas. El juſto en lo ſecreto eſtà alegre,
regozijado, y feſtiuo:y en lo de fuera es afable, grato,
y de buen guſto para todos. Todo lo dixo Eſaias de Chriſto, Iſai. 61.
*Spiriꝰ Domini ſuper me,eo quod vnxerit me,ad annũtiandum
pauperibus miſit me,vt mederer contritis corde,vt*
C *prædicarem captiuis indulgentiam,& clauſis apertionem:vt
prædicarem annum placabilem Domino,& diẽ vltionis Deo
noſtro:vt conſolarer omnes lugentes, vt ponerem fortitudinẽ
lugentibus Syon,& darem eis coronam pro cinere,oleum gaudij
pro luctu,palium laudis pro Spiritu mœroris.* Vino el hijo Chriſto vi
de Dios al mundo,para alegria del mundo, vino vntado, no a deſte
vino de fieſta,y de bodas,vino a deſterrar las melancolias, rrar triſte
y deſconſuelos de los pechos de los hombres, que no zas.
ſabian ſino llorar,y gemir. San Pablo dixo, que el Reyno Rom. 4.
de Dios era juſticia,y paz,y gozo en el Eſpiritu ſanto. Y a
la verdad,eſtas tres coſas ſon inſeparables: que adonde ay

juſticia,

juſticia, ay paz: y adonde paz y juſticia, ay contento y gozo perpetuo: el qual ningun ſucceſſo puede impedir, ni perturbar. Como lo teſtificò el Sabio. *Non contriſtabit iuſtum quicquid acciderit ei. Meritò igitur Sponſa laudibus extollit hoc admirabile nomen Sponſi ſui (Ieſus) eiuſque ſuauitatem cum ſuauiſsimo comparat vnguẽto, cuiuſmodi erat illud, quo vngebatur ſummus Sacerdos: cuius rationem docuit Deus Exod. 30. Obiter autem notandum venit, ideo olei nomine intelligi vnguentum, quod in omnibus vnguentis, oleum quaſi materia ſit. Quod apparet in libro 5. Dioſcori. vbi agit de viginti quinque generibus vnguẽtorum, quibus omnibus oleum tanquam materia admiſcetur.* Por eſto (como diximos) indifferentemente traſladan los interpretes deſte lugar. *Oleum & vnguentum nomen tuum: vt enim oleum, & quæ ex oleo conficiuntur vnguenta odorifera: ſi olfeceris, colapſas corporis vires reficiunt, & confirmant: ſic nomen hoc dulciſſimum odore ſuo mirifico exhilarat cor, reformat vires animæ, eaſque confirmat. Id enim (loco iam citato) docuit Eſaias dicens de Chriſto: vt ponerem fortitudinem lugentibus Syon, & darem eis coronam pro cinere (hoc eſt) victoriam inimicorum. Oleum enim fortitudinem præbet. Ideo Athletæ pugnaturi vngebantur oleo, quo vires reficerent, ac confirmarent.* Y ſi la Mageſtad deſte Diuino nombre no te dobla, doblete el proueccho, el vtil, que dobla y humilla los montes altos, y mas yertos collados del mundo. Inclinaſe el collegial de Alcala, quando oye nombrar a ſu Patron, porque le da caſa en que viua, y ſuſtento para ſus eſtudios: y no ſe doblarà y humillarà el Chriſtiano, quando ſuena en ſus oydos, Ieſus, por el qual tiene vida de gracia, y eſpera vida de gloria. Que obligado ſe ſintio Tobias al Angel, que le auia acompañado en ſu camino, y librado del pece grande. No le parece que puede auer recompenſa digna para vn beneficio tan crecido: y al fin hijo y padre le ofrecẽ la mitad de ſu haziẽda. Pues porque auemos noſotros de ſer ingratos

Eccleſ.

Exod. 30.

Dioſcor. lib. 5. de vnguẽtiis.

A

B

C

tos a tan grandes mercedes, como auemos recebido por
A Ieſus? que tienes, que no lo tengas por Ieſus? Pues no te pide
la mitad de tu hazienda, ſino vn pedaço de pan en ſu
pobre: daſelo, no ſeas ingrato, que mas le deues que Tobias
al Angel, y mas que los Colegiales a ſu Fundador. *Fecisti
nos* (dize ſan Iuan) *regnum & Sacerdotes, & regnabimus* Apoc. 5.
ſuper terram. Y ſi las amiſtades no ſe eſtiman ya en el
vulgo, y aun entre los nobles, ſino en quanto nos ſon de
prouecho: porque no procuramos la de Ieſus, por el que
de ay ſe nos puede ſeguir? A y Ieſus, que nadie te ſigue, ni
te acompaña, ſino por el vtil! *Omnes quæ ſua ſunt quærunt,* Philip. 2.
non quæ Ieſu. Sola la Eſpoſa, y ſus dõzellas, por la ſuauidad
B y dulçura de tu nombre, ſe andan tras de ti. Y ſea lo tercero.
[Oleum effuſum nomen tuum: Ideo adoleſcentulæ dilexerunt Cantic. 1.
te.] Balſamo derramado tu nombre, por eſſo las
donzelluelas te amaron. El nombre de Ieſus, es nombre
que cunde, y ſe embeue en el alma, como azeyte (*Sicut* Pſal. 108.
oleum in oſsibus eius) que entra haſta lo mas ſecreto, y intimo
della, que no dexa rincon que no viſita, y alegra con
ſu preſencia. No es nombre campanudo, que eſpanta, y
pone miedo: ſino blando, y amoroſo, y que cõbida y prouoca
a las donzelluelas a ſu amor. Nombre, que pueſto
en el oydo, o pronunciado con la boca, ſe va entrando por
la region del alma, y ſe apodera del coraçon, y le enamora,
C y lleua tras de ſi. Nombre, que conocido pone animo,
y da cõfiança para que ſin miedo eſperemos en el Señor.
Nombre, que enſeña el como, y el quanto de las diuinas
alabanças. *Secundum nomen tuum, ita & laus tua in fines* Pſalm. 47.
terræ. Nombre, en quien eſtà cifrado, y ſumado quanto
Dios hizo por los hombres, y de quien Eſaias dize: *Domine* Iſai. 26.
*nomen tuum, & memoriale tuum in deſiderio animæ. Quę
verba, magis ad effectũ, quàm ad eloquiũ pertinent: recogitet
ea anima deuota, in cuiꝰ deſiderio nomẽ Ieſu ſemper eſſe debet:
eſt enim memoriale omniũ beneficiorũ, quæ mũdo Deꝰ cõtulit.*

[Oleum

A *talibus appellemus. Omnes autem illæ tenuem quãdam vnguenti diuini qualitatem indicant: quam rerum creatarum vniuerſitas(inſtar vnguentarij cuiuſdam vaſis)per miracula, quæ in ibſa conſpiciuntur, in ſe deterſit.* Todas las criaturas eſtan oliendo a Dios, y nos dan noticia del, no ſolo las mayores, como ſon los cielos, y la tierra: ſino las muy pequeñitas, y de que ningun caſo hazemos.

D. Dionyſ. lib. de Eccleſ. Hier. cap. 4.

Diuus Dionyſius antiquiſsimus Theologus lib. de Eccleſ. Hierarch. cap. 4. tractans hunc locum, ſic ſcribit: Ieſu nomẽ, oleum eſt effuſum: Chriſtus enim appellatur, quod ipſe eximiè fragrans repleat diuina voluptate participes: eſt enim fons ſuauæ olentiæ, emittens diuinos halitus, in pias animas. B

Ieſus, nõbre propio dChriſto, y muchas coſas notables del.
Iſai. 9.

Muchos nombres ſe le dieron a Chriſto, y dellos eſtan llenas las Eſcrituras: pero ſolo eſte es el propio, el merecido, el ganado por la eſpada, el eſtimado ſobre todos, y digno de toda reuerencia. Nombre de ſuauidad, de Mageſtad, y de infinitos prouechos. Es el mar, que encierra en ſi todos los rios, y los dexa ſin nombre. Es el admirable, y adonde ſe halla el conſejo. Es nombre de Dios, y es nombre de hombre. Es el fuerte, y que ſolo vence la fuerça del demonio, y le rinde, y ſujeta, y proſtra por el ſuelo con ſu ſonido, y el que pregona paz, y la planta en el alma. Y por eſſo ſan Bernardo, *Sermone quodam de Circunciſione*, preguntando a Eſaias, *vbi eſt nomen ſuper omne* C *nomen*: Que quiere dezir ſanto Profeta, que auiendo dado tantos nombres al Meſsias (*Vocabitur admirabilis, &c.*) os oluidays de Ieſus? Responde: [Oleum effuſum nomen tuum] en eſſos diuinos nombres eſtà derramado: porque para ſer Ieſus, neceſſario ha de ſer admirable, fuerte, Dios, *Pater futuri ſeculi*. Todo eſſo ſe encierra en el amabiliſsimo nombre de Saluador, &c. Muchos, y muy graues Autores, hã querido que Ieſus ſea aquel ſacroſanto nombre de Dios, *IEOVA*, o que ſe deribe del. Solo ay de conſideracion en contra deſto, que aquel ſantiſsimo nõbre

Bern. ſerm. de Circunciſ.

no

Digitized by Google

A no podia nombrarſe, o por la grandiſsima reuerẽcia que le tenian los Hebreos, o porque en la verdad el era inexplicable, por ſer todas las letras vocales. El nombre de Ieſus es dulce,y facil en la pronunciacion,y no le pronuncian,ni llaman,como conuiene,ſino los juſtos.*Omnis qui inuocauerit nomen Domini ſaluus erit.* La excelencia deſte ſantiſsimo nombre,ſe entenderà de la Mageſtad, ſuauidad,y vtilidad del:que a eſtos tres puntos ſe reduze todo lo que ay que dezir de Ieſus. A la Mageſtad pertenece auer librado el Señor en ſu nõbre la ſalud de los enfermos,la reſurreccion de los muertos,la expulſiõ de los B demonios,el ſujetar las furioſas ondas del mar ayrado, la inmunidad en todos los peligros,aſsi de ſerpientes,como de ponçoñas,piſadas,y beuidas.*In nomine(inquit) meo demonia eijcient,&c.* Y los Apoſtoles dixeron a Chriſto: *In nomine tuo prophetauimus,& demonia eiecimus.* Y ſan Lucas cuenta de vn demonio, que viendo a Ieſus, dixo a gritos: *Quid mihi, & tibi eſt Ieſu filij Dei altiſsimi? Obſecro te ne me torqueas.* Surio cuenta en la vida de ſan Amando Obiſpo, que auiendole arrebatado el demonio vn pagezillo ſuyo en ſu preſencia:y ahogandole muy aprieſſa,el muchacho dezia a vozes: Valgame Ieſus. Preguntauale el demonio: C Que Ieſus te ha de valer? Acudio el Obiſpo, y dixo:Di Ieſus crucificado. Y luego que lo dixo, quedò libre del enemigo. San Pablo declarò bien la Mageſtad deſte diuino nombre,quando eſcriuiendo a los Philipenſes, dixo: *In nomine Ieſu omne genu flectatur,cæleſtium,terreſtium,& infernorum:& omnis lingua confiteatur, quia Dominus Ieſus in gloria eſt Dei Patris.* Y en ſolo eſte lugar,y en el vltimo capitulo de ſan Marcos, adonde ſe trata de la ſubida de Chriſto a los cielos, ſe hallan juntos, *Dominus*, y *Ieſus*: para declarar la Mageſtad de Ieſus, que como Señor tomò el aſsiento de la mano derecha de ſu Padre en los cielos. El Abulẽſe ſobre el Exodo,quiere q̃ ſea de mayor autoridad,

I.E.O.V.

Roman.

El nombre de Ieſus tiene Mageſtad ſuauidad, y prouechos.

Marc. vlt.
Matth. 7.
Luc 8.

Sur. in vita ſancti Amãdi.

Philip. 2.

Marc. vlt.

Abul. Exo. 20. q. 7.

ridad, y Mageſtad el nombre de Ieſus, que el nombre de Dios. Lo qual no ſe ha de entender, porque de ſuyo tẽga, o ſe le deua eſta reuerencia: ſino por merced del Padre, q̃ quiſo honrar a ſu Hijo deſta manera, para que los hombres, Angeles, y demonios le reconocieſſen, y reſpetaſſen: y para que de alli le nacieſſe la honra, de donde auia ſido mayor la deshonra. *Et quamuis Deus, & homo ſecundum Bern. Tria habet nomina (ſcilicet) Ieſus, Chriſtus, & Filius Dei, & quodlibet horum eſt ſuper omne nomen, tamen in nomine Ieſu (dumtaxat) flectitur omne genu: cuius cauſam aſſignat Bonauentura dicens: Quod Filius Dei nominat perſonam in diuina natura tantùm: Chriſtus autem & Ieſus nominant perſonam in duabus naturis, ſed diuerſimode: Chriſtus enim nominat perſonam in humana natura relatam ad diuinam, quia dicitur vnctus: Sed Ieſus nominat perſonam diuinam, relatam ad humanam: quia Ieſus interpretatur Saluator: & ideo in nomine Ieſu debet omne genu curuari, in ſignum gratitudinis, quòd noſtram naturam aſſumpſit, & in ea nos redemit.* De aqui viene, que hallandoſe a cada paſſo hombres perdidiſsimos en materia de juramentos, y que no abren la boca, ſino para jurar y votar a Dios, a penas ſe halla vno que diga aſsi a ſecas: Iuro a Ieſus. Lo qual todo arguye Mageſtad en eſte ſantiſsimo nombre. Y ay mas en ello, que lo que Chriſto no hizo por ſu perſona, lo librò a los ſuyos en ſu nombre, que nunca ſanò enfermos con ſu ſombra, y los ſanaua ſan Pedro inuocando ſu nombre. Ay vn lugar famoſo en el Geneſis, q̃ declara admirablemente la Mageſtad deſte diuino nõbre. Alli ſe dize, q̃ eſtãdo el Patriarca Iacob en la cama para morir, echãdo la bẽdicion a ſus nietos, y a Ioſeph ſu hijo, q̃ era Viſorrey de Egypto, ſe boluio a la pared, y adorò al Señor. Alega eſte lugar S. Pablo ad Hebr. tratando de la Fè de los Padres, q̃ tuuieron del Redentor que eſperauan: y dize aſsi, ſiguiẽdo la verſiõ de los Setẽta,

A

Bernard.

Bonau. lib. 3 ſent. in expoſitione litera.

B

C

Geneſ. 47.

Fide

A *Fide Iacob moriens, filio Ioſeph benedixit, & adorauit faſtigium virgæ eius.* Nicolao de Lyra, y las Gloſſas ambas, y comunmente los Doctores tienen: que adorò la poteſtad y gloria de Chriſto, figurada en el cetro, o vara de Ioſef, como aca adoramos ſu ymagen ſantiſsima.

Lyra. & Gloſſ.
Eſai 9. Principatus ſuper humerū eius.

San Aguſtin dize, que es grande el ſacramento deſte hecho, y interpreta por la pared: adonde ſe boluio Ezechias, y Iacob, a Chriſto humanado. Y ſan Iuan Chryſoſtomo dize, que tuuo aqui reuelacion de Chriſto hecho hombre, y pueſto en la Cruz. Y ſan Ephren adelgaza mas eſte penſamiento, y dize: que adorò el ſanto Patriarcha B el nombre de Ieſus. Porque adonde nueſtra Vulgata dize, que adorò al Señor: dizen los Setenta, que adorò la cumbre de la vara: que ſignificando, como ſignifica, la Cruz, era aquel el lugar adonde eſtaua pueſto. *Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum.* y eſſe nombre adorò: y en la eſperança del, cerrò los ojos, y dio ſu eſpiritu al Señor, diziendo: *Salutare tuum ſpectabo.* Al limbo me voy a eſperar vueſtro hijo: es muy lindo dexo para la vida acabarla en Ieſus, y morir en el: porquè ſolos aquellos ſon bienauenturados, que acaban, y dan el vltimo aliento, y boqueada en Ieſus. *Beati mortui* (clama el Angel deſde el Cielo) *qui in Domino moriuntur.* Eſtriuando en el, y entrañados en el. *Quia* C *non eſt aliud nomen ſub cælo datum hominibus, in quo oporteat nos ſaluos fieri, niſi in nomine Domini noſtri Ieſu Chriſti.* En el acabò ſan Pablo: porque la cabeça ſuya cortada y apartada del cuerpo, porque fue el miembro vltimo, de donde ſe deſpide el alma, dando ſaltos a vna parte y otra parte, dezia en cada ſalto, Ieſus. Y con eſte nombre ſe quedò eſcrito en el coraçon ſan Ignacio: al qual tuuieron tanto reſpecto las fieras hambrientas, que no tocaron a ſus carnes muertas, aunque la neceſsidad y hambre procurada por los tyranos, les obligaua a comerlas. Y con lo que echamos el ſello a eſte primer punto,

Chryſoſt.
Ephren.
Apoc. 14.
Actuum. 4.

A es,con lo que paſsò en la muerte de Chriſto, que quando Pilatos le quita la vida en la Cruz,entonces celebra y publica en tres lenguas ſu nombre, dandole el mas alto lugar en aquella diuina carroça de la Cruz: como ſe le daua al nombre, Ieoua,ſantiſsimo, que tenia por aſsiento la cabeça del ſumo Sacerdote. Y es coſa de grande admiracion, que auiendoſe dexado lleuar el Iuez de los Iudios contra razon y juſticia,haſta ſentenciar a Chriſto a muerte,y ponerle en la Cruz: ſiendo importunado que quitaſſe el titulo della, como afrentados de que ſe dixeſſe que Ieſus era Rey ſuyo,nunca dio ſu braço a torcer. *Quod ſcripſi, ſcripſi.* El nombre y la cauſa he eſcrito. Cumplioſe a la B letra lo que auia pedido a ſu Padre en el titulo del Pſalm. 57. *Ne corrumpas,aut diſperdas,pro tituli inſcriptione.* Pero lo que cauſa mayor eſpanto,y admiracion es, que el miſmo Señor del cielo abaxò la cabeça al letrero,como enſeñando el reſpeto que ſe ha de tener a ſu nombre. Y que mucho que inclines tu el cuerpo,y aun que pongas las rodillas en el ſuelo,a aquel nombre,al qual inclina Dios la cabeça,y ſe arrodillã los Angeles,y los demonios? De la Mageſtad deſte ſantiſsimo nombre trata admirablemente Henrico Harpio,famoſiſsimo Teologo, *Lib. 2. Theologię Myſticę cap.* 11. y primero de aquel grande nombre de C Dios Tetragramaton, dicho comunmente inefable, como ya vimos: no porque no ſe pudieſſe pronunciar: ſino porque ſolo el ſumo Sacerdote,y en el Sanctuario:y auiendo precedido ayuno,y bendiciones ſacerdotales,le pronũciaua. *In cuius prolatione fuit cura magna,& reuerẽtia. Vel dicebatur ineffabile,non quia dici non poſſet: ſed quia eius ſignificatio ab humano corde comprehendi non valeret. Vnde ſecundum ſapientes Iudęorum, ſignificat incommutabilem, & nudam Dei ſubſtantiam. Quod nomen, primò Deus indicauit Moyſi,tam quoad vocem, quam etiam quantum ad ſignificationem, dicens: Et nomen meum magnum Adonai, non*

Matth. 27.

Pſalm. 57.

Hẽri. Harp. lib. 2. Theolog. Myſti. cap. 11.

Porque ſe llamaua inefable el nõbre de Dios, Thetragramaton.

A *non indicaui eis(ſcilicet) Patribus.Sed notãdum*,que eſte nō-
bre *Adonai*,ſe pone en la Biblia,por el nombre grande de
las quatro letras,Tetragramaton, que por ſu grande Ma-
geſtad,y reuerencia ſe calla. *Hoc nomen in lamina aurea*
ſcribebatur, & ſuper mythram,vitta hyacinthina ligabatur,
vt immineret fronti Summi Pontificis. Rabbi Salomon di-
cit,quod hoc ſanctiſsimum nomen ponebatur in rationali iu-
ditij ſub lapidibus Rationalis abſconditum. Rationale enim
fuit de panno duplicato,& inter duos pannos ponebatur,&
portabatur ad pectus Pontificis, cuius virtute ei manifeſta-
batur de interrogatis, quando Dominus conſulebatur. No-
B *men iſtud ineffabile figura fuit nominis Ieſu, compoſitum ex*
quatuor literis, quibus & nomen Ieſu ſcribitur (ſcilicet) Iod.
quod nobis eſt.I:He.quod eſt.H:Vau. quod eſt V: & Chet (id
eſt) E. Las quales quatro letras Hebraycas, declaran ad-
mirablemente los efectos del nombre de Ieſus. *He,ſignifi*
cat Iſte:Iod,Principium:Chet,Paſsionis:Vau,Vitæ.Nã Chri
ſtus eſt Principium vitæ in Adam amiſſæ, quam reparauit
ſua paſsione. Hæc tangũtur in Gloſſa ſuper Exudum cap.28. Exod.28.
Ecce habes nomen,Patribus quidem manifeſtatum,ſed non
dum effuſum;nondum dulceſcit charitate, quia paueſcit pote-
*ſtate.Hoc enim reſeruatum erat nouæ legi.*Y anima Euange
C lica,y humilde es la que dize: [Oleũ effuſum nomē tuū.]
Porque a ſola la humildad ſe le concede la experiēcia del
ſuauiſsimo olor,y fragrancia deſte nombre: *Habet quidē*
oleum ſuperbus,ſed reconditum;habet in codice,non in corde:
foris habet in litera,non intus in ſpiritu: contrectat manibus
vas plenum & clauſum:nec aperit,vt vngatur: intus eſt vn-
ctio ſpiritus: aperi,& vngere.Quid facit oleum in vaſis,ſi non
ſentis in membris? Quid tibi prodeſt piũ lectitare Saluatoris
nomen in libris, nec habere pietatem in moribus? Confiteor ti
bi Pater Domine cæli,& terræ, quia abſcondiſti hæc vnguen
ta,& hoc Diuinum nomen ſapientibus,& prudentibus,& re-
uelaſti ea paruulis. [Oleum effuſum nomen tuum.] *Sed*

Ambro ſer. 1. in Pſal. 118. totus mundus im puritatibus diuerſorũ facinorũ.

Geneſ. 3.

Ioan. 19.

Pſalm. 75.

quid mirum ſi effuſum ſit nomē Sponſi, cum & ipſe ſit effuſus, A *& exinanitus, formam ſerui accipiens? Effuſum eſt nomen Ieſus, & ita diffuſum, vt non ſolum cælos, ſed & terra, & inferos copioſe reſpergeret. D. Apponius ſic ait: Sicut in multitudine cadauerum putridorum recluſi homines morbo periclitantur; ita habitatoribus huius mundi euenerat Adam, pluralem Deorum numerum inducente diabolo, ore ſerpentis, dicendo: Eritis ſicut dij. Introducto autem vnius veri Dei nomine, per incarnationis myſterium, recondito incorporeo vaſculo, quo fracto clauorum, & lanceæ ictibus, odore eius notitiæ, omnis fœtor diabolicæ doctrinæ de toto mundo abſterſus eſt: & illud magnum nomen, quod in ſolo populo* B *Iſrael erat notum, per chriſmatis vnctionem, nunc quaſi effuſo vaſe vnguenti in domo, tota domus repletur odore. Ita & à tempore paſſionis Dominicæ, omnis mundus vnius veri Dei Chriſti nominis notitia impletus, probatur: vbi per omnes nationes gentium, quotidie, quaſi odor vnguenti, virtutum recurrit fragrantia, dum mortui (inuocato eius nomine) reſurgunt, cæci vident, claudi ambulant, muti loquuntur: leproſi mundantur, effugantur demonia, omnis ægritudo cadit: pellitur langor in virtute huius nominis inuocati. Ecce quibus odoribus dilectio, amorque Chriſti adoleſcentulas accendit animas, de quibus dicitur.* [Adoleſcentulę dilexerunt te.] *Sed effundamus hoc oleum, vt* C *ſentiamus eius virtutem. Et videamus, primo. Cur oleo comparetur Chriſti nomen* [Oleum] *dicit Bernard. & Harpius: eſt lux, eſt cibus, eſt & medicina. Lucet fouens ignem, cibat nutriens carnem, vngit leniens dolorem. Sic nomen Ieſus lucet dum prædicatur; eſt enim lux illa vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Nihil enim ſic iræ comprimit impetum, ſuperbiæ ſedat tumorem, vulnus ſanat liuoris, reſtringit luxuriæ fluxum, auaritiæ ſitim temperat, & totius dedecoris pruriginem fugat, ſicut nomen IESV prædicatum. Secundò, paſcit reco-*

D. Bern. & Harpius. Efectos del nombre de Ieſus.

Ioan 1.

A *recogitatum : nihil enim ſic mentem cogitantis confortat, & impinguat: nihil ſic exercitatos ſenſus reparat; virtutes roborat; bonos mores, & honeſtos vegetat; caſtas affectiones incorporat: ſicut IESVS, in morte, & vita recogitatus. Aridus eſt omnis animæ cibus, ſi non hoc oleo vngatur: & inſipidus, ſi non hoc ſale condiatur. IESVS, mel in ore, melos in aure, iubilus in corde. Hinc Bernard.* Bern ſerm.
O anima mea (inquit) reconditum habes electuarium in 16. in Cāt.
vaſculo vocabuli huius, quod eſt IESVS. Hoc autem electuarium confectum eſt ex omnibus beneficijs diuinitatis eius in Creatione, & humanitatis eius in recreatione, &
B *ex omnibus virtutibus eius in exemplum ſequellæ; præſertim ex illa ineffabili charitate nobis oſtenſa, in manſuetiſſima horribilis paſſionis, & mortis perpeſſione: quibus, ò anima reficiaris delectabiliter, quieſcas dulciter, proficias vtiliter, & conſumes fœliciter. Tertiò, nomen IESV lenit inuocatum, & vngit, quia oleum, & vnguentum eſt, &c.* Entre los antiguos Gentiles, y aũ entre los Catolicos, el azeyte fue ſymbolo, o hieroglifico admirable de paz. *Sic Virgil. lib. 6. AEneid.*

Paciferęque manu ramum prætendit oliuæ.

Y no falta quien diga, que el ramo de oliua, que en ſu
C mano tenia Mercurio, era ſignificacion de paz. *Quod ille Deorum inter nuntius pacem feratur conciliare.* En vna moneda de Seuero Pio Auguſto, eſtaua grauado, o eſtā-
pado vn ramo de oliua, cō eſta letra, *Fundatori pacis.* Eſſo Geneſ. 8.
ſignificò el ramo de oliua, que buelta la paloma al arca, acabado ya el diluuio, traxo en el pico con las hojas verdes. Como ſi dixera: Conſolaos Noe, que ya Dios eſtà deſenojado, y de paz con el mundo: veys aqui la ſeñal de
ſu clemencia, y miſericordia, que nunca ſe marchita, Pſalm. 92.
ni ſeca. *Et ſenectus mea in miſericordia vberi. Pſalm.* 92. El qual verſillo trasladan algunos del Hebreo. *Senectus*
mea in oleo pingui. In Iſaia legimus de Chriſto Domino. Iſai. 5.

A *Vinea facta eſt Dilecto meo in cornu, Filio olei (id eſt) in Chriſto, qui eſt dilectus & cornu ſalutis, & filius olei (id eſt) miſericordiæ, & pietatis diuinæ.* Y por ventura quiſo ſignificar eſto aquel caſo rariſsimo de manar vna fuente de azeyte de la otra parte del Tiber, deſde la mañana haſta la noche, el dia de ſu nacimiẽto. [Oleum effuſum nomẽ tuũ.] *Effuſum & infuſum* (dize Proſpero) *infuſum in ipſa æternitate, effuſum in temporis plenitudine: infuſum in operibus interioribus, & effuſum in externis: infuſum in Patre, effuſum in matre: infuſum in diuina generatiõne, effuſum in humana natiuitate: infuſum vt Deus, effuſum vt homo: infuſum in cælo, effuſum in terris: infuſum in Angelis, & effuſum in hominibus.* B Vnguento derramado para los hombres en el nõbre de Ieſus, el antidoto y ſanalo todo, que dexò el Señor en ſu Igleſia, y quiſo que ſe traxeſſe de vnas partes en otras para ſalud y remedio de todos. *Vas electionis eſt mihi* (dize Chriſto a Ananias en la conuerſion de Saulo) *vt portet nomen meum coram Regibus, & filijs Iſrael:* que le lleue y le trayga como medicina prouada, para ſanar almas y cuerpos *In nomine Ieſu* (dixo ſan Pedro al Paralitico) *ſurge & ambula.* Y luego ſe leuantò, y ſaltando de plazer, daua gracias al Señor. Eſte era el colirio de los ciegos, y es la epitima prouatiſsima para coraçones afligidos, y melancolicos. C Al fin medicina que baxò del cielo, que en la tierra no la ay, ni tan vniuerſal, ni de tanta eficacia. Vn Angel recibio de la boca de Dios eſte nombre, y con gran reuerencia le traxo al mundo, y le puſo en el oydo, y coraçon de la Virgen: y de ſu boca ſe derramò en la Igleſia: porque preguntada en la Circunciſion: Como ha nombre el Infante? Reſpondio: *IESVS. Quod vocatũ eſt ab Angelo priuſquàm in vtero conciperetur.* Dize Hortulano, que los vnguentos oloroſos tuuieron entre los Hebreos ſignificacion de alegria, y por eſto vſauan dellos en los banquetes, y por lo miſmo ſe vngian los Reyes, y los Sacerdotes: porque

Oroſ. hiſto. li.3.c.17.

Ieſus, es ſanalo todo.

Actuum. 9.

Vnguẽto, ſignifica alegria.

Math 2.

Digitized by Google

A que no ha de reynar en ellos la melancolia y triſteza del pecado: como de Chriſto lo dixo Eſaias, *Non erit triſtis, neque turbulentus, &c.* Y el dexò eſcrito en ſu Euangelio: *Tu autē cum ieiunas, vnge caput tuum.* Para quitar de las buenas obras, que de ſuyo tienen afligir el cuerpo: la triſteza, alomenos procurada, y fingida, ca no ſe agrada de ſeruicios hechos con ella. *Hilarem enim datorem diligit Deus.* En el Pſalmo 44. eſcriue el Profeta del Meſsias: *Dilexiſti iuſtitiā, & odiſti iniquitatem: proptereà vnxit te Deus, Deus tuus oleo lętitiæ præ cōſortibus tuis.* Por el amor que tuuiſte a la juſticia, y odio a la iniquidad, te vntò tu Padre cō oleo de alegria, auentajadamēte mas que a tus cōſortes: *(q.d.)*

Iſai.
Matth. 6.
1. Corinth.
Pſal. 44.

B No traera capote el Meſsias, ni podrà reynar en el la triſteza: porque amarà de coraçon la juſticia, y de coraçon aborrecera el pecado. Lo que yo de paſſo ſè dezir aqui es, que ſolo el pecado anubla el coraçon, y le melancoliza, y pone triſte como la noche: y aſsi en el alma donde la juſticia reyna, no puede entrar la triſteza: anda banqueteada ſiempre, y ſiempre de bodas. El juſto en lo ſecreto eſtà alegre, regozijado, y feſtiuo: y en lo de fuera es afable, grato, y de buen guſto para todos. Todo lo dixo Eſaias de Chriſto, *Spiri.ꝰ Domini ſuper me, eo quod vnxerit me, ad annūtiandum pauperibus miſit me, vt mederer contritis corde, vt*

El pecado cauſa triſteza, y melancolia.
Iſai. 61.

C *prædicarem captiuis indulgentiam, & clauſis apertionem: vt prædicarem annum placabilem Domino, & diē vltionis Deo noſtro: vt conſolarer omnes lugentes, vt ponerem fortitudinē lugentibus Syon, & darem eis coronam pro cinere, oleum gaudij pro luctu, palium laudis pro Spiritu mœroris.* Vino el hijo de Dios al mundo, para alegria del mundo, vino vntado, vino de fieſta, y de bodas, vino a deſterrar las melancolias, y deſconſuelos de los pechos de los hombres, que no ſabian ſino llorar, y gemir. San Pablo dixo, que el Reyno de Dios era juſticia, y paz, y gozo en el Eſpiritu ſanto. Y a la verdad, eſtas tres coſas ſon inſeparables: que adonde ay juſticia,

Chriſto vino a deſterrar triſtezas.
Rom. 4.

tos a tan grandes mercedes, como auemos recebido por
A Ieſus? que tienes, que no lo tengas por Ieſus? Pues no te pi
de la mitad de tu hazienda, ſino vn pedaço de pan en ſu
pobre: daſelo, no ſeas ingrato, que mas le deues que To-
bias al Angel, y mas que los Colegiales a ſu Fundador. *Fe
ciſti nos* (dize ſan Iuan) *regnum & Sacerdotes, & regnabi-* Apoc. 5.
mus ſuper terram. Y ſi las amiſtades no ſe eſtiman ya en el
vulgo, y aun entre los nobles, ſino en quanto nos ſon de
prouecho: porque no procuramos la de Ieſus, por el que
de ay ſe nos puede ſeguir? Ay Ieſus, que nadie te ſigue, ni
te acompaña, ſino por el vtil! *Omnes quæ ſua ſunt quærunt,* Philip. 2.
non quæ Ieſu. Sola la Eſpoſa, y ſus dõzellas, por la ſuauidad
B y dulçura de tu nombre, ſe andan tras de ti. Y ſea lo terce-
ro. [Oleum effuſum nomen tuum: Ideo adoleſcentulæ di- Cantic. 1.
lexerunt te.] Balſamo derramado tu nombre, por eſſo las
donzelluelas te amaron. El nombre de Ieſus, es nombre
que cunde, y ſe embeue en el alma, como azeyte (*Sicut* Pſal. 108.
oleum in oſsibus eius) que entra haſta lo mas ſecreto, y inti-
mo della, que no dexa rincon que no viſita, y alegra con
ſu preſencia. No es nombre campanudo, que eſpanta, y
pone miedo: ſino blando, y amoroſo, y que cõbida y pro-
uoca a las donzelluelas a ſu amor. Nombre, que pueſto
en el oydo, o pronunciado con la boca, ſe va entrando por
la region del alma, y ſe apodera del coraçon, y le enamo-
C ra, y lleua tras de ſi. Nombre, que conocido pone animo,
y da cõfiança para que ſin miedo eſperemos en el Señor.
Nombre, que enſeña el como, y el quanto de las diuinas
alabanças. *Secundum nomen tuum, ita & laus tua in fines* Pſalm. 47.
terræ. Nombre, en quien eſtà cifrado, y ſumado quanto
Dios hizo por los hombres, y de quien Eſaias dize: *Domi-* Iſai. 26.
*ne nomen tuum, & memoriale tuum in deſiderio animæ. Quę
verba, magis ad effectũ, quàm ad eloquiũ pertinent: recogitet
ea anima deuota, in cuiꝰ deſiderio nomẽ Ieſu ſemper eſſe debet:
eſt enim memoriale omniũ beneficiorũ, quæ mũdo Deꝰ cõtulit.*

[Oleum

Oleum effuſum.] Eſte verbo, *Effundo*, ſignifica derramar A
de gana, y de manera que ſe agote la vaſija. *Effundere*
Eccleſ. 31. *ſermonem*. Es hablar con grande copia de palabras.
Trenor. 2. *Effundere cor*, manifeſtar el coraçon ſin que quede en el
Eccleſ. 1. coſa eſcondida. *Effundere iecur*, vomitar, o trocar las
entrañas. *Effundere ſapientiam*, derramar ſabiduria en
Pſal. 141. abundancia. *Effundere orationem*, es orar con gran feruor,
y dezirle a Dios todo nueſtro pecho. De la largueza
con que nos comunicò Dios ſu Eſpiritu por Chriſto,
Ad Titũ. 3. dize el Apoſtol: *Quem effudit in nos abundè*: y aſsi como
Iſai. 44. le dio lo tenia prometido. *Effundam Spiritum meum ſuper*
Ioel. 2. *omnem carnem*. Finalmente lo que propiamente ſignifica B
eſte verbo es, derramar con impetu, y voluntad de
deſentrañarſe, y darſe todo. Y en eſta ſignificacion podemos
dezir, que eſtà en eſte lugar: [Oleum effuſum nomẽ
tuum.] Ieſus, es vnguento ſalido de las entrañas de Dios:
nombre, en el qual Dios ſe deſentrañò, y con que manifeſtò
ſu bondad al mundo, y en el qual dio quanto tenia.
Y viene muy bien eſto con la letra que dize: *Vnguentum*
Dios ſe derramò en Ieſus.
exinanitum nomen tuum: o porque ſe vaziò, y derramò la
vaſija en que eſtaua, que es el pecho del Padre, quando
nos dio a Ieſus: o porque parecio Dios agotado en eſte
nombre. Verdad ſea, que podriamos dezir, que el nõbre C
eſtà aqui por el miſmo Verbo diuino encarnado (que Ieſus
es nombre que dize dos naturalezas en vna perſona)
como ſe halla en muchos lugares de la ſanta Eſcritura, cõforme
a la coſtumbre de los Hebreos, que frequentemẽte
vſurpan el nombre de la coſa, por la miſma coſa. *Verbi*
Ioann. 1. *gratia. Ioannes. 1. Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri, his*
Pſal. 30. *qui credunt in nomine eius (id eſt) in eo. Et Pſalm. 30. Propter*
nomen tuum educes me, & enutries me (id eſt) por ti miſmo.
Iſai. 30. *Et Iſaias. 30. Ecce nomen Domini venit de longinquo,*
Ioan. 3. *ardens furor eius (id eſt) Dominus. Et Ioan. 3. Iam iudicatus*
eſt, quia non credit in nomine Filij ſui (id eſt) in Filio. O co

mo

Digitized by

A mo ſe deſentrañò Dios dandonos a ſu Hijo! que de gana,
y con quanta volũtad nos le dio! Que mas tuuo que dar-
nos? o que no nos dio dandonosle? *Quomodo cum illo non*
omnia nobis donabit? El nõbre de Ieſus, no es puesto *ad pla-*
citum: como dixeron los Platonicos, y Ariſtotelicos, que ſe
ponian los nombres a las coſas, ſin tener conſideracion a
las naturalezas dellas: de manera que fuera lo miſmo lla-
mar Dios a la maſa ſeca de la tierra *Aridam*, q̃ ſi lo llamara
a la congregacion de las aguas. *Origen. lib. 2. contra Celſum,* Origen.
dize, que mirada ſu naturaleza, llamò *maria* a las aguas
todas juntas; y *Aridam* a la tierra. Ieſus es nombre de tal Ieſus, es lo
B manera *ad placitum*, que declara la naturaleza del Verbo miſmo q̃
hecho hõbre, ſin quedar nada por declarar: porque ſu ſer ſalud.
de Chriſto, es ſer Ieſus *(id eſt)* que todo quanto en Chriſ-
to ay, es ſaluacion, y ſalud. Por eſſo dixo Bernardo, q̃ aunq̃ Bernard.
el Eſpoſo tiene muchos nombres, entre todos es Ieſus ſu
propio nõbre. Es nõbre nacido, y que le trae como embe-
uido en el ſer: porque quãto ay en Chriſto, como agora di-
xe, es ſalud, y eſſa eſtà pregonando, y obrando ſu nombre.
Quiſo el Señor que ſu nombre moſtraſſe la grandeza del
amor q̃ nos tiene. Como? No haziẽdole de alguna de ſus
grãdezas: ſino de ſola nueſtra ſalud: eſſa quiſo q̃ fueſſe ſu
propio nõbre. Porque ſalud no es vn ſolo bien, ſino vna co
C mo vniuerſidad de inumerables bienes: porque en ella eſ
tan las fuerças, la ligereza del mouimiento, el buen pare-
cer, la habla agradable y entera, el buen diſcurſo de la ra-
zon, y el exercicio cabal de todas las partes, y de todas las
operaciones del hombre. Por manera, que ſalud es vna
preñez de todos los bienes. Y Ieſus no es eſto miſmo? En
quanto Dios es la idea, y el teſoro, y la fuente de todos
los bienes: y en quanto hombre tiene todos los reparos, y
todas las medicinas, y todas las ſaludes, que ſon meneſter
para todos; aſsi en comũ, como en particular. Mas la ſalud
es vn biẽ q̃ cõſiſte en la proporcion y harmonia de coſas

diferen-

diferentes:y es vna como muſica concertada, que hazen A
entre ſi los humores del cuerpo. Y Chriſto no ſolamente
es ſalud:porque ſegun la diuinidad,es la harmonia y proporcion
de todas las coſas: mas tambien porque ſegun la
humanidad es la muſica, y la buena correſpondencia de
Coloſ. 1. todas las partes del mundo. Porque (como dixo ſan Pablo)
con ſu ſangre pacifica,anſi lo que eſtà en el cielo, como
lo que reſide en la tierra. El es la paz de todo lo diferente,
y el ñudo que ata en ſi lo inuiſible, con lo que ſe
vee: y el que concierta en noſotros la razon, y el ſentido:
y es la melodia acordada,y dulce ſobre toda manera,
a cuyo ſanto ſonido todo lo turbado ſe quieta, y compone. B
Al fin ſalud de todas las maneras, que en bien de nueſtras
almas y cuerpos ſe puede cõſiderar. *I E S V S*, miel
en la boca (dize ſan Bernardo) y melodia en el coraçon.
Pero dime Reyna ſoberana(contigo quiero hablar agora)
que ſentimiento fue el tuyo,y que dixiſte, quando entrãdo
por tus oydos de la boca del Angel,eſte nombre *Ieſus*,
llegò a tu coraçon,y ſe derramò,y embeuio en el? Lo que
la Eſpoſa ſin ninguna duda.

Oleum effuſum nomen tuum.] Vnguento derramado
es tu nombre. [Ideo adoleſcentulæ dilexerunt te, nimis.]
A mi parecer aqui ay vna tacita,y ſecreta argumentaciõ, C
à minori ad maius. Como ſi dixera la Eſpoſa:Si las donzellas
te amaron,Eſpoſo mio, no te auiendo viſto, y tratado
como yo:quanto mas te amarè yo que cada dia te veo, y
con familiaridad de deſpoſada gozo de tu ſuauiſsima conuerſacion?
*Hic eſt ergo fructus nominis Chriſti effuſi, amor
videlicet adoleſcentularum. Prius effuſum eſt oleum (id eſt)
charitas Dei:poſt,ſequutus eſt adoleſcentularum amor. In hoc
eſt charitas,non quaſi nos dilexerimus Deum, ſed quoniam*
1. Ioan. 4. *ipſe prior dilexit nos*. Primero ſe conocio la caridad de
Dios en la efuſion de ſu nõbre, q̃ ſe ſiguieſſe el amor de
las donzelluelas. *Cauſa enim cupiditatis earum eximia
Sponſi*

d by Google

A *Sponſi fragrantia fuit (id eſt) præclara fama, & opinio maximarum virtutum eius, & amoris erga nos.* De donde le vino a la Reyna Sabba el aficionarſe al Rey Salomon, y ſalir de ſu caſa en buſca del con tanto trabajo y coſta: ſino de la fama y nombre de ſapientiſsimo, y prudentiſsimo? Antes que le vieſſe le amaua, pero no antes que le conocieſſe, *Quia vt teſtatur Aug. Inuiſa bene poſſumus diligere, incognita vero nequaquã. Sed notandũ,* que aunq̃ amò ſin auer viſto, por auer conocido, deſpues que vio crecio mas el amor, y la admiracion, *Et obſtupefacta dixit Salomoni. Verus eſt ſermo, &c. Et probaui, quod media pars mihi nuntiata non fuerat.* B Leon Hebreo en ſus Dialogos de amor, queriendo aueriguar en que conſiſte la bienauenturãça del hombre, aſsi en quanto viador, como en quanto comprehẽſor, inueſtiga primero la naturaleza del amor: y difinio le deſta manera. Amor, es deſſeo de gozar con vniõ la coſa tenida por buena. Y aunque auemos dicho que el deſſeo preſupone auſencia de la coſa que ſe deſſea: agora dezimos, que ſe compadece el poſſeerla, cõ el deſſearla. No digo, que ſe puede deſſear como auſente, lo que ſe poſſee (que eſſo es impoſsible:) pero digo, que ſe deſſea para gozarſe con vnion cognoſcitiua. Y para que eſto mejor ſe entienda, ſe deue notar, que en las coſas deſſeadas y amadas, C ſe hallã dos maneras de conocimiẽto: el vno precede al amor, y es antes del, el qual no es perfectamẽte vnitiuo: el otro es, el q̃ ſe ſigue al amor, cauſado del miſmo amor: que propiamente hablãdo, es fruycion de perfecta vniõ. *Verbi gratia*. Vno es el conocimiento que yo tengo del pan, que me haze q̃ lo ame, y lo deſſee, quando me aquexa la hambre: otro el que tengo quando lo como, y encorporo comigo. El primero no es vnitiuo, mas el ſegundo ſi: y mas legitimo y verdadero que el primero, por ſer experimental. Lo miſmo es en qualquiera otra coſa amada, y deſſeada: porque en todas es medio el deſſeo, y el amor,

3. *Reg.* 10.

Dialogo 2. *fol.* 11.

Que coſa es amor.

Dos maneras de conocimiẽto, vno antes, y otro deſpues.

A que del imperfecto conocimiento nos lleua a la perfecta vnion,que es el verdadero fin del amor,y del deſſeo. De ſuerte,que difiniendo el amor,dezimos,que es deſſeo de gozar,o de conuertirſe con vnion en la coſa amada.Y boluiendo a mi propoſito, lo que digo es, que primero ſe ha de conocer Dios de la manera que puede de noſotros ſer conocida tan grande Mageſtad:y conocido, no entera, y perfectamente(porque eſſo es impoſsible)amamosle con imperfeccion:pero deſſeamos gozarle con vnion cognoſcitiua,la mas eſtrecha,y perfecta q̃ ſer pueda. Eſte amor y deſſeo crece tanto algunas vezes en algunas almas,que las abſtrahe,y arrebata de manera en alta contemplaciõ, B que ſalen de ſi, y ſube ſu entendimiento con diuina luz, alumbrado a vn conocimiento tan ſoberano, que excede al humano poder,y eſpeculacion: y llega a vna vnion tan marauilloſa con Dios, que mas parece diuino,que humano:y entonces ſe harta el deſſeo,y el amor con mucha mayor ſatisfaccion, que la que tenia en el primero conocimiento, y amor precedente.

Felicidad del amor, en que cõ ſiſte.

Segun eſto,es cierto, que la felicidad no conſiſte en aquel acto cognoſcitiuo de Dios,que guia y precede al amor, ni conſiſte en el amor, que al tal conocimiento ſucede: ſino en el acto copulatiuo del intimo,y vnido conocimiento diuino, que es la ſuma perfeccion del entendimiento criado. Y eſte es el vlti C mo acto,y fin bienauenturado, en el qual ſe halla antes diuino,que humano. Aſsi es, que la ſagrada Eſcritura, deſpues que nos ha exortado al conocimiento de Dios,y mãdadonos que le amemos mas que lo vtil,y de codicia:mas que lo deleytable,y del apetito: y mas que lo honeſto, y del anima,y de la voluntad racional, remata cõ dezirnos: que nos alleguemos a el,y recebiremos luz.

Pſalm.33.
Paulus.
1.Cor.15

Y prometiendo la vltima felicidad dize:Sereys vna coſa con Dios, y el ſerà vno en todos,y todas las coſas a todos. Y no ſe acuerda de prometer gloria,ni vida,ni deleytes, ni contentamientos, A tos, ni luz infinita, ni otros bienes algunos: porq̃ eſta copulacion, o vnion, es la que mas propia, y preciſamente ſignifica, y declara la eterna bienauenturança, y cõtiene todo el bien, y la perfeccion del anima intelectiua. Eſto no es facil de alcãçar en eſta vida: y ſi alguno lo alcãçò, no lo pudo continuar ſin interpolacion, y quiebras. *Quia corpus, quod corrumpitur, agrauat animam, & terrena hæc inhabitatio deprimit ſenſum, multa cogitantem*. Otra coſa es apartada el anima del cuerpo, que ſin impedimẽto alguno goza inſeparablemente de ſu felice copulacion, cõ la diuina luz, como los Angeles y eſpiritus bienauenturados. Y aſsienta B aqui muy bien lo que dizen los Platonicos del amor: *Videlicet, vnum eſſe, continuumque attractum, à Deo incipientem, tranſeuntem in animam, & in Deum tandem redeuntẽ, ſeu potius deſinentem: ita vt quodam quaſi circulo in ipſum Deum, vnde manauit, remeat. Hierotheus appellauit amorem circulum à bono in bonum perpetuo reuolutum. Et D. Proſper. Charitas (inquit) eſt recta voluntas, incenſa igne quodam Spiritus ſancti, à quo eſt, & ad quem refertur*. Dios enciende nueſtra voluntad por el precedente conocimiẽto que nos da de ſi, y nos buelue a ſi miſmo, para que vnidos por amor con el, tengamos en el nueſtra bienauenturança. *Hic autem circulus à Deo in animam, & ab anima* C *in Deum, tribus nominibus nuncupatur: prout incipit à Deo, & allicit, vocatur pulchritudo: prout tranſit in animam, ipſamque rapit, dicitur amor: Prout remeat in Deum, & animam cum illo coniungit, appellatur voluptas.*

Sap 9.

Hieroth.

Proſper. lib. de vita contempl. c. 18

Ariſtoteles en ſus Politicos dixo, que la bondad daua principio al amor. Platon en ſu combite dixo, que començaua, y nacia de la hermoſura. Vno, y otro conocieron en el Eſpoſo las donzellas, hermoſura, y bondad: y de ambas coſas les nacio el amarle, no ſimplemente, ſino con perfeccion. [Dilexerunt te nimis.] En algunos exempla-

Principio del amor.

res ſe añade eſta palabra [Nimis:] y aunque no ſe halla A
en el Griego, ni en el Hebreo vſan della. *D. Bern. ſerm. 9. &*
Ricard. tractat. de gradibus violentæ charitatis capit. 2. y
otros autores graues. Es palabra que añade al amor, y mue-
ſtra ſer perfectas en el eſtas almas, que debaxo de nõbre
de donzellas, ſe dize que amaron al Eſpoſo. [Dilexerunt
te nimis,] con exceſſo de amor. Y no le puede auer, alo
menos en el hecho: aunque ſi, en el deſſeo: que excede
muchas vezes a la poſsibilidad, y fuerças humanas. En la
Pſal. 112. deſcripcion del varon juſto ſe eſcriue: *In mandatis eius*
volet nimis. Quid eſt velle nimis (dize Ricardo) *niſi plus*
velle quàm poſſe? Infinitus quippè, & immenſus eſt Deus, B
in quem tendit iſtarum adoleſcentularum amor, vt nul-
lus debeat eſſe finis, vel menſura amoris. Amat igitur ſic
amans anima, & ſi non minus poſſe ſuo, minùs tamen
velle ſuo: nec capit de hac impoſsibilitate ſolatium, ſed po-
Pſal. 118. *tius deſiderij ſuſcipit incrementum. Concupiuit anima mea*
deſiderare iuſtificationes tuas in omni tempore. Quid eſt
concupiſcere deſiderare, niſi non ſatiari deſiderio, & velle
amplius deſiderare? Extendit deſiderium in infinitum, qui
in infinitum non poteſt amare. Amat igitur in menſura,
quia virtus animæ (id eſt) voluntas, finita eſt: ſed abſque
menſura deſiderat amare, deſiderium quaſi in infinitum
extendendo. Animæ fames, deſiderium eſt, ſed non poteſt C
ſatiari, quia Deus quem amat, amor eſt, & amans Deum,
amat amorem: Deus autem infinitus eſt, ergò fames hæc mi-
nus quàm amore infinito extingui non poteſt. Amor autem
ex parte animæ infinitus eſſe non poteſt, poteſt autem deſide-
rium quaſi in infinitum tendere. Quid eſt amare amorem,
niſi circulum facere, vt nullus ſit finis amoris? Eſt quip-
pe inſatiabilis amor, omnia vorans: & ex copia pariens
inopiam, dum ex prægustatis delitijs ampliùs deſiderijs in-
ardeſcit. O bone Deus, quem amare edere eſt! quomodo
amantes te, ſic reficis, vt magis eſuriant: niſi, quia tu
ſimul

A *ſimul cibus eſt, & eſuries! Qui te non guſtauit, te prorſus neſcit eſurire: ad hoc enim cibas, vt eſurire facias. Hæc Ricard. & alia multa.*

Dilexerunt te nimis.] *Nimis (ait quidam) non quoad actum amoris interiorem, qui ſpectat ad affectum, is enim cum amatum obiectum, quod eſt diuinum & infinitum, reſpiciat, nequit habere modum, aut menſuram, ſed quoad actum exteriorem, qui attinet ad effectum: nam Dei ſeruus nimis pro ipſo Deo ſe affligere poteſt.* Muchas demaſias hizieron los Santos en el amor de Dios, no reſpecto del objeto infinito, ſino en los ojos de los hombres, que miden B las fuerças: no de la gracia, ſino de la naturaleza. Yo pienſo, y es deſte parecer ſan Bernardo ſerm. 19. que lo miſmo ſuena aqui (*Nimis*) que *Valde ardenter, aut vehementer.* [Dilexerunt te nimis.] *Valde dilexerunt*, con perfeccion (*tam quoad affectum, quam quoad effectum*) amaron lo poſsible, y deſſearon lo impoſsible. El amor limitado, y el deſſeo ſin ningun limite. [Ideo adoleſcentulæ dilexerunt te.] *Sed de adoleſcentulis, quid ſentiant Doctores, videndum modo. Diuus Hieronymus, animas eſſe dicit, poſitas in augmento ætatis, & pulchritudinis Chriſti, quæ ſemper de die in diem renouantur, nouum hominem inducentes, qui ſecundum Deum creatus eſt. Origenes animas* C *ſtrenuas arbitratur*, perfectas, diligentes, y muy cuydadoſas.

Hieronym.

Origen.

Titelmanus è contra. Imperfectas dicit, ad exagerandam vim huius ſacri nominis, quæ tanta eſt, vt etiam homines imperfectos, perfectos reddat, & ad eius amorem alliciat.

Titelm.

Nicolaus de Lyra, & Genebrardus adoleſcentulas vocant alias gentes, ad amorem Sponſi conuerſas, eius nomine, famaque auditis, vt patet Exod. 12. & 18.

Lyran. & Genebrard.

Diuus Thomas animas electas, quæ in baptiſmo ſordes peccatorum, & fæces veteris Adam exuerunt. Cui expoſitioni ſuffragatur Diuus Gregorius in illud Iob. Conſum-

D. Thom.

Gregor. Iob. 24.

pta eſt caro eius à ſupplicijs, reuertatur ad dies adoleſcentiæ A
ſuæ. Sæpe (inquit) Scriptura ſacra, adoleſcentiam pro noui-
tate vitæ ponere conſueuit, ſicut in Canticis dicitur. [Ado-
leſcẽtulæ dilexerũt te] *(id eſt) electorum animæ, gratia Ba-*
ptiſmatis renouatæ, quæ non in vitæ veteris vſu defecerunt,
ſed noui hominis conuerſatione decorantur. El miſmo Do-
ctor lib. 19. Moral. 20. *Per adoleſcentulas. intelligit* Igle-
ſias particulares diuididas por todo el mundo. Confor-
me a lo que eſtos Doctores, y los demas que tratan eſte
lugar, dizen: Podemos hablar deſtas donzellas de tres
maneras: o en quanto imperfectas, como Titelman: o en
quanto perfectas, como Origenes: o en quanto aproue- B
chantes, como dize ſan Geronimo. Si en el primer ſen-
tido, ſe ha de notar, que en las diuinas letras eſte nombre
(Adoleſcentia) eſtà muy infamado: y de ordinario dize
eſtado de culpa, imprudencia, y ſoltura de vida. *Hinc S.*
Iob, hablando del viejo vicioſo: por auer viuido deſcon-
certado en la mocedad, dize: *Oſſa eius implebuntur vi-*
tijs adoleſcentiæ ſuæ, & cum eo in puluere dormient. Al hi-
jo prodigo llama el Euangelio, *Adoleſcentior*: y al difun-
to de la biuda de Naym, llamò Chriſto con eſta voz, ſig-
nificadora de imperfeccion. *Adoleſcens tibi dico: ſurge.*
Quaſi inſinuando, que la edad auia dado ocaſion a la
muerte. El Sabio en ſus Prouerbios dize de la mocedad, C
y del deleyte, que ſon vanos, o la miſma vanidad. Y en
otra parte confieſſa, que la vida del mancebo, o es deſ-
caminada, o no ſe le halla el camino. Y comparandola
dize: *Talis eſt via mulieris adulteræ, quæ comedit, &*
tergit os ſuum, & dicit, non ſum operata malum. Es la
mocedad vna coſa muy deſenfrenada, y ſiguen los mo-
ços las perturbaciones de ſus animos no mortificados,
deſperdician ſus haziendas, derramanſe por los vicios de
la deshoneſtidad, no dexan genero de deleytes que no
experimenten: para quien los corrige ſon aſperos, ſober-

uios,

Dõzellas en tres maneras, imperfectas, a prouechantes, y perfectas.

Adoleſcẽcia, de ordinario dize eſtado de culpa.

Iob. 20.

Luc. 15.

Prou.

Prou. 30

A uios, y inſolentes: ſon codicioſos de coſas nueuas, y tardos en proueer a lo por venir. Al fin, y con lo que ſe echa el ſello a los inconuinientes deſta edad, ſon infieles a Dios, como lo es la muger adultera a ſu marido. Pues ſi eſto es aſsi, como lo es, con que pudiera el Eſpiritu ſanto declarar mejor la fuerça y virtud del nombre ſantiſsimo del Eſpoſo, que diziendo: [Adoleſcentulæ dilexerunt te?] Donzellas a la letra, Ines, Agueda, Lucia, Cecilia, Vrſula, y otras que no tienen numero: las quales conocido el Eſpoſo, aſsi le amaron, que murieron por el muertes atrociſſimas, con animo y conſtancia de perfectos varones.

Porq̃ tienen tantos guſtos las almas, q̃ de nueuo ſe conuierté a Dios.

Si con ſan Geronimo, dezimos, que debaxo de B nombre de donzellas ſe entienden los nueuamente conuertidos, y en eſtado de augmento en la virtud, hallaremos, que el amor en eſtos es feruoroſiſsimo, hierue como el vino nueuo en las tinajas, que algunas vezes con ſu fortaleza las rompe, y haze pedaços. La cauſa deſte feruor, dize ſanto Tomas en vn Opuſculo, que es la nouedad del eſtado, del amor, de la luz, y conocimiento de las coſas diuinas, que haſta alli no auian conocido, ni experimentado. Cauſa en ellos eſta nouedad, grande admiracion, acompañada de grande ſuauidad, y agradecimiento al Señor, que de tales tinieblas los ſacò a tan admirable luz. Y como el que entra de nueuo en vna grande y C rica ciudad, o en algun palacio Real, anda los primeros dias como abobado, y ſuſpenſo, con la variedad y nouedad de las coſas que ſe ofrecen a la viſta: pero deſpues que lo ha viſto muchas vezes, deſcrece aquella admiracion, y guſto con que al principio lo miraua. Aſsi los que entran de nueuo en la nueua region de la gracia, como el Señor ſe les comunica tan abundantemente, y con tanta familiaridad los trata, y trata con ellos ſus ſecretos, como con amigos, ſuelen tener por algun tiempo extraordinarios ſentimientos, y andar como abſortos y enage-

nados de ſi miſmos: y ſuele en eſte eſtado de principiantes, A
auer mas guſtos, mas conſolaciones, mas regalos, y ſuſpenſiones
de ánimo, que en el de los mas aprouechados.
Todo lo qual (como ya dixe) nace de la nouedad de la luz
y conocimiento del Eſpoſo, que obra en los nueuos eſta
D. Bernar. alteracion. Lo qual aduirtio harto bien ſan Bernardo, en
la querella que el hijo mayor dio a ſu Padre, de que auiendole
el ſeruido toda la vida con tanta fidelidad y amor,
no le huuieſſe hecho las caricias y fauores que al hermano
Luc. 15. menor, quando roto, y miſerable, la neceſsidad
y hambre le boluio a ſu caſa. Al fin trata Dios a los principiantes,
como a niños: que aunque no los quieren ſus B
Padres mas que a los ya criados, mueſtranles alomenos
mas amor, y mueſtranſeles mas tiernos y carinioſos. A eſtos
lleuan, y traen en braços, los otros andan por ſu pie:
a eſtos de propoſito les quitan los trabajos, a los otros de
propoſito les ponen en ellos: a eſtos ſin buſcar la comida,
muchas vezes los ruegan con ella, y aun ſe la ponen en
la boca: a los mayores hazen que la ganen, y ſe valgan por
ſu pico. Eſte eſtado de principiantes tan alegre, pintò el
Pſalm. 64 Profeta en el Pſalmo 64. en eſta manera: *Viſitaſti terram,
& inebriaſti eam, multiplicaſti locupletare eam. Flumen
Dei repletum eſt aquis, paraſti cibum illorum, quoniam ita* C
*eſt præparatio eius. Riuos eius inebrians multiplica genimina
eius. In ſtillicidijs eius lætabitur germinans.* Origenes,
Euſebio Ceſarienſe, y Eutimio, entienden eſtos verſos
a la letra, de la fertilidad y abundancia que dio Dios a
la tierra de Iudea, bueltos de Babilonia los hijos de Iſrael:
ordenandolo aſsi ſu prouidencia, para que con la
libertad y abundancia de todas las coſas, viuieſſen conſolados,
y reparaſſen algo de la paſſada miſeria. San Auguſtin,
Genebrardo, y otros, dizen, que ſe ha de entender
eſta abundancia y fertilidad del tiempo del Euangelio,
que con la predicacion del, vinieron al mundo
innume-

A innumerables bienes, y riquezas eſpirituales. *In illa die (id eſt)* en tiempo de Chriſto. *Stillabunt montes dulcedinẽ, & colles fluent lac, & mel.* Iſai. Pero aduiertaſe, que eſto q̃ en general ſe dize de toda la Igleſia, ſe verifica de cada vna de las almas, que el Señor por ſu miſericordia ſe digna de viſitar: porque con ſu gracia las fertiliza y embriaga, multiplica ſus merecimientos, y las enriqueze de virtudes, y dones eſpirituales: no las riega con agua de pie, como Ioſue.4. con el rio Nilo ſe riega Egypto: ſino con agua de arriba Deut.11. de los altos cielos, que eſſe es el rio de Dios. *Flumen Dei repletum eſt aquis.* Para que ſe entienda, que no es de na-

B turaleza eſta fertilidad: ſino por bendicion, y gracia diuina. *Paraſti cibum illorum, quoniam ita eſt præparatio eius.* Traslada Flaminio: *Quoniam ita præparas eam,* porque aſsi la diſponeys para que dè fruto. Que es la gracia en el alma, ſino lluuia del cielo, que la prepara, diſpone, y habilita para fructificar buenas obras: *Riuos eius, vel ſulcos eius inebrians, multiplica genimina eius.* Embriagad Señor los rios, o ſulcos della, hechos con el arado a manera de arroyuelos: llenadlos de agua para que ſe multipliquen las mieſſes. De eſſo ſirue el arado, de hazer ſenos en que ſe detenga la lluuia, y con ella ſe empre-

C ñe la tierra, y vaya en augmento lo que ſe plantare, o ſembrare en ella. Y eſſa es la condicion y naturaleza de la gracia, llenar los vazios, y las concauidades que ay en el alma, correr por todos ſus ſentidos y retretes: fertilizarla, y darle tempero, para que dè eſpirituales frutos, dè treynta, dè ſeſenta, y dè ciento, como lo dize el Euangelio: *In ſtillicidijs eius lætabitur germinans, vel germen.* Luc. En el Griego eſtà mas claro eſte verſo, *Pluuijs terræ, (id eſt) in terram, cadentibus lætantur germina, & herbæ*: con las goticas de lluuia que caen de lo alto, ſe alegran las plantas nueuas. *Auguſt. Cum exerientur germina.* Aug in Pſ. Quando començaren a crecer, ſe alegraràn con las gotas

Condiciõ de la gracia.

menuditas, que caen del cielo. Lo que quiere ſignificar eſ A te ſanto, es el regalo con que Dios trata las almas tiernas en la virtud, rezien ſalidas del mundo, y traſplantadas en ſu caſa: que no les da manjar ſolido, como a los hijos crecidos, ſino leche como a niños: gotitas de la lluuia del cielo, con las quales dize, que ſe alegrarán las nueuas plātas: *Lætabitur germinans*.

Leche de niños, ſon las conſolaciones enlos principiantes.

Grandiſsima es el alegria que ſuelē ſentir las almas, luego que ſe conuierten a Dios: grandes ſus guſtos, eſtraños ſus feruores en el amor de ſu Eſpoſo.

Mich. 2.

Hieron.

Stillabo tibi in vinum (dize Dios) *& in ebrietatem, & erit ſuper quæ ſtillabitur, populus iſte*. San Geronimo dize, que en comparacion del rio que riega, y alegra la ciudad B de Dios ſoberana, ſe llaman gotas los conſuelos, y regalos que da a los ſuyos en eſta vida: pero aunque gotas, ſon poderoſas para embriagarlos, y ſacarlos de ſi.

Vna gota del rio de Dios, quā to vale y puede en vn alma.

San Aguſtin dize: No pienſe nadie, que porque eſtos fauores ſe llaman goticas de lluuia, ſon de virtud tan pequeña, como ſu nombre, que vna ſola gota del rio de Dios, es mayor que todo el Oceano, y baſta para apagar en el alma el deſſeo del mundo, y de quanto de codicia ay en el. [Ideo adoleſcentulæ dilexerunt te.] Lleuaſe tras de ſi las donzellas, y haze que le amen con demaſia. La Gloſſa interlineal dize: *Rudes animæ quia te in eſſentia videre* C *non poſſunt, ſola dulcedine nominis tui te omnibus rebus anteponunt*.

Abac. 3.

El ſanto Profeta Abacuc en ſolo eſte ſantiſsimo nombre tenia ſu conſuelo pueſto. *Ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Ieſu meo*. Alegraos vos en lo que vos quiſieredes, que yo en mi Ieſus me alegrarè, y darè ſaltos de plazer. O Ieſus dulciſsimo, y quien no te ama? Quien no te conoce?

Primero es el conocimiento, que el amor.

Primero le conocieron las donzellas, que le amaſſen: porque de ley y ordinaria, el amor ſigue al conocimiento.

Auguſt.

2. Reg.

Inuiſa poſſumus diligere, (diximus ex Auguſtino) incognita verò nequaquam. Primero conocio por la fama a Salomō la Reyna de Sabba, A ba,que codiciaſſe ſu ſabiduria, y trataſſe de ſalir de ſu tierra para verle:ni puede ſer, que ſiendo nueſtra alma dotada de razon y voluntad,dexe de ſeguir amando, lo que con atenta conſideracion ſe le repreſentare deleytable, honeſto,y prouechoſo.Porque ſino ay criatura en el mundo de quantas Dios crio,que para ſu conſeruacion y augmento no ſe aproueche de las habilidades,y facultades,q̃ naturaleza le dio para eſſe fin:porque no hará mejor eſſo miſmo el hombre capaz de razon, y ſeñor de ſu volũtad? Que no abraſa el fuego por conſeruarſe? Por donde no ſe entran las rayzes de vn arbol, por chupar la ſuſtancia de B la tierra,que es ſu alimento,por viuir,y perpetuarſe? Pues el hombre,que entre las coſas criadas de aca tiene el principal lugar,neceſſariamente ha de ſeguir con la razon apetito,amor,y deſſeos,lo que ſin engaño entendiere ſerle conueniente.Pues ſi de la fabrica del mundo,de la inſtitucion de las diuinas leyes, de la obra de nueſtra Redenciõ, y de otras innumerables obras, q̃ en las diuinas Eſcrituras nos ſon reueladas,conoce a Dios todo poderoſo, infinitamente ſabio,y bueno,y biẽhechor ſuyo,como podra dexar de temerle,confiar del,alegrarſe con ſu memoria, y darle ſu coraçon? Con eſte conocimiento lloraua S. Auguſtin,diziendo: Tarde te amè hermoſura tan antigua, y tan C nueua. Tarde te amè: Reſplãdeciſte,y echaſte de mi mi ceguedad. Diſte de ti olor,y reſpirè,y anhelè: guſtè, y tengo hambre,y ſed de ti.[Ideo adoleſcentulæ dilexerunt te,nimis.] Bien parecen donzellitas (dize vn Doctor) pues que por eſſo te amarõ. Que mucho es,que vos ameys mucho al diuino Eſpoſo,quando el ſe derrama como vnguẽto oloroſiſsimo en vueſtra alma? El Profeta ſanto confieſſa, que dexaua de andar,y corria por los mandamientos de Dios, no en todo tiempo, ſino quando con la vncion de ſu gracia dilatò ſu coraçon. *Viam (inquit) mandatorum tuorum cucurri, cum dilataſti cor meum.* Y no entienda nadie que com-

D. Auguſt.

Pſal. 118.

condeno por lo dicho, las conſolaciones, y regalos eſpirituales, A
que Dios aſsi abundamente comunica cõ ſus nueuos
ſoldados, ni tampoco el deſſearlas: porque aunque
ſea verdad, que no conſiſte en ellas la ſantidad, ſon ayuda
grandiſsima para ella. No conſiſte en ellas la perfeccion,
pero ſon inſtrumentos muy principales para alcançar
la perfeccion. Son alguna parte de premio, mas que
merecimiento: pero eſſe premio viſto, y guſtado por experiencia,
auiua, y deſpierta mas el coraçon para el trabajo,
con el deſſeo de alcançar vn bien tan grãde, que baſta
para ſacar de ſi al que vna vez lo ha guſtado. Porque
aſsi como la piedra ſe mueue con mayor ligereza, quãdo B
llega a ſu centro, porque ha començado ya a guſtar y ſentir
la virtud, y conueniencia de ſu lugar natural: aſsi en el
coraçon humano criado para Dios, quando comiença a
guſtar, y ſentir algo del, ſe mueue con mayor facilidad
y ligereza a ſu amor. Y ſi el Filoſofo dixo, que el deleyte
natural es vno de los principales motiuos, y cauſas de todas
las obras de naturaleza: porque el deleyte eſpiritual
no lo ſerà de todas las obras de gracia? Las fieſtas ſolenes,
que mandò el Señor que ſe celebraſſen en ſu pueblo, quiſo
que fueſſen con octaua: y que la fieſta y ſolenidad fueſſe
ygual en el primero dia, y en el poſtrero: y los ſeys de
en medio, como de entre ſemana: ſignificando en eſto (a C
mi parecer) que los principios y fines de la vida eſpiritual,
ſiẽpre ſon feſtiuos, alegres, y de gloria. Es dia muy celebre
para Dios, y ſus Angeles el dia que nos conuertimos: mataſe
el bezerro mas gordo, ay muſicas, y ſaraos, y haze Mateo
vn combite ſoleniſsimo en ſu caſa a Chriſto, y ſus diſcipulos:
y llamanſe las vezinas para que celebrẽ la dobla
perdida, y hallada por la ſabia, y prudente muger. Y ſi faltã
eſtos conſuelos, y guſtos eſpirituales, q̃ ſe ha de hazer? Añadir
a la oracion, a los exercicios ſantos, a la humildad y conocimiento
propio: examinar la conciencia, deſterrar las
culpas,

Las conſolaciones eſpirituales ayudan a la perfeccion.

Leuit. 23.

Matth. 9. & 15.

Que ſe ha de hazer, quãdo faltan los cõſuelos eſpirituales.

A culpas: ofrecer a Dios tu cornadillo, que vale mas que en Luc. 21.
otros tiempos de abundancia, las ofrendas mayores. Si
que no es de eſſencia de la medicina, que ha de ſanar, tener
buen ſabor; antes ſuele ſer al contrario, deſſabrida, y
de mal guſto. Quãdo te vieres deſamparado, y yermo de
la alegria interior, y priuado deſtos relieues del cielo (dize
ſan Bernardo) has de hazer cuenta, que ſe han dormido
las velas que te guardauan: que ſe te han caydo los
muros que te defendian. Por lo qual, toda la eſperança
de ſalud eſtà en las armas: pues ya no te ha de defender el La eſperã-
muro, ſino la eſpada, y la deſtreza en pelear. Entre los ça de la ſa-
mas fuertes del mundo, tiene la palma Dauid, porque lud en las
B matò vn Leon en tiempo de nieue: porque como dizen armas, quando
los Naturales, en el Inuierno y tiempo de nieues, es el faltan los
Leon mas fuerte, y mas cruel: y porque las manos con cõſuelos.
el rigor del frio eſtan ateridas, y apenas pueden empu- 2. Reg. 23.
ñar la eſpada. O anima religioſa, que tienes trato con
Dios, ſi quieres ſer contada entre las fuertes, pelea varonilmente
contra el infernal Leon, que ſe esfuerça mas
en daño tuyo, quando ſiente en ti resfriada la caridad!
Di con el ſanto Iob, pueſto ſin conſuelo en vn muladar, Iob. 13.
lleno de guſanos y lepra ſu cuerpo, y ſus amigos apretando
ſu eſpiritu con ſin razones. *Etiamſi occiderit me, in
ipſo ſperabo: etſi in profundum inferni demerſus fuero,*
C *inde me liberabit*. Parece que la conſequencia de las palabras
de la Eſpoſa eſtan diziendo eſto: porque auiendoſe
regalado con ſu Eſpoſo, y gozado del beſo de ſu boca,
dize: [Oleum effuſum nomen tuum:] Y luego añade: F. Thom. à
Ideo, por tanto, [Adoleſcentulæ dilexerunt te:] las don- Villanoua.
zelluelas te amaron por eſſo. Como ſi dixera: Ellas por
el regalo del balſamo oloroſo, y de gran ſuauidad: pero
yo entre las cruzes, entre los trabajos, entre las medias
muertes, ſupe amarte. Las donzelluelas buſcan tus dones,
yo no buſco ſino a ti: ellas porque hallan en ti ſu de-

leyte:

leyte, te quieren a ti: yo no quiero principalmente tus A dones,ſino a ti(a ti digo)deſnudo,y a ſolas,porque ſolo baſtas para mi.Eſta es la fineza del amor, y no es de las donzelluelas tiernas,y de pocos dias en el ſeruicio de Dios:es de la que merece nombre de Eſpoſa,qual es la que ſe celebra en eſtos Cantares:pero vengamos ya a lo vltimo, y digamos con Origenes.

Donzellitas,nõbre de ternura:y ſignifica alguna perfeccion.

Que eſte nombre de donzellitas,que es diminutiuo, y del genero femenino, no es nombre de imperfeccion, y de deſprecio:ſino de regalo,y de ternura. Porq̃ todas las vezes que en la Eſcritura vſa Dios (hablãdo de los juſtos) deſtos nombres infantiles,y de niñez, es con entrañas aficionadas, B y con coraçon tierno,y de Padre:y ſignificando alguna perfeccion en ellos(*ſcilicet*) ſimplicidad,ſenzillez, ſugecion,rendimiẽto,blãdura de cõdicion, obediencia,y humildad,&c. Prueua eſto galanamente Clemente Alexandrino lib.1.Pedagogi,con muchas razones,y autoridades del Viejo, y Nueuo Teſtamẽto. En el capitulo vltimo de ſan Iuan ſe dize,que apareciendo Chriſto a ſus dicipulos en la ribera del mar,porque andauan paſſeando,como a tan familiares ſuyos, les dixo: *Pueri, nunquid pulmentarium habetis?* Niños,teneys alguna coſa que comer? Y por ſan Mateo dixo, lo que ya en otra parte diximos,aunque de paſſo, *Niſi conuerſi fueritis,& efficiamini ſicut paruuli, non intrabitis in Regnum cælorum*. C Adonde verdaderamente no habla de la regeneracion eſpiritual, que ſe haze en el baptiſmo, adonde ſomos nueuas criaturas, y por eſſa cauſa en el ſer eſpiritual niños:ſino de la ſimplicidad de animo,que es natural en los niños, perſuadiendonos con eſto a que nos parezcamos a ellos. Quando entrò en Ieruſalem,acompañado de infinita gente,dize ſan Mateo, que los niños de los Hebreos cortauan ramos de arboles,y cantauan,diziendo:Luz,y gloria, y alabança,cõ rendimiento al Señor. Y acabada la proceſsion, dio en roſtro

Clem. Alexand. li 1. Pedagogi lib. 5. & 6.

Ioan. vlt.

Matth. 18.

Matth 21.

Digitized

A roſtro a los Fariſeos, que le querian pedir cuenta de auer aceptado eſta honra, y de enſeñar con autoridad en el tẽplo, diziendo: *Nunquam legiſtis, ex ore infantium & lactentium perfeciſti laudem?* Eſtando ya de camino para el Padre (dize ſan Iuan) que dixo a ſus dicipulos con particular regalo, y ternura: *Filioli, adhuc modicum tempus vobiſcum ſum.* Hijitos mios, vn poco de tiempo me queda de eſtar con voſotros. Por Iſaias tenia dicho: *Ecce ego, & pueri mei, quos dedit mihi Dominus*, yo y mis niños, que me los dio mi Padre. Y en el Pſal. 112. dize: Alabad al Señor los niños. Y no ay porque marauillarſe nadie, de B que a hombres tan honrados como los Apoſtoles, Principes del mundo, y colunas de la Igleſia, los llame Chriſto, niños, pues entre la gente Atica, a las mugeres elegantes, hermoſas, y de noble linage, y ſangre, acoſtumbraron llamar con nombre diminutiuo, donzellicas: como en eſte lugar de los Cantares, llama la Eſpoſa a las almas perfectas, y acabadas en toda virtud. En el juyzio final ha de auer niños? No por cierto: porque como dize ſan Pablo, todos reſucitaremos en edad perfecta, a la medida y traça del miſmo Chriſto. Pues por ſan Mateo dize, que pondra los corderillos, o las ouejuelas a la mano derecha, y los cabritos a la yzquierda. C Por Ieremias llama a los de ſu pueblo, en tiempo que eſtaua de paz con ellos: Bezerrillos mamones, y de leche. En otra parte ſe compara a ſi miſmo a la gallina: y a noſotros nos llama ſus polluelos. De manera, que vnas vezes nos da nombres de niños, otras de polluelos, otras de palominillos, otras de infantes, otras de hijos, o hijuelos, y de pueblo reciente, y nueuo. Por Iſaias dize: A mis ſieruos ſe les pondra nombre nueuo. Y en el capitulo 40. dize: *Sicut Paſtor paſcit gregem ſuum, in brachio ſuo congregabit agnos.* Y para que ſe vea claramente en lo q̃ eſtima eſtos ſus niños, oyd lo q̃ dize: *Quicunq; humiliauerit ſe,*

Ioan. 13.

Iſai. 8.

Pſal. 112.

En el juyzio final, no ha de auer niños?

Epheſ. 4.

Matth. 25.

Hiere. 46.

20.

Matth. 23.

Iſai. 56. & 40.

Matth. 18.

ſicut

ſicut paruulus iſte, hic maior eſt in Regno cælorum. Luego vſando de nõbres de niños, y de niñas, como lo vſa la Eſpoſa, no es para ſignificar hõbres incõſiderados, y incapazes de razon, quales lo ſon, por la edad los niños: ſino para ſignificar nouedad de vida, mudança de coſtumbres, y perfeccion en la virtud. A Es imperfeccion del eſtado Apoſtolico, dezir Chriſto a los ſuyos, quãdo los embia a predicar: Matth.10 *Ecce ego mitto vos ſicut agnos inter lupos?* Mirad que os embio, como corderitos entre lobos? No por cierto, ſino requiebro de Padre, y enſeñamiento de Maeſtro, para que entiendan en el nombre que les da, que ni ofendiendo, ni defendiendoſe, han de conquiſtar el mundo, ſino ſufriẽdo B injurias, y callando, como callan los corderos, aunque los deſuellẽ, y quiten las vidas. Y ſi los nombres infantiles, y de pequeñuelos, dixeſſen (tratando Dios con ſus amigos) imperfeccion en el conocimiẽto, y amor ſuyo, y en todo genero de virtud: Coloſ 2.4. porq̃ auia de vſar dellos la Eſcritura, hablãdo de Chriſto, a quien no por taſſa ſe dio el Eſpiritu ſanto, y en quien mora la diuinidad con toda ſu plenitud, y eſtã los teſoros de la ciencia, y ſabiduria de Dios? Matth.3. Marc.1. Luc.3. Por ſan Mateo, acabandoſe de baptizar Chriſto en el Iordan, ſe dize, que el Padre con voz diſtinta, y clara, dixo: *Tu es Filius meus dilectus, ego hodie genui te.* Digan los ſabios, por ſer C Chriſto rezien baptizado, faltole alguna coſa de perfeccion? o es perfecto en todas? Clara eſtà la reſpueſta entre Catolicos, que confeſſamos, q̃ en Chriſto baxò el Eſpiritu ſanto, y morò de aſsiẽto, y que juntamente es Dios, y hõbre. Pues porque le dize el Padre niño engendrado de vn dia? porque es todo ſu regalo, como lo es el infante reziẽ nacido, del Padre q̃ no tiene otro. Y para ſignificar, q̃ tales quedamos noſotros, quãdo ſomos baptizados en Chriſto ternezitos para Dios, blandos de cõdiciõ, humildes, y gracioſos, y de vigor pueril para todo lo bueno. Iſai.9. Iſaias llamò al miſmo Chriſto Paruulito, y hijo pequeño: y para dar a entender,

Porq̃ llamò el Padre eterno a ſu Hijo en el Iordan, niño de vn dia. Y que tales nos dexa el baptiſmo à noſotros quãdo ſalimos del.

A tender, que eſſa pequeñez no le quitaua nada de ſu ſer,
ni era ofenſa de ſu grande ſabiduria, ni diminucion de
ſus infinitas perfecciones. Añade luego: ſu imperio ſobre
ſus ombros: y llamarſe ha admirable, conſejero, Dios,
fuerte, Padre del ſiglo futuro, y nueuo (eſto es) de los reengendrados
por el bautiſmo, y adoptados en hijos de
Dios por el, y Principe de paz. S. Ambroſio explicando
aquel verſo del Pſalm. 118. *Adoleſcentulus ſum ego, & contemptus*, Pſal. 118
dize, que en ſentido allegorico ſe entiende de
Chriſto, que reſpecto del Padre, fue donzel, y mancebito
regalado, y tierno: eſſento, y libre de la vejez de Adan,
B y de las arrugas del pecado: pero reſpecto de los hõbres,
deſpreciado, y tenido en poco, mas no por eſſo oluidado.
Eſſo dixo Iſaias: *& aſcendet ſicut virgultum coram eo; non eſt ſpecies ei, neq; decor.* Iſai. 35.
En preſencia del Padre ſubira, como
pimpollo tierno, que ſe dobla a la parte que quiere, quien
le tiene en la mano: para ſignificar la humildad de Chriſto,
y el rendimiento a la voluntad de ſu Padre: y dize muy
bien, ſubira delante del: porque quanto mas ſe humillaua,
mas ſubia. Y porque lo que dize del hijo natural, quiere
de los adoptiuos, nos llama en vn Pſal. pimpollitos, o renueuos
de oliuos. *Filij tui ſicut nouellæ oliuarum in circuitu mẽſæ tuę.* Pſal. 127.
A la meſa del Señor, en que ſe nos da ſu carne, y
ſu ſangre, ninguno ha de llegar, que no ſea pimpollito de
C oliua, nueuo, y ſin la antiguedad del hombre viejo, coſtras,
y vegezes del pecado.

Deſte tan largo diſcurſo, lo que infiero es, que el llamar
Dios a ſus ſieruos con nombres diminutiuos, infantiles, y
de niñez, demas de las ſignificaciones myſticas, que en ſus
lugares auemos tocado, trae conſigo vn peſo infinito de
amor, y beneuolencia, de prouidencia, y cuydado Paternal.
Porq̃ las coſas pequeñas, y tiernezitas, para cõſeruarſe,
tienen neceſsidad de todo eſto. Comencemos por lo que
parece menos. Los pimpollitos, o arboles pequeñuelos

han meneſter el riego, y el rodrigon, que los ſaque derechos: A
la podadera que los limpie: la defenſa contra los
vientos, elados y frios: y contra los animales, que facilmente
los roen, y maltratan. Los bezerrillos mamones, y de leche
viuen neceſsitados de los pechos de la madre, y de ſu
amparo contra las beſtias fieras. Los corderitos, del cuydado
y prouidencia del paſtor, q̃ los abrigue, que los guarde
del lobo: que los encierre en los apriſcos: que los ſaque a
buenos paſtos, q̃ los lleue en el ſeno, y a ſus cueſtas, ſi fuere
meneſter. Los polluelos, como viuirian ſin la ſolicitud de
la madre: ella los abriga, y calienta debaxo de ſus alas, ella
los defiende del milano, y aues de rapiña: ella les buſca, y B
parte la comida: y porque eſten ſanos, ella anda de continuo
enferma. Pero dexemos eſto, y vengamos al cuydado
en que pone a ſus padres vna donzellita hermoſa, y de
lindo parecer: no ſe puede eſto dezir con muchas, ni con
pocas palabras. Pues digamos en comun de los niños y niñas.
No ay criatura en el mundo mas neceſsitada del cuydado,
ſolicitud, amor y regalo de ſus madres, que vn infante
acabado de nacer: que aun el pecho de ſu madre no
ſabe tomar: que por eſſo dixo Dauid. *Sicut ablactatus eſt
ſuper matre ſua, &c.* Al fin ni veſtirſe, ni deſnudarſe, ni andar,
&c. todos colgados de la prouidencia de las madres. C
De todas las edades, eſta es la mas trabajoſa: ya lloran los
niños, ya rien, ya piden de comer, ya lo deſpidẽ, ya ſe enojan,
y brauean, ya eſtan regozijados y alegres. Qual anda
vna madre deſuelada por criar ſu hijo? O prouidencia del
Cielo! que para eſtas importunidades proueyò que en
eſte tiempo, el amor fueſſe en las madres mas feruoroſo,
y mas tierno. Lo qual vemos en todo genero de animales,
que aman mucho mas ſus hijuelos en la niñez, que quando
grandes. Que grande es el cuydado de la paxarita, quãdo
tiene ſus pollitos en el nido, y deſpues de criados vemos
que los echa de ſi a picadas. La vaca con que manſedumbre

A dumbre y amor dexa llegar a ſus pechos al bezerrillo. La
leona a ſu cachorro. De manera que para eſta edad guar-
do naturaleza el mas afectuoſo amor en las madres: por-
que conſiſte en eſto lo criança de los hijos, tan importu-
nos, y cargoſos. Pues que quiere dezir, llamarnos Chriſ-
to niños, ſino darnos a entender, que nos ama, y cuyda
de noſotros con amor de madre? Puedeſe oluidar (dize
el) la madre del infante que nacio de ſus entrañas? y pre-
guntando deſta manera, parece que da a entender, que
no es poſsible caer en ella eſte oluido. Y añade luego, ſi
ella ſe oluidare, yo no me tengo de oluidar. No ay amor
B de madre, aũque ſea el que tiene a ſu hijo en la niñez, que
no le vẽça el amor que Chriſto tiene a ſus ſieruos: no por
tiẽpo limitado como ella, ſino por toda la vida: Porque co
mo ſe colige del Apoſtol, haſta q̃ ocurramos a Chriſto en
la muerte, o en la comun reſurreccion, ſiempre ſomos ni-
ños. Alli tomaremos otra forma, y ſeremos varones per-
fectos, y conformes al miſmo Chriſto. Sino fueſſemos
niños, y neceſsitadiſsimos deſta comun madre de todos
los juſtos: porque ſe auia de baxar Dios a gorgear con
noſotros? porque nos auia de traer en los braços, y dezir
que tiene pechos, y que nos ha de criar a ellos? porque ſe
auia de poner a brincarnos? *Super genua mea blandietur*
C *vobis*. Como la madre brinca ſu niño, aniñandoſe con el.
Como niños andamos ſiempre importunando a Dios.
Panem noſtrum quotidianum da nobis hodie. Madre dad-
nos pan. Es peticion de niños, y es condicion, y pro-
uidencia de madres, aunque ſean Reynas, andar ſiem-
pre proueydas de pan, y de otros regalillos, ſi los tienen.
Nunca parecio mal, que la ſeñora, aunque muy galana,
y de fieſta, y en preſencia de otras ſeñoras, y de todo el
mundo, pidiendole ſu niño los pechos, ſacarlos, y darſe-
los. Y ſi de otra manera los deſcubrieſſe, ſeria coſa muy re-
prehenſible, fea, y de poca honeſtidad. Muchas coſas ſe

Niño es nõbre de amor.

Iſai. 49.

El amor q̃ Dios nos tiene excede al de las madres.

Epheſ. 4.

Iſai. 66.

Matth. 6.

Somos niños de Dios y como a niños nos caſtiga.

atribuyen a Dios en las diuinas Eſcrituras,que ſerian indecentes A
a ſu grandeza ſino hablaſſe,y trataſſe con noſotros
como con niños: niños de Dios, que es nueſtro Padre, y
nueſtra madre,nueſtro hayo,y nueſtro Maeſtro. Todas las
leyes fauorecen a los menores de edad,tanto,que aunque
ſus culpas ſean graues,no ſe caſtigan con el rigor dellas,ſino
conforme a la edad. De aqui viene, que cometiendo
noſotros cada dia tantos delitos,dignos de muerte eterna
no nos encarcela Dios,ni nos echa en los infiernos. En los
contratos,eſſas miſmas leyes fauorecen a los menores,dãdo
por ningunos quãtos ſe hizieren en daño dellos. Quede
contratos hazemos por momẽtos en daño de nueſtras B
almas? y luego al punto las leyes de la penitencia los anullan.
Y ſi algun menor preſume de ſi,y renuncia la ley de la
menoria, porque quiere ſer tenido por hombre, y libre,
quedaſſe ſin hazienda:y quantos pierden la del alma, por
querer ſer tenidos en el mundo por hombres? Y de donde
viene eſtimar Dios en tanto lo q̃ noſotros hazemos, ſiẽdo
todo niñerias? de que ſomos niños. Como celebra el Padre
los dichos de ſu niño? y llegado a examinar lo que dixo,fue
todo nada:ſino que la aficion con que mira ſus coſas,y oye
lo que habla,le haze parecer que es algo: y tãbien la edad,
que no ſe ſuele eſtender mas que a niñerias. Coſa eſtraña C.
verdaderamente,q̃ ſe aya de poner Dios en el juyzio final
Matt.25. delãte toda la Corte celeſtial, a celebrar vn jarro de agua,
vn pedaço de pan,vna viſita de carcel,y otras coſillas a eſte
tono, como ſi fueran las mayores hazañas del mundo! y
lo que es mas, que por ellas tiene prometido el cielo. Somos
niños,a quien no ſe les pueden pedir obras mayores.
Luego no ſignifica imperfeccion el nombre de dõzelluelas,
ſino ternura,y regalo, y trato amoroſiſsimo.

[Ideo adoleſcentulæ dilexerunt
te nimis.]

LE-

LECTIO SECVNDA.

Trahe me poſt te, curremus in odorem vnguentorum tuorum: & introduxit me Rex in cellaria ſua: exultabimus, & lætabimur in te, memores vberum tuorum ſuper vinum: recti diligunt te.

B *Quaſi dicat. Si te, præ tua nimia claritate, aſſe-*
qui nõ potuero, tu dignaberis auxiliatricem
manũ mihi porrigere. Non poteſt igitur Spon-
ſa, nec diu, nec ad tempus, nec tantillum qui-
dem præſentia Sponſi carere : como ni el
cuerpo puede viuir ſin el alma. Por eſſo
dixo bien el otro Poeta, y refierelo Plutar. *in Marco An-* Plutar.
tonio. Amantis animã, magis in alieno corpore, quàm in ſuo
viuere. Marſil. fiſ. lib. 1. epiſt. ad Peregrin. ex ſententia Pla- Marſil. fiſc. lib. 1 epiſt. ad Pereg.
tonis, define aſsi el amor. *Eſt ardor animi, proprio quodam*
modo in corpore mortui, in alieno verò viuentis. Anima enim Amor q̃ es.
magis eſt vbi amat, quàm vbi animat. Bernard. lib. de Præ-
cepto, & diſpoſitione: & Pithagor. ait: Corpora inuicem ſe a-
C *mantium eſſe duo, animam verò vnam. S. Gregor. Nazian.* Gregor. Nazianz.
oratione in laude Baſilij, dicit: Que no era mas de vna ani-
ma la de los dos, guardada en dos cuerpos. [Trahe me poſt
te.] *In Græco habetur traxerunt te, (id eſt) Adoleſcentulæ.*
No ſolo te amaron, ſino que te traxeron a ſi, mediante el
amor. *Lege Origen. in vtroque opere; ſequutus eſt enim ver-*
ſionem Græcam.

Sed hæc verba Sponſæ intelligunt nonnulli de quodam peculiari Dei attractu, vel auxilio efficaci, quo hominem ad ſe interdum attrahit, vt perfectionem conſequatur. Verificatur

Geneſ. 12. & 17.
Iſai. 41.
Ioan. 6.
Dios nos lleua, y trae aſsi: pero cō ſuauidad.
Aug. tract. 26. in Ioã. & lib. 11. de Ciuitate Dei c. 28.

A B C

de Abraham Geneſ. 12. & 17. Ambula coram me (id eſt) ſequere me, vt ſis perfectus. De illo Iſai. loquitur. cap. 41. Quis excitabit ab Oriente iuſtum, vocauit eum vt ſequeretur ſe? Lege Hieron. ibi. Id ipſum dicendum de Apoſtolis, attractis à Chriſto: fieri enim non poteſt in tanta corruptione naturæ, vt anima ita prompte, & alacriter ſequatur Deum, niſi ab ipſo ſpecialiter attrahatur, iuxta illud Ioannis. 6. Nemo poteſt venire ad me, niſi Pater meus traxerit eum. Quæ quidem attractio non coacta, nec violenta eſt: ſed efficax, & quanto efficacior, tanto minus violenta, & ſuauior magis eſt. Quoniam ipſa anima, dum à Sponſo trahitur, confert vim huiuſmodi tractioni (id eſt) aſſentiri, & diſſentiri poteſt. Tunc enim motio aliqua dicitur violenta, quando paſſum ipſum non confert vim. Sponſus autem, dum animam ad ſe trahit, licet efficaciſsimè trahat, ſuauitatem tamen, & dulcedinem infundit, vt anima illum ſuauiter ſequatur. Lege Auguſtin. Tract. 26. in Ioann. & lib. 11. de Ciuitate Dei. cap. 28. Nam velut amores corporum (inquit) momenta ſunt ponderum. Las balanças. *Lege item lib. 1. quæſtionum ad Simpl. 9. 2. & tract. 22. in Ioannem: & epiſt. 50. ad Bonifacium Principem: & lib. 5. Confeſſ. cap. 1. Lege Bernardum ſermone 17. in Cantic.* Al fin nada podemos ſin Dios, y ſu gracia. *Auguſt. de verbis Apoſtoli, ſermone. 13. & 33. & lib. de ſpiritu, & litera. cap. 26. & Concil. Arauxic. cap. 7. & Cæleſtin. Papa. epiſt. Decret. quam ſcripſit de gratia Dei.* Teme pues la Eſpoſa, y pide el fauor del Eſpoſo: y eſſe temor es bueno, y neceſſario para la conſeruacion. *Lege Gregor. Nazianzen. oratione in ſancta lumina, & ibi Nicetam. Ambroſ. libro de Iſac & anima, legit in numero plurali.* Traenos en ſu nombre, y de las donzellas. *Lege etiam Diuum Bernardum ſermone 12.*

Trahe me.] *Hoc verbo, magnam ſui amoris erga Sponſum vim explicat Sponſa: docet enim, ſe ita languere, vt pedibus ſuis conſiſtere nequeat:* pero aunque enferma, y ſin

fuer-

A fuerças corporales, no deſanimada: antes encendida, y alentada para ſeguirle, aunque ſea neceſſario correr empos del: no por ſi, ſino ayudada del. *Diuus Ambroſius in illa verba. Defecit in ſalutare tuum anima mea.* Ambroſ in Pſal. 118. dize, que en eſte desfallecimiento, eſtà, uo el fin, ſino el crecimiento del amor. De manera, que desfallecer amando, no es acabarſe el amor, ſino el que ama: (*quaſi dicat*) no falta el deſſeo, pero faltan las fuerças, desfallezco deſſeando: pero tu Eſpoſo mio querido, esfuerça mi flaqueza, y dame virtud para ſeguirte: que ſin eſſa tu ayuda ſanta, y fauor: ſeguirte ha el deſſeo, mas no el cuerpo flaco, y enfermo. B *Sed notandum, quòd inter Laſinos, verbum (traho) quandam impertat violentiam coniunctam. Verùm ſi attentè conſideretur vox Hebrayca, pro qua Latinus tranſtulit. (Trahere) magis motum amore à volente elicitum ſignificat, quàm vi expreſſum à nolente.* Quien dira a prima facie, q̃ no ſignifican violẽcia aquellas palabras de Oſeas. *In funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis.* Oſe 11. Como aquellas de Iſaias. *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis, & quaſi vinculum plautri peccatum.* Iſai. 5. Clara eſtà la fuerça, que ſe haze al trillo, aſido y trauado con las ſogas, y tirado de los bueyes. Pues a eſſa compara el Prefeta lo que padecen, los que pecan, los que lleuan, como C arraſtrãdo los pecados. *Vt iniquè agerent, laborauerunt.* Prou. Pero conſiderada (como digo) la naturaleza del verbo Hebreo mas dize fuerça de amor, y volũtad, q̃ violencia: qual la ſufre la piedra arrojada a lo alto, y el trillo traydo de los bueyes. Y en eſte lugar ſe deſcubre mejor eſto, porq̃ no pide la Eſpoſa al Eſpoſo, q̃ de nueuo le dè la volũtad para ſeguirle, q̃ ya ſe la tiene dada, y es en ella para con el crecidiſſima: lo que pide es, lo q̃ le falta, fuerças, tã neceſſarias para eſta ſequela. *Ipſius enim eſt, velle, & perficere pro ſua bona volũtate.* Philip. 2. La volũtad en ſu ſeruicio buena, ſuya es, y para la execuciõ en el biẽ, el ha de adminiſtrar las fuerças. *Itaq; Spõſa*

Rom. 7.

ſpiritu prompta, carne autem infirma, quæque cum Apoſtolo, A *dicit: Velle, adiacet mihi, perficere autem non inuenio: non poſtulat induci ſe à Deo, vt Deum amet:* porque eſſe deſſeo, y eſſa voluntad, (como diximos) ya la tiene recebida de Dios. *Orat autẽ & omnibus expetit votis: vt illa, quibus illius curſus ad Deum retardabant impedimenta, illa arcta vincula, Deus ipſe diſſoluat, vireſque ſuggerat ipſi languenti, & parum adhuc firmo. Diuus Bernardus ſermone. 21. in Cantica, ſic ait.* [Trahe me] *quoniam quantumuis magnę perfectionis anima, quandiù gemit ſub corpore mortis huius, & huius ſeculi carcere detinetur incluſa, neceſsitatibus vincta, & torta ſceleribus, ſegniùs inſurgit ad contemplanda cæleſtia,* B *nec omninò liberum habet ſequi Sponſum quocumque ierit. Suffragatur huic ſententiæ expoſitio Gregorij, ait enim. Non currit, qui non trahitur: nã, ille quem diuina gratia non adiuuat, moleſtia ſuæ corruptionis grauatur, gratia quippe Diuina nos præuenit, & internarum rerum dulcedinem nobis oſtendens, de exterioribus nos compungit. Suffragatur & Hugo Cardinalis, dicens.* [Trahe me.] *(id eſt) veni, fer opem corpori & carni, vt quamuis caro repugnet, tamen mentis deſiderio ſequar te. Sic Thomas, & Haymo; & alij.*

D Bern.

Con quanta dificultad ſe leuanta vna anima al Señor.

Gregor. in Cant.

Henricus Harp. Theologiæ Myſticæ lib. 1. cap. 36. explicans hoc verbum. [Trahe me.] *ſic ait: Vox eſt animę amplexum humanum faſtidientis, & ad diuinum ſuſpirantis.* C *Nouit enim, quia vim patitur humana mens viſibilibus aſſueta delitijs, dum ſe ſalubriter ad inuiſibilium fruitionem tranſferre voluerit: petit ergo trahi: qui tractus ſignificat quandam violentiam, ſibi ipſi ſecundum naturam inſerendam: ideò petit adiutoriũ, quod Deus exhibet per terroris incuſsionem, per ſonitus repreſsionem, & abundantioris gratiæ infuſionem.* Es eſto, como lo que dixo Chriſto en ſu Euangelio *Matt. 11. Regnum cælorum vim patitur, &c.* No porque el ſe defiẽda de noſotros, ſino porque ay quien cõtradiga eſta conquiſta dentro de noſotros miſmos: y por eſſo nos.

Henricus Harp Theolog. Miſtic. lib. 1. c. 36.

Matt. 11.

A nos hemos de violentar, y hazer fuerça reprimiendo la
carne, y ſugetandola al eſpiritu, y captiuando el entendi-
miento a la obediencia de la Fe, y rindiendo la voluntad
a la diuina ley. Al fin la fuerça no ſe haze al Reyno, ſino
a noſotros mal inclinados, y rendidos a los vicios. *Id ſigni-*
ficare vult Sponſa cùm dicit [Trahe me.] (*quaſi dicat*) *Si*
opus eſt, vt trahas me ad te, terre minis, exerce flagellis, alli-
ce beneficijs & promiſſis; nunc illuminando, nunc reficiendo,
nunc terrendo: nouit enim hæc anima, quod nihil aſcendere
poteſt ad id quod eſt ſuper naturam, niſi per alium trahatur:
ſicut & lapis in altum, ſic & ipſa ad Deum. Voluntas nam-
B *que inuenitur impotens ad ſubleuandum humanum affe-*
ctum in diuina, niſi à ſuperiori motore fuerit per gratiam
adiuta. Et ſicut magnes ferrum trahit, niſi præpediatur ab
alio aliquo contrario, vtpotè ab adamante, qui iuxta ferrum
poſitus, illud à magnete non patitur attrahi, imò iam attra-
ctum per violentiam retrahit, & ad ignem applicatus, non in-
caleſcit: Sic Deus per amorem, ſibi cor humanum attrahit, ni-
ſi violēter ab amore mundi, & ſui fuerit retractum, qui (ſcili-
cet) amor cor humanum ponderoſum & frigidũ reddit. Ipſa
igitur ſumma Trinitas animam non præpeditatam (vt di-
ximus) attrahit per amorem: ita quod principium huius ſpi-
ritalis tractus, eſt increatus amor. Et idem. cap. 37. tractans
C *eundem locum, ſic ait: In hoc Sponſa ſuam oſtendit humilita-*
tem, & feruentem charitatem exprimens deſiderij ſui feruj-
dum affectum, & recognoſcens ſuum proprium defectum, &
petens conſilij diuini ſalubrem effectum. La Humildad mueſ-
tra en el conocimiento proprio, conoceſe inhabil, y ſin
fuerças, y neceſsitada del ayuda, y fauores del Eſpoſo di-
uino. La Caridad feruoroſa en lo que pide, [Trahe me.]
Lleuame: que no puedo viuir ſin ti, ni ſeguirte, ſi tu no
me ayudas. y en el capitulo 38. dize: *Diuini amoris attra-*
ctiuam virtutem alloquitur Anima, voluntatem ſuam attra-
hi petens in vnionem diuinæ voluntatis, vt vnus ſpiritus cum

Noſotros miſmos contradezimos al Reyno de Dios.

Deo fiat, ſentiens vnum velle, & vnum nolle: nam iſte tractus A *principaliter in voluntate ſit per inhabitantem charitatem: voluntas autem, vi quadam, ſecum totum hominem trahit, (id eſt) omnes vires, tam intellectiuas, quam affectiuas: tam inferiores, quam ſuperiores. De quo multa diximus in prima parte noſtræ luctæ ſpiritualis.*

Como ſe llega a la vnion deſſeandola.

De lo dicho, y de otras muchas coſas, que yo tengo viſtas, hago vn diſcurſo, que ſera de mucho conſuelo para perſonas religioſas, y eſpirituales, en eſta forma. Deſſea la Eſpoſa juntarſe al verbo Diuino, Eſpoſo ſuyo, con vinculo que nunca puede deſatarſe: pero con eſte tan anſioſo y juſto deſſeo, eſtà el conocimiento de ſu pequeñez y flaqueza. B Pide la vnion, y pide juntamẽte el fauor para ella.

Rom. 9.

Que como dixo ſan Pablo, no es de quien quiere, ni de quien corre: ſino de la miſericordia, y liberalidad de Dios, que obra en noſotros tal voluntad, y tales obras.

Impedimẽtos para la vniõ.

Ay muchas coſas en la vida preſente, ꝗ impiden el cumplimiento deſte deſſeo de la Eſpoſa: Ay ocupaciones domeſticas, negocios publicos, y particulares. Ay los halagos de la carne liſongera, y encãtadora: ay deleytes de todas maneras, y cuydados, que diſtrahen, diuierten, entibian, ahogan, detienen, y apeſgan el alma, para que no pueda caminar derechamente a Dios, ni aun leuantar a el muchas vezes ſu penſamiento. Eſpecialmente que lo que ella aqui pide, es C coſa muy grande, y que ſe concede a muy pocos: pide que menoſpreciadas, y holladas todas las coſas, que ſon de precio en el mundo, en el tan ſolamente pienſe: y de manera le ame ſolo, como ſi eſtuuieſſe apartada y libre de las moleſtias, y ataduras de la carne. Eſſo ſignifica la palabra. [Trahe me] *(quaſi dicat)* mi voluntad es ſeguiros: mi deſſeo juntarme a vos: mi anſia, eſtar ſuſpenſa, y lexos de la tierra: pero no ſoy ſufficiente para cumplir lo que tanto deſſeo.

Chriſtopol. in Cant.

Chriſtopolitano Obiſpo, ſobre eſte lugar, dize anſi: Toda la juſticia y perfecciõ, en que fue criado el hombre,

conſiſtia

A conſiſtia en vna cierta conformidad de ſu voluntad con
la Diuina: y toda la integridad de aquel eſtado, y el orden
deuido eſtaua en cierta rectitud, ſub alternacion y oben-
diencia de las partes inferiores a las ſuperiores: y gene-
ralmente de la ſenſualidad a la razon: y de la razõ a Dios.
En eſte eſtado, el anima de Adam tenia imperio cumpli-
diſsimo, y abſoluto ſobre ſu cuerpo, y el eſpiritu ſobre la
carne, y la razon ſobre la ſenſualidad: pero luego que pe-
cò, y ſe apartò de la Diuina voluntad, al punto la carne
ſe leuanto contra el eſpiritu: y la ſenſualidad contra la
razon, y le hizo punta: y todo el orden interior ſe per-
B uirtio: y la naturaleza quedò corrupta, y llagada en ſus
potencias: y el apetito ſenſitiuo auerſo a todo lo bue-
no, y conuertido, y inclinado a todo lo malo. Y como
la razon antes del pecado traya a ſi la ſenſualidad: anſi
deſpues del pecado, (por la mayor parte) la ſenſualidad
arrebata, y lleua tras de ſi a la razon.

Iuſticia original, daños del pecado.

De manera, que la razon quedò ſugeta a la ſenſualidad,
a la carne, al mũdo, a la ſugeſtion diabolica. Y al fin (como
dixo el otro Poeta) cada qual es lleuado de ſu apetito. Pues
que remedio para deſaſirſe, y librarſe el alma de eſta
eſclauonia, y ſugecion? Por ſi miſma, y con fuerças pro-
C prias, es impoſsible: Luego ayudada del auxilio de Dios,
y de ſu gracia, por Chriſto, al qual puſo el Padre Eterno
por medianero, ayudador, y juſtificador de los hombres.
Eſte fauor pide la Eſpoſa al Eſpoſo para ſeguirle, quando
dize. [Trahe me:] Porque como el dixo en ſu Euange-
lio. Ninguno puede yr al Padre, ſino por el: ni venir a
el, ſi ſu Padre no le traxere: inſpirandole, y mouiendole
interiormente, y ayudandole con ſu gracia. *Non enim om-
nium eſt, fides.* Y en la ſagrada Eſcritura dize, que aquella
parte del exercito ſiguio a Saul, *quorũ tetigerat Deus corda*.
Es neceſſario, que os toque Dios, y aun que os arrebate, y
lleue tras de ſi. Pero noteſe, ꝗ eſte tracto de la Eſpoſa, no es
del

Como ſe librarà el hõbre de la ſujeciõ, de la ſenſualidad ǭ los vicios.

pecado a la gracia, que es eſpoſa muy querida la que habla,
ni importa neceſsidad,o violencia la palabra. [Trahe A
me.] ſino amor entrañable, con conocimiento de la propria
fragilidad(como ya diximos) *quaſi dicat,* ſino tira por
mi,y me ſaca de las vñas de los cuydados, y embaraços, y
codicias del mundo: como le podre ſeguir? como perſeuerare
con el? Si la piedra yman no eſtuuieſſe ſiempre cõ
ſu ſecreta virtud,tirando del hierro,podriaſſe ſuſtentar en
alto, ni por vn eſpacio breuiſsimo el hierro? no por cierto:
es grande el peſo de nr̃a carne,y aunque algunas vezes ſe
leuanta el alma a los abraços,beſos,y pechos del Eſpoſo:ſino
es q̃ el miſmo la ſuſtẽte,y trayga para ſi, y la tenga aſsi B
ſuſpenſa: el peſo de la carne la retrae, inclina, y abaxa a la
tierra. Si el que gouierna vn relox no tiene cuydado de
alçarle las peſas algunas vezes al dia, neceſſariamente ſe
ha de parar todo el artificio del relox: porque las peſas cõ
ſu natural grauedad ſiempre van caminando a lo baxo,
haſta ſentarſe en el ſuelo: que es el lugar de ſu deſcanſo.
Pues eſſo miſmo digo yo deſte relox de nueſtro hombre
interior, que con el peſo de la carne, que ſiempre le agraua,
y lleua para la tierra, muy de ordinario eſta parado: y
paraque ſe menee, y ande concertado, es meneſter que
Dios le alce las peſas: quiero dezir, que aligere la peſadumbre
del anima,y la arrebate para ſi.Quantas vezes le C
parece a vn hombre,quando ha tenido vna hora o dos de
oracion feruoroſa, y attenta, que ya ſu coraçon y deſſeo,
entendimiento y voluntad eſtan en el cielo, y como que
pierde de viſta todas las coſas de la tierra: y deſpues que
entra en los negocios del dia,y comiença a tratar cõ hombres:
quando llega la noche, halla las peſas caydas en el
ſuelo,y el relox parado, tan caydo ſu eſpiritu (digo) y tan
inclinado a la tierra,como ſi nunca de alli le huuiera leuãtado.
Por eſſo clama la Eſpoſa.

Trahe me.] *Sed notandum,*que peſadas con la conſide
racion

A racion de uida eſtas palabras. [Traheme poſt te, curremus.] y la naturaleza de los dos verbos [trahe] y [curremus] que el vno importa vna como manera de violencia, y el otro denota mas libre voluntad: hallo, que ay dos modos que conſiderar en eſto: vno q̃ declara la eficacia de la diuina gracia: y otro que mira a la ſuauidad, con que della nueſtro libre aluedrio es lleuado, ſin perjuyzio de ſu libertad. Que como dixo ſan Bernardo, *attingit à fine vſque ad finem: fortiter pro ſe, ſuauiter pro nobis.* Sap. 8. En dezir [trahe me] confieſſa el alma, que en eſte mouimiento ſe ha como lleuada, *iuxta illud ad Roman.* 8. *Qui Spiritu Dei aguntur &c.* Ad Rom. 8. B En el ſegundo pone Dios la gracia, y las donzellas las manos. El camino ordinario es, yr a Dios por el olor de ſus vnguentos, como ſe eſcriue aqui.

In odorem vnguentorum tuorum curremus.] Lo que digo es, que lo miſmo ſignifica en eſte lugar, lleuame, que arrebatame: y aunque el ſer arrebatada el alma es voluntario, por quererlo, y deſſearlo ella, y pedirlo a ſu Eſpoſo: eſte rapto atribuimos le a la gracia, aũque diſponerſe para el, es de Dios, y nueſtro. Para cuya mayor intelligẽcia ſe ha de notar, que rapto importa mouimiento violento de alguna coſa contra el modo natural della: y eſto en dos maneras: o quanto al termino de mouimiento, como quando C la piedra es arrojada en alto: o quãto al modo, como ſi vna coſa peſada la arrojaſſemos al centro cõ impulſo, y fuerça grande. Quanto al primero modo, nueſtra anima no es lleuada violentamente a Dios, antes es muy conforme a ſu naturaleza caminar a el, ſegun que ſe eſcriue: *Sitiuit anima mea ad Deum fontem viuum, &c.* Y aſsi es, que en quãto no llega a eſte ſu centro, q̃ es Dios, no puede tener quietud: antes eſtà en continuo mouimiento, y inquieta, y ſin ſoſsiego: como dixo ſan Auguſt. *Feciſti nos Dñe ad te, & inquietum eſt cor noſtrum, donec reuertamur ad te.* Auguſt. Y Mercurio Termegiſtro, eſtãdo para morir, dixo eſtas notables palabras:

No hablamos del mouimiẽto que ay dl pecado a la gracia: ſino del rapto de la mente dl contẽplatiuo, q̃ ſe leuanta ſobre ſi deſamparados los ſentidos, no con fuerças naturales, ſino con diuina virtud.

Digitized by Google

Merc. Triſ megiſt. labras. *Hactenus fili mi pulſus à patria, peregrinus vixi,* A *& exul: nunc incolumis. Patriam repeto.* Y Pytagoras dixo.

Ad æthera aſpirat anima, nata quondam in æthere. Quod Auguſt. lib. 15. de Tri. *confirmat Auguſt. lib. 15. de Trinitate, dicendo: Ad appetendam beatitudinem natura compellit, cui ſumè bonus & incommutabilis Creator hoc indidit. Vbi aduertẽdum eſt, quòd hic modus loquendi, ſæpè repetitus ab Auguſtino, quòd in homine eſt naturalis inclinatio ad ſuam beatitudinem: in quo abſq; dubio loquitur de appetitu in nato per modum ponderis naturæ: cum exemplificet ad modum, quo lapis inclinatur in centrum, tanquam in locum ſuæ quietis, non eſt intelligen-* B *dus de beatitudine in particulari, quæ conſiſtit in clara viſione Dei, & fruitione, ad quam per gratiam ordinatur creatura rationalis ſupra omne debitum naturæ: hæc enim cum ſit omnino ſupernaturalis, non poteſt eſſe complementum alicuius appetitus, aut tendentiæ naturalis: quoniam inclinatio naturalis dicit ordinem tanquam ad terminum, ad formam, & perfectionem eiuſdem ordinis: imò & quæ ab agente naturali poſſit ſaltem induci in ſubiecto. Viſio autem, & fruitio Dei, etiã quoad ſubſtantiã, eſt ſupernaturalis: nã hæc eſt excellẽtia creaturæ rationalis, vt ſit eleuata ad altiora bona, quàm ea, quę per naturam cognoſci poſſunt: & excellentiora quàm exigit* C *eius potentia paſsiua naturalis, quæ ſolùm ordinari poteſt ad actum ſibi connaturalem: imò hoc includit ordo ſupernaturalium, vt nulli naturæ creatæ, vel creabili poſsint eſſe connaturalia. Ex quo merito colligunt Theologi, eſſe impoſsibile dari ſubſtantiam ordinis ſupernaturalis: eſt enim intrinſeca repugnantia cum propria natura horum donorum, vt proueniat ex principijs naturæ: tunc enim non eſſent ſupernaturalia, neque eleuarent talem naturam ad alium ordinem, quam exigit eius propria perfectio naturalis. Et quamuis non deſint qui putent Diuum Thomam non eſſe huius ſententiæ: quia prima parte quæſtion. 12. artic. 1. docet, viſis eſſe-*

Google

effectibus, eſſe naturale homini deſiderium videndi cauſam:
A *& in illo articulo inquirebat, vtrum homo poſſit videre Deũ*
per eſſentiam? ſed manifeſtum eſt, loqui de actu elicito, præſuppoſita
cognitione ſupernaturali, quo talis viſio eſt poſſibilis.
Hoc autem deſideriũ ſaltem in ſua radice, & præſuppoſitiuè,
eſt ſupernaturale, cum præſupponat cognitionem fidei: & ſi ſit
efficax, erit ſupernaturale ex parte principij, cum non poſſit
haberi viribus naturæ. De hoc autem certum eſt, non loqui
Diuum Auguſtinum; ſed de inclinatione ad fœlicitatem,
& ſatietatem appetitus in communi. Quod verò anima noſtra
in nullo bono creato quieſcat, ſignum eſt, per gratiam
Dei: & non per naturam, eſſe ordinatam ad altiorem beatitudinem,
B *& ad bonum increatum conſequendum.* Aſsi que
nueſtra alma naturalmente nacio, y fue criada para mouerſe
a Dios: empero el modo connatural a ella, ſegun
el modo de la vida preſente, es caminar por las coſas ſenſibles:
a las intelligibles: porque como dixo el Filoſofo.
Nihil eſt in intellectu, quin priùs fuerit in ſenſu. Y quando la
ſacan deſte paſſo: (quiero dezir) quando no por los grados
de la eſcala de Iacob, ſube al tercero cielo, (eſto es) de las
coſas materiales a las eſpirituales: y de eſtas, a aquel q̃ eſtà
fuera de todas, dẽtro de todas, y ſobre todas, dizeſe ſer arrebatada:
y entonces padece alguna violencia, como S. Pablo,
q̃ en aquel ſu rapto al tercero cielo quedo tan fuera de
C ſi, q̃ ni ſabe ſi fue en cuerpo, ni ſi en anima ſola, quedandoſe
el cuerpo en la tierra. *Siue in corpore, ſiue extra corpus, neſcio, Deus ſcit.* 1.Cor.12.
Y yo piẽſo ſin duda, q̃ lo miſmo es, ſer lleuado,
como dize la Eſpoſa, que ſer arrebatado, como dize S. Pablo.
Aunque parece, que en el rapto ay menos libertad,
que en el tracto. O quan fuerte paſsion: es la del amor!
quan poderoſa para arrebatar, vnir, y transformar al amante
en la coſa amada! Que coſa es el anima que no ama,
ſino vn ſolo cuerpo ſin vida! Se yo muy bien, o anima
mia, (dize Hugo) que el amor es tu vida, y que por *Hugo de Arra anima.*
la

Boecio.

El amor vne todas las coſas, y haze notables efectos.

Gerſ. Theologiæ myſt.

Que coſa es rapto, y los efectos del.

la fuerça del miſmo amor,eres transformada en la ſeme- A
jança de qualquiera coſa que amas. El amor (como dixo
Boecio) es, mediante el qual ſe vnen las coſas celeſtiales,
y ſe vnẽ los quatro elementos,y ſe confederan en los mix-
tos los contrarios, y lo infimo ſe junta con lo ſumo: y ſi ſa-
lieſſe de por medio el amor, ninguna coſa permaneceria
en la naturaleza, porque todo el mundo ſe compone de
contrarios atados con el amor. Eſte (como en vno de los
Prologos tratamos largamente) tiene muchos y muy no-
tables effectos, y propriedades, de que eſtan llenos eſtos
Cantares, vne,transforma, enferma, derrite, embriaga,
alegra, ſaca de ſi al anima con jubilo, y es ſobre manera B
zeloſo. Pero entre todas eſtas propriedades, y efectos, el
primer lugar tiene el rapto,cuya difiniciõ trae el Canciller
en el tratado que eſcribio de myſtica Teologia en eſta for-
ma. Rapto es eleuacion de la potencia ſuperior, ſobre las
potencias inferiores: de cuya fuerte, y vehemente actua-
cion, (digo de la potencia ſuperior,) ceſſan y ſon como a
tados los actos de las inferiores potencias: o de tal manera
ſon debilitados, que no impiden a la ſuperior potencia en
ſu obra. Doctrina llana,y clara es,que quando nueſtra ani-
ma ſe ocupa atentamẽte en los actos de vna potẽcia, aflo-
xa,y ſe remite en los de las demas potencias: y como en el
rapto fuertemẽte es actuada,y ocupada acerca de los ac- C
tos de las potencias ſuperiores, neceſſariamente ſe ha de
enflaquezer,y ceſſar en los actos de las inferiores. La qual
debilitacion, o ceſſacion, ſe llama en los Pſal. defeccion,o
desfallecimiento. Porque quanto mas el alma es leuanta-
da en contemplacion, tanto mas es retrayda, y apartada
de la ocupacion de los ſentidos, y potencias inferiores: y
quando la contemplacion ſube mucho de punto, el ſenti-
do exterior ceſſa de ſu obrar, y en cierta manera desfalle-
ce el anima, (como dixo el Profeta Dauid.) Empero dexã-
do a parte muchas maneras de raptos,para otro lugar: de

ſo-

ſolos dos dirè al preſente, que ſon los principales, y los virtuoſos, y prouechoſos. Para lo qual ſe ha de aduertir, q̃ en nueſtra anima ay dos fuerças notables, vna cognitiua, y otra afectiua: vna pertenece al entendimiento, otra a la voluntad. Segun la fuerça cognitiua, es viſta el alma arrebatarſe, quando es lleuada, y pueſta ſobre el conocimiento, que le es a ella natural y propio: quando aprehende coſas que ſon ſuperiores a los ſentidos, o ſobre la razon humana. Segun la fuerça apetitiua, es arrebatada, quando del apetito de vna coſa es lleuada a otra, ſaliendo de ſi en alguna manera. El primer acto obrale el amor diſpoſitiuamente, en quanto haze que penſemos continua, y atentamente en la coſa amada: porque la intenſa meditacion de vna coſa, nos diſtrae y aparta de qualquiera otra. El ſegundo rapto obra el amor derechamente: porq̃ como dize Dionyſio, *Amor eſt extaſim faciens*, y ſan Auguſtin: Mi amor es mi peſo, alli ſoy lleuado, adonde el me lleua. Por lo qual dezimos, que el amor tiene virtud de atraer, y arrebatar el coraçon, y el afecto a la parte adonde el ſe inclina. Las coſas graues, ſon lleuadas al lugar de ſu ſoſsiego, y eſtabilidad, con vn cierto arrebatamiento, o tracto: mas que cõ conocimiento del peſo, q̃ las encamina al centro del mũdo. Lo qual ſe vee en los que conocen, que ceſſando toda obra de conocer, no ſiẽdo impedidas, ſe mueuẽ a lo baxo. Y aunque el amor de que hablamos, tiene mas de ligereza, que no de grauedad: lo cierto es, cõforme al dicho de ſan Auguſtin, que eſſa meſma ligereza, o leuidad, ſe puede, y deue llamar peſo. Experimentamos en el hierro, que tocado de la piedra Iman, ſin conocimiẽto alguno ſe va tras ella: o hablando con mayor propiedad, es arrebatado de la virtud natural della. Lo miſmo es del amor violẽto, y arrebatador, que con gran fuerça lleua tras ſi el anima en el rapto, ſin auer muchas vezes precedido por entõces, y en aquella ſazon, conocimiento alguno. Lo qual pertenece a

Dos maneras de raptos.

Dionyſ.
Auguſt.

Auguſt.

la Teologia Myſtica, que ſe leuanta y tiene ſu aſsiento en A el afecto, ſegun dotrina de ſan Dionyſio, San Buenauentura, y otros muchos, verificada en el rapto del Apoſtol, que ſubitamente ſe hallò en el tercero cielo, ſin auer precedido diſpoſicion alguna, para obra tan grande.

Digo pues, que quando el anima es arrebatada, y leuantada de las coſas exteriores, y ſenſibles, a las interiores y ſuperiores, en alguna manera ſe dize padecer violencia. Porque como el hombre aficionado a las coſas viſibles, inferiores, y exteriores, cayò del conocimiẽto, amor, y inheſion de las inuiſibles, y ſuperiores (en pena del pecado) ſolo conoce las viſibles, y inferiores: eſſas ama, a eſ- B ſas ſe allega: y las inuiſibles, como ſino fueſſen, las poſpone, y aun las ignora: y ay muchos que no pueden creer que aya mas que eſto, que ſe vee, y ſe toca con los ſentidos del cuerpo: y de manera eſtà ciega nueſtra anima, que ni a ſi miſma ſe conoce, porque es de aquellas coſas que no eſtan ſujetas a los ojos de carne. Luego todas las vezes que ella es eleuada de las coſas exteriores, y infimas, a las interiores, y ſuperiores (conuiene a ſaber) a ſi miſma, o a los Angeles, o a ſu Criador, por amor extatico (que transforma al amante en el amado) no le es connatural eſta ſubida, ſegun el eſtado preſente: que es ſubir por el conocimiento de las coſas ſenſibles, al de las inuiſi- C bles, y eternas: ſino como queda dicho, violenta, y de ſola la gracia. Pueſto que ella dè vozes a ſu Eſpoſo, diziendo: [Trahe me:] Arrebatadme, leuantadme, ſacadme deſta mazmorra del cuerpo, y de las cadenas deſtos ſentidos, para confeſſar vueſtro nombre con libertad de eſpiritu, como os alaban los juſtos, que gozan de vos en el cielo. Mas porque eſta eleuacion, o rapto, es de pocos, viendo a ſus donzellas junto a ſi, aficionadas a las perfecciones del Eſpoſo, y engoloſinadas de ſus regalos, abaxaſe con ellos, y dize: Ya veo que lo que os pido es mucho, y que excede mis

Pſal. educ de cuſtodia animam meam.

mis merecimientos.[Poſt te curremus in odorem vnguẽtorum tuorum.]Algunos quieren que eſtas palabras ſean de las donzellas a ſolas, que no entendiendo el deſſeo de la Eſpoſa,dizen,que pida ella lo que quiſiere,q̃ ellas quieren las vnciones,y regalos del Eſpoſo, y que al olor corran en ſu ſeguimiento: lo qual parece que confirma , lo q̃ luego ſe ſigue,[Exultabimus ,& lætabimur in te: memores vberum tuorum ſuper vinum.] A mi me parece,que ſola la Eſpoſa habla aqui: primero por ſi,como mas priuada:y luego por ſi, y por ſus donzellas, acomodandoſe al paſſo dellas. *Siue mente excedimus Deo , ſiue ſobrij ſumus vobis*. Si que los fauores del Eſpoſo no han de ſer yguales a todos: tiene juſtos, tiene amigos, tiene donzellas, y tiene deſpoſada. Que eſta diuiſion es la que el miſmo Eſpoſo haze adelante en eſte Epitalamio. Seſenta (dize el) ſon las Reynas: ochenta las concubinas: de las donzellas no ay numero: pero la Paloma , y que tiene nombre de Eſpoſa,no es mas que vna, *Vnam ſanctam Catholicam,& Apoſtolicam Eccleſiam.*

F. Thom. à Villanou.

2. Cor. 5.

Cantic. 6.

Symbol.

De cada vna deſtas coſas, diremos en ſu propio lugar, que agora tenemos muchas en que poner la conſideracion . Y ſea la primera, el olor de los vnguentos del Eſpoſo. La ſegunda, el buen olfato de la Eſpoſa, y ſus donzellas,que le ſiguen por el raſtro. La tercera,el paſſo que lleuan tan apreſſurado,que dexan de andar,y corren. Eſſo haze el podenco generoſo,que ſi le da el viento,y olor de la caça,ſe haze todo pies,y querria volar ſi pudieſſe. Ya dixo Iſaias de algunos,que tomarian alas de Aguilas , y que volarian como ellas. *Aſſument pennas,vt Aquilæ volabunt, & non deficient.* Aguilas ſe llaman los juſtos en el Euangelio. *Vbicunque fuerit corpus, ibi congregabuntur,& Aquilæ.* Tienen grande olfato eſtas aues , y por muy apartada , y lexos que eſtè la carne, la huelen , y vienen con ligereza a ella . En buſca de Dios , vnos andan , otros corren,

Nota.

El olor de Dios, haze correr, y volar a las almas q̃ le amã.

Iſai. 40.

Matth. 24.

A otros buelan, otros ſon lleuados, otros arrebatados: y yo me eſtoy quedo, porque no tengo amor: que como deziamos de ſan Aguſtin, es el peſo en el alma, que la haze correr, y volar: que la leuãta de las coſas de la tierra a las del cielo: que la arrebata haſta el amado, y le da entrada en la bodega del vino, y en los retretes del Rey eterno. Pero rezia coſa es, Señor mio, que ſea poderoſa la grauedad en la piedra, para lleuarla volando a ſu centro: y la leuidad en el fuego, para ſubirlo a ſu Esfera: y que ſiendo vos mi centro, y mi Esfera, y mi alma criada para deſcanſar en vos, permanezca coſida, y abraçada con la tierra inmouible. B Soy por ventura de peor condicion que las piedras? Ellas caminando para el lugar de ſu deſcanſo, ſi alguna coſa ſe les pone delante, con gran fuerça, y impetuoſo mouimiento la atropellan, y hazen pedaços, y ſiguen ſu camino: y yo caminando para vos, que ſoys mi centro (ay de mi) me detengo como coſa liuiana, y ſin peſo, en vna paja de vanidad, en vna ariſta de vn contentillo de carne, en vn poluito de eſtimacion del mundo: y en otras coſas tan minimas, que es verguença nombrarlas! Si no ay criatura quieta fuera de ſu centro, como lo eſtoy yo fuera de ti, centro mio? O centro infinito, infinitamente bueno, y atractiuo infinitamente, porque no me arrebatas, y lleuas a ti? C

Todas las coſas caminan a ſu centro, y el hombre no ſe mueue a buſcar el ſuyo.

Poſt te curremus in odorem vnguentorum tuorum.] Empos de ti correremos al olor de tus vnguentos: y ſi el olor falta, no ay poder dar paſſo en la virtud. Mirad vos, que lerdo, que melancolico y triſte anda el podenco, quãdo no halla raſtro del conejo: y de la perdiz el perro perdiguero. Pues mucha mas lerda anda el anima, mas cayda, y mas deſalentada, quando no ſiente el olor de los vnguẽtos de Dios. Eſto ſucede muchas vezes, o porque Dios ſuſpẽde eſte olor, o porque en noſotros eſtà eſtragado el ſentido. Lo primero es diſpẽſació diuina para nueſtro biẽ.

Lo

Lo ſegundo es miſeria nueſtra, cauſada del pecado, o de la miſma corrupcion de la naturaleza eſtragada: lo vno pide remedio, lo otro paciencia.

In odorem.] Aduiertan aqui los curioſos de las diuinas letras, q̃ entre los ſentidos corporales, del q̃ mas frequentemente ſe haze mencion en eſte Epitalamio, es del olfato. Porque (como muy bien dixo Catulo) todos los hõbres, eſpecialmente los que aman, deſſean, ſi pudieſſen, hazerſe narizes: ſignificando en eſto, que de todos los animales, el hombre ſiente mas deleyte de los olores: y realmente tienen muchas comodidades: vna, y muy grande es, que expellen la triſteza, y prouocan a alegria, de que particularmente viuen neceſsitados los que aman. Por eſſo andan tan embalſamados, y aforrados en ambar, almizcle, y algalia, los que ſiruen a Cupido, y a la deshoneſta Venus: al fin como cuerpos muertos. Y aun los que preſumen de Chriſtianos, preſumen de andar oloroſos, que es harta vanidad. Auiendo pues de tratar la Eſpoſa en eſtos Cãtares, de la grande eficacia, y fuerça con que el diuino Eſpoſo arrebata para ſi las animas de los mortales, con mucha razon, y conſejo del cielo, haze tantas vezes menciõ de olores: y de aquel ſentido principalmẽte, por el qual muchos animales, y mas en particular el hõbre, ſon lleuados, y arrebatados. Y no quiero tratar aqui del grã olfato d̃las hornigas, de que ya dixe alguna coſa: ni de otros animales ſeñalados en eſto por naturaleza: ſino dezir a Dios con ſan Aguſtin: Abre lo interior de mis orejas, palabra de vida eterna, mas penetradora que eſpada de dos cortes, para que oyga tu voz. Alumbra mis ojos, luz incomprehenſible, para que no vea la vanidad. Dame vida luz inuiſible, para que te vea. Cria en mi vn nueuo olfato, olor de vida, para que en tu ſeguimiento corra al olor de tus vnguentos. Sana mi guſto, para que conozca, tome ſabor, y eche de ver, quanta es la ſuauidad que tu tienes eſ-

Catul.

Oracion deuotiſsima de ſan Aguſtin, para pedir a Dios viueza de ſentidos interiores condida para los que te temen. Dame Señor coraçon, que A pienſe de ti: animo, que te ame: entendimiento, que te entienda: y memoria, que te rumie: razon, que a ti, o ſuma dulçura fuertemente ſe allegue. Es ſin duda de grandiſsima importancia para ſeguir al Eſpoſo, tener los ſentidos interiores ſanos por la gracia, y exercitados en hazer ſus oficios (como dixo ſan Pablo:) porque aſsi como faltando los corporales, o corrompiendoſe, el animal perece, o padece grandes inconuenientes: aſsi por la corrupciõ de los eſpirituales, ſe incurre en males que no pueden eſtimarſe. Por eſſo ſe le ha de pedir continuamente a Dios, que ſane nueſtro guſto, nueſtro olfato, y la viſta, y oydo del B alma, &c. Yo diria aqui, que la potiſsima razon porque la Eſpoſa tantas vezes haze mencion del olfato en eſtos Cãtares, es, porque ſi eſte ſentido ſe compara cõ los demas, (*ſcilicet*) oydo, y viſta, es algo mas craſo, y de menos nobleza, y incapaz de la diciplina: y a la verdad, las coſas diuinas, que por Fè conocemos, ſon con obſcuridad, porque eſſo tiene la Fè de ſu naturaleza: *Eſt enim argumentum non apparentium, ad Hebræos* 11. De manera, que con mas propiedad ſe puede dezir, que las olemos, que no que las guſtamos. El conejo, y la perdiz, y el jauali, de ſolo aſſentar los pies, dexan alli pueſto olor de ſi: y eſſe olor es el que C percibe el perro, que la caça muy pocas vezes la vee, haſta que llega a hazer preſa en ella. Aſsi Dios, en quanto hizo, dexò olor de ſu diuinidad, y grandeza. Todas las coſas huelen a Dios. *Et erant valde bona.* Eſte olor percibe el alma, &c. y aſsi por el raſtro le ſigue, mas que por el guſto. *Videmus nunc per ſpeculum in ænigmate.* Y ſi alguna vez acontece deriuarſe al alma alguno de aquellos rayos de la diuina luz, es como por reſquicios: y aunque no ſea ſino por breuiſsimo eſpacio de tiempo, toda el anima ſe derrite con la fuerça del amor, y con vn arrebatado impetu es lleuada a Dios, atrayda de ſus vnguentos con el olor, y cõ ſu

Hebr. 11.

Geneſ. 3.
1. *Cor.* 13.

Todas las coſas huelen a Dios, y por el olor dellas venimos en conocimiẽto del ſu hermoſura,y belleza. Mas ay, quan poco dura eſte regalo:toca en el alma,y paſſa de largo: como el rayo, que apenas ſe percibe,tanta es ſu ligereza. En ſus manos(dize Iob)eſcondio la luz,y otra vez manda que venga: da nueuas della a ſu amigo,y de que es poſſeſsion ſuya, y que la puede alcançar.Bien dize,que eſconde Dios ſu luz, y que a manifieſta a ſu amigo.Pero aduiertaſe, que el eſconder a,y el manifeſtarla,es en las manos: porque viuiendo en carne mortal,nunca ſe veen, ni gozan los rayos de la diuina luz, ſino es por entre los dedos de las manos de Dios: porque ſi hizieſſe oſtentacion della, y la deſcubrieſſe tola,haſta los eſpiritus celeſtiales quedariã mas oprimidos e ſu grandeza,que iluminados.Al fin todo nueſtro conocimiento de preſente,es vmbratico, y tiene dos velos delante de ſi nueſtra anima, el de la Fè,y el de la carne: en a muerte ſe raſga el de la carne, y en la glorificacion l de la Fè:y alli parece la hermoſura del Sanctuario. Y dize el Profeta:Rompiſte mi ſaco, y cercaſteme de alegria.

Iob. 6.

Matth. 27.

Pſalm.

Que coſa es olor, y ſus efectos.

l olor (como dizen los Filoſofos) es vna calidad ſenſible egunda,cauſada de humoſo vapor, reſuelto por calor de a coſa odorifera,mezclado de las primeras calidades,que raydo mediante el ayre al celebro,es inmutatiuo del ſentido del olfato.En eſta difinicion ay tres coſas de conſideacion. La primera la materia del olor, que es vapor humoſo,la qual ſe vee en el cuerpo odorifero, que derrama erca de ſi olores cõ euaporaciones humoſas por el ayre. o ſegundo,la cauſa eficient[illegible] del olor,que es calor que reuelue eſtos humos vaporables de la coſa odorifera,mezlada de las primeras calidades, de cuya miſtura ſe caun varios olores.De aqui es, que ſi alguna coſa es exceſsiamente calida,y ſeca,tiene olor amargo: ſi exceſsiuamẽ calida,y humeda,le tiene dulce:ſi fuere humeda, y vn oco calida,le tiene hediondo. De manera, que el calor, uya naturaleza es reſoluer,cauſa el olor:y el frio,que cõ

ſtriñe,y aprieta,le impide: porque mouiendo los vapores A
ſutiles al centro,no dan lugar a que ſe derramẽ por el ayre.
Por lo qual,aun los muladares no huelẽ mal en Inuierno,
ſino en Verano.Lo tercero que ſe ha de notar es,que
el olor,que es objeto del olfato, *agit in olfatum*, imprimiẽdole
ſu eſpecie:y aſsi le muda,como el color a la viſta, y el
ſonido al oydo.Y baſta eſto para quiẽ trata de ſentidos interiores.
Y porq̃ ſe haze dellos muchas vezes mẽcion en
eſte ſanto libro,y en toda la Eſcritura ſanta,ſerà biẽ dezir
aqui,quãtos ſon,quales,q̃ oficio tienẽ, y de que nos aprouechan.
D. Aug. lib. de ſpiritu, & anima, dize:Doblada es la
vida del alma:vna q̃ viue en la carne,y otra en Dios. Dos B
ſon los ſentidos en el hõbre:interior vno,y otro exterior:
y ambos tienen ſu bien en que recrearſe.El ſentido interior
en la cõtẽplacion de la diuinidad: el exterior en la
contemplacion de la humanidad.Y vna de las razones, o
congruencias, porq̃ ſe hizo Dios hombre, es, por beatificar
en ſi todo el hõbre: porque toda la conuerſion del hõbre
fueſſe a Dios,y todo ſu amor fueſſe en el, quando por
el ſentido de la carne fueſſe viſta ſu ſantiſsima carne:y del
ſentido del alma por la cõtẽplacion la diuinidad.Eſte era
todo el biẽ del hombre,que aora entraſſe,aora ſalieſſe,hallaſſe
paſto en ſu hazedor:paſtos,a fuera en la carne de ſu C
Saluador:y paſtos adẽtro en la diuinidad del Criador.Haſta
aqui ſan Aguſtin.Y es vn argumento eſte muy fuerte,
con q̃ ſe confirma la opiniõ de Eſcoto, de que aunque no
pecara Adan,encarnara el diuino Verbo, por los muchos
bienes que ſe le ſiguieran al hõbre. *Ex illa ineffabili vnione
hypoſtatica*. San Buenauẽtura, hablando de los ſentidos
eſpirituales,dize:Los ſentidos eſpirituales ſon cinco,viſta,
oydo,guſto,olfato,y tacto.Con la viſta ſe vee la ſuma hermoſura
del Eſpoſo,debaxo de razon de reſplandor. Con
el oydo ſe oye la ſuma harmonia ſuya,debaxo de razõ de
palabra.Con el guſto ſe guſta la ſuma dulcedumbre,deba

Dos ſentidos ay en el hõbre, interior, y exterior

Scot. 3. ſentent. diſt. 2

S Bonau. in Breuiloq. & Centiloq. & Itiner.

Los ſentidos eſpirituales, ſon cinco.

Digitized by Google

A xo de razõ de ſabiduria,q̃ cõprehẽde vno,y otro(*ſcilicet*)la palabra,y el reſplãdor: cõ el olfato ſe percibe la ſuma fragrãcia:debaxo de razõ de Verbo,inſpirado en el coraçon. Con el tacto ſe toca,y ſe aprieta, y abraça la ſuma ſuauidad: debaxo de razõ de Verbo encarnado, que corporalmente mora entre los hõbres:y ſe nos ofrece palpable para abraço y beſo,por ardẽtiſsima caridad, que arrebata el alma en extaſi:y arrebatada,la haze paſſar deſte mũdo al Padre.Eſtos ſentidos interiores difieren de los fructos del Galat. 5. Eſpiritu ſanto:porq̃ aquellos dizẽ delectaciones, o deleytes, o guſtos, que ſe conſiguen a las obras perfectas, y las B acõpañan:porq̃ como dixo el Filoſofo,*Omnis operatio procedens ex habitu perfecto,habet delectationẽ admixtã.* Ariſt. 2. & 10. Æthic. Y deſta delectaciõ dize S.Ambroſio:Las virtudes ſe llamã fructos,porq̃ a ſus poſſeedores cõ ſanto y ſincero deleyte los recrean.Tãbien los fructos del Eſpiritu ſanto,dizẽ, y obrã delectaciones afectuoſas en el guſto interior de la bõdad del Eſpoſo:los ſentidos eſpirituales dizẽ mentales,y intelectuales percepciones, cõtemplando la verdad del Eſpoſo. La qual cõtemplacion fue en los Profetas por reuelaciõ: mas en los juſtos ſe halla por eſpeculacion, que comiẽça en el ſentido,y de alli paſſa a la imaginaciõ: deſta a la ra- C zon,de la razon al entẽdimiento,de alli a la inteligẽcia,de la inteligencia a la ſabiduria, o noticia exceſsiua, que ſe comiença aca en el camino, y ſe conſuma en la Patria, y gloria ſempiterna. Y aſsi ſe aſsiſte al trono de Salomon, adonde eſtà aſſentado el Rey ſapientiſsimo, verdaderamente pacifico, y amoroſo, en quien deſſean los Angeles mirar, y por quien ſuſpira el deſſeo de las almas ſantas: con el qual deſſeo feruentiſsimo, nueſtro eſpiritu ſe haze ligero, para que no ſolo con la Eſpoſa diga:[Curremus in odorem vnguentorum,] ſino para que con el Profeta cante: *Nox illuminatio mea, &c.* Pſalm. Eſta noche es vna cierta ignorancia docta, en la qual el eſpiritu es leuantado, y

arrebatado a la niebla,y exceſſo . La qual iluminacion nocturna, A
y delicioſa,ninguno la conoce,ſino el que la prueua:
ni la prueua ſino el que la recibe de gracia : y a ninguno
ſe da,ſino al que ſe diſpone para ella por el exercicio
de la contemplacion,que conſiſte mas en la afectuoſa,y ſabroſa
experiencia,que en la conſideracion de la razõ. Todo
lo dicho es de ſan Buenauentura. Adonde ſe deue notar
lo primero, que aunque los ſentidos eſpirituales ſe dizen
muchos en numero,no es porque ſean muchas potẽcias,
ſino por los modos diferentes de aprehender . Porq̃
diferentemente aprehende el anima ſanta a ſu Eſpoſo,
quando le contempla,y mira hermoſiſsimo: que quando B
Auguſt.lib. Confeſſ.
oye del,que es ſuauiſsimo.Por lo qual dixo ſan Auguſtin en
el libro de ſus Confeſsiones:Quãdo amo a mi Dios, amo
vna cierta luz,vn cierto olor,vn cierto manjar , vn cierto
abraço,vna cierta voz. Alli reſplandece a mi anima lo que
no abraça lugar : ſuena, lo que no comprehende el tiẽpo:
huele,lo que no deſparze el viento:ſabe, lo que no diſminuye
la tragonia:alli ſe apega lo que no apartarà la hartura,
o haſtio para ſiẽpre.De donde ſe colige,no, que los objetos
ſon muchos,o muchas las potencias , o los actos:ſino
que por razon de los muchos modos de aprehender, ſon
diuerſos.Lo ſegundo ſe deue notar,que el ſentido eſpiritual C
pertenece aſsi al entendimiento, como al afecto:porque
tiene ſu aſsiento en la parte intelectiua del anima , q̃
comprehende razon,y voluntad,o entendimiento,y afecto.
Y el anima del varon juſto eſpeculando , y caminãdo
por cinco eſcalones,ſube a la verdadera ſabiduria. Y eſtà
claro,que quando queremos ſubir de las coſas inferiores,a
las ſuperiores , lo primero que nos ocurre,y ſe nos ofrece,
es el ſentido,luego la imaginacion,deſpues la razon,en el
quarto lugar el entendimiento,y en el quinto la inteligẽcia,
y en el vltimo la ſabiduria,que incluye amor, o ſabor,
y guſto del bien de Dios.La viſion,o el ojo de la mente,es

la in-

la inteligencia,el guſto de la ſabiduria: aquella cõtempla,
y eſta ſe deleyta. El conocimiento de Dios experimental,
es vno de los ſiete dones del Eſpiritu ſanto. *Et eſt donum ſapientiæ*,
cuyo acto conſiſte en guſtar por los ſentidos eſpirituales,
la ſuauidad de Dios. El qual acto en parte es cognitiuo,
y en parte afectiuo, porque ſe comiença en el conocimiento,
y ſe perficiona en el afecto. Es guſto, a quien
precede eſpeculacion, obra propia del entendimiento:
porque el anima con el ſentido corporal percibe los cuerpos:
con la imaginacion, ſus ſemejanças, o eſpecies: con la
razon ſus naturalezas: con el entendimiento el eſpiritu
B criado, *(ſcilicet)* anima racional, y Angel: con la inteligencia
el eſpiritu increado, debaxo de razon de ſuma verdad:
y con la ſabiduria le ama, debaxo de razon de ſumo
bien. Todo lo qual obra por el ſentido eſpiritual. Y ſi quiſieres
ſaber mas deſtos ſentidos, y guſtos, lee en el tratado
De gradibus contemplationis, porque ya es razon que acabemos
con eſta ſentencia de la Eſpoſa, que dize: [Curremus
in odorem vnguentorum tuorum.] Y porque veas
que he guardado el mejor vino para el fin, oye lo que ſan *Greg. ſup. Cant.*
Gregorio dize: No corre el que no es traydo, porque aquel
a quien la diuina gracia no ayuda, forçoſamente ha
de ſer detenido con la moleſtia de ſu corrupcion. Ciertamente
C la gracia diuina nos preuiene, y moſtrandonos la
dulçura de las coſas interiores, de las exteriores nos compunge:
y luego el animo paſſando a aquellas, por el amor
dellas tiene en poco las temporales. Eſte pues que es traydo
corre, porque ſiguiẽdo de buena gana las ataduras del
amor, fortalezido con el amor de la gracia, ſin alguna peſadumbre
rompe por todas las dificultades, y eſtoruos. Y
no ay de que marauillarnos deſto, porque ſigue el olor de
los vnguentos: porque quando la ſuauidad de los dones
eſpirituales ſe ſiente, y ſe guſta: que ay en eſta temporalidad,
que pueda detener el anima Eſpoſa de Chriſto, para
que

que no corra en ſu ſeguimiento? Alli ſe regala y recrea A
con la blandura de los vnguentos: y oliendo con el olfato
de la diſcreciõ,recibe ſuauemẽte el olor de la caridad.De
aqui es,que auiendo hablado primero de numero ſingular,
diziendo: [Trahe me.] Paſsò luego al numero plural.
[Poſt te curremus, &c.] porque en el amor de Dios hallò
el ſegundo precepto de amar al proximo, con el qual
inſtruyda,deſcubre y mueſtra de fuera, lo que allà de dẽtro
auia con ſuauidad guſtado: y no quiſo comer a ſolas,
lo que la caridad guiſò para todos.[Trahe me:Poſt te curremus.]
Eſtas ſon dos oraciones,y puntanlas diferentemẽte
los Interpretes:vnos anſi:[Trahe me:Poſt te currem⁹:] B
otros:[Trahe me poſt te:curremus,&c.]De la vna manera,
y de la otra guarda vn ſentido:y ſignifica la Eſpoſa anſia
de ſeguir al Eſpoſo,de yr hollando ſus piſadas: no quiere
ygualarſele(que eſſo es impoſsible) vẽce a los Angeles
en ligereza:ni el quiere que corramos parejas con el,ni adelantarſe
tanto,que le perdamos de viſta: ſino como otro
Iacob,que dandole prieſſa ſu hermano Eſau para que
Geneſ. 31. caminaſſen juntos,le reſpondio prudentiſsimamente:*Habeo
pueros teneros,oues,& bobes fœtas,ſi fatigauero eos, vna
die morientur:præcedat Dominus meus, & ego paulatim ſequar
veſtigia eius,prout videro paruulos meos poſſe.*

El amor es acelerado, y preſuroſo. Curremus,]habla de ſi,y de ſus dõzellas. Correremos C
a vna,eſſa es la naturaleza del amor, que no con paſſos lẽtos,
y eſpacioſos ſigue la coſa amada:ſino con arrebatado,
y preſuroſo curſo,dexã de andar,y corre,y a vezes buela.
Por eſſo al amor le pintaron los antiguos con alas. *Amor
Pſal. 51. diuinus habet alas,quibus fertur velociſsimè amans in illud
Iſai. 6. ſummum pulchrum.*Iſaias vio los Serafines(que ſon eſpiritus
abraſados)cada vno con ſeys alas: y el Eſpiritu ſanto
tercera perſona en las diuinas, por ſu grande ligereza en
ſocorrer las almas,es ſignificado muchas vezes en el viento,
y enel fuego,y en la paloma,cuyo buelo es ligeriſsimo.
Tam-

Digitized by Google

A Tambien es de la naturaleza del diuino amor la conformidad
en el correr los amantes al amado, con vna ſanta
emulacion, todos a vna, quanto a buſcar a vno; pero cada
qual procurando auentajarſe al otro; *Melius eſt mihi magis*
mori (dezia el Apoſtol) *quàm vt gloriam meã quis euacuet.* 1 Cor. 9.
Echarè el boſe, porque nadie me eche el pie adelante.
Digo, que en los que aman al Eſpoſo, ay ordinaria emulacion:
pero muy grande conformidad, coſa de que ſe agrada
el mucho. Es la comunion de los Santos, que conſtituyen
aquella ſantiſsima ciudad, *Cuius participatio eius in*
idipſum. Es aquella concordia, de que ſe dize en vn Pſalmo,
B *Quam bonum, & quam iocundum habitare fratres in*
vnum. Sicut vnguentum in capite, &c. Son los juſtos figurados Pſal. 132.
en las cortinas del templo de Salomon, *Quæ ita inuicem* Exod. 26.
connexæ erant, & fibulis colligatæ, vt cortina cortinam 36.
traheret, quando plicabantur. Eſto miſmo figurauan aquellos
ſantos animales, que vio Ezechiel, cuyas alas eſtauan Ezech. 1.
entretexidas vnas con otras, y hermanadas, y todas a vna
volauan. *Et Apocal. vltimo. Sponſus & Sponſa dicunt veni,* Apoc. vlt.
& qui audit, dicat Veni. Andreas vocauit Petrum, & Philippus
Nathanaelem, & omnes Apoſtoli vocauerunt totum mũdum
ad Chriſtum. [Curremus.] *id eſt ſequemur concitiſsimo*
C *curſu. Præuidet Sponſa Eccleſia, ſtudiũ, & ardorem animarum*
erga Chriſtum, item, & ſequentium innumerabilẽ multitudinem
tempore Euangelij, ideo cum dixiſſet in ſingulari.
[Trahe me.] *Poſtea intulit.* [Curremus.] Leanſe los Euangeliſtas Ioan 6.
todos, contando el milagro de los cinco panes, y Marc. 1.
dos pezes, y verſe ha cumplido a la letra lo que dize la Eſpoſa,
porq̃ a pie, y como hatos de ganado, de todas las ciudades
comarcanas ſeguian a Chriſto hombres, y mugeres,
oluidados de ſus haziendas, y del ſuſtento corporal. *Et* Matth. 16.
bene quidem, curſus nomine, ſignificatur acceſus ad Chriſtũ: & 11.
poſtquam enim ad aures hominum voces illæ incarnati Verbi.
Venite ad me omnes qui laboratis, &c. Et qui vult venire

poſt

poſt me, abneget ſemetipſum, peruenerunt: omnibus terrenis A
abiectis, ponderibus expediti, & nudi, (vt in curſu fit.)
maxima feſtinatione ſequi illum cæperunt. Septuaginta, &
Græci omnes ſic. [Adoleſcentulæ dilexerunt te,& attraxerunt
te.] Tienen gran fuerça las almas puras y donzeles,
para atraer a ſi a Chriſto: como ſe lee de ſanta Gertrude,
que le prometio, y aſſegurò el Señor, que no ſe apartaria
jamas de ſu coraçon. *Genebr. in hæc verba.* [Trahe me.]
Initium iuſtificationis noſtræ meditatur, quæ (inquit) à ſolo
Deo eſt, qui nos ad ſui cognitionem, & amplexũ, vel ad aliud
quiduis agentes trahit. [Poſt te curremus.] *Ego ſcilicet, cum*
virginibus, Eccleſia cum fidelibus; vel iam iuſtificata currã, B
non ego, ſed gratia Dei mecum: non enim ſine cauſa numeri
facta eſt mutatio.

Trahe me:curremus,] No yo a ſolas: ſino tu gracia conmigo.
Sed dubium eſt, cur non dixit Sponſa: Trahe nos, como
dize: [Curremus?] Pues no es inuidia, ni porque ella
ſola tiene neceſsidad deſte beneficio, y miſericordia del
Eſpoſo: ſi fuera inuidioſa, no dixera: Correremos empos
de ti al olor de tus vnguentos: ni tampoco ignora la neceſſidad
que tienen las dõzellas deſte diuino tracto: pues ſiẽdo
ella la querida, y mas perfecta que ellas, ſe conoce neceſsitada
del, y dize: [Trahe me:] *quaſi dicat: Sine te enim* C
2.Cor.3. *nihil poſſumus facere, neque cogitare aliquid ex nobis, tãquã*
ex nobis: ſufficientia enim noſtra ex Deo eſt. Reſpondendum
videtur, hic maximè ſplendere charitatem Sponſæ. Sic enim
(ait quidam.) Trahimur afflictionibus, & voluptatibus illecti
currimus: trahimur flagellis, currimus conſolationibus:
trahimur tribulationibus, currimus beneficijs. Nonne charitate
ardet, quæ ſibi quod auſterum, & durum eſt, retinet, tanquam
forti, & perfectæ: Quod autem dulce & ſuaue, puellis delicatis,
& imbecillibus. Me igitur Sponſæ, corripe, me exerce,
Iſai.57. *me tẽta, me trahe poſt te: quoniam ego in flagella parata ſum,*
mox vero omnes ſimul certatim. [In odorem vnguentorũ

tuorum

A tuorum curremus.] *Huic expoſitioni ſuffragantur D. Bern.*
& Hugo. Sic. Sotias conſolationis adoleſcentulas habere voluit
Sponſa, non laboris: quod fecit & Chriſtus, qui ſolus ad
paſsionem venit, ſolus ad inferos deſcendit, ſed ad cælos aſcendit
cum multo cõmitatu glorioſus. Yo diria, por lo que queda
dicho, que eſta manera de tracto que pide la Eſpoſa, es
eſpecial, y de pocos, y eſſos perfectiſsimos como ella: el correr
de todos los juſtos, el ſer lleuada del Eſpoſo de ſola
ella. *Dicit enim altiorem quendam gradum perfectionis, ad*
quem peruenire tenellæ adhuc adoleſcentulæ non poterant.
Quanto mas, que la Capitana de tantas almas, como ſiguen
a Chriſto, neceſsidad tiene de fauores eſpeciales para
B el exemplo, y para la mayor obligacion, y carga. *Quod*
Dionyſ. probat lib. de cæleſti Hierarch. Eccleſiaſticæ (inquit
ille) functionis eſt ſumma, vt minores à maioribus, & inferiores
à ſuperioribus, ignorantiæ vitio primo purgentur, mox
illuſtrentur, demum perficiantur. Diuus Hieronym. Perfectorum
eſſe vocem iſtam aſſerit. Homil. 1. in Cantic. Y bien
lo parece, porque no puede en ninguna manera eſtar parado,
y quedo el que ama, andando el amado: y bien ſe
concluye, que caminaua el Eſpoſo, quando la Eſpoſa le
dixo: [Trahe me: Poſt te curremus, &c.] Viſitola, y
conſolola, y partiaſe della: y aunque lleuaua tras de ſi
el coraçon della, ella ſe quiſiera yr en ſeguimiento del:
C como ſe dize del amado ſan Iuan, que caminando Chriſto
nueſtro Señor, ſin llamarle, le ſeguia. *Conuerſus Petrus*
vidit illum diſcipulum, quem diligebat Ieſus ſequentem.
Mueſtra cierta del amor puriſsimo que ardia en ſu pecho.
Es el peſo en el anima el amor, que la lleua, y la trae
al amado, como a centro. Es piedra Iman el amor, que
ſi toca el coraçon humano, aunque mas peſado y duro q̃
el hierro, le lleua empos de ſi. Y como ſeria milagro de
naturaleza, no arrebatar eſta piedra el hierro, por ſer
le natural eſta virtud de arrebatar: aſsi lo ſeria en cierta
manera,

Dionyſ.

Hieron. homil. 1. in Cantic.

No puede caminar el Eſpoſo, y eſtarſe la Eſpoſa queda.

Ioan. . o.
Auguſt.

Es piedra Imã el amor, porq̃ el coraçõ que toca, no ſoſsiega, ni para ſino en Dios.

manera mouerſe Chriſto,y eſtarſe ſan Iuan quedo. Si le A
mandara caminar,quedandoſe el,quanta fuera ſu inquie-
tud? Como la aguja tocada deſta piedra Iman, no tiene
ſoſsiego haſta que mira al Norte:aſsi el anima tocada del
amor diuino, es impoſsible que halle quietud auſente de
Dios. Digamos a vna alma aficionada, que ſe eſtè queda,
y no ſiga a Chriſto: es dezir al fuego que no ſuba a ſu Eſſe-
ra: y a la piedra que no baxe a ſu centro. *Quis nos ſepara-*
Rom. 8. *bit à charitate Chriſti? Tribulatio? &c.* Como ſi dixera el A-
poſtol: Nadie: porque tenemos los coraçones tocados cõ
la piedra Iman del diuino amor. En ſu ſegunda Canonica
2.Ioan. 4. dize ſan Iuan: *Perfecta charitas foras mittit timorem; qui* B
autem timet non eſt perfectus in charitate. No es amor perfe-
cto, el que os haze mirar en puntillos, el que halla incon-
uinientes para ſeguir al amado, el que teme la infamia, la
falta de ſalud, el rieſgo de la honra, o hazienda, y el perder
la vida. Caridad reſpectiua, imperfecta es, y de pocos quila-
tes. Para pedir Chriſto a ſan Pedro, que le ſiguieſſe por
Ioan. 20. imitacion de muerte, y muerte de cruz: primero le exa-
minò en el amor, no vna, ſino tres vezes: y aueriguado q̃
No podemos ſeguir à Xpo ſin amor. le amaua, le pidio le ſiguieſſe: Significando en eſto, lo que
vamos diziendo, que no ſe puede dar paſſo en ſeguimien-
to de Chriſto, ſino ay amor a Chriſto: es neceſſario q̃ pre-
ceda el amor, para que los pies ſe mueuan. Bien ſe puede C
conocer Chriſto ſin amor: pero ſeguirle ſin amor, no ſe co-
mo. Quantas coſas Dios crio, ſe mueuen por amor: y el
miſmo Dios obra con amor. La diferencia que ay entre
la voluntad, y el entendimiento, es, que el entendimien-
to nunca ſale de ſu caſa, eſtaſe a pie quedo, y todas las co-
ſas le vienen a buſcar a el, y el las recibe para entẽderlas,
y luego no quiere mas. La voluntad es de otra condicion:
buſca lo que ama, y deſſea, por el conocimiento precedẽ-
Hier. 2. te, y ſiguelo haſta que lo alcança. *Nullus auertet eam.* Lo
miſmo ſe dize de la Fè, y de la caridad: a la Fè ſe le pega
del

A del entendimiento, adonde tiene ſu ſilla, el conocer, y eſtarſe queda: a la caridad, que ſe apoſenta en la voluntad, el yrſe tras la coſa amada: Aſsi es, que por la Fè conocemos a Chriſto, y por el amor le ſeguimos. Si el amor falta, la Fè es vna coſa muerta, ſin mouimiẽto alguno. *Galat. 5. Fides, quæ per dilectionem operatur*. Informa la caridad a la Fè, y dale vida: y aſsi informada, es operoſa, por todo lo dificultoſo rompe, todo lo atropella, ni teme la muerte, ni los tormentos, ni ay coſa que la detenga, para que no ſiga al amado. El amor puſo eſpuelas a Dios para que baxaſſe del cielo a la tierra, y hecho hombre murieſſe por los hombres. La primera viſion que tuuo Ezechiel, fue B verdaderamente marauilloſa. Eſtando entre los captiuos de Babilonia, junto del rio Cobar, vio venir por el ayre vn grande fuego, metido y encorporado en vna grande nube, de la parte Aquilonar, hazia Ieruſalen. Trayan eſta nube quatro animales de diferentes roſtros, todos con alas: ſu aſpecto era como de fuego de carbones, y como de lãparas encendidas, &c. San Gregorio homil. 3. in Ezech. dize, que el fuego en la nube era Dios en carne, que entraua en el mundo: los quatro animales, los quatro Euangeliſtas que le trayan por diuerſas partes, y le dauan a conocer cõ ſu predicacion. Pero que quiere dezir, baxar el fuego, que de ſu naturaleza tiene el ſubir: y ſubir los animales peſa- C dos y terreſtres, inclinados por ſu natural peſadumbre, al centro? Obras ſon del amor, que baxa a Dios de los altos cielos, haſta la forma de ſieruo: y ſube de la tierra los hõbres, haſta la viſta de Dios. *Alæ eius, alæ ignis*. Quien pudiera hazer volar vn buey, y vn Leon, y vn hombre? El amor que tiene alas, y de fuego, por ſu grande preſteza y ligereza en el obrar.

Por la Fè conocemos à Xp̃o y por el amor le ſeguimos.

Galat. 5.

Ezech. 1.

D. Greg. homil. 3. in Ezech.

El amor hizo baxar a Dios del cielo al ſuelo.

Cant. 8.

Curremus in odorem vnguentorum tuorum.] *Verbum (curremus) valde congruit virginibus, & continentibus, quia liberiores & expeditiores ſunt ad ſequendum Spon-*

Hieron.
Chryſoſt.

A *ſum quocunque ierit. Vt in Apocal.7. legendus Hieron. lib.5. aduerſus Ionin. & Chryſoſt. lib. de virginibus in hæc verba.* [Curremus.] *Hæc verba deſunt in Biblijs Hebraicis, & in Biblia Complutenſi, quæ reſpondet Hebraicæ: licet in Græco ſint, & in ſeptuaginta Interpretibus. Præterea, ex antiquis Patribus Græcis. Origenes, Athanaſius Niſſenus, Theodoretus. Procopius Gazeus, & alij ea legunt, & exponunt. Ex Latinis vero D. Hieronymus, Ambroſ. Gregor. Beda, Anſelm. & D. Thom. & (quæ plus ponderis habet) noſtra Vulgata.*

Bern. ſerm. 22.
Hugo.

B Vatabl. [Trahito me:] *Vt in curriculo te inſequamur.* Y no haze mencion de vnguẽtos. *Nos vero.* [In odorẽ vnguentorũ tuorũ.] *D. Ber. Dona Spiritus ſancti ſuauiſsima, dicit vnguenta odorifera, vel Dei miſerationes, vel miracula ſtupenda, vel famam nominis Sponſi; quod eſt oleum effuſum, vel doctrinam præceptorum Euangelicorum, quæ ſuper omnia vnguenta redolet. Vel dicemus, vnguenta, conuerſationem vitæ, doctrinæ, & ſanctitatis Chriſti*: que lleuaua las almas tras de ſi con grande fuerça. *Vultis & vos abire?* Y reſponde ſan Pedro: *Domine, quò ibimus? Verba vitæ æternæ habes. Diuus Auguſt. lib. de perfectione iuſtitiæ, dicit, quòd perfectio viæ conſiſtit in curſu, & in motu.*

Chriſtopol.
Ioan. 6.
Pſalm.

El caminar es del deſtierro, la quietud de la patria.
Bernard.
Chryſoſt.
Ad Gal. 3.

C *Quies namque patriæ reſeruatur*. Perfeccion es de viadores, caminar ſiempre. *Ibunt de virtute in virtutem, videbitur Deus Deorum in Syon. Idem lib. de Spiritu & litera. cap. 36 multa ad propoſitum dicit. Item & Bern. ſerm. 50. in Cantic. Et Chryſoſt. homil. 26. ex varijs. Ad Galat. 3.* dize el Apoſtol, *Currebatis bene (id eſt)* viuiades con perfeccion, *quis vos impediuit? Lege Auguſt. in Pſalm. 36. & ſuper illud. Omnes quidem currunt, &c. & Greg. Nazianz. oratione in in ſanctum Baptiſmum. Enimuero, &c.*

Ignatius.
Epiſt ad Epheſ.

In odorem vnguentorum tuorum.] *Ambroſ. in Pſalm. 118. ſerm 2. dicit, quòd vnguenta Sponſi ſemper fluunt, & nunquam deficiunt. Legendus Diuus Ignatius epiſtol. 12.*

ad

A *ad Epheſ. & Diu. Bernard. ſerm. 23. in Cantic. Odor vnguen-*
torum Chriſti: (ait quidam) eſt odor, quem ſpirant diuinæ
eius virtutes, & verba, & facta. De illo enim dicitur il-
lud Pſalm Myrrha, & gutta, & Caſsia à domibus eburneis Pſalm. 44.
(id eſt) ab humanitate tua: nam ex tribus illis (vt iam ſu-
pra tetigimus) conficiuntur vnguenta. Sed iam ad alia tran-
ſeamus.

Introduxit me Rex in cellaria ſua.] Bien parece Eſpoſa
la que habla, y muy querida del Rey eterno, pues no le
eſconde ſus ſecretos. *Iam non dicam vos ſeruos, ſed ami-* Ioan. 15.
cos, quia omnia, quę audiui à Patre meo, nota feci vobis. Eſ-
te lugar, o es el miſmo que el del capitulo ſegundo, dõde
dize la Eſpoſa, que la entrò el Rey en la bodega del vino,
B y ordenò la caridad en ella, o muy ſemejante: porque lo
miſmo es acerca de los antiguos, *Cellarium*, que (*cella vi-*
naria:) y en eſte ſentido vſa del Ciceron, *ad Aticum lib.* Cicer. ad
14. y *Plin. lib. 36. cap.* 15. para ſignificar el lugar donde eſtã Atic. lib. 14
las coſas de comer, y beuer: como ſi dixeſſemos, deſpen- & Plin. li.
ſa, o botilleria, o bodega. Y muchos de los Santos que eſ- 36.
criuen ſobre eſtos Cantares, indiferentemente ſe apro-
uechan deſtos dos lugares. Yo empero pienſo que ay grã-
de diferencia, entre *Cellarium*, y *Cella vinaria*: y que es
otro el regalo que aqui ſe le haze a la Eſpoſa, del que re-
cibe en el capitulo ſegundo La razon es, porque eſte es re-
C galo de entendimiento, y aquel de voluntad: aqui le deſ-
cubre el Eſpoſo ſus ſecretos, alli le da a beuer de ſu vino:
aqui que la alumbrada, y alli embriagada: aqui ſe le refreſ
ca la memoria de los guſtos diuinos, alli ſe ſaborea con
ellos: y aſsi me quadra a mi mucho la interpretacion de
ſan Gregorio, el qual llama *Cellaria Sponſi*, los ſecretos
de la diuina Eſcritura, que manifeſtò a ſus Apoſtoles, y
manifieſta a ſus dicipulos, y amigos. Chriſtopolitano O- Chriſto.
biſpo, llama celdas del Eſpoſo, las figuras y ceremonias
del Viejo Teſtamento, dentro de las quales eſtauan

Guſto grã de ay enla inteligencia de la ſanta Eſcritura.

Iudic. 14.
Pſal. 118.
Eccleſ. 11.

eſcondidos los miſterios del Nueuo, y el miſmo Chriſto. A Y no ay duda, ſino que en eſtos retretes, y ſecretos de la diuina Eſcritura, ay grandes conſolaciones, y ſiente el alma exceſsiuos guſtos, quando el diuino Eſpoſo le da la inteligencia della. Es aquel panal dulciſsimo, que hallò Sanſon en la boca del Leõ muerto. Si que la letra coſa muerta es: pero la inteligẽcia della, miel es, y vida es *Quã dulcia* (dize el Profeta) *faucibus meis eloquia tua, ſuper mel ori meo (id eſt) cordi*. En el Eccleſiaſtico ſe eſcriue: *Breuis in volatibus eſt apis, ſed initium dulcoris habet fructus illius*. De las aues que buelan, y ſon de prouecho, la mas pequeña es el abeja: pero el fruto della tiene principio de dulçura. B En el Hebreo eſtà. *Habet Principatum dulçoris*, tiene el Principado entre las coſas dulces. Aſsi es el Euangelio, vna coſa muy pequeña, y de poco luſtre en los ojos del mundo, y de los ſabios del tenido por locura: pero tiene ſin duda el principio de la dulçura, o el principado de lo dulce: porque alli eſtà la vida eterna, y ſe eſconden los bienes que deleytan, y regalan el alma: o por dezir lo cierto, las dulçuras y conſolaciones, que entre todas las demas tienen el principado. Eſta es la diferencia que ay entre los guſtos, que comunica Dios a las almas, y los que Satanas les ofrece: eſte los mueſtra luego, y haze oſtentacion dellos: pero no tienen mas que la aparencia, que C de dentro veneno mortifero ſon. Es el caliz dorado en manos de aquella muger fornicaria, aſſentada ſobre la gran beſtia, que moſtrandole, y combidando a todos, les aparejaua la muerte, porque el vino era mas amargo, que el abſinthio. Dios, lo que a los ſuyos mueſtra, y ofrece, en la ſobrehaz, y corteza aſpero es, y deſſabrido, y de poca eſtimacion: pero guſtado, mas dulce que la miel. Es como los Silenos de Alcibiades, toſcos, y de obraje rudo: mas de dentro tenian figuras hermoſiſsimas, y labradas con grande artificio, y coſta.

Diferẽcia entre los guſtos q̃ comunica Dios a las almas, y los que el demonio les ofrece.

Apoc. 17.

Sylen.

Para

A Para guſtar deſtas riquezas, que en los retretes del Eſpoſo ſe hallan, es neceſſario que el paladar del coraçon eſtè purgado, y ſano, y no corrompido con malos humores: ſino llegays con ſincera Fè, y coraçon humilde a leer, y tratar la Eſcritura, en vez de hallar miel, hallareys hiel, y veneno, *Senſi & expertus ſum* (dize ſan Aguſtin en el libro de ſus Confeſsiones) *quod palato non ſano pœna eſt panis, qui ſano eſt ſuauis: & oculis ægris odioſa lux, quæ puris eſt amabilis*. Y el Profeta dize: *Exultationes Dei in faucibus eorum*. Sobre las quales palabras Caſsiodoro. Alli ſe alegran (dize) adonde la dulcedumbre diuina les ſabe. No di- B ze en la boca, ſino en la gargãta, por ſer coſa mas llegada àl coraçon, adonde ſe ſienten los guſtos de Dios. Significãdo juntamente, que eſtas alegrias no ſon exteriores: ſino interiores, y del alma. *In faucibus.* San Geronimo dize, q̃ el juſto ſiente la dulçura en la garganta: porque paſſada la miel, o qualquier otro manjar, ningun ſabor dexa en la garganta: pero las palabras de Dios, en la boca, y en la garganta, y en el ſecreto del coraçon, ſiempre ſon dulces a quien medita en ellas. Remato eſta conſideracion, con lo que ſan Iuan dize en ſu Apocalypſi, que le mandaron comer vn libro, que aunque le amargò vn poco en el viẽtre, en la boca le fue dulce como miel. Y que libro es eſte C ſabroſo, y amargo, ſino la Eſcritura, cuyas verdades digeridas y rumiadas, amargan a la carne, y dã guſto al eſpiritu? Santo Tomas dize: *Cellaria Dei ſunt æterna beatitudo, & ſupernæ patriæ gaudia.* Adõde entra agora el alma por Fè, y eſperãça: y enel hecho, y realidad entrarà, acabada la peregrinacion deſte mũdo. San Gregorio dize, que eſtos retretes del Eſpoſo, ſon los miſterios ſacratiſsimos, que en la contẽplaciõ ſe deſcubrẽ a las almas ſantas. La Interlineal dize: *In cellaria (id eſt) nondum ad requiẽ, ſed in Eccleſiã præſentẽ, vbi neceſſaria ſunt vitæ.* Es la Igleſia bodega del Eſpoſo, adõde tiene las coſas neceſſarias a la vida del alma, en-

Auguſt.

Pſal. 149.

Caſsiodor.

En las palabras de Dios ſe halla dulçura, y cõſuelo para el alma.

Apocal. 10.

S. Thom. in Cant.

Gregor.

Interlin.

cerradas en los diuinos ſacramẽtos, como en retretes ſecretiſsimos. A Gloſſ. ord. La Gloſſa ordinaria llama, *Cellaria, Penetrale Sponſi*, el apoſento mas ſecreto donde el Eſpoſo repoſa, y tiene ſus riquezas. Y dize de plural *Cellaria*, para ſignificar la abundancia de todos los bienes que alli ſe hallan. Alli pone quatro eſtancias en la caſa de Dios. Puerta, Subida, Triclinio, y Retrete. Por la puerta entiende la Fè: por la ſubida la eſperança: por el triclinio la caridad: por el retrete la miſma bienauenturança. Todas eſtas expoſiciones abraça eſte lugar: pero yo entiendo por los retretes, o botilleria del Eſpoſo, aquellos ſeruicios dulciſsimos, y delicias B del eterno combite, adonde entra el alma por la contemplacion: y viuiendo en carne mortal guſta, como es poſsible, las primicias de la felicidad eterna: lo qual le concede el Señor, para que con eſta ſalua y prelibacion ſe esfuerce mas, para la plena poſſeſsion della, por los trabajos y batallas de la preſente vida. Matth. 17. Concedioſe a algunos de los Apoſtoles, en el monte Tabor, moſtrandoſeles Chriſto transfigurado, y glorioſo: porque como los mercaderes codicioſos, que deſſean vender bien ſus joyas y mercadurias, ſuelen hazer alguna demonſtracion dellas: y ſi lo ſufre ſu calidad, darlas para que las guſten, para que atraydos de la viſta y guſto, los compradores no duden dar lo que por ellas ſe les pide: aſsi Dios nueſtro Señor, que quiſo que ſu C gloria fueſſe vendible, para que ſus ſieruos, y amigos no reparaſſen en el precio, aunque ſe les pida muy grande: cõ admirable prouidencia les concede, que en alguna manera la guſten, y le hagan la ſalua en la tierra. Por vẽtura no D. Aug. la hizo, el que dixò: *Domine, bonum eſt nos hic eſſe?* Vna ſola gota guſtò, (dize ſan Aguſtin) y todo el mundo deſpreciò: y no ſolo eſto: ſino que ſaliendo de ſi, como embriagado, deſuariò. O ſanta embriaguez, que haze faltar, y desfallezer aſsi el hombre, y le llena del Eſpiritu de Dios! Pero quien la cauſa? (dize ſan Aguſtin) que con la fuerça del amor,

A amor,el anima ſe aparta de los ſentidos corporales, para
que ya no ſe ſienta a ſi,la que a Dios ſiente dentro de ſi.
Eſto ſucede, quando el anima atrayda con la dulcedum-
bre ineſable de Dios, en cierta manera ſe hurta a ſi miſ-
ma,y ſe arrebata a ſi de ſi,para gozar de Dios haſta hartar.
El amor nos haze familiares a Dios, la familiaridad da a-
treuimiento, el atreuimiento guſto,el guſto hambre. Pe-
ro como ſe ſabe a eſte guſto hambriento, y hambre guſ-
toſa,en que eſtà la verdadera hartura? San Buenauentura
dize, que el anima para guſtar la diuina dulcedumbre,
ha de eſtar depurada, exercitada, y eleuada. Depurada
B huele, como la Eſpoſa, y ſus donzellas: exercitada guſta
con el Profeta la ſuauidad de Dios: eleuada llega algu-
nas vezes haſta la embriaguez. Digo que es neceſſario,
que el anima eſtè depurada, y limpia de pecados, y de a-
ficiones deſordenadas: deſaſida, o deſpedida de las con-
ſolaciones temporales, y del amor deſcompaſſado de las
criaturas todas. Porque ſegùn ſan Bernardo, de todo en
todo yerra el que pienſa, y ſe perſuade, que la celeſtial
dulcedumbre puede mezclarſe con eſta ceniza: el diui-
no balſamo, con eſte venenoſo gozo: y los regalos, y vn-
ciones del Eſpiritu ſanto,con los halagos y blanduras deſ-
C te ſiglo. San Gregorio, ſobre aquellas palabras de Iob, *An-
tequam comedam ſuſpiro*, dize aſsi: Comer el anima, es ſer
apacentada en las contemplaciones de la ſoberana luz:
ſuſpira antes que coma: porque quien en eſte deſtierro
llorando,y deſſeando, no ſe humilla, no guſta los conſue-
los de la eterna Patria. Ayuno ſe queda del manjar de la
verdad, el que en la mengua deſta peregrinacion ſe ale-
gra. Al fin han confeſſado todos los Santos, que el mayor
impedimento que tiene la virtud, es el deleyte, y amor
de las criaturas, de que conuiene eſtar deſaſida, y libre el
alma) como dize ſan Buenauentura (ſi quiere gozar de
los regalos del celeſtial Eſpoſo. Ariſtoteles dixo, que de ſu

El amor nos haze familiares a Dios, y nos da vn atreuimiẽto ſanto, para que deſſeemos guſtar del

Bonau. Soliloq. c. 2.

D. Bernar.

D Greg. Iob. 3.

El amor de las criaturas, es impedimento para el de Dios: y el deleyte y guſto dellas, padraſtro de la virtud.

Ariſtot.

Digitized by Google

naturaleza era el hombre codicioſiſsimo de deleytes, y enemigo de triſtezas, y peſares: tras de aquellos anda cõ grande anſia, y con eſſa miſma huye de eſtotros. O quantos ſe han oluidado de ſus obligaciones, y cometido grandes maldades, atraydos y engoloſinados con el amor del deleyte! San Baſilio le llamò con gran propiedad, cebo del demonio: porque como los caçadores con el cebo a ſu propoſito, caçan las aues, y los pezes los peſcadores: aſsi enreda el, y mata las animas miſerables con el deleyte. De aqui vino Seneca a dezir, que para huyr los lazos y enredos de los vicios, era neceſſario endurezer el animo, deſtetalle, y apartalle lexos de la blandura de los deleytes ſenſuales. Los vinos de Hibernia (dize el) deſataron, o relaxaron al famoſiſsimo Anibal: y aquel animo, no domado con las nieues y frios de los Alpes, los regalos de Campania le enflaquezieron. Vencio con las armas, y fue vencido de los vicios. Todos tenemos de pelear de vn genero de milicia, en que nunca ſe halla quietud, ni ocio. y quanto a lo primero, los deleytes han de caer por tierra vencidos: que como ſabemos, arrebataron para ſi los ingenios fieros, y no domados de muchos hombres. El regalo y blandura haze los animos afeminados, y mugeriles. Por qualquiera camiño, por aſpero que ſea, camina el jumento, y con la dureza, y aſpereza ſe endurezen ſus vñas: pero los criados en praderias, y tierras de lagunas, muy preſto ſe deſpean. Haſta aqui Seneca.

A

D. Baſil.

Seneca in epiſt.

B

C

El alegria eſpiritual deſtierra los regalos de la carne, y los deleytes diuinos deſtruyen los ſẽſuales.

De aquì es, que conſiderando el diuino Amador de los hombres, quanto daña el deleyte, y amor de las coſas terrenas, a la virtud: ordenò vna medicina ſaludable, y remedio eficaciſsimo contra eſte comun veneno (conuiene a ſaber) el regalo, y alegria eſpiritual: para que como ſolemos dezir, que vn clauo, ſaca otro clauo, ſacaſſe vn deleyte con otro (conuiene a ſaber) las delicias de la carne, con las delicias del eſpiritu: y la dulcedumbre terrena, cõ

la

A la celeſtial dulcedũbre:cuya dignidad, pureza, y grandeza
es tanta,que como ſaliendo el Sol,las tinieblas huyen,
no pudiendo ſufrir ſu luz,y hermoſiſsimos rayos: aſsi quãdo
las eſpirituales,y caſtas delicias del diuino Eſpoſo, ocupan
el alma : luego las terrenas y carnales huyen y deſaparecen.
Muy bien dixo ſan Gregorio:Quando el anima *Gregor.*
comiença a abundar en riquezas celeſtiales, no haze aſſiento,
ni repoſa ſobre las terrenales:antes preſa del amor
de ſu Criador,y libre de la captiuidad del pecado , ſuſpira
desfalleziendo a contẽplar ſu hermoſura.(Si los naturales
dizen verdad)de vn rio ſe eſcriue,que los que beuen ſu agua,
B no pueden beuer mas vino , quedan aguados : y eſſo
miſmo haze la ſuauidad de Dios , que quien vna vez guſta
della,todos los deleytes del mundo menoſprecia, y ſus
guſtos le dan en roſtro. Como de ſi confieſſa el Profeta, *Pſal.76.a.*
Renuit conſolari anima mea. Memor fui Dei, & delectatus ſum.
Y es ſeñal cierta de que no guſtays de Dios,el andaros
tras del guſto de las criaturas. Atraydas deſtos regalos del
Eſpiritu las almas puras,aunq̃ principiantes(como en otra
parte diximos)dizen,lo que los hijos de Iſrael,viſto, y guſtado
el mannà.Manhu?Que es eſto?Tanto bien nos eſtaua *Exod 16.*
eſcondido : Eſto hallan en el deſierto los que ſiguen a
C Dios? Con tanto contento nos haze correr por el camino
de los mãdamientos diuinos?Que es eſto,que anſi apaga
la ſed de todos los deleytes del mundo? Que arrebatãdo
el anima a las coſas diuinas, haze tener en poco las terrenas?
De dõde nace(dize Gregorio)apetecer los hõbres
lo q̃ antes menoſpreciauan,menoſpreciar lo q̃ apetecian,
dar de mano a lo q̃ ſolian deſſear , y abraçar cõ eſtrechos
abraços,lo q̃ como deſconocido les enfadaua? De auer guſtado *Matth.17.*
de los deleytes de Dios,como S. Pedro, q̃ oluidado
de todas las coſas de la tierra,deſſeãdo gozar en el monte
de ſola aq̃lla dulçura y regalo d̃la gloria q̃ veya en Chriſto,
daua vozes:Señor,eſtemonos aqui, hagamos tres choças,

Digitized by Google

para que moreys vos,y Moyſen,y Elias.Pero ſepamos,como A
ſiendo de tanta virtud,y eficacia la ſuauidad de Dios,
y ſus regalos : y ſiendo,como ſomos fieles , y reuerenciamos,
y honramos el nombre de Chriſto,y de contino nos
ocupamos en cantar,y meditar en las coſas diuinas,pocas
D. Aug. vezes, o nunca experimentamos eſtos guſtos? San Aguſtin
reſponde en vna palabra,*Chriſtus* (*inquit*) *eſt ſapientia
animæ purificatæ*. Quiere dezir,que a ſolos aquellos es ſabroſa
y guſtoſa la ſabiduria del Padre , que tienen el paladar
del alma purgado de vicios, libre de cuydados , y deſtetado
de los deleytes del mundo . Aquel verſo del Pſalmo
Pſal. 53. 53.que dize : *Expectabo nomen tuum, quoniam bonum* B
eſt in conſpectu Sanctorum tuorum . Lee el miſmo ſan
El nõbre de Dios, es ſuaue y alegre a los Sãtos. Aguſtin : *Quam iocundum eſt* . Eſperarè tu nombre, porque
es guſtoſo , y ſabroſo en preſencia de los Santos : ſolos
ellos entienden , quando dezimos, que Dios es ſuaue,
porque ſolos ellos ſaben a que ſabe. Quien nunca guſtò
la miel, aunque mas le digays de ſu dulçura, ſabra lo que
dezis? No por cierto: por eſſo combida el miſmo Profeta
a la experiencia , que ſin ella , es lenguage barbaro , y
no conocido el que hablamos . Guſtad, y ved, que ſuaue
es el Señor : entonces lo vereys , quando lo guſtaredes.
Luego ſolos los Santos ſaben que el nombre del Señor
es ſuaue , y alegre : que los malos,ni lo ſaben , ni quieren C
Pſal. 3 . ſaberlo. Por eſſo dize Dauid: *Expectabo nomen tuum,quoniam
bonum eſt , quoniam iocundum eſt , in conſpectu Sanctorum
tuorum* . Al fin no es de todos la dulçura de Dios,
ſino de los que tienen las almas purgadas, y el paladar ſano
por la gracia . Y aqui entra lo ſegundo que dixo ſan
Buenauentura (conuiene a ſaber) que ha de eſtar el alma
exercitada en obrar bien , y en ſufrir los males que ſe ofrecieren
Math 5. en el camino de la virtud . Bienauenturados los
que lloran , porque (como dize la eterna verdad) ellos ſeran
Bernard. conſolados . O buen Ieſus (dize ſan Bernardo) quan-

tas

d by Googl

A tas vezes, deſpues de derramadas muchas lagrimas, y deſpedidos del coraçon triſtes ſuſpiros, vngiſte mi anima laſtimada, y herida, con la vncion y balſamo de tu miſericordia: y eſtando poco confiada benignamente la recebiſte: pero conſolada, y preſumida del perdon, la repudiaſte, y deſpediſte de tus particulares fauores. O quan bienauenturada es la conſolacion, que de arriba ſe les adminiſtra, a los que trabajan por Chriſto. El monte arriba lleuò el a los ſuyos para moſtrarles ſu gloria: la qual ni vieron, ni guſtaron los que no ſubieron. Es neceſſario ſubir, y deſamparar los cuydados terrenos, los deleytes y B regalos de la carne, el que ha de gozar de los del Eſpiritu, y de ſus diuinas conſolaciones. Lo qual dixo ſan Aguſtin admirablemente, hablando con Dios en eſta forma: Tu ſolo eres conſolacion ſempiterna, que a ſolos aquellos te comunicas, que la conſolacion deſte mundo, por tu perpetua conſolacion menoſprecian: porque los que aqui ſon conſolados, ſon auidos por indignos de tu conſolacion: pero los que aqui ſon atormentados, ſon de ti conſolados: y los que participan de tus paſsiones, participan de tus contentos. Ninguno puede en el vno, y otro ſiglo ſer conſolado: ni gozarſe en eſte mundo, y en el otro: ſino que es neceſſario perder lo vno, el que quiſiere poſſeer lo C otro. Haſta aqui ſan Aguſtin. Y ſan Bernardo, dādo la cauſa porque eſtas dos coſas no pueden morar juntamente, dize: Del animo ocupado con los deſſeos ſeculares, declina, y huye el deleyte ſanto: ni pueden mezclarſe las coſas verdaderas, con las vanas: las eternas, con las caducas: las eſpirituales, con las corporales: y las altiſsimas, con las infimas, y de la tierra. De donde puedes tu facilmente colegir, y cada vno, quanto daño hazen los pecados, aunque ſean liuianos, para que ſe nos comuniquen los regalos del Eſpiritu: pues las conſolaciones terrenas (q̃ muchas vezes ſon ſin culpa) nos ſon impedimento para

gozar

A los que menoſpreciá los cõſuelos del ſuelo, les dá los del cielo.

Bernard.

Auguſt.

gozar de vn bien tamaño. Oye a ſan Aguſtin, q̃ con gran- A
de elegancia trata deſtas dos maneras de impedimẽtos.
*Quia botrus carnis Chriſti portatus fuerat ad torcular Cru-
cis, & expreſſione facta, fluere cœperat muſtum diuinitatis,
miſſus eſt Spiritus ſanctus, quo in vaſa cordis, & vinũ nouũ,
in vtres nouos poneretur. Primum, vt corda mundarentur,
ne infuſum pollueretur: & poſtea ligarentur, ne infuſum amit-
teretur. Mundarentur à gaudio iniquitatis, ligarentur con-
tra gaudium vanitatis. Non enim quod bonum eſt venire
potuit, niſi prius recederet quod malum eſt. Gaudium ini-
quitatis polluit, gaudium vanitatis effundit. Gaudium ini-
quitatis reddit vas ſordidum, & gaudium vanitatis fa-* B
*cit rimoſum. Gaudium iniquitatis eſt, cum peccatum dili-
gitur: & gaudium vanitatis eſt, cum tranſitoria aman-
tur. Eijce ergo quod malum eſt, vt quod bonum eſt percipere
poſſis. Effunde amaritudines, vt dulcedine impleri poſſis,
Spiritus ſanctus gaudium eſt, & amor. Eijce ſpiritum dia-
boli, & ſpiritũ mundi huius, vt accipias Spiritum Dei. Spi-
ritus diaboli operatur gaudium iniquitatis, & ſpiritus mun-
di gaudium vanitatis. Et hæc gaudia mala ſunt, quoniam
alterum habet culpam, alterum occaſionem culpæ. Veniet au-
tem Spiritus Dei, cum eiecti fuerint ſpiritus mali, & intrabit
tabernaculum cordis, & operabitur gaudium bonum. Ha-* C
ctenus Auguſt.

Hẽric. Harpius Theog. Myſt. li. 1. cap 39.

Contemplacion, q̃ ſea.

Introduxit me Rex in cellaria ſua.] *Henricus Harpius
Theolog. Myſt. lib. 1. cap.* 39. declarando eſte lugar, dize an-
ſi: *Quæ nimirum cellaria continent omnes theſauros internæ
dulcedinis, & diuinæ contemplationis: quamuis & ipſa contẽ-
platio, quæ ſecundum Baſil. eſt, cordis illuminatio, apotheca
Spiritus ſancti, mentis iocunditas, hortus delitiarum, Para-
dyſus animæ ſuauitatis, lux & Pax serenæ tranquillitatis:
meritò ſecundum Origenem, cella omnium chariſmatum ple-
nitudine referta cenſeri debet. Nam contemplatio veritatis
intimæ, ſplendor eſt totius animæ. Eſt enim cella aromatica*

virtu-

Digitized by Google

A *virtutum odore reſperſa: cella vnguentaria, chariſmatum*
ſpiritualium vnctione referta: cella olearia, pinguedine gratiæ
copioſæ ſaginata: cella theſauraria cæleſtium delitiarum,
theſauro dilatata: cella aquaria, aqua ſapientiæ ſalutaris
irrigata: cella balſamatica ſpiritualium delectationum,
& ſuauitatum delitioſe imbuta: cella vinaria, amore,
& cæli gaudio dulciſsimo gloriæ inebriata. Omnes
enim iſti theſauri Spiritus, cum cellis ſuis, ſecurè conſeruantur
in vniuerſali apotheca virtutis temperantiæ, quatuor
cellarijs diſtinctis adornata. Quæ ſunt caſtitas reſpectu venereorum:
ſobrietas reſpectu alimentorum: modeſtia reſpectu
B *dictorum, & factorum: & paupertas reſpectu exteriorum*
rerum. De omnibus ijs diſſerit doctè, & eleganter: qui voluerit
vidore, videat: Ego ſciens prætermitto, quia ad rem, Oſor. Luſit.
de qua loquimur, minime faciunt, quæ de temperantia, aliiſque
virtutibus diſputantur. Aliqui ſic. Hæc Sponſæ verba,
[Introduxit me Rex] *explicant. Si me Rex introduceret*
in cellaria ſua, non ita lætitia, & voluptate afficeret, qua
nunc, dum tua conſuetudine fruor, cumulate perfundor.
Nullæ enim ſunt opes Regiæ, nullæ ſummo ſtudio voluptates
exquiſitæ, quæ aliqua ex parte cum voluptate comparari
poſsint, quæ ex Dei conſuetudine in animam piorum
emanat. Sed notandum, que el nombre, [Rex,] no parece
C eſtar aqui para ſignificar Mageſtad, y dominio: ſino
caricia, y amor delicado. *Mi Rex. Sic ſolent matres filios*
appellare, & fœminæ eos, quos diligunt valde. Vel dicendum,
ſumi pro eodem, Rex, & Paſtor: eſt namque Paſtoris
officium Regij muneris. Hieroglificum ſingulare. Ideo
apud Homerum, Platonem, & Eſquilum, Reges plerumque
Paſtores appellantur. Vel dicendum, & melius:
que aunque mas ſe quiera allanar vn alma con Dios, y
tenga prendas para ello, ſiempre viue con temor, y anda
con cuydado, y reuerencia delante del: y ſi le llama querido,
y Eſpoſo, nò ſe oluida que es Rey. El amor la haze

La llaneza no quita la reuerécia, aũq algunas vezes diſpenſa en ella.

allanarſe

allanarſe algunas vezes,y le da atreuimiento:pero la Mageſtad A
la detiene.El temor reuerencial en los Santos, ſiẽpre
fue muy alabado en la Eſcritura:nunca tan familiares
que ſe pierda el reſpecto.En eſta repreſentacion amoroſa
anda Dios a lo diſsimulado:pero no tãto,q̃ no dè mueſtras
de quien es:de quando en quando ſalen vnas llamaradas
de ſu diuinidad,con que ſe haze temer, y ſe encoge y acobarda
la Eſpoſa:y ella aſsi le conſidera llano,que no ſe olvida
que es altiſsimo,y de Mageſtad infinita. En la Cruz
eſtaua caſi ſin figura de hõbre,ſin hermoſura,y ſin luſtre,
y le reſpecta el ladrõ, y le pide como a gran Rey el Parayſo.
Math.27. El Cẽturiõ adora,y ſe hiere los pechos:y otros muchos B
Luc.23. viendo como muere: y auiẽdole tenido en vida por embaydor,
alli le ponẽ titulo de Rey. Y aunq̃ por eſcarnio y
moſa le ponen corona como a Emperador del cielo,y burlando
del en el Pretorio,le dan en la mano cetro:(todo lo
qual tiene miſterio.) y aunq̃ parece a caſo,o por ſatisfazer
a ſu malicia los Iudios,no es ſino cõ admirable prouidencia,
y cõtejo diuino, que en las burlas nueſtras tiene Dios
muchas vezes pueſtas ſus veras. No ſabe el ſayon lo que
haze,quãdo pueſta la rodilla en tierra,adora a Chriſto, y
le llama Rey: pero ab eterno eſtaua diſpueſto que aſsi ſe
hizieſſe,y ordenaſſe:como en otra ocaſiõ lo diremos mas
Vatabl. de propoſito.*Vatab. & alij de futuro dicũt.*[Introducet me C
Almona. Rex.]*Alij preteritum eſſe aſſerunt,ſed pro futuro, more Scripturę,*
ad infallibilitatem rei futurę.[In cellaria.]*Cõplutenſis*
Bibl. Complut. *ex Hebręo vertit.Cellarium.Gręci quidam transferunt,grarium.*
Lugar de teſoro,ſeguro,y guardado. *Alij conclauia.*
Alij Thalamum.In domo Dei(ait quidam)eſt veſtibulum,eſt
& aula,& eſt cellarium:in veſtibulo ſunt incipientes,proficiẽtes
*in aula,perfecti cellarium ingrediuntur.*Deſtos fue perfecta
ymagen Moyſen, al qual ſe moſtrò el miſmo Dios
a ſolas, como a amigo,y priuado ſuyo.*Ego oſtendã tibi omne*
Exod.33. *bonum*. El tabernaculo tenia todas eſtas manſiones.

A *In veſtibulo ingens erat multitudo animalium, & homines, qui aut occidendis victimis, aut illis pręparandis intendebant: In aula erant miniſtri, ex Leuitis, & Sacerdotibus qui aut in offerendis victimis, aut in concinnandis lucernis, infundendo oleum, ſufficiendis panibus propoſitionis, adolendo thymiamate, & igne altaris fouendo, occupabantur. At ad Sancta ſanctorum, ad penetralia tauernacula (hoc eſt) ad cellaria Sponſi, non niſi Sacerdos ſummus, ſemel in anno ingrediebatur*: para ſignificar lo que voy diziendo, quan pocos ſon admitidos a los diuinos ſecretos. *Cellarium enim à cęlo, vel cęlando dicitur, eo quod cęlet à nobis diuitias* B *ęternas, & diuinas conſolationes. Plotinus Æneade 1. lib. 6. de Pulchro, cap. 8. Dei pulchritudinem (ait) eſſe ineſtimabilem, eſſe & in ſacris abdytis conſtitutã: neque prodeuntem foras, ne quis profanus videat. Confirmatur hęc ſententia ex ipſo verborum contextu. Cum enim de ſe, & ſodalibus dixiſſet Sponſa in plurali.* [Curremus,] *nũc intulit in ſingulari.* [Introduxit me Rex in cellaria ſua.] Significando, que el correr es de muchos. *Omnes quidem currunt (ait Paulus.)* pero el entrar en los deleytes del Eſpoſo, de muy pocos. *Vnus accipit brauium. Sed audiamus Regem ſanctum de re hac loquentem Pſalm. 30. Quam magna (inquit) multi-* C *tudo dulcedinis tuę, quam abſcondiſti timentibus te. Talis eſt hic ſenſus (ait Gregor. Niſſen. oration. 1.) vt erga diligentes ſe, ipſe deſiderio quodam incredibili afficiatur, eoſque officijs, & beneficijs proſequatur, opulentiamque ijs largiatur, & bonis omnibus compleat.* Pero que tanta ſea la opulencia, y riquezas dellos apoſentos ſecretos del Eſpoſo, declaròlo, (a mi parecer) la Eſpoſa en el titulo que le da aqui de Rey. [Introduxit me Rex in cellaria ſua.] *quaſi dicat: Non qualiacunque ſunt cellaria, ad quę introducta ſum, ſed cellaria regia.* Si que no ſon todos los Camarines, y retretes de los Reyes, como los ordinarios: ſino tales, que excedan a todos los demas. Del ſantiſsimo

A los ſecretos diuinos, ſolos los muy amigos entrã.

Plotin.

1 Cor. 9.

Pſalm. 30.

Greg. Niſſ.

Sacra-

Geneſ. 49. Iſai. 60.

Sacramento del altar cãta la Igleſia, *Pinguis eſt panis Chriſti, & præbebit delitias Regibus*. A Es vn grande encarecimiẽto eſte: porque para ſer vna coſa de deleyte, y de regalo para los Reyes, ha de ſer eſcogidiſsima, y auẽtajadiſsima, y extraordinaria: aſsi para ſignificar Iſaias, quan regaladamente auia Dios de criar ſus fieles en ſu Igleſia, y la excelencia de ſu dotrina, dixo: *Mãmilla Regum lactaberis*: A pechos de Reyes te criarè *(quaſi dicat) delitioſe nimis*. Cria Dios ſu Igleſia, como a hija de Rey, que ſe le buſca la mejor leche del Reyno, y entre muchas amas, la mejor, y de mas buenas calidades.

Rex.] *id eſt Deus, vel Meſsias (ſecundum Gloſſam Aben. Eſdr.) qui eſt Sponſus Eccleſiæ, vel animæ fidelis. Lege Diuũ Ambroſ lib. de Iſaac, & anima ca.* 3. el qual celebra mucho la buena ſuerte del anima, que merecio entrar en los retretes, y ſecretos del Eſpoſo. *Et Comment. in Pſ.* 118. *ſer.* 1. B

Vatabl.

Exultabimus, & lætabimur in te: memores vberum tuorum ſuper vinum.] *Aliqui pro exultabimus transferũt, gloriabimur*: porque ninguna coſa ay de mayor deleyte, que los amores del cẽleſtial Eſpoſo, ni de que mas ſe pueda, y deua gloriar vn alma. *Vatablus*. [Introduxit me ipſe Rex in ſua penetralia.] *Quamobrem exultabimus, & letabimur in te, & predicabimus amores tuos, vino preſtantiores, quia familiariſsimè tibi equitas adiuncta eſt. Introducet, pro introduxit: in cellaria ſua (id eſt) arcana ſua reuelabit mihi. Memores vberum tuorum (id eſt) mentionem faciemus de amoribus tuis, vino preſtantioribus, vel libentiùs qu*[illegible] *de re, quantumuis ſuaui tractabimus. Recti diligunt te* [illegible]*ebraiſmus. Pro equitates, vel rectitudines.* C

Symac.

Int[illegible]xit.] *Pro introducat. Septuaginta: Exultabimus, pro e*[illegible]*tabimus, vel iocundemur, & hilares ſimus. Recti. Septuaginta. Rectitudo Symac. Recti ſunt, qui diligũt te. Hieron. homil.* 1. *equitas dilexit te.*

Origenes, Teodoreto, Gregorio Niſſeno, y ſan Bernar-

do,

A do,ſer.23.dizen que eſta razon toda, (*Exultabimus,& Læ-*
tabimur in te,memores vberum tuorum ſuper vinum.)es de
las donzellas, que celebran juntas el regalo que el Eſpoſo
celeſtial hizo a ſu Eſpoſa.Pero S.Ambr.comēto in Pſ.118.
ſer.1. S.Greg.Papa,y la comun tienen,que es de la Eſpoſa,
la qual habla por todas, y da por todas gracias a ſu marido,
quaſi mater & Regina,& quaſi os omniū. Accedit ad hæc
authoritas Hebrea,quę hanc literam totam continuat de Eccleſia
Chriſti Sponſa. Y no es inconueniēte la mudança del
numero ſingular en plural: porque entre los Hebreos, es
eſſo muy vſado. Aſsi es,que quādo habla de los perfectos,
habla en ſigular,y quando de toda la comunidad, en plural.
B [Introduxit. Exultabimus.] *Suffragatur huic ſententiæ*
gloſſa quędā Hebræa,quę refertur ab authore illius libri, qui
dicitur,Victoria aduerſus Iudęos.p.2.c.4. Nota circa illa verba, Victoria aduerſus Iudæos. pa.4. cap.4.
Memores,quod vox Hebręa ſignificat commemorare,vel
celebrare,vel decantare,quod propriè conuenit adoleſcentulis,
potius quam memores eſſe,vel memorari. Aliquādo etiam ſignificat
hoc verbum (memorari) odorari.Ideo quidam Hebręi,
pro memores legunt. Odorabimus amores tuos prę vino,
(id eſt) præſtantius olent nobis quouis vino generoſo. Nam
apud Oſeam.c.4.reperitur hæc comparatio. Memoriale, ſeu
memoria eius ſicut vinum Libani (id eſt) memoratio,aut mē- Oſe.4.
C *tio eius redolet ſuauiter ac vinum Libani;* que tiene ſabor,y
olor, *Super vinum (id eſt) ſuper omnia delectabilia, & quæ*
deſiderari poſſunt. Sola ſu memoria regala y deleyta el alma,
y el acordarnos de las cōſolaciones que recibimos en
ſus retretes,nos es de grande regalo,y deleyte. *Lege Greg.*
Nazianz.oratione ad ciues ſuos in illud Pſ.76. Memor fui
Dei & delectatus ſum,& orat.1.de Theolog.& D.Greg.Papa.
lib.18.Moral.c.24.Notandum præterea Origen.Theodor.
& tres Patres aliter interpretari hanc ſententiam.[Exultabimus,
&c.]*Vt iam tetigimus ſupra(videlicet)de ſodalibus Spōſæ:*
glorianti enim,ſe introductam ab Sponſo in penetralia,ſo-

Google

tiæ virgines reſpondent. Hoc tuo tanto vino lætamur propter A *te, memores dulciſsimi lactis, quo nutris nos, quod excedit omnes huius vitæ voluptates. Quæ expoſitio egregia eſt: nã vt ait idem Theodoretus: ſanctę Eccleſiæ vbera appellantur diſciplinę fontes: ex quibus emanant latices vtiles omnibus ętatibus. Idem ſentit Bern. in hunc locum. Sed iam ad tertium ex D. Bonauentura, ad eleuationem ſanctę animæ, neceſſarium veniamus*. El dize que el animo deſaſido de las coſas terrenas, y felizmente arrebatado, y por vna marauilloſa manera pueſto ſobre ſi, ſobre el mundo, y ſobre otra toda criatura, puede dezir, y dize con la Eſpoſa. Entròme el Rey en la bodega del vino, y ordenò en mi la Caridad. Dichoſa B embriaguez, a la qual ſe ſigue tan ſanta, y tan caſta ſobriedad de cuerpo, y alma! Aqui es hecha ella, como el que eſtà tomado del vino, gozoſa, y alegre en las aduerſidades, fuerte, y ſegura en los peligros, prudente y diſcreta en las proſperidades, liberal, y piadoſa en perdonar las injurias, y al fin quieta, y ſomnolienta ſe acueſta, y dexa caer en los braços del Eſpoſo: y el amoroſamente pueſta la mano izquierda debaxo de ſu cabeça, para ſuſtentarla, eſtrechamente la abraça con la derecha, y durmiendo reſpoſando ella cõ eſte regalo, el toma el cuydado de que nadie la deſpierte de tan ſaludable ſueño, conjurando todas las criatu- C ras, que no hagan ruydo, ni le den moleſtia. Aqui clama, y dize con la Eſpoſa. *Exultabimus, & lætabimur in te, memores vberum tuorum*. Eſto es (con otras muchas coſas) lo q̃ queda de auer entrado en la bodega de Dios, y de auer alli gozado de ſus pechos, memoria dellos, cõ vna grãde alegria, y gozo eſpiritual: y a vezes corporal, que lo vno, y lo otro haze conſonancia y muſica en el virtuoſo. El eſtar en la bodega, ſiempre es por poco tiempo, caſi media hora, que no huuo mas ſilẽcio en el cielo del alma, que es la parte, o porcion ſuperior della: pero la memoria de los guſtos diuinos, dura por mucho tiempo, y juntamente el alegria,

El anima pueſta ſobre ſi, quã ſegura viue.

Apoc. 8.

y jubi-

A y jubilo, que de ſolo acordarſe el alma de aquel rato, ſalta
de gozo, y no cabe de plazer, haſta dar gritos, y hazer geſtos
deſacoſtũbrados, y dezir palabras atreuidas en materia
de amor: de que trataremos largamente, quando llegaremos
a la materia del ſegundo capitulo, adonde ſe haze
eſpecial mẽcion de la bodega del Eſpoſo, y de ſu vino. Alli
diremos de la embriaguez, y de los ſentimientos, y efectos
que haze en el cuerpo el alma embriagada, y tomada
deſte vino. Agora baſta dezir, que con la memoria andan
alegria, jubilacion, o jubilo, y vnos como regueldos, que declaran
(como dize el Profeta) la grandeza de la ſuauidad
de Dios, de que quedò llena el alma. *Memoriam abundantiæ
tuæ ſuauitatis eructabũt*, como el q̃ ha comido ambar,
B quando reguelda, el olor que echa por la boca es de ambar:
aſsi el alma que ha beuido del vino adouado del eſpiritu,
reguelda, como repleta, y llena de eſpiritu, y huele
a la gloria de Dios. Y eſto es lo q̃ llamaron los Sãtos jubilo,
vn cierto gozo eſpiritual, infundido de repente en el coraçon,
de algun penſamiento, o merced, que Dios nos
haze, el qual gozo ſacude, y eſtremece el coraçon, y con
ſu vehemencia cõmueue con vn cierto temblor el cuerpo:
en la qual commocion, aſsi le atormenta, que le deleyta
juntamente, y del deleyte del gozo le conſuela, por la
redundancia de la interior dulcedumbre: porque como el
C anima comunica a ſu cuerpo, como a compañero de ſu
peregrinacion, ſus paſsiones: aſsi tambien le da parte de
de ſus conſuelos. Es la ſimpatia, que llamaron los Griegos,
que es comunicacion mutua de entrambas ſuſtancias. Si
que entriſteciendoſe el alma, tambien el cuerpo ſe entriſtece,
y ſe ſeca: y es juſto, pues que trabaja con el eſpiritu, y
ſe compadece para el merito, que participe, y ſea remunerado
en el premio, no ſolo con la futura gloria: ſino tambien
con mercedes preſentes. Como los ſeñores ſuelen
embiar en los banquetes a ſus criados algunos relieues,

La memoria de los regalos, q̃ ſiente el alma con Dios obra en ella grãdes coſas.

Pſal. 144.

2. Cor. 1.

de los ſeruicios que les adminiſtran con abundancia, (eſto A
es) de la tranſuertiẽte medida, que ſe da a los eſcogidos, cu
ya redũdancia derramada, porque no ſe pierda, recoge el
cuerpo, que en los trabajos fue compañero, y participãte.
Empero del impetu de la fortaleza del gozo, algunas vezes
es debilitado: como el ruſtico acoſtũbrado a mãjares groſ-
ſeros, ſuele cõ los regalos alterarſe, y corromperſe ſu eſto-
mago. Eſte inefable gozo que dezimos jubilo, es vn ſoni-
do de alegria ſin palabras: porque como dixo S. Aguſtin, el
alegria del animo no puede explicarſe con ellas. Algunas
vezes ſe declara eſte gozo con palmadas, y golpes de ma-
nos: otras con extraordinaria alegria en el roſtro: otras cõ B
demaſiado deleyte: otras cõ vna riſa modeſta, pero muy a-
legre. Algunas vezes ay vozes, otras ay ſollozos, y ſuſpiros,
y lagrimas por donde ſe deſagua el coraçõ. Deſta proprie
dad del amor en el lib. 24. de ſus morales, y lib. 28. trata S.
Greg. y el Profeta dixo: Bienauẽturado el pueblo, q̃ ſabe q̃
coſa es jubilacion: conuiene a ſaber, por la experiẽcia. Y en
otrà parte dixo: Mi anima ſe alegrarà en el Señor, y ſe go-
zarà en Dios, autor de ſu ſalud, y todos mis hueſſos (eſto
es, todas las fuerças, y potencias interiores) diran: Señor,
quien es como vos? En lo qual ſe da a entender muy bien,
que el alegria del juſto es tan grande, que aũque derecha-
mente ſe reciba en el eſpiritu, viene a redundar de mane- C
ra en la carne, que aunque ella no ſabe deleytarſe, ſino en
coſas carnales, por la comunicacion del eſpiritu, ſe deley-
ta en las eſpirituales, y ſe alegra en Dios viuo: y eſto con tã
grande exceſſo, que haſta los hueſſos del cuerpo partici-
pan y gozan deſta marauilloſa ſuauidad, y dan motiuos al
hombre para dar vozes, y dezir: Quien como vos? y la Eſ-
poſa, ſus donzellas con ella. [Exultabimus, & lætabimur
in te, memores vberum tuorum ſuper vinum.] Pero ſi la
memoria ſola de los pechos de Dios haze, que vn alma
no quepa de goço, y que ſalte de plazer, que ſentimien-

Que coſa es jubilo, y ſus efectos.

Pſal. 88.

Pſal. 34.

El alegria del alma alegra el cuerpo.

tos

Digitized by Google

A tos ſeran los ſuyos quando actualmente los apoye? Ay no
tiene que ver la lengua. Eſſe es el ſueño de paz, que dize
el Profeta, adonde ſe deſcanſa, y ſe duerme con ſeguro
en el Señor. En entrando en la bodega, todos guardan *Pſal. 126.*
ſilencio, como el niño, que eſtà abraçado con ſu madre,
y el peçon del pecho en la boca. Es alli hecho el hombre
intimo, y intimo con el ſumo bien. De ſuerte que oluida-
do de todas las coſas exteriores, y apartado lexos dellas,
conuerſa con aquel, que no tiene neceſsidad de palabras.
Y aun es de condicion, lo que en eſte tiempo contempla,
y vee el alma, que aunque buelta en ſi, quiſieſſe dezirlo, no
podria. En aquel lugar de los Trenos de Ieremias, que cõ-
B forme a nueſtra Vulgata, dize. *Sedebit ſolitarius & tacebit, &*
leuabit ſe ſuper ſe. He yo aduertido, q̃ a la quietud ſe ſigue ſo- *Trenor. 3.*
ledad: y a la ſoledad, ſilencio: y al ſilencio, el rapto, q̃ es ena-
genamiento, y ceſſacion de todos los ſentidos corporales,
y potencias inferiores, con actuaciõ de la ſuperior. Pero le-
yendo como los Hebreos, no ſe paſſa adelante del ſilẽcio.
Sedebit ſolitarius & tacebit, quia onus ſuper ſe. Aſſentarſe ha
el ſolitario, y callarà: porque carga ſobre ſi Adonde parece
que el ſilencio es lo vltimo, y lo mejor de la contemplaciõ
(quaſi dicat) quando todos los ſentidos callan, y ſolo el Eſ-
piritu vela, rodeado de niebla como Moyſen en el monte.
Pero que querra dezir. Callarà, porque carga ſobre ſi? Que
C los fauores, y regalos del Eſpoſo ſon tantos, y tales en aque-
lla hora, que embaçada cõ ellos el alma, no le queda lugar
mas que para admirarſe de tanta largueza, y gozar en ſi-
lencio del bien que tiene preſente. Si q̃ los dones de Dios
cargã y hazẽ peſo en el alma: por eſſo ſe llaman en el Euã-
gelio talentos. De aqui es que ſaliendo ella de la bodega lle-
na, y cargada con grande exceſſo ſobre ſus merecimiẽtos,
no dize coſa de lo que alla paſſò, ſino acordandoſe dello, ſa-
le de ſi de plazer, y dize.

Exultabimus, & lætabimur in te memores vberum

En Dios como en nr̃o fin vltimo, nos hemos de alegrar, y no en ſus dones, y mercedes aũque ſea licito deſſearlas, y gozarlas.

tuorum ſuper vinum.] Alegrarnos,y regozijarnos hemos A en ti. La memoria es de los pechos. [Memores vberum tuorum,&c.] Pero el alegrarſe,en el Eſpoſo. Eſſa es la fuerça del amor, recebir los dones y mercedes de Dios, y holgarſe, no en ellos, ſino en el. Quiẽ recibio lo que la Virgen nueſtra Señora? nadie, ni en la tierra, ni en el Cielo. Alegroſe? Mucho: En quien? En el Señor, que tan grandes riquezas le comunico. *Et exultauit Spiritus meus in Deo ſalutari meo.* Es prenda de la vida eterna el alegria en Dios. Para ſiempre (dize el Profeta) te alegraràs, y moraràs en ella: y en otra parte. Alegrarſe han los Santos en la gloria, *Luc.* 1. regozijarſe han en ſus moradas. Y aquella bendita Ana, B *Pſal.* 5. madre de Samuel, auiendo recebido de Dios, lo que 1. *Reg.* 1. tanto auia deſſeado, dize: Alegrème Señor en tu ſalud, *Prou.* 2. (eſto es) en ti, que eres mi ſalud. Los malos ſe alegran en aquellas coſas, que a los juſtos les cauſan triſteza, y enfado. Algunos en los pecados: otros en las riquezas, y grãde *Iud.* 1. aparato de ſus caſas: como ſe alegraua Arfaxad Rey de los Medos: y como ſe alegran los barbaros, y fanfarrones del mundo. Otros ſe alegrarã en los veſtidos, otros en las poſſeſsiones, otros en las honras, otros en otras vanidades: y al fin cada vno en aquello, que es mas cõforme a ſu apetito, 1. *Cor.* 10. y en q̃ tiene pueſta ſu felicidad Pero los Santos tan ſolamente C ſe alegran en Dios, que es ſu ſalud. Aſsi dezia el *Philip.* 4. Apoſtol: El que ſe gloria, glorieſe en el Señor: y en otra parte, Regozijaos en el Señor ſiempre: otra vez os digo que *Pſal.* 118. os rigozijeis. Y el Profeta Abacuc, en el Señor Ieſus me alegrarè. Y Dauid en el Pſalmo 118. En el camino de tus *D. Aug.* mandamientos me deleytè, como en todas las riquezas: Adonde San Aguſtin dize, que el camino verdaderiſsimo, *Colloſſ.* 2. certiſsimo, y breuiſsimo de los teſtimonios de Dios, es Chriſto: en el qual eſtan todos lo teſoros de la ciencia, y ſabiduria ſuya; y que en eſte camino tenia el Profeta ſu gozo, como en todas las riquezas: quiere dezir eſte Dotor,

que

A que para conocer euidentemente, quan grande ſea el amor
que Dios tuuo a los hombres, el camino cierto, verdadero,
y compendioſo es Chriſto. Cuyos dolores, afrentas,
açotes, y bofetadas, Cruz, clauos, y muerte, q̃ por noſotros
ſufrio, fueron teſtimonios clariſsimos deſte ſu amor:
que a la verdad no ſe puede tener por ſeguro el amor, que
no es probado en trabajos: Por lo qual dixo el Sabio. *Qui* Prou. 12.
negligit damnum propter amicum hic iuſtus eſt. El que no repara
en ſu daño, por hazer amiſtad a ſu amigo, juſtamente
ſe llama amigo. Muchas coſas auia Dios hecho por los hõbres,
que dauan teſtimonio de ſu amor. Pero como ninguna
B dellas, ni todas juntas le auian parado algun perjuyzio,
ni en la ſalud, ni en la honra, ni en la vida (porque ſolo
le coſtaron el querer hazerlas) no ſe aſſegurauã los hõbres
de ſu amiſtad: mas deſpues que ſe hizo hombre, y ſufrio
tantos males en la honra, en la ſalud, y en la vida, tan
amada de todos: hizoles certiſsimo ſu amor, y ninguno
puede ya poner duda en el. Por lo qual digo, que penſar
en Chriſto, que es monton de teſtimonios infalibles del
diuino amor, no puede dexar de cauſar en el alma deleyte,
mayor y mas puro, que el que trae conſigo la poſſeſsiõ
de todas las riquezas del mũdo. Tampoco falta eſte deleyte
en los juſtos, obrando conforme a la ley de Dios, y andando
C por el camino de ſus mandamiẽtos, porque en ellos
tienen ellos toda ſu riqueza, y conſuelo. Por eſſo dixo el Pſal. 118.
Profeta en el miſmo Pſalmo. *Lætabor ego ſuper eloquia tua,
ſicut qui inuenit ſpolia multa.* Que deue ſer particulariſsimo
gozo el de los ſoldados, quando deſpues de auer peleado
varonilmẽte, hallan grandes deſpojos en el Real de Iſai. 9.
los enemigos. Aſsi compara Iſaias el plazer, que tendran
los juſtos delante Dios, al que los ſoldados cõ la preſa, quãdo 4. Reg. 19.
diuiden y reparten entre ſi los deſpojos. Y los leproſos
de Samaria, quãdo hallaron el campo de los enemigos llenos
de riquezas de todas maneras, no les cabia el gozo: y

No es ſeguro el amor, que no eſtà ꝓuado en trabajos.

dixeron vnos a otros, eſte dia de buena nueua es, ſino la A
dieremos a nr̃os ciudadanos, arguydos ſeremos de traydo-
res. Dize pues el ſanto Rey, que el alegria que tiene ſu al-
ma obrando conforme a la ley de Dios, es como la de quiẽ
hallò muchos y grandes deſpojos: y q̃ ſe deleytò en el ca-
mino de ſus mandamiẽtos, *Sicut in omnibus diuitijs.* como
en todas las riquezas. En el qual modo de dezir, aſsi com-
para el vn gozo al otro, que en ninguna manera los ygua-
la: porque que tiene que ver los guſtos, y deleytes, que ſe
hallan en las riquezas corporales, con los que tiene el
juſto en la obſeruancia de los mandamientos diuinos?
Ariſtot.
Ariſtoteles dixo: que lo minimo en las coſas diuinas, era de B
mayor eſtima, y codicia, que lo mucho, y grande en las co-
Prou. 3.
ſas criadas. Y en los Prouerbios dize Salomõ. Mas precioſa
es la ſabiduria diuina, q̃ todas las riquezas, y todo lo de co-
dicia, no ſe puede ygualar; ni comparar con ella. Pues por-
que comparò el gozo, que ſiente en los mandamientos, al
que ſe halla en las riquezas? Porque entre todas las coſas, q̃
lleuan en el mundo nueſtra aficion, tienen el principal lu-
Rayz de todos los males, la codicia.
gar las riquezas. Tãto que a la codicia dellas hizo S. Pablo
rayz de todos los males. Al fin dixo el Sabio, que al dinero
eſtauan obedientes y ſujetas todas las coſas, porque el es el
precio dellas. Pues aſsi como la mayor felicidad, y biena-
Rayz de todos los bienes, el amor de Dios, y la guarda de ſus mãdamientos.
uenturança del mundo cõſiſte en las riquezas, porque el C
que las tiene, tiene todas las coſas, que puede deſſear: Aſsi
el que guarda los mandamientos de Dios, como tiene cõ-
ſigo a Dios, (que no puede faltar de los que le aman, y o-
bedecen a ſus leyes, q̃ es poſſeſsion, y hazienda ſuya) tienẽ
conſigo todo guſto, todo deleyte, y toda la bienauenturã-
ça, que ſufre el eſtado de viadores. Vienen con Dios todos
Sap. 7.
los bienes al alma, y es teſoro ſuyo infinito. Y eſſa era la
voz de nueſtro Padre ſan Franciſco. Dios mio, y todas mis
coſas. Eſtas eran ſus riquezas, y en ellas tenia ſus contẽtos:
aqui ſe deleytaua, y no en otra coſa. Y para que ſe vea, de

A quanta importancia ſea lo que dize la Eſpoſa,y ſus donzellas.
Lætabimur,& exultabimus in te. Se ha de notar,que
aunq̃ el varon juſto,y perfecto recibe de Dios muchos bienes,
no ſe alegra en ellos, ni para alli, como en vltimo fin,
ſino en ſu biẽhechor. Ay de ti alma (dize S. Aguſt.) ſi amas D.Aug.
las dadiuas mas que al dador,porque adultera eres,y no Eſpoſa.
Hablando el diuino Bern. del puro,y deſintereſſado, D.Bern.
amor dixo: Afecto es,no cõtracto. Amo,porque amo. Claro
eſta,que ſi yo puſieſſe los ojos en el beneficio,y deſcanſaſſe,
y hizieſſe pauſa en el,que le anteponia al biẽhechor,
y que ſeria eſto ordenar a Dios para la criatura,haziẽdole
B medio a el,y fin a ella. Aſsi dezia S Aguſt. que el amor q̃ ſe
tiene a Dios por algun reſpecto tẽporal es afrentoſo: porq̃
ſe antepone a el aquella tẽporalidad,que ſe tiene por blãco
en el tal amor. Si que mas amo la haziẽda, que a Dios,ſi
amo a Dios por la hazienda: es vſar de Dios por gozar del
mundo. Al reues los juſtos,q̃ vſan del mũdo por gozar de
Dios. Verdaderamente (dize Hugo) mayor injuria hazes a
la Caridad,y amor de Dios,ſi recibiẽdo ſus dones,te detienes
en ellos,y no paſſas a el, para darle gracias,y deleytarte
en el,q̃ ſi no quiſieſſes recebirlos. Por eſſo,o no los recibas,
ſi puedes paſſar ſin ellos, o eſtendiẽdo las manos para
recebirlos,pon los ojos en Dios,que te los da,y en el ſolo tẽ
C alegra con la Eſpoſa,que dize. Alegraremonos en ti,acordandonos
de tus pechos,mas precioſos,que el vino.

Sigueſe en el texto. [Recti diligunt te.] S.Iſid. y deſpues D.Iſid.
del S. Tomas,dizẽ ſobre eſtas palabras. *Nullus te diligit,niſi* D.Thom.
rectus:& nullus eſt rectus,niſi qui te diligit. De manera q̃ nr̃a
rectitud perfecta eſtà en amar a Dios por ſi miſmo,y no cõ
fin de alcãçar del mercedes. Pero no por eſſo ha de ymaginar
nadie que es malo y vituperable obrar *intuitũ mercedis
ſupernaturalis, & pręcipuè æternę*: antes en el S. Concilio
de Trento *Seſſ.6. decret. de iuſtificatione Can.*31. ſe dize
cõtra los hereges. *Si quis dixerit iuſtum peccare, dũ intuitu*

La perfeccion conſiſte en amar a Dios por ſi miſmo.

æternæ mercedes bene operatur: Anathema ſit. Como el miſmo A ſanto Concilio tiene difinido,que el temor ſeruil,*quo quis incipit moueri ad pœnitentiam,qui concipitur ex turpitudine peccati,& metu gehennæ*: aunque es imperfecto, es bueno,y loable. *Et excludẽs affectum peccati,cum ſpe veniæ, eſt ab Spiritu ſancto,nondum quidem inhabitante,ſed mouente,quo vtiliter concutiuntur peccatores.* Y por eſſo diximos nueſtra rectitud perfecta: porque eſtotro amor de concupicécia tambien es recto: *ſecundum quem volumus Deum, quatenus eſt bonus nobis:* Aunque es mayor perfecciõ y rectitud amar a Dios por ſi miſmo, ſin interes, aunque ſea de la miſma gloria. Y porque procedamos ordenadamente B en la expoſicion de eſta ſentécia,y ſaquemos a luz verdad tan importante,ſera bien aueriguar primero, que ſe llama recto,o que es rectitud.

Harp. *Henricus Harpius Myſticæ Theolog.lib.1. c.8. ediſſerens hunc locum,multa & præclara de voluntate ſcribit, quæ omnia in compendium redacta,ſic ſe habent. Recti ſunt (inquit) qui fide & opere ſunt iuſti,vel qui propter Deum (qui principium & finis eſt) omnia faciunt:vel recti ſunt, qui non declinant à veritate,neque corde,nec verbo,nec operatione. Hi diligunt te ſuper omnia(ait Spõſa) voluntatem tuam implendo, & ſe voluntati tuæ conformando.* [Diligunt te.] *Sicut amicus verus amicum: quorum eſt vnum velle,& nolle. Omnes* C *amici proprietates in te conſiderando, & fideles in dilectione tibi in omnibus acquieſcendo Vel diligunt te recti, ſicut ſponſa ſponſum, moribus tibi placere ſtudendo. Cum autem virtus ſit quædam rectitudo voluntatis, & conformitas, ſeu reductio ad Diuinum beneplacitum, operepretium erit de ipſa voluntate & eius reductione breuiter loqui.* Gloſ in Pſ. 31. *Gloſſa ordin. ſuper illud Pſalm. 31. Gloriamini omnes recti corde. Sic ait: Recti ſunt,* Gregor. in Iob. *qui dirigunt cor ſuum, ſecundum voluntatem Dei. D. Grego. in illud Iob. 1. Erat vir ſimplex & rectus, dicit: Rectus eſt ille, qui in aduerſis non frangitur, qui ad temporalia non inclinatur,*

A *natur, qui ad ſuperiora totus erigitur, qui Diuinæ voluntati*
totus ſubijcitur: Que no haze deſden, ni ſe deſploma en la
aduerſidad, o proſperidad, que perſeuera a niuel y a plo-
mo en todos los ſuceſſos de la vida preſente. *Hæc autem*
rectitudo potiſſimum conſiſtit in voluntate, quæ, vt quidam
ait, à volatu dicitur, quia per voluntatem animus, quo vult,
nimia velocitate trãſfertur. Definitur autem vel deſcribitur
ſic. Voluntas eſt motus rationalis, ſenſui pręſidens, & appeti-
tui; quæ quocumque ſe mouere voluerit, habet rationem ſem-
per comitem, & quodammodo pediſſequam: non quòd ſemper
ex ratione, ſed nonnunquam abſque ratione moueatur: ita
vt multa faciat per ipſam, contra ipſam (hoc eſt) per eius quaſi
miniſterium, contra eius conſilium, ſiue iuditium. Eſt autem
B *ratio data voluntati, vt inſtruat, nõ vt deſtruat illam.* Al fin,
ninguna coſa mejor que la buena voluntad, por la qual ſi
es tal, ſe repara la imagen de la Diuina ſemejança, ſi eſtà
deformada. San Bernardo la llama principio, y fuente ma-
nantial, y madre de todos los bienes. *Sine voluntate bona,*
ſaluari non potes, (inquit Richar.) cum bona voluntate perire
non potes, quia bona voluntas, cui non adeſt facultas operis,
ſufficit ipſi etiam Deo: ſi nihil dare habes, da bonam volunta-
tem, quam habes, & totum dediſti. Nihil enim tam facilè eſt
bonæ voluntati, quam ipſa ſibi. Trabajando el Diuino Ber-
nardo por offrecer eſta voluntad a Dios, dezia: *Non ha-*
C *beo niſi minuta duo, imo minutiſſima, corpus, & animam,*
vel potius minutum vnum, voluntatem meam: & non dabo
illam ad voluntatem eius, qui tantus, tantillum tantis præ-
uenit beneficijs. Qui toto ſe totum me comparauit. Que por
comprarme a mi, ſe dio a ſi todo en precio. *Alioqui, ſi illã*
retinuero, qua fronte? quibus oculis? qua mente? qua conſcien-
tia vado ad miſericordię Dei viſcera? Totum enim meritum
hominis eſt in bona voluntate: quantum creſcit voluntas tua,
tantum creſcit meritum tuum. Nam in eo redemptionem no-
ſtram poſuit omnipotens Deus, in quo nullus niſi vellet, egere
potuit

Intellige de voluntate comitata gratia diuina, & charitate. De hac enim auctores iſti loquuntur.

D. Bernar.

Buena volũtad, madre de todos los bienes.

A *Secundus gradus dicitur voluntas valida,quia anima non ſolum*
malum,quod odit,non facit,ſed etiam bonum, quod diligit
(licet cum grauedine)fortiter tamen facit. Philip.4. Omnia Philip.4.
poſſum in eo,qui me confortat.Tertius gradus dicitur voluntas
deuota:quando ſcilicet iam corde dilatato per charitatem
currit viam mandatorum Dei,&c.

Hæc non tantum eſt recta, volens bonum:& ſancta (ſcilicet)
volens bonum propter bonum:ſed etiam deuota: (id eſt)parata:
propterea ſubire omnia aduerſa vel incommoda. Rom.
8. *Quis nos ſeparabit,&c. Quartus gradus dicitur : Voluntas*
plena, & perfecta: que es de los Angeles , y de los hombres
B ya bienauẽturados. En la tierra ſe puede deſſear: pero
la poſſeſsion della, en la patria ſe nos ha de dar . Como
ſe ha de hazer eſta conformidad de nueſtra voluntad con
la de Dios , enſeñalo Alexandro de Ales. *Quadrupliciter*
(inquit) ſecundum quatuor genera cauſarum. Primò volendo
quod Deus vult, quę eſt conformitas materialis, & imperfecta:
porque deſta manera los malos , y los demonios
miſmos pueden conformarſe con lo que Dios quiere,aũque
con intencion diferente. Como ſe vio en la perſecucion
del ſanto Iob,que Dios,y el demonio ſe conformarõ, Iob.1.
pero los fines que tuuieron,diferentiſsimos. Dios le quiſo
probar para coronarle , pero el demonio para derribarle,
C por impaciencia . Lo ſegundo,en querer lo que ſabemos,
q̃ Dios quiere, *quę eſt conformitas in ratione cauſę efficiẽtis,*
& eſt etiam imperfecta : porque hazemos lo que ſabemos,
que Dios quiere q̃ hagamos, como dar limoſna, curar los
enfermos, &c.pero hazemoslo en pecado mortal,lo qual
Dios no quiere . Lo tercero *in volendo vt Deus vult , quæ*
eſt cõformitas formalis como Dios quiere q̃ ayunemos,ayunamos
y hazemos las demas obras virtuoſas, con limpía,
y pura conciẽcia, y intenciõ, *ſed aliquãdo ex affectu naturali*:
y mereceſe poco,o nada. Lo quarto, y lo q̃ echa el ſello
es, *in volendo ad quod Deus vult, quę eſt conformitas in ratione*

tione

A uina voluntad. S Aug. in Pſ. 35. enſeña admirablemēte la
rectitud, y obliquidad de nueſtra voluntad. *His verbis. Iuſtitia*
Dei eſt vt aliquando ſis ſanus, aliquando, vt ęgrotus, ſi
quando ſanus es, dulcis eſt voluntas Dei: & quando ęgrotus,
amara eſt voluntas Dei: non recto corde es, quia non vis dirigere
voluntatem tuam ad voluntatem Dei, ſed Dei vis curuare
ad tuam. Illa recta eſt ſed tu curuus: voluntas tua corrigēda
eſt ad illam, non illa ad te, & rectum habebis cor. Alioquin
velis, nolis, in te voluntatem ſuam implebit Deus. Al fin la rectitud
del anima conſiſte en la voluntad recta: y la voluntad
recta, en que ſea recto nueſtro amor. *Sed quid eſt Rectum?*
Rectum eſt (ait Euclides) cuius medium nō exit ab extremis.
B *Extremæ enim ſunt, Primum principium, & finis vltimus.*
Operatio virtuoſa, inter hęc, eſt medium: per quam peruenit
in finem, qui eſt Deus, qui omnium bonorum & virtutum
cauſa eſt, ſecundum triplex genus cauſalitatis: efficientis, quia
ab eo omne bonum originaliter progreditur: formalis, quia ſecundum
eum omne bonum exemplariter producitur: finalis,
quia ad ipſum omne bonum finaliter reducitur. Hoc autem
fit, quando virtuoſus in operando cōtinuatur virtuti diuinæ,
vt principio mouenti, conformatur ei, vt regulę dirigenti: vnitur
ei, vt fini quietanti. Quando verò quis mortaliter peccat,
per vitium diſcontinuatur à Deo tanquam à principio mouēte,
C *quia Deus nunquā mouet ad peccatū: diſcordat à Deo, tanquā*
à regula dirigēte: elōgatur, & deordinatur à Deo, tanquā
à fine quietante ponens creaturā finem ſuum. De lo dicho ſe
colige, q̃ aquella ſera vida recta, q̃ teniendo ſu principio de
Dios, y a Dios por vltimo fin, ſugeta a Dios humilmente,
cūpliere ſu volūtad. Y eſto entiēdo aſsi, quāto al penſamiēto,
como quāto al afecto, palabras, y obras porq̃ la rectitud
deſtas coſas conſiſte en q̃ ninguna diſcorde de la regla de
la diuina ley, q̃ nos mueſtra la diuina volūtad. A la qual rectitud
ſe opone el pecado, q̃ ſegun S. Auguſt. es hecho, e dicho,
o deſſeo cōtra la ley de Dios: entēdiēdo por deſſeo, el
pen-

S. Bona. in centiloq.

penſamiento,y el afecto.Tambien ſe dize vida recta,quãdo A
la voluntad en ninguna coſa diſcorda,ni ſe aparta de lo
que la recta razon quiere : que como dixo el miſmo San
Aguſtin , con la voluntad ſe viue bien , y con la voluntad
ſe peca . Y la razon recta, es regla cierta de la voluntad: y
entonces es la razon recta , quando guarda el orden de la
diuina juſticia: a lo qual Dios obligò al hombre. Al fin eſte
es el orden diuino, que el bien incommutable ſe prefiera
al bien commutable , y el bien honeſto , al bien vtil y deleytable
, y la voluntad de Dios a la voluntad propria : y
el juyzio de la voluntad propria a la ſenſualidad humana.
Haſta aqui es de San Buenauentura . De lo qual ſe ſaca B
con grande euidencia , que ſolos aquellos ſon rectos,
que ſe deleytan en Dios , y le aman ſobre todas las coſas,
como a ſu vltimo fin, que es lo que dize la Eſpoſa. [Recti
diligunt te.] Y ſi leemos,*equitates,vel rectitudines diligunt
te*, como leen los Hebreos, y los ſetenta Interpretes,hazen
eſtas palabras vn admirable ſentido,que declara la perfeccion
abſolutiſsima de Chriſto , Eſpoſo de la Igleſia : y la
razon que tuuieron las donzellas de ſeguirle, y alegrarſe
en el, es auer conocido en Chriſto todas las virtudes juntas
en grado heroyco:las quales con ſu variedad le hazen
ſobre manera hermoſo, y de codicia? porque ſi la hermoſura
corporal, (que es vna variedad,y gracia que reſplan- C
dece en el cuerpo con armonia , y concierto de todas las
partes entre ſi , y en reſpecto vnas de otras) aſsi arrebata
los guſtos de los hombres: la hermoſura del Eſpoſo , que
reſulta de todas las virtudes juntas , en vna conſonancia
armonica,porque no lleuarà tras de ſi las almas? Quien cõſiderò
, y conocio ſu juſticia, ſu fortaleza , ſu magnanimidad,
ſu liberalidad, y todo genero de equidad , y bondad,
que en el ay,que no ſe le aficione, y antepõga a toda otra
hermoſura ? Eſta es la que el Profeta ſanto celebra en el
Pſal. 44. adonde ſe emplea todo en ſus alabanças , para ha

Por la cõſideració de las virtudes , ſe viene al amor de Dios.

zerle

A zerle amable al alma Eſpoſa ſuya. Y lo primero de que le
alaba, es de la hermoſura: lo ſegũdo, de la fortaleza: lo ter-
cero, de la eloquẽcia y doctrina Euangelica: lo quarto, de
guerreador, de la victoria alcãçada de la muerte, del peca
do, de Satanas; de idolos, y idolatras: lo quinto, de la Mage
ſtad de la perſona, y del Reyno: lo ſexto, de la juſticia: lo
ſeptimo, de la magnificencia, aparato, y acompañamiẽto
Real: y al fin de otras virtudes, dignas de tan gran Princi-
pe. Aquel verſo que dize: *Virga directionis, virga regni tui*,
traslada del Hebreo ſan Geronimo. *Sceptrũ æquitatis ſce-*
ptrum Regni tui. (*q d.*) *Quia ſceptrum tuum æquiſsimũ eſt,*
B *ideo Regnum tuum æternum erit. Pro directione, eſt vocabu-*
lum æquitatis, vel rectitudinis. Padre, y Hijo celebran la in
corrupta juſticia de Chriſto: Salomon aqui, y ſu Padre en
el Pſalmo citado. Salomon no haze aqui mencion de otra
coſa, que de la rectitud y juſticia: Dauid della, y de otras
muchas virtudes. *Dilexiſti iuſtitiam*, *&c.* Enamoraſtete
de la juſticia, fuyſte ſu aficionado, y ſu galan, porque es
virtud Regia. *De qua Ariſtot. lib. 5. æthicorum cap.* 1. Y aun
que viniera muy a propoſito declarar todo eſte Pſalmo,
dexandolo para otras ocaſiones, ſolo quiero dezir lo que
haze a eſte penſamiento de la hermoſura de Chriſto, al
qual llama el Profeta hermoſo ſobre los hijos de los hom
C bres. *Specioſus* (*inquit*) *forma præ filÿs hominum*. Adonde
el Kaldeo Parafraſte dize: Hermoſo eres, o Rey Meſsias,
en el animo, y en el cuerpo: (*quaſi dicat:*) en la vna, y otra
forma, (*ſcilicet,*) eſpiritual, y corporal, ninguno puede com
pararſe contigo: porque eſtàs lleno de gracia, de manſe-
dumbre, y juſticia, ſin alguna mancha de pecado: y tienes
tus labios adornados de todo buen donayre. Que en la eſ
piritual hermoſura ninguno pueda cõpararſe a Chriſto,
es llano: pero que no aya tenido ſegundo, ni ſemejãte en
la corporal, facilmente ſe perſuadira, quien huuiere viſto
ſu retrato al viuo, ſacado por ſan Lucas: o huuiere leydo

Hier. in Pſ. 44.

Ninguno ſemejante a Chriſto.

A en Niceforo la epiſtola de Lentulo Proconſul, en que trata de la Fiſonomia, y lineamentos de Chriſto Y aun el que quiſiere poner ſu conſideracion en buena Filoſofia: porq̃ ſi la hermoſura procede del temperamento interior de naturaleza, Chriſto que le tuuo boniſsimo, y incorruptiſſimo, y que tomò para ſi cuerpo compueſto de los mejores numeros, de proporciones (qual por ventura le piden los Medicos, *Ad pondus*) neceſſariamente auemos de conceder, que el color, y la figura, y toda la habitud del cuerpo fue boniſsima, y eſcogidiſsima: como la que procedia de la interior temperancia, la qual principalmente reſplãdecia en el roſtro: y eſte (dize el Profeta) que es hermoſo B ſobre toda humana hermoſura. Y aſsi podemos dezir, q̃ en lo eſpiritual, y en lo corporal, todas las ygualdades ſe abraçaron de Chriſto. Que por ventura es eſto lo que dixo Iſaias. Iſai. 4. Trauaràn, y aſiràn ſiete mugeres de vn varon, que, ſegun las Gloſſas, interlineal, y ordinaria, es Chriſto: y las ſiete mugeres, los ſiete dones del Eſpiritu ſanto, o la vniuerſidad de las virtudes: las quales todas en la encarnacion ſe abraçaron del, para nunca deſaſirſe. Y aun por ventura ſon eſtos los ſiete ojos que vio Zacarias ſobre vna piedra, atentos, y pagados de ſu belleza, y hermoſura.

Recti diligunt te,] *id eſt, ex eo quod diligunt te, ac tecum colloquuntur, familiariterque verſantur, efficiuntur Recti.* C *Et quod bonum in te contemplati ſunt, & cuius memoriam retulerunt ſecum, id ad actiones deducunt.*

Rectitudo (ait quidam) ad charitatem plurimum conducit. Primò, quoniam dirigit affectum, & voluntatem ad Deum, vt non in multa diſtrahatur. Noſtra namque voluntas diuiſa, atque diſtracta, non poteſt feruenter diligere. Quemadmodum pluuiales aquæ in multos riuulos diuiſæ, non tanto impetu, & velocitate feruntur, ac ſi intra vnum alueum fluerẽt. Secundò, quia per rectitudinem ſimiles efficimur Deo, qui rectiſsimus eſt. Similitudo autem amoris cauſa eſt. Lo tercero,

Digitized by Google

A porque el que tiene rectitud, puede mirar al cielo, y contẽplar las coſas eternas, que deſpiertã en noſotros el amor, y le encienden: ſi andamos encoruados, y torcidos, ſeremos como los brutos, de que Saluſtio dixo: *Quæ natura prona, atque ventri obedientia finxit*. A eſſo vino Chriſto a endereçarnos. *Erunt praua in directa, quod probat curatio illius mulieris curuæ, quam erexit, vt cælum poſſet aſpicere, & Deum laudare, & amare.* Saluſt. Luc. 13.

LECTIO III.

B Nigra ſum, ſed formoſa filiæ Hieruſalem, ſicut tabernacula Cedar, ſicut pelles Salomonis.

PER Prolepſym (ait Geneb.) occurrit Sponſæ obiectioni. Pudieronle dezir las donzellas, o las mugeres Ieroſolimitanas, oyendola tratar de las perfecciones de ſu Eſpoſo, y de los fauores que le hazia: *Cur cum tuus Sponſus ſit tam pretioſus, & tam amabilis, tu eius magnitudini, & maieſtati non reſpondes: Sed cum ſis nigra, &c.* Ella reſponde: *Mea ſpecies, &* C *pulchritudo eſt interior: nigror externus, accidentarius, non naturalis. Vis perſecutionum me eo adduxit, vt nigrorem cõtraherem. Hebræi ſic: Nigra ego, ſed formoſa, filiæ Hieruſalẽ.* Los Setenta: *Nigra ſum & formoſa*: morena, pero gracioſa, y amable. Todo anda junto lo gracioſo, y lo moreno (*q.d.*) *Fateor ad pulchritudinem non parum facere membrorum concinnitatem, cum ſuauitate coloris; ſed præcipua pulchritudinis ratio, in hoc ſita eſt, vt gratia in membris, vultuque eluceat, quam venuſtatem veteres appellabant: & huic primas in pulchritudine detulerunt. Hæc namque intuentium oculos mulcet, & allicit, rapit, & transformat.* Genebr. Hebr.

Iudith. 10.
Exod. 9. & 32.
Vatabl.
A
B

De Iudith dicitur cap. 10. quod Deus amplificauit illius pulchritudinem, & vultui illius contulit ſplendorem. Et de Moyſe dicitur Exod. 9. & 32. quòd ex Dei colloquio illius vultus ſplendebat maximè. De Plotino refert Porphyrius, quòd in contemplatione, mira pulchritudo, & gratia in eius vultu relucebat. Fieri enim poteſt, vt qui non eſt candido colore gratiſsimus ſpectantium oculis, & venuſtiſsimus appareat: quæ venuſtas, & gratia ab anima proficiſcitur: que comunica ſu grande hermoſura al cuerpo. *Vatablus. Fuſca quidem ſum, cæterum amabilis. O Fæminæ Hieruſalem, ſicut tentoria Cædreorum, ſicut Salomonis cortinæ.* Su anotacion es admirable, y que ſolo baſtaua para cumplida inteligencia deſte lugar. *Fuſcam, ſiue nigram (inquit ille) ſe eſſe dicit Sponſa propter perſecutiones, quas pro Chriſto patitur: at pulchram, propter Sponſum ſuum Chriſtum. Per occupationem autêm hoc dicit, colorem ſuum excuſans: vt oſtendat coniunctionem Dei, & hominum non eſſe æſtimandam ex ſpecie externa cæremoniarum, illuuie peccatorum, Cruce, & infirmitatibus: ſed ex habitu interioris hominis, vbi fides, charitas, ſpes, gaudium, &c. Pro (formoſa) dicit: Amabilem: ſed amabilis filiæ Hieruſalem.*

Cant. 4.
C
Plat. de Repub. dial. 5.
Theocrit. Idilio. 10.
Plutarch. lib. de offic. iudicis.

Sed notandum, que el Eſpoſo la llama toda hermoſa, y ſin algun defecto. *Tota (inquit) pulchra es amica mea, &c.* Y ella dize, que aunque es gracioſa, y tiene donayre, es morena. De muchas razones, digamos ſola vna de Platon, *Dialogo. 5. de Republica. Qui verè (inquit) aliquid, & perfectè amat, non partim amat, & partim non amat, ſed totum amat, atque proinde totum laudat: & vitia ipſa, ſi qua inſunt, in re amata, extenuat. Qui verò amat excuſat, atque diſsimulat. Vide Theocritum Idilio. 10. apud quem ita Paſtor inducitur amicam alloquens. Bombicæ, Syriã vocant, & omnes ſole combuſtam, ego autem ſolus mel recens, & Idil. 6. Sic. Certè enim amori, non bona, bona apparuerunt. Plutarch. lib. de officio iudicis. Amor (inquit) inſtar hæderæ facilè*

A *facilè inuenit, quo ſe alliget, idque laudat. Lege Gregorium Nazianzenum oratione in laudem Baſilij magni*: adonde trata, como los vicios de los que amamos, nos dan contento, y a vezes tratamos de imitarlos en ellos. *Et Ioann. Chryſoſt. ex varijs in Matth. hom. 26. Hugo de ſancto Vict. lib. ſent. ſentent. 13. Dilectio (inquit) pulchrum facit quidquid dilecti neceſſitas expoſcit. Sic in Prou.* Quien fea ama, hermoſa le parece. *Fœminarum ingenium hoc eſt (ait quidam) vt ſi quid in ipſis eſt, quod amatorum oculos poſſit offendere, id ſolicite occultant, aut ſi occultare nequeunt: ſtudioſe, & accuratè defendunt.* Por eſſo ſe ſigue a lo dicho: *Nolite me cõſiderare quod fuſca ſim, quia decolorauit me Sol.*

Greg. Naz. orat in laud. de Baſil.

Hug. de ſancto Vict. lib. ſent ſentẽt. 13.

B Nigra ſum, ſed formoſa.] Cuyas ſean eſtas palabras, o de la Igleſia congregada de los Gentiles, o de la Synagoga, no es negocio facil declararlo: ay en eſſo diuerſas opiniones. Lo primero, *Affirmant Origen. Hieron. Beda, Hugo Cardinalis, Bern. S. Thom. Haymo Cõſtant. & alij.* Nicolao de Lyra, la Gloſſa ordinaria, y muchos modernos afirmã lo ſegundo. Son todas Metafiſicas las razones, que de vna y otra parte ay, y de poco fruto para gaſtar agora el tiempo en referirlas, yo me atengo a los antiguos Padres. Entre todos quiero que diga ſu ſentencia Hugo, que es en eſta forma: *Vox eſt Sponſæ ad adoleſcentulas eas cohortantis ad tollerantiam, & perſeuerantiã: tollerantiam (inquã) paſſionũ: & murmurantiũ petulantiã cõpeſcentis: (q d.)* C *O adoleſcentulæ, vos vultis in cellaria Chriſti introduci, & mecũ currere prætermittitis: ſed non deterreant vos afflictiones, quas ab hoſtibus mihi illatas quotidie fero. Nigra etenim ſum, quia foris affligor: at ſum formoſa, quia intus glorior in infirmitatibus meis, vt inhabitet in me virtus Chriſti. Vel nigrã ſe dicit Eccleſia in pœnitẽtibus, vel potius in peccatoribus: & formoſã in iuſtis. Nigrã in actiuis: formoſã in contẽplatiuis. Nigrã, in quibuſdam veſtrum, ò filiæ Hieruſalẽ, quæ peccatorum ſordibus denigratæ eſtis: & formoſam in alijs, quæ diuina gratia*

De quantas maneras ſe dize vna alma hermoſa, y negra?

ſunt dealbatæ. Nigram ſecundum nigredinem propriæ conditionis: & formoſam arbitrio Dei. Nigram in conſpectu impiorum hominum: & formoſam Angelorum iuditio. Nigram, propter corporis ignobilitatem: & formoſam propter animæ ſanctitatem. Nigram mala temporalia patiendo: & formoſam æterna gaudia ſperando. Nigram denique ſecundum ſtatum præteritum: & formoſam ſecundum ſtatum præſentem, quo lota eſt Baptiſmo. Iacobo de Valencia pienſa que eſtas palabras ſon de la Gentilidad, deſſeoſa de juntarſe al pueblo fiel, y deſpoſar con Chriſto: y para eſſo eſcuſa ſu moreno, y confieſſa ſu hermoſura: *In his ſcilicet, quæ ad naturam expectant: ad imaginem namque Dei creata eſt, & eiuſdem fidei & gloriæ capax exiſtit. Sed iam ad noſtram inſtructionem dicamus aliquid.* Y lo primero ſea la conſequẽcia deſtas palabras, y las que han precedido, que es admirable: porque a los fauores y regalos que confieſſa la Eſpoſa auer recebido, ſe ſigue el conocimiento de la propia vileza: y juntamente la diuina gracia, que aſsi, y no de otra manera ſe conſerua en el alma. Yo pienſo cierto, que como es humildad, conocer el hombre ſus miſerias, lo es conocer las miſericordias de Dios. El exemplo tenemos en la Virgen, que auiendo confeſſado ſu pequeñez, como humilde: confeſſò luego, como agradezida, la largueza de Dios en hazerle mercedes. *Fecit (inquit) mihi magna qui potens eſt, & ſanctum nomen eius.* Del ſanto fray Rogerio, frayle de nueſtra Orden, ſe lee que dezia muchas vezes, que ſi el fuera el mejor hombre del mundo, quiſiera que todos los hombres lo ſupieran, para que alabaran a Dios en ſus dones, con que a vn tan vil guſanillo como el, auia honrado por ſola ſu bondad infinita. Tambiẽ ſe dize, que alabando el vn dia a vn religioſo de la virtud de la humildad, y negando el con ella tener tal don, le reſpondio duramente, diziendo: Anda vete de aqui deſuenturado, que quieres eſconder el don de Dios: no ſaben todos muy biẽ, que

A

Iacob. Valẽcia.

B

La humildad nace del conocimiento de la propia vileza y de las miſericordias de Dios.

Luc. 1.

C

F. Roger.

Cron. 1. p. lib. 5. c. 45

A que no puedes tener de tu parte coſa alguna que buena
ſea?No lo hagas de aqui adelante aſsi, dexa que todos ſe-
pan las mercedes que has recebido de nueſtro Señor,pa-
ra que en ti ſea de todos loado ſu ſanto nombre.Yo pien-
ſo cierto,que ninguno tiene menos razon de enſoberue-
zerſe,que el que ha recebido mas dones de Dios:porque
con ellos viene el conocimiento de la propia inſuficien-
cia,y la obligacion de dar gracias a ſu Mageſtad, de cuya
mano es todo lo bueno.Porque ſi eſto aſsi no fueſſe,el au-
mentar Dios dones en el alma, ſeria aumentar en ella o-
caſiones de perderſe por deſuanecimiente, y ſoberuia. Y
B ſi algunos ſe deſuanecieron,viendoſe ricos de virtudes,o
no eran verdaderas,y interiores, o les faltò la guarda de-
llas,que es la humildad. De manera, que la humildad tie-
ne dos ojos,con el vno mira la pobreza,y nada que de ſu-
yo tiene el hombre:y con el otro reconoce la hazienda y
riquezas que Dios pone en el Eſcriuiendo a los de Corin 1.Cor.4.7
ro,dize ſan Pablo:Que tienes que no has recebido?Y ſi lo
has recebido,de què te glorias,como ſino lo huuieſſes re-
cebido? Adonde ſe ha de notar, que no prohibe el Apoſ-
tol el conocimiento humilde de los dones de Dios: ſino
el alçarſe con ellos,como ſi fueſſe hazienda propia;como
la corneja con las plumas de ſus vezinas: y atribuyrſe a ſi,
C lo que es de Dios. Gloriarſe vn hombre del bien que tie- *Iacob.1.*
ne,como ſi fueſſe ſuyo, es ſoberuia luciferina: pero reco-
nocerlo en ſi,como de Dios,y darle gracias por ello,y glo
riarſe en el,es de grande humildad.*Iacob.1. Glorietur hu-
milis in exaltatione ſua, & qui gloriatur in Domino glorie-
tur*. Al fin ſi bien ſe conſidera, no ay gente mas agrade-
zida que los humildes, los quales, con el conocimiento
tan grande que tienen de ſu pequeñez, y nada:qualquie-
ra coſa de bien,que en ſi hallan,ſaben que no es ſuya,ſino
de aquel de quien viene todo bien, y todo don perfecto,
que es Dios:y a el,y no a ſi lo atribuyen todo.Y ſi el Apo- *2.Cor.12.*

La ſoberuia nace de no conocerſe el hombre,y gloriarſe del bien q̃ tiene, como propio.

Digitized by Google

ſunt dealbatæ. Nigram ſecundum nigredinem propriæ conditionis: & A
formoſam arbitrio Dei. Nigram in conſpectu impiorum
hominum: & formoſam Angelorum iuditio. Nigram,
propter corporis ignobilitatem: & formoſam propter animæ
ſanctitatem. Nigram mala temporalia patiendo: & formoſam
æterna gaudia ſperando. Nigram denique ſecundum
ſtatum præteritum: & formoſam ſecundum ſtatum præſentem,
Iacob. Valēcia. *quo lota eſt Baptiſmo*. Iacobo de Valencia pienſa que
eſtas palabras ſon de la Gentilidad, deſſeoſa de juntarſe al
pueblo fiel, y deſpoſar con Chriſto: y para eſſo eſcuſa ſu
moreno, y confieſſa ſu hermoſura: *In his ſcilicet, quæ ad*
naturam expectant: ad imaginem namque Dei creata eſt, & B
eiuſdem fidei & gloriæ capax exiſtit. Sed iam ad noſtram inſtructionem
La humildad nace del conocimiento de la propia vileza y delas miſericordias de Dios. *dicamus aliquid.* Y lo primero ſea la conſequēcia
deſtas palabras, y las que han precedido, que es admirable:
porque a los fauores y regalos que confieſſa la Eſpoſa
auer recebido, ſe ſigue el conocimiento de la propia vileza:
y juntamente la diuina gracia, que aſsi, y no de otra
manera ſe conſerua en el alma. Yo pienſo cierto, que como
es humildad, conocer el hombre ſus miſerias, lo es conocer
las miſericordias de Dios. El exemplo tenemos en
la Virgen, que auiendo confeſſado ſu pequeñez, como humilde:
Luc. 1. confeſſò luego, como agradezida, la largueza de C
Dios en hazerle mercedes. *Fecit (inquit) mihi magna qui*
F. Roger. *potens eſt, & ſanctum nomen eius*. Del ſanto fray Rogerio,
frayle de nueſtra Orden, ſe lee que dezia muchas vezes,
que ſi el fuera el mejor hombre del mundo, quiſiera que
todos los hombres lo ſupieran, para que alabaran a Dios
en ſus dones, con que a vn tan vil guſanillo como el, auia
Cron. 1. p. lib. 5. c. 45 honrado por ſola ſu bondad infinita. Tambiē ſe dize, que
alabando el vn dia a vn religioſo de la virtud de la humildad,
y negando el con ella tener tal don, le reſpondio duramente,
diziendo: Anda vete de aqui deſuenturado, que
quieres eſconder el don de Dios: no ſaben todos muy biē,
que

A que no puedes tener de tu parte coſa alguna que buena
ſea?No lo hagas de aqui adelante aſsi , dexa que todos ſe-
pan las mercedes que has recebido de nueſtro Señor,pa-
ra que en ti ſea de todos loado ſu ſanto nombre.Yo pien-
ſo cierto,que ninguno tiene menos razon de enſoberue-
zerſe,que el que ha recebido mas dones deDios:porque
con ellos viene el conocimiento de la propia inſuficien-
cia,y la obligacion de dar gracias a ſu Mageſtad , de cuya
mano es todo lo bueno.Porque ſi eſto aſsi no fueſſe,el au-
mentar Dios dones en el alma, ſeria aumentar en ella o-
caſiones de perderſe por deſuanecimiento, y ſoberuia. Y
B ſi algunos ſe deſuanecieron,viendoſe ricos de virtudes,o
no eran verdaderas,y interiores, o les faltò la guarda de-
llas,que es la humildad. De manera, que la humildad tie-
ne dos ojos,con el vno mira la pobreza,y nada que de ſu-
yo tiene el hombre:y con el otro reconoce la hazienda y
riquezas que Dios pone en el Eſcriuiendo a los de Corin 1.Cor.4.7
to,dize ſan Pablo:Que tienes que no has recebido?Y ſi lo
has recebido,de què te glorias,como ſino lo huuieſſes re-
cebido? Adonde ſe ha de notar, que no prohibe el Apoſ-
tol el conocimiento humilde de los dones de Dios: ſino
el alçarſe con ellos,como ſi fueſſe hazienda propia;como
la corneja con las plumas de ſus vezinas: y atribuyrſe a ſi,
C lo que es de Dios. Gloriarſe vn hombre del bien que tie- Iacob.1.
ne,como ſi fueſſe ſuyo, es ſoberuia luciferina : pero reco-
nocerlo en ſi,como de Dios,y darle gracias por ello,y glo
riarſe en el,es de grande humildad.*Iacob.1. Glorietur hu-
milis in exaltatione ſua , & qui gloriatur in Domino glorie-
tur*. Al fin ſi bien ſe conſidera , no ay gente mas agrade-
zida que los humildes , los quales , con el conocimiento
tan grande que tienen de ſu pequeñez, y nada:qualquie-
ra coſa de bien,que en ſi hallan,ſaben que no es ſuya,ſino
de aquel de quien viene todo bien, y todo don perfecto,
que es Dios:y a el,y no a ſi lo atribuyen todo.Y ſi el Apo- 2.Cor.12.

La ſober-
uia nace
de no co-
nocerſe el
hombre,y
gloriarſe
del bien q̃
tiene , co-
mo pro-
pio.

ſtol dixo: Porque la grandeza de las reuelaciones no me A leuante, me ha ſido dado el eſtimulo de mi carne: el Angel de Satanas que me maltrate: no fue porque le faltaſſe conocimiento, que aquellas eran mercedes de Dios, y de ſola ſu gracia y miſericordia, que excluye juſticia de meritos propios. (*Gratia Dei ſum id quod ſum*) ſino porque juntamente conoce lo poco que tiene que fiar de ſi miſmo, y la neceſsidad de fiador, para que los dones de Dios en el no ſe pierdan. Y aſsi el vn conocimiento como el otro, digo el que tiene de los dones de Dios, como el de ſu poca virtud, ſon efectos de la humildad, que mueſtra en el alma lo bueno, y juntamente el autor y dueño dello. Y eſſe B es el ſentimiento de la Eſpoſa, quãdo dize: [Nigra ſum, ſed formoſa] Lo que de mi coſecha tengo, me haze negra: pero lo que Dios ha pueſto en mi, me haze hermoſa. Mas ay, que ſi fuera reprehẽſible conocer el hombre los dones de Dios en ſi miſmo, no quedara lugar para el agradecimiento, ni huuiera conſuelo para ſiempre en el alma, deſſeoſa de agradar a Dios. Ni ſe le dixera a eſta miſma anima: Sino te conoces, o hermoſiſsima entre todas las mugeres, ſal fuera, y camina empos de tus ganados, &c. Si que amenaza es eſta del Eſpoſo (ſegun el parecer de muchos Doctores) que dize al alma Eſpoſa ſuya, q̃ C conozca lo mucho que puſo en ella, con que la diferẽcio de las demas criaturas, y la auentajó a todas, ſino quiere S. Aug. ſer como vna dellas. Y ſan Leon Papa dize: Conoce hom- S. Leon Papa. bre tu dignidad, y hecho participante de la diuina naturaleza, no quieras boluerte a tu vileza antigua. De aqui colijo yo, que para viuir vn hombre, como es razon, como hombre al fin dotado della, tiene neceſsidad de conocer eſtas dos coſas. Lo primero, lo que es de ſu coſecha, en quãto hijo de Adan. Lo ſegundo, lo que es por parte de Dios, y como hijo de Chriſto: la baxeza del cuerpo, y la hermoſura, y nobleza del alma: lo que obra en el el pecado, y lo

A que obra la gracia. Por lo primero le quadra. [Nigra ſum, ſicut tabernacula cedar.] Por lo ſegũdo, *Formoſa ſicut pelles Salomonis*. Alexãdro d̃ Ales. 3.p.q.69. dize, q̃ la gracia es vn cãdor, o blancura de la luz eterna, que clarifica el entẽdimiento, y inflama la voluntad, y hermoſea ſobre manera toda el alma: y como el rayo ſolar reuerberando en vn eſpejo, parece traer conſigo la ymagen, y figura del Sol, y imprimirla en el eſpejo, de manera, q̃ parece en el el Sol reſplandeciente, y hermoſo. Aſsi la diuina gracia reuerberando en el alma, de tal manera forma en ella la ymagen de Dios, y tan deificada, y endioſada la dexa, que parece B mas a Dios, que a otra coſa. De ſanta Catalina de Sena ſe lee, que alcançò de Dios gracia para ver la hermoſura de las almas, de aquellas perſonas que tratauan con ella, que dezia diuerſas vezes a ſu confeſſor: O Padre, ſi vieſſes la belleza y hermoſura de vna ſola alma, no dudo, ſino que por la ſalud della te puſieſſes a morir muchas muertes. Quando el Angel ſaludò a la Virgen, pudiera hazer mencion en ſu ſalutacion de grandes riquezas de virtudes que en ella auia: de la claridad de ſu linage, que al fin decendia de Reyes, de Patriarcas, y de la gente mas luzida del mundo. Y de ſola la gracia echò mano, C diziendo: *Aue gratia plena*, Es criado en Corte, y ſabe lo que allà ſe precia, y las calidades que ſe eſtiman en el cielo. O ciegos hijos de Adan, detenidos en las vanidades deſte ſuelo: mirad que en aquella tierra del deſengaño, ni riquezas, ni hidalguias, ni teſoros, ni ſillas ſe precian: ſino ſola eſta joya de la diuina gracia, con la qual vienen todos los bienes al alma. Eſte es el almagre de las ouejas, que en la deheſa de la Igleſia tiene el celeſtial Mayoral diputadas para las majadas de la gloria. Eſta es la veſtidura de bodas, con que engalana el Señor a ſus hijos. Eſta es la agua de Angeles, con que laua las almas, y las pone oloroſas, y dignas de ſus abraços. Eſta es

Que coſa es gracia, y ſus efectos.

S. Catharina de Sen.

Luc. 1.

Digitized by Google

vna centella de aquel fuego,que arde en la ſoberana Ieruſalen,
que pueſto en el coraçon le abraſa en llamas de amor A
diuino. Eſta es vna ſanta ſemilla,que ſembrada en el
alma,nos afina la ſangre,y mejora el linage:tãto, que nos
haze de tierra cielo,de hombres Angeles, de hijos de padres
traydores,hijos regalados de Dios, de ſu naturaleza,
y caſta. Eſta es la que esfuerça nueſtras flaquezas, la que
conforta el coraçon,y el condito mejor que ay,v que para
Hebr.13.6 el hallò el Apoſtol,quando dixo:*Optimum eſt gratia ſtabilire*
2.Cor.12.6. *cor,non eſcis.* Y la cedula de ſeguro, que a el ſe le da
para que no falte entre las tentaciones del enemigo. *Sufficit*
tibi Paule gratia mea. Es tan leuantado ſer, tan diuino, B
y ſobrenatural el que ſe nos comunica por la gracia, aunque
ſea minima gracia,que excede, *Quaſi in infinito,* todo
el ſer,y perfeccion natural,aunque ſea el ſer del mas alto
Vn alma en gracia, excede en perfecciõ a todas las criaturas deſte mũdo. Cherubin del cielo. Al fin toda la naturaleza con ſus riquezas
y perfecciones, en ſu comparacion es nada: y el
mas vil hombre del mundo,mas pobre,y mas feo, y miſero,
y mas lleno de enfermedades,y trabajos,ſi eſtà hermoſeado
con vn ſolo grado de gracia, vale mas que todo el
mundo junto, y acerca de Dios,es de grande eſtimacion.
Y es viliſsimo,y acerca de Dios menos que nada, el que
eſtà por el pecado mortal priuado de gracia, aunque le
hermoſeen todas las coſas mas auentajadas de la tierra: C
riquezas,ſangre,letras,diſcrecion,ſalud, y amigos. *Si quis*
Sap.9. dize Salomon) *erit conſummatus inter filios hominum,ſi ab*
Rom.8. *illo fugerit ſapientia tua,in nihilum computabitur.* Sola la gracia
2.Petr.1. nos haze iluſtres, y nos da titulo de Reyes del Reyno
La gracia nos haze hijos de Dios,y herederos d ſu Reyno. de los cielos,y de hijos de Dios, y coherederos con Chriſto.
Por el (dize ſan Pedro) que nos fueron dadas dadiuas
preciosſas, y fuymos hechos conſortes de la diuina naturaleza.
Per quem maxima, & pretioſa nobis promiſſa donauit,
vt per hęc efficiamini diuinæ conſortes naturæ. Precioſo
don por cierto! dadiua grande! la que me haze compa-

ñero

A ñero de Dios en la naturaleza,que me diuiniza,y leuanta
ſobre toda la naturaleza.El Concilio Miliuitano, declarò
eſte lugar de ſan Pedro,en eſta forma:*Vere magna,& prętioſa*
diuina gratia eſt,in quam deſiderant Angeli proſpicere.
Excede vn alma en gracia,la hermoſura y belleza del Sol,
de la Luna,de las Eſtrellas,y de todos los Cielos:los Angeles
arrebata con ſu hermoſura: y lo que es mas, al Señor
de los Angeles.Es la gracia vna calidad,aunque criada,no
de la calidad,ni del metal de ninguna de las criaturas que
vemos:ni tal,quales ſon todas las que la fuerça de la naturaleza
produze:que ni es ayre,ni fuego,ni nacida de ningun
B elemento : y la materia del cielo, y el cielo miſmo le
reconocen ventaja en orden de nacimiento, y en grado
mas ſubido de origen. Es como vn retrato de lo que es
mas propio de Dios, y la que le retrae, y remeda mucho.
Es vna como deidad, y vna como figura miſma del miſmo
Chriſto,que pueſta en el alma,ſe lãça en ella,y la deifica.
Y hablando con mayor propiedad, es el alma; alma
del alma. De manera, que como la mia abraçada con
mi cuerpo,y eſtendiendoſe por todo el,ſiendo caedizo, y
de tierra,y de ſuyo coſa peſadiſsima,y torpe,le leuanta en
pie,y le menea,y le da aliento y eſpiritu:y aſsi le enciende
en calor,que le haze como vna llama de fuego, y le da las
C cõdiciones del fuego:de ſuerte,que la tierra anda,y lo peſado
diſcurre ligero:y lo turpiſsimo y muerto,uiue,y ſiente,
y conoce.Aſsi paſſa en el alma(que por ſer criatura,tiene
condiciones baxas,y mas por eſtar en cuerpo tan vil,y
baxo)que entrando la gracia en ella,y ganãdo la llaue della
(que es la voluntad) y lançandoſe en ſu ſeno ſecreto, y
penetrandola toda,la leuanta de la aficion de la tierra: y
conuirtiendola al cielo,y a los eſpiritus q̃ ſe gozan en el,le
da ſu eſtilo,y ſu viuienda, y aquel ſentimiento, y valor, y
alteza generoſa de lo celeſtial,y diuino: y en vna palabra,
la aſſemeja mucho a Dios en aquellas coſas, que le ſon a

Concil.Miliuitan.

Propiamẽte gracia, que es.

el mas propias,y mas ſuyas : y de criatura que es ſuya, la A
haze hija ſuya muy querida , y finalmente la haze vn o-
tro Dios.De lo dicho pũede colegir el pecador,lo que ha
ze quando peca:que a mi parecer, no es otra coſa, q̃ qui-
tarſe la vida con ſus propias manos: y borrando en ſi la ſe-
mejança de Dios,eſtampar la del demonio: y de criatura
mas hermoſa que el cielo,quedar mas fea que el infierno.
Coſa horrenda es verdaderamente matarſe vn hombre
a ſi miſmo,y priuarſe de la vida tan amada de todos,de la
vida del cuerpo(digo)que ſuele robar vn jarro de agua, y
vna hora de Sol deſtẽplado:que de la del alma no ſe pue-
de con ningunas palabras declarar tan gran locura . San B
Thob. 12. Rafael dixo a Tobias: *Qui faciunt iniquitatem ,& peccatũ,*
hostes ſunt animę ſuę. Verdaderamẽte enemigo cruel es,y
tirano,el que con pecados mata ſu alma , pues la priua de
la gracia,de las virtudes todas infuſas, (*Secluſa Fide,& ſpe*)
El pecado y del miſmo Dios.Y no ſe pudiera eſte mal tan grande ex
es muerte plicar mejor,que con llamarle muerte : porque como la
del alma, corporal es priuacion de todos los bienes que acõpañan
y priua- la vida del cuerpo: aſsi la eſpiritual es muerte de los que
cion de to acompañan la gracia:y deſtierra al miſmo Dios , que me-
dos los diante ella,mora en el alma.Franciſco Somnio , varon de
bienes de grande autoridad y erudiciõ,declarando el articulo de la C
gracia. vida eterna,dize a eſte propoſito : Como el alma es vida
Franc. Som del cuerpo:aſsi lo es el Eſpiritu de Dios del alma,que le da
nio in ſuis ſer ſobrenatural,y diuino,y con ſu virtud engẽdra en ella
demonſtra vida eterna . Mas como el alma no anima , ni viuifica el
tionibus. cuerpo , ſino en quanto ay en el deuida proporcion de
humores,y calidades : tampoco el Eſpiritu diuino viuifica
el alma,ſino en quanto dura en ella orden a la ley eterna,
con cierta proporcion, y ſubalternacion de las fuerças in-
feriores,a la razon,y de la razon a Dios.Y como faltando
la temperatura del cuerpo,o con llaga,o cõ enfermedad,
en el miſmo punto es fuerça partirſe el alma, con todas
ſus

Digitized by Google

A ſus operaciones vitales:aſsi quitando, por la inobediencia del pecado,la ſugecion a ſu ley, luego el Eſpiritu de Chriſto con todos ſus dones, y gracias,ſe recoge a ſu principio, y queda en el hombre no mas que vna vida corporal,cõfuſa,y deſordenada,herida de llaga mortal,y por juſto juyzio de Dios,ſugeta a la ley de la muerte , la qual deſtruye en el todo lo que es de bien,y merecimiento.De manera, que en el inſtante que el hombre peca mortalmente,entra en ſu anima el exercito de la muerte (cõuiene a ſaber) horror,ceguedad de entendimiento,engaño, eſtimacion falſa de ſi miſmo,afectos deſordenados,malos deſſeos, B defecto de virtud,guerra de paſsiones, inſtabilidad, diuiſion entre el,y Dios,y vn atalamiento de todo bien: y finalmẽte vn plenario ſeñorio de la muerte : aſsi primera , como ſegunda:aſsi corporal,como eſpiritual : aſsi temporal, como eterna.Pues ſi eſte eſtrago tan grande , haze en noſotros el pecado, como pecamos con tanta facilidad , y tan deſenfadadamente?Quien, aunque tuuieſſe grande ſed, beueria vn jarro de agua , que ſabe cierto que tiene ponçoña? *Poteſt aliquis guſtare , quod guſtatum affert mortem?* Parece coſa impoſsible:y no lo es,porque ſabiẽdo el Chriſtiano que el guſto del pecado trae conſigo la muerte del C alma,que es priuacion de la gracia,ſin ningun temor,miedo,ni recelo peca,no vna, ſino muchas vezes . Muy bien podra dezir el que peca: [Nigra ſum :] porque no ay negregura en el mundo,como la que contrae el alma por el pecado:pero no dirà, *Hermoſa,* porque ninguna hermoſura queda en ella , luego que por la culpa deſtierra de ſi la gracia.De donde colijo yo, que eſtas dos coſas que de ſi confieſſa la Eſpoſa , tan incompatibles al parecer (*ſcilicet*) hermoſura,y negregura, verdaderamente ſe compadecẽ en ella juntamente,y en vn miſmo tiempo:porque como dize ſan Bernardo,no ſe ſigue,que en ſiendo vna coſa negra, ſea luego fea: que negra es la niña en el ojo , y no pa-

Aug. præuaricatorem diuinæ legis lux diſſerit veritatis, qua deſertus, fit vtique cæcus.

Iob.6.

D. Bern. in Cant.

rece

rece mal, y piedras ay negras que ſe eſtiman en mucho, y A cabellos negros, que añaden y aumentan la hermoſura del roſtro, y en las matronas antiguas, que merecian eſte nombre, de los cabellos negros ſe hazia caſo. Y ſon ſin numero las coſas que en la ſobrehaz, y de por ſi, ſon deſcoloridas, y en la compoſicion ſon hermoſiſsimas. Si cõſideramos el habito exterior de los juſtos, (que juſticia tiene la q̃ aqui habla) deſpreciado es, y negro, como las tiẽdas de Cedar, expueſtas al Sol, y a las injurias de los tiẽpos: pero allà en lo ſecreto, en aquello que no eſtà ſujeto al juyzio, y cẽſura de los hombres, ay hermoſura de hijos de Dios, ay virtudes, y dones celeſtiales: como en las tiẽdas de Cedar, B oro, y plata, y otras riquezas. La gloria del a la hija del Rey, adentro. Y quanto mas ſegura eſtà eſta gloria, que la que eſtà pueſta en lo de fuera, y aparente? Quanto mas, que bien conſiderado, aſsi ſe gloria la Eſpoſa de lo negro, como de lo hermoſo: lo qual no hiziera, ſi le cauſara alguna fealdad, o pudiera ofender en ello los ojos del Eſpoſo Por lo qual me perſuado, que eſta negregura es muy neceſſaria, y la que conſerua la hermoſura del alma ſon las enfermedades, los trabajos, las perſecuciones, el deſprecio del cuerpo, los ayunos, y diciplinas, y la mortificaciõ de la carne, y ſus paſsiones. El color negro, es color triſte, es color C de luto, y ſignifica llanto, y auſencia de lo que ſe ama. Del ſe viſte el alma, eſpoſa de Chriſto en eſte valle de lagrimas, porque ſu exercicio es llorar, gemir, ayunar, y hazer obras de penitencia, como aquella que ſe conoce auſente de ſu celeſtial Eſpoſo. Por ventura ayunaran los hijos (dize Chriſto) preſente el Eſpoſo? Lo que ay aqui de conſideracion, es, que eſte color de triſteza, y eſta negregura encubre, y conſerua (como las tiendas de Cedar encubriã debaxo de ſu mala tez, y color toſco, alhajas de mucho precio:) la hermoſura y riquezas del alma, que de otra manera corren peligro. Quando mandò Dios a Moyſen que

labraſſe

Pſalm. 44.

Los trabajos conſeruan la hermoſura dl alma en gracia.

Matth. 9.

Exodi.

labraſſe aquel admirable, y miſterioſo tabernaculo en el
A deſierto, q̃ como tienda Real ſe mouia, quãdo ſe mouia ſu
pueblo: dize el ſagrado Texto, q̃ ordenò que le cubrieſſen
de cortinas de lana de cabras, aſpera, y de ruyn parecer:
como ſi dixeſſemos, de fieltros, o de xerga. Las quales cor-
tinas auiã de llegar haſta el ſuelo, para q̃ lo interior, q̃ era
hermoſiſſimo, y riquiſſimo, eſtuuieſſe cõſeruado, y guar-
dado del poluo, y del agua. Luego no le eſtà mal a la Eſpo
ſa, q̃ es tẽplo de Dios viuo, gloriarſe, q̃ es como tiẽda de Ce
dar, y como las pieles de Salomõ, pues q̃ ſus riquezas inte
riores, y hermoſura diuina, ſe guardã cõ la aſpereza de la
vida, cõ el menoſprecio de las coſas tẽporales, con los ayu
B nos, mortificaciõ, y penitẽcia. Algunos quierẽ q̃ eſta letra
ſe ordene en eſta forma: [Nigra ſum, ſicut tabernacula Ce
dar: ſed formoſa ſicut pelles Salomonis.] Porq̃ la voz He-
brea, *Pellis*, ſignifica pieles, y cortinas: y es ſin duda q̃ de-
uieron de ſer hermoſiſſimas eſtas pieles de Salomõ, y con
admirable artificio labradas, pues cõpara el Eſpiritu ſanto
a ellas la hermoſura del alma, adornada con variedad de
virtudes, y dones ſuyos: que como ya diximos, es mas her
moſa que el cielo con ſu Sol, Luna, y Eſtrellas, y con todo
el ornato que Dios puſo en el. De manera, que lo negro
tiene como las tiendas de Cedar, lo hermoſo como las
cortinas de Salomon. Cedar, fue hijo de Iſmael (como cõ-
C ſta del Geneſis) y ſus deſcendientes, ora porque guardauã *Geneſ. 25.*
ganados, ora porque eran aficionados a hurtar, morauan
en tiendas, en lugares yermos, y ſolos: las quales cõ la fuer
ça del Sol de aquella tierra, (que es grande) eſtauã negras,
y de maliſſimo luſtre. Empero (como ya tengo dicho) en
lo de dentro eſtauan llenas de riquezas. Y eſto q̃ dizẽ mu
chos de eſtas tiẽdas, q̃ en lo de fuera eſtauan negras, y en lo
de dẽtro muy ricas, y biẽ alhajadas, es argumẽto para ſen-
tir yo lo cõtrario q̃ ellos en eſte lugar: porq̃ ſi en las tiẽdas
de Cedar auia negregura en lo que ſe veya, y hermoſura

en lo

en lo ſecreto, y ambas coſas confieſſa de ſi la Eſpoſa, que A
es negra, y hermoſa, ninguna neceſsidad ay de dezir que
ſea negra como las tiendas, y hermoſa como las cortinas.
Eſpecialmente, que en la Eſcritura lo miſmo ſignifica eſ-
te nombre Pelles, que eſte nombre, [Tabernacula.] *Patet*
Habac. 3. *Habac. 3. Turbabuntur Pelles terræ Madian. id eſt,* [Taber-
Hierem. 4. nacula,] *& Hiere. 4. Repente vaſtata ſunt tabernacula mea,*
Iſai. 54. *ſubito pelles meæ: & Iſai. 54. Dilata locum tentorij tui, & pel-*
les tabernaculorum tuorum extende. Y la razon deſto es,
porque los tabernaculos, o tiendas ſe hazian de pieles de
animales, y por la figura Sinedoche, ſe toma la parte por
Ioſeph li. Antiq. c. 10 el todo Ioſepho lib. 3. antiq. cap. 10. dize, que eſtos taber- B
naculos ſe hazian en forma de ciudad, y que algunos de-
llos eran de ramos, eſpecialmente los de los pobres: otros
de lienços, o xergas: y otros de pieles de animales. En lu-
gar de colunas, ſe fixauan maderos en tierra, y con argo-
llas de hierro en lo alto dellos ſe tirauan cordeles, ſobre q̃
ſe eſtendian los lienços, o pieles. El Abulenſe es de pare-
cer, que no ſe podian hazer eſtas tiendas, ſino de ramos:
P. Riber. è Societate Ieſu. pero mas conforme a razon es, lo que dize el Padre Ribe
ra, de la Compañia de Ieſus, que de ramos, lienços, y pie-
les: porque muchas vezes caminando los hijos de Iſrael
por el deſierto, llegauan a tierras, adonde ningunos arbo-
les ſe hallauan, y para defenderſe del Sol, y de otras inco- C
modidades del tiempo, les era forçoſo hazer los taberna-
Chryſ. to. 5 hom de virtute. culos de lo que podian. San Iuan Chryſoſtomo tom. 5. ho
mil. de virtute, declarando eſte lugar, [Nigra ſum, ſed for
moſa filiæ Hieruſalem, &c.] dize vnas palabras, que auian
de eſtar eſcritas con letras de oro. *Nigra (inquit) ſum, prop-*
ter priorem præuaricationem: ſpecioſa, propter celebrem pæni
tentiam. Nigra propter luctum ruinę, ſpecioſa propter ſplendo
rem baptiſmi glorioſum. Y añade luego: *Siqua ergo hic pec-*
catis anima denigrata eſt, ne timeat, tantummodo pęnitentiā
Nota. *agat, & dicat. Nigra ſum ego, & decora. Et ſi in nouiſsimo ſpi-*

ritu

A *ritu eſt(& vt ita dicam)in extremo halitu poſitus,* (para eſpirar)
ne formidet, tantùm cum fletu pœniteat, & compuncto
corde confiteatur. Scriptum eſt enim. Ad veſperum demorabitur
fletus, & ad matutinum lætitia: (quaſi dicat:) Si la culpa
te dexò negro, y feo, la penitencia te pondra blanco
mas que la nieue, y hermoſo mas que los Angeles del cielo.
Super niuem dealbabor. Luego negro ſe cōſideraua por
el pecado, &c.

Nigra ſum, ſed formoſa.] La palabra Hebrea, no ſolo ſignifica
hermoſa, ſino agraciada, amable, y de codicia: porq̃
deciende de vn Verbo que ſignifica deſſear, y apetecer. Y
B a la verdad, no ay coſa tan gracioſa, tan amable, y tan de
codicia, como vn alma que merecio ſer eſpoſa de Chriſto.
Ni es poſsible hallarſe alguna coſa en lo de fuera, que le
pueda priuar de la interior hermoſura: ni la vileza de la
patria, ni el baxo linage, ni los parientes pobres, ni la vida
paſſada, aunque aya ſido muy mala, ni la impericia, o ignorancia
de las letras humanas. Porque, que daño me puede
hazer a mi la infamia de la vida paſſada, ſi mi animo
eſtà purificado por la Fè, y adornado, y hermoſeado con
la Caridad, y con las demas virtudes? Quien me podrà
llamar idiota, o ignorante, ſi tengo dentro de mi el Eſpiritu
C de Dios, con que ſe penetran, y alcançan los teſoros
de la ſabiduria? Quien me podrà dar en roſtro con los Padres
pobres, y ſin nobleza, y con la patria oluidada, ſi ſoy
Ciudadano de la celeſtial Ieruſalen, ſimiente de Abrahã,
y hijo de Dios? Madalena viuio mal muchos años, y por
la penitencia es famoſa en la Igleſia, y glorioſiſsima entre
los Angeles del cielo: los Apoſtoles fueron idiotas, y el Eſpiritu
ſanto que baxò ſobre ellos, los hizo ſubitamente ſapientiſsimos.
Y a ellos ſe les dize: A voſotros os es dado
penetrar, y ſaber los miſterios del Reyno de Dios. Pues
de ſu nobleza, ſegun la carne, que dize ſan Pablo? *Ignobilia,
& contemptibilia elegit Deus, & ea quæ non ſunt.* Y

Pſalm. 50.

El alma en gracia, no ſolo es hermoſa, ſino agraciada.

Matth. 13.
1. Cor. 1.

la Virgen ſantiſsima Maria, no es de Nazareth, ciudad pe- A
Luc. 1. queña, y ſin nombre? Pues alli la va a buſcar el Angel, alli
recibe la embaxada, y alli concibe al diuino Verbo. Y aun
que deſpues le dauan al Hijo en roſtro con la Patria ſus
enemigos, ningun inconuiniente le traxo a la madre, para
que Dios dexaſſe por eſſo de viſitarla, y eſcogerla para
dignidad tan grande. Luego con razon ſe precia la Eſpoſa
de agraciada, amable, y de codicia, viẽdoſe amada, y que-
rida de ſu Eſpoſo, y digna de ſu Thalamo, y abraços: aun-
que en lo de fuera parezca negra, y ſin nobleza, ni luſtre,
1. Cor. 6. d. como las tiendas de Cedar, tiene dentro de ſi al Eſpiritu
Rom. 9. ſanto, y es templo ſuyo: es hija de Promiſsion, y eſtimada B
Hebr. 12. ſ. por de la caſta de Abrahan: es ciudadana del cielo, y de la
Igleſia de los primitiuos, cuyos nombres eſtan eſcritos
en el libro de la vida: que ſe le ha de dar, de que la llamen
negra las hijas de Ieruſalen? De ello ſe precia ella, que lo
toſtado, y negro, no ſe grangea holgando en caſa, ni deſ-
canſando en regalados cogines, y camas blandas, ſino pa-
deciendo trabajos, y ſufriendo los ardores del Sol, y las in
clemencias del cielo. Como de ſi lo confieſſa ſan Geroni
mo, que eſtando en aquellos deſiertos de Egypto, ſe le
auia buelto el color de ſu carne, como de negro de Etio-
pia: y pudiera muy bien dezir las palabras de la Eſpoſa: Ne
gra tengo mi carne, pero hermoſa mi anima: tiẽda de Ce C
dar en lo de fuera, pero templo de Salomon en lo de den
tro. En lo que ſe vee deſpreciado, mas en lo que no ſe vee
precioſiſsimo. El venerable Beda dize, que en eſte lugar
Beda. ſon entendidas por hijas de Ieruſalẽ, las almas tiernas en
virtud, aunque llenas de los ſacramentos celeſtiales. Cu-
yo hipo y anſia es caminar para ſu patria verdadera, que
es el cielo: a las quales conſuela, y esfuerça la Eſpoſa, (que
como diremos en otra ocaſion) en el palacio de nueſtro
Salomon, aunque ay Reynas, concubinas, y donzellas, la
querida, y que abſolutamente ſe llama Eſpoſa, no es mas

que

A que vna, y eſſa conſuela a las demas, para que no deſfallezcan, ni ſe turben, o inquieten, con los trabajos, fatigas, y perſecuciones q̃ cada dia ſe les ofrece padecer por Chriſto, pues ella eſtà negra deſte exercicio, como las tiendas de Cedar, expueſtas a todas las injurias de los tiempos. Y a la verdad, aquella alma tiene menos de luſtre exterior, y el color mas quebrado, y la carne mas denegrida, que mas ſe allega al crucificado Ieſu. Lo qual no ſolo no cauſa triſteza en ella, ſino alegria grandiſsima, como de ſi lo cõfieſſa ſan Pablo. *Repletus ſum conſolatione, ſuperabundo gaudio in tribulatione mea*: y a cada paſſo ſe gloria de perſe-
B guido, encarcelado, blasfemado, maldito, y aborrecido de todos por Chriſto, y de mas Apoſtol que todos, no en la ſantidad, ſino en las perſecuciones, y trabajos que padecia por la predicacion, y defenſa del Euangelio. Y eſte ſentimiento es de ſan Bernardo, y de ſanto Tomas, y Haymõ ſobre los Cantares. Hugo Cardenal, trae muchas expoſiciones a eſtas palabras de la Eſpoſa, que bien conſideradas, ninguna coſa añaden a lo dicho: y por eſſo me deſpido deſte lugar, por darle a lo que ſe ſigue.

No cauſa triſteza padecer por Chriſto tribulaciones, ſino grãdes cõſolaciones

2.Cor.7.

(∴)

LECTIO IIII. A

Nolite me conſiderare quod fuſca ſim, quia decolorauit me Sol: filij matris meæ pugnauerunt contra me: poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui.

NO eſtrañeys en mi el moreno, no pongays los ojos en lo q̃ fuy, ſino en la q̃ ya ſoy por B la miſericordia de Dios. Conſuelo es que 1. Cor. 6. 11. le da ſan Pablo a los de Corinto. Ha dicho dellos, q̃ fueron adulteros, idolarras, fornicarios, y ſenſuales, ladrones, auarientos, maldizientes, beodos, y por el cabo malos: y para que no deſeſperen con la memoria de lo paſſado, añade luego: *Et hæc aliquando quidem fuiſtis, ſed abluti eſtis, ſed ſanctificati eſtis, ſed viuificati eſtis in nomine Domini noſtri Ieſu Chriſti, & in Spiritu Dei noſtri.* Eſto fuyſtes, pero ya ſoys otra coſa, eſtays lauados, ſantificados, y juſtificados en el nombre de nueſtro Señor Ieſu Chriſto, y en el Eſpiritu de nueſtro Dios. El miſmo ſentimiento parece el de la Eſpoſa, que le C deuian de dar en roſtro con el moreno de la vida paſſada, y quiere q̃ quitẽ los ojos della, y los põgan en lo preſente.

Nolite me cõſiderare ꝙ fuſcã ſim, quia decolorauit me Sol.] En el Hebreo, *Pro conſiderare*, eſtà: *Deſpicere*. No me querays menoſpreciar por lo moreno, q̃ no es natural en mi, ſino por accidẽte. [Decolorauit me Sol.] Origen. Haymo, y otros Doctores leen, *Deſpexit me Sol.* La palabra Hebrea, propiamente ſignifica, *Aſpicere*. Y aſsi traſladan muchos. *Aſpexit me Sol*. Y viene bien con nueſtra Vulgata, q̃ dize: [Decolorauit me Sol.] Porq̃ del mirar, o herir el Sol

a vna

A a vna perſona regalada le quita el color propio, y ſe le da fuſco,o moreno. Y aſsi la lengua ſanta habla del Sol,como de cauſa:y la ſanta Vulgata como de efeto. Y como ſi le pidiera la cauſa de auer andado al Sol, (coſa muy agena de las donzellas hermoſas, que de ordinario eſtan en caſa a la ſombra)añade: [Filij matris meæ pugnauerunt contra me.]No ha ſido por mi culpa el andar al Sol, ſino fuerça, que me hizieron mis hermanos, ellos me dieron tal bateria,que me forçaron a dexar mi rincon,mi regalo,el eſtrado,y almohadilla,y ſalir al campo [Poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui.] Tenia yo viña, y no la guardaua, por no andar al Sol, y hanme hecho guarda de viñas agenas.

B Eſte lugar es dificultoſiſsimo, y aunque tengo viſtos muchos expoſitores,y expoſiciones varias ſobre el,ninguna dellas ha llenado mi deſſeo: ni mi entendimiento ha hallado coſa firme ſobre que eſtriuar:dirè lo que todos dizen,y de mi caſa pondrè muy poco,o nada,porque no es de mi condicion andar adiuinando. Verdad es,que inſpirados por Dios hablaron,y eſcriuieron los Santos:y el que ſiguiere ſu comun doctrina,no errarà: pero como eſte es libro cerrado,y ſellado, y ſus ſentidos miſticos,cada vno camina por donde el eſpiritu le lleua:y es de tantas maneras la ciencia(como dixo Daniel, que ſeria la de ſu profe- *Dániel. 2.*
C cia) que a los de tan poca capacidad como yo, antes nos confunde, que nos alumbra. Quatro coſas ay aqui de grande conſideracion. La primera, aueriguar que Sol es eſte,que quemò a la Eſpoſa, y la deſluſtrò el roſtro. La ſegunda, que hermanos fueron los que la hizieron guerra. La tercera,que viñas las que le dieron en guarda. La quarta,que viña la ſuya,q̃ por guardar las agenas,no guardò. Eſto aueriguado, tendremos alguna noticia de las palabras de la Eſpoſa. Tenga por bien el diuino Eſpoſo de abrirnos el ſentido para entenderlas, como deſpues de

Joan. 20. reſucitado le abrio a los Apoſtoles,para entender las Eſcrituras. A
Et aperuit illis ſenſum,vt intelligerent Scripturas.[De
Sol. colorauit me Sol.] De muchas maneras interpretan los
F. Luis de Doctores aqui eſte nõbre,[Sol.] Algunos modernos dizẽ,
Leon. que ſignifica aquella fogoſa,y encendida fuerça de la cõcupicencia
carnal,embeuida en nueſtros ſentidos corporales,
y potẽcias inferiores,y deriuada en todos los mortales
por el pecado de nueſtros primeros Padres. Eſta(como
el Sol cõ ſus encendidos rayos) eſcurece, y haze negros
los cuerpos q̃ toca:abraſa y ennegrece las almas,y con ſus
deſtẽplados ardores las quema,y buelue de cõdicion ſeruil.
Que aun en nueſtro lẽguage Caſtellano,quãdo amenazamos B
con grãde caſtigo al q̃ es libre, dezimos, q̃ le auemos
de tratar como a negro. Pero como aſſentarà lo q̃ ſe
ſigue:[Filij matris meæ pugnauerũt contra me?&c.] Verdaderamẽte
mal. Es eſte penſamiẽto Metafiſico,y vn ſentido
muy violẽto(y como dizẽ)traydo de los cabellos,y aſſi
Cyprian in no piẽſo ſeguirle. El muy docto Padre Cipriano,monge
Cant. Bernardo,vno de los q̃ mejor han eſcrito ſobre Cantares,
trabaja mucho por prouar,q̃ por nombre de Sol,quiſo ſignificar
el Eſpiritu ſanto, la idolatria, y por cõſiguiente todo
genero de pecados. Trae para eſto muchos lugares de
Eſcritura,y antiguedades dignas de ſu ingenio. Los Perſas C
(dize)q̃ adoraron el ſimulacro del Sol,y los Egypcios le tuuieron
en grã veneracion,como a Dios principal entre todos.
Deuter. 17 En el Deuteronomio mandò Dios ſo graues penas a
los de ſu pueblo,q̃ no adoraſſen al Sol:que al fin, de la cõpañia
de los Gitanos ſe les auian pegado maliſsimos reſabios
4.Reg. 23. y coſtũbres peſsimas. Y del Rey ſanto Ioſias ſe lee, q̃
deſtruyò el culto de los idolos,q̃ introduxerõ ſus antepaſſados,
Ezech. 8. y ante todas coſas,la eſtatua del Sol. Y en Ezechiel
ſe eſcriue de aquellos viejos, q̃ en el tẽplo cometian abominaciones,
q̃ la mayor era ponerſe al nacimiẽto del Sol,
Iob. 31. y adorarle. Y del ſanto Iob tenemos,q̃ no mirò al Sol,quã

do,

Digitized by Google

A do reſplãdecia mas,ni la Luna en ſu mayor claridad. Que
fue dezir,q̃ no adorò,ni tuuo por dioſes eſtos planetas, aũ
que viuia entre Kaldeos ſuperſticioſos,y vanos.Con eſtos,
y otros teſtimonios q̃ ha traydo eſte autor,quiere debaxo
de Sol,que ſe entiẽda la idolatria,q̃ generalmente eſcure-
ce,y ofuſca todo el genero humano: y en particular a la
Synagoga cuyas palabras ſon eſtas,q̃ vamos interpretãdo:
como el lo colige del interprete Kaldeo.Y ſiguiendo eſte
penſamiẽto,interpreta las demas palabras de la Eſpoſa,[Fi
lij matris meæ pugnauerunt cõtra me.]Con tanta eſcuri-
dad,que deſpues de auer gaſtado el en eſcriuirlas, y yo en
B leerlas mucho tiẽpo, apenas ſe entiende lo que quiſo de-
zir.Y porq̃ mi principal intento en eſtos Comentarios, es
hablar al alma(que como prueuã S Tomas,y el P. Ribera *Ribera in*
de la Cõpañia de Ieſus,con grande erudicion,todo lo que *E ćtico Cõ-*
en eſte libro ſe dize de la Igleſia,o Synagoga,ſe puede ve *ment ſuper*
rificar de vn juſto en ſingular.) De ninguna expoſiciõ me *Prophetas.*
tengo de ayudar,que no ayude a eſte mi intẽto, y en que
no halle mucha piedad.La Gloſſa interlineal, y la ordina-
ria,ſan Gregorio,y ſan Bernardo,Iuan Arboreo,Hortula-
lano,Proſpero Roſeto, y otros graues autores, por el Sol,
entiẽden a Chriſto,q̃ aſsi le llama la ſagrada Eſcritura,*Vo-* *Malach.4.*
C *bis timẽtibus nomen meũ orietur Sol iuſtitiæ(id eſt) Chriſtus.* Chriſto es
Eſte diuino Sol eſcurecio,y puſo morena a la Igleſia,o a la Sol de ju-
anima ſanta.Vnos dizen,porq̃ en ſu comparacion parecia ſticia.
negra,la q̃ de ſuyo es hermoſiſsima,*Sic Laurentius Iuſti-* *Laurentius*
*nianus,& Gregor.*Otros atribuyen eſte color a las perſecu *Iuſtin.*
ciones q̃ padecio la Igleſia , y padecen cada dia los juſtos
por Chriſto crucificado. *Maledicimur* (dize ſan Pablo de 1.Cor.4.
ſi,y de ſus hermanos los Apoſtoles,)*& benedicimus, perſe-
cutionẽ patimur,& ſuſtinemus,blaſphemamur,& obſecramꝰ,
tanquã purgamenta huius mũdi facti ſumus , omniũ peripſe-
ma vſq; adhuc.*Y en otra parte : *Semper nos qui viuimus in* 2. Cor.4.
mortẽ tradimur propter Ieſum,vt & vita Ieſus manifeſtetur

in car-

Languor animæ.

Ouid.

Ambroſ. ad virginem lapſam.

Richard.

No ſe cõpadece cuydado con la hermoſura del cuerpo, y del alma.

in carne noſtra mortali. Toda nueſtra vida eſtà ſembrada A de trabajos,y por horas eſperamos la muerte:y por dezir lo cõ mas propiedad,ſiẽpre morimos:porque la vida de Ieſus q̃ tanto padecio por noſotros,y tan deſcolorido, o denegrido murio en la cruz, ſe manifieſte en nueſtra carne mortal.San Bernardo dize,q̃ Chriſto,Sol de juſticia;quita el color a ſu Eſpoſa,haziendola q̃ enferme en ſu amor:por que enfermedad de amor,deſtruycion yacabamiento es del color,y luſtre de la carne. El otro Poeta dixo : *Palleat omnis amans*.Y ſan Ambroſio a vna dõzella deshoneſta, aconſejandole la mudança de la vida en mejor , entre otras coſas le dize:*Palleſcat facies,quæ quondam viruit impudica*.El roſtro que deſuergonçadamente algun tiempo B reſplãdecio con afeytes,pierda el color con la penitencia. Ricardo,de gradibus violentæ charitatis,dize:*Hæc tibi animæ vulneratæ certa ſunt ſigna,gemitus & ſuſpiria,vultus pallens,atque tabeſcens*, roſtro amarillo,y ſeco, *quæ omnia operatur amor vehemens* . La Eſpoſa de Chriſto , no cura de aluayaldes, ni reſplandores para el roſtro, ni el Eſpoſo lo conſiente.Y por ventura eſta palabra,[Decolorauit me Sol,] es ſignificadora de zelos , que a la verdad ſon tan grandes los que Dios tiene de vn alma , que porque no ſe la codicie el mundo,la pone negra con varias perſecuciones,aſsi interiores,como exteriores. Y maridos ay tan ze- C loſos,q̃ temiendo que otros no les codicien ſus mugeres, ſi las ven compueſtas,y biẽ adereçadas , no les conſientẽ, ni lauarſe el roſtro,ni ponerſe vna toca biẽ pueſta.Yo alomenos no acabo de entẽder, como puede compadecerſe en vno,cuydado cõ la hermoſura del alma,con el que de ordinario ſe tiene con la hermoſura del cuerpo.Ni quien ha hecho tan amigos a Dios,y al mũdo,q̃ ſin faltar al vno, ſe cũpla con el otro:lo qual digo por muchas perſonas eſpirituales,q̃ tratan de oracion,y de cõfeſſar, y comulgar a menudo:y en loque es componerſe,y adereçarſe curioſa,

yaun

A y aun ſuperfluamẽte no pierden punto. Ellas confeſſaran
ſu poco eſpiritu, (que bien poco deue de ſer el q̃ no quie-
bra,y vẽce eſte color del mũdo.)El q̃ tiene la Eſpoſa color
de enferma es, porque el ardiẽte deſſeo con que viue de
gozar de ſu Eſpoſo,a la manera de vn abraſado , y fogoſo
Sol,la quema,y la deſluſtra en lo de fuera. Y quiẽ de noſo
tros(dize Bernardo)aſsi arde en amor ſanto , q̃ con anſia
de ver a Chriſto, deſprecie y dè de mano a todo el color
y luſtre de la preſente alegria,y gloria: Y q̃ diga cõ el Pro- *Hierem. 7.*
feta: El dia del hõbre no le deſſee? Pero dexemos eſto,que
ſu propio lugar le queda en eſte Epitalamio : y veamos q̃
nos dizen S.Tomas,Origenes, Haymõ, y otros mas mo-
B dernos deſte Sol.Todos conuienen en que ſignifica el ar-
dor de las perſecuciones,con q̃ la Igleſia ſiẽpre es afligida
y perſeguida:de manera, q̃ aunque en lo interior cõſerua
ſu hermoſura,qual cõuiene a Eſpoſa de Chriſto , en lo de
fuera parece morena,toſtada, y de mal color . Alomenos
quãdo hablarõ del los antiguos en materia de eſpiritu,por
la mayor parte ſignificaron en el, el vicio, y pecado:como
ſe puede ver en Zacarias,quãdo trata de cabellos negros:
y en el Apocalypſi. Y vn Poeta Comico, notando a otro
de vicioſo,dixo: *Hic niger eſt, hunc tu Romane caueto* . Por
eſſo eſcuſando la Eſpoſa ſu moreno, como no natural, ni *Zachar. 6.*
C vicioſo,ſino accidental,y meritorio,dize, que el Sol la ha *Apocal. 6.*
quemado, (eſto es) el ardor de las perſecuciones, que ha
padecido,y padece por Chriſto . El miſmo en ſu Euange-
lio, hablando del mal logramiento de ſu palabra , que ca-
yò ſobre tierra pedregoſa,dixo: *Et quando ortus eſt Sol,ex-* *Luc. 8.*
æſtuauit , & aruit . Y quando ſalio el Sol , y calentò con
ſus ardores la tierra , la ſimiente ſe ſecò . Y declarando q̃
Sol es eſte,que abraſa ſu palabra,dize: *Orta tribulatione, &*
perſequutione , propter verbum , ſtatim ſcandalizantur au-
dientes . En leuantandoſe la perſecucion , y tribulacion
por razon del Euangelio , luego los oyentes ſe eſcanda-

Sol, ſignifica trabajos,y perſecuciones en eſta vida,de que eſtaremos libres en la otra.

lizan,y bueluen atras del bien començado. Y en el Pſalm. A
Pſal 120. 120.ſe eſcriue en fauor del juſto. *Per diem Sol non vret te,*
neque Luna per noctẽ. Ni la perſecuciõ,manifieſta,y clara,
ni la ſecreta,y de la noche,te abraſaràn,y daran moleſtia,
porq̃ en todo tiempo te fauorecerà el Señor. Compara el
Profeta al rayo del Sol,las perſecuciones que al deſcubierto,
y ſin reboço nos vienen:y las ſecretas y encubiertas, a
los reſplãdores de la Luna. Siq̃ la Luna en ſu manera quema,
como el hielo,y eſcarcha. En el Hebreo, *Neque Luna*
per noctẽ percutiet. Sacamos de lo dicho, que por el Sol frequentemente,
ſe entiende en la Eſcritura, el ardor de la
perſecucion,de que promete Chriſto que eſtarã libres los B
Apoc.7. ſuyos en ſu Reyno ſoberano. *Non eſurient,neque ſitiẽt amplius,*
neque cadet ſuper Sol,aut vllus eſtus. *Quoniam Agnus,*
qui in medio Throni eſt reget illos, & deducet illos ad vitæ
fontes aquarum. En la preſente vida no puede andar la Eſpoſa
blanca, y colorada, porque del Sol entre dia, y de la
1. Timoth. Luna por la noche,no puede eſcapar. *Quia omnes, qui pie*
volunt viuere in Chriſto Ieſu,perſecutionem patientur. [Filij
matris meæ pugnauerunt contra meæ,poſuerunt me cuſtodem
in vineis.] Eſto es lo ſegundo, que para mi tiene
mas dificultad en eſte paſſo. Los hijos de mi madre pelearon
cõtra mi:puſieronme por guarda de viñas,y no guàrdè
la mia. Que hijos ſon eſtos de madre, y no de padre, q̃ C
a ſu hermana hizieron guerra?o como dize el Hebreo,ardieron
en ira,y rabia cõtra ella?Y que quedandoſe ellos a
la ſombra,la puſierõ por guarda de las viñas, como ſi fuera
de Sayago,que ſiegan las mugeres los panes,y ſe quedã
los hombres cozinãdo las ollas, porq̃ el Sol no los queme.
Greg. hom. 17. in Lucã Speculum Morale. Algunos,y entre ellos ſan Gregorio, por hijos entienden
los Prelados,y gouernadores de la Igleſia,que ſiendo malos,
y amando la vida ocioſa,y delicioſa,le hazen mayor,y
mas cruel guerra,que los enemigos declarados. Eſte ſentido
no aſsienta con toda la letra:porque aunque ſea aſsi, q̃
ningun

Digitized by Google

A ningun perjuyzio recibe el Señor mayor que de los Prela
dos diſcolos, no ſe como ſe puedẽ llamar aqui hermanos,
los que ſon Padres, ni poner por guarda a la Eſpoſa, de lo
que ellos no quierẽ guardar. El miſmo Gregorio en la ex- *Gregor.*
poſicion deſte lugar, dize, q̃ la madre de la Eſpoſa es la I-
gleſia. Santo Tomas, que la Synagoga, los hijos, los Apoſ- *S. Thom.*
toles: los quales cõ ſu predicacion hizieron guerra a todo
el mũdo, deſtruyeron la idolatria, ſembraron el Euãgelio,
conuirtieron la Gẽtilidad, y ampliaron el Reyno de Chri
ſto (eſto es) la Igleſia: y junta en vno, y vna toda ella, la pu-
ſieron en guarda de muchas viñas, que ſon las muchas
B Igleſias que fundaron: y la viña principal que era Iudea, ſo
la, y querida, ſe quedò ſin guarda, porque perſiguio a los
Apoſtoles, y los echò de ſi. Caſi lo miſmo ſiente la Gloſſa *Gloſſ. ord.*
ordinaria, la Interlineal, Bernardo, Beda, Hugo Cardenal, *Interlin.*
Et alij multi, llaman hijos a los Iudios, que aun perſeuerã *S. Bernard.*
en ſus ritos, y ceremonias, q̃ nunca ceſſan de moleſtar la *Beda.*
Igleſia, obligandola a cultiuar las viñas agenas (eſto es) las *Hug. Card.*
diuerſas ſectas de los Gẽtiles, dexandolos a ellos, como los
miſmos Apoſtoles lo dexarõ: *Vobis oportebat prędicare Ver* *Actuũ. 13.*
bum Dei, ſed quoniã repelliſtis illud, & indignos vos iudicatis
æternæ vitæ, ecce cõuertimur ad gentes. Eſſa viña era la que
C principalmente auiamos de cultiuar, y labrar: pero pues
voſotros nos deſechays, y teneys en poco el Euãgelio: *Ec-*
ce conuertimur ad gentes. Nicolao de Lyra va con la Syna- *Lyra.*
goga trabajada en Egypto, y ocupada en negocios y cuy-
dados agenos de ſu nobleza, y por eſſo menos idonea pa-
ra entender en lo q̃ le conuenia. Quedeſe en hora buena
con ſu penſamiẽto, q̃ yo no pienſo remontar tãto el mio.
San Geronimo, Origenes, Iacobo Chriſtopolitano, y o- *S. Hieron.*
tros, toman diferentiſsimo camino, tan eſcabroſo, que no *Origen.*
me atreuo a caminar por el. Vno dize, que la madre es *Iacob. Chri*
Eua, y los hijos Cham, Nembroth, Nino, y los demas ido- *ſtopolitano.*
latras, que con ſus idolatrias eſcurecieron la Synagoga, y la

hizieron guerra. Otros dizen,que la madre es la Ieruſalẽ A
celeſtial,como la llama ſan Pablo:y los hijos,los Apoſtoles:
y las hijas de Ieruſalen, la Igleſia de los Gentiles. Vean
agora los Lectores, en tanta diuerſidad de expoſiciones,
que puedo yo dezir? O qual dellas puedo ſeguir? Quiero
S. Bern in dexarlas todas, y ponderar con ſan Bernardo lo que
Cant. ſer dize la Eſpoſa (conuiene a ſaber) que ſus hermanos fueron
29. los que le hizieron guerra. *Malum vtique inteſtinum,*
atque domeſticum. No ay perſecucion mayor, ni mas peligroſa,
Mich.7. que la domeſtica. Hermanos,y enemigos,dura coſa,
Matth.10. y por tal la tiene el Saluador en ſu Euangelio, quando
dize: *Et inimici hominis domeſtici eius*. Eſſe es el encarecimiento B
Pſalm.40. del Profeta, *Homo pacis meæ, qui edebat panes*
meos,magnificat ſuper me ſupplantationem. Mi amigo, y el
que comia cõmigo a mi meſa,me puſo aſſechanças,y me
armò çancadilla, y magnificamente, y con ingenio me
engañò. Comunmente ſe entiende eſte lugar de Iudas,
que con beſo (ſeñal de amiſtad) entregò a Chriſto a ſus
enemigos. Sienteſe mucho el engaño, y la traycion del
hermano,y es de mucho peligro: porque no ſe recatã los
hombres de ſus domeſticos, ni puede auer preuencion q̃
baſte. Y por ventura es eſſo lo que la Eſpoſa quiſo ſignificar,
quando dixo: Los hijos de mi madre,ſalidos ellos,y yo
de vn miſmo vientre,me hizieron guerra,(*q.d.*) ſi fueran C
de vn Padre,y de muchas madres, no era tanto de marauillar,
que Iſmael,ſi perſiguio a Iſaac, era hijo de Agar, y
Geneſ. Iſaac de Sarra,hijos de vn Padre, y de madres diferentes,
Galat.4. y de diferentes condiciones,la vna eſclaua, y la otra ſeñora·
pero que Eſau,y Iacob vterinos tengan pendencias, y
no aya ſeguridad entre ellos,aun allà en el viẽtre de ſu madre,
eſſo es de grande cõſideracion. A lo menos los que hã
experimentado el biẽ,que es viuir en vna comunidad pacifica,
y el alegria q̃ trae cõſigo vna buena hermãdad, mucho
ſienten qualquier engaño, y perſecucion de ſus hermanos.

A manos.Ay de aquel por quiẽ el vinculo de la vnidad ſe rõpe?Qualquiera q̃ fuere lleuarà ſobre ſi graue juyzio,y condenacion riguroſa.San Bernardo,hablãdo a eſte propoſito con ſus monges,dize:*Anteà mihi cõtingat mori, quàm audire in vobis quẽquam iuſte clamitantem.*[Filij matris meę pugnauerunt contra me.]Por vẽtura los religioſos todos, no ſomos hijos de vna madre, y hermanos vnos de otros? Quien pues podrà de a fuera conturbarnos,ſi entre noſotros tenemos paz, y hermandad verdadera? Gran ſentimiento tienen eſtas palabras de la Eſpoſa.

Pſal. 132.
Bernard.

Los hijos de mi madre pelearõ cõtra mi. Y con razon B dixo Micheas:Cada vno ſe guarde de ſu hermano,&c.Vn Doctor moderno interpretò en buena parte eſte lugar: era Patriarca,lleno de cuydados, diſtraydo en las ocupaciones del oficio,al qual auia ſubido por muchos ruegos, y importunaciones:y pareciole, q̃ la q̃ aqui habla era vn anima cãſada del gouierno de otras (q̃ es la coſa mas canſada del mũdo,y de mayor peligro) y viendoſe morena,y toſtada de los trabajos, y aũ del zelo de la gloria del Eſpoſo,y por vẽtura murmurada de los ſieruos de Dios (q̃ algunas vezes dan tras los Prelados,pareciendoles q̃ no hazen lo que deuen)eſcuſando lo moreno,dize,que ſus C hermanos la importunarõ,y perſiguieron, para que tomaſſe aquel oficio,y cuydado:y el temor q̃ tiene es, que ocupada,y diſtrayda en el cuydado de la guarda de las viñas (eſto es)de las cõciencias agenas,ſe deſcuyde de la ſuya propia.Viña,haziẽda es de cuydado, de poco repoſo,y de mucho trabajo.Aſsi ſe llama viña la Igleſia,*Vinea Domini Sabbaoth,&c.*San Chryſoſt.*In Matth.opere imperfect.* llama a la juſticia viña,y a las virtudes vides.Yo digo(ſalua la reuerencia que a tãtos y tan graues Doctores ſe deue,) que la guerra q̃ a la Eſpoſa hizieron ſus hermanos,fue por eſtoruarle lo que ella tãto deſſeaua, que era la vnion del celeſtial Eſpoſo,ſu beſo,ſu amor,ſus abraços.Deuierõla de motejar

Mich.7.
F.Thom.de Villan.
Iſai.5.
Chryſoſt.

tejar de morena,o deſcolorida, y por eſſo no cõueniente A para tã ſoberano deſpoſorio: y dando razon de ſi,dize:No repareys en lo moreno,que ya he dicho que con ello tengo grande hermoſura,natural, y ſobrenatural, y el color fuſco es accidẽtal: y pudiera dezir: Trabajos me hizieron negra,que yo blanca me era.

Decolorauit me Sol.] Los trabajos en que me puſierõ mis hermanos,me tienen aſsi deſcolorida.[Pugnauerunt cõtra me: poſuerunt me cuſtodẽ in vineis.] Para quitarme la aficion q̃ tenia a mi Eſpoſo,hizierõ me lo primero guarda de viñas: puſierõ me en nueuos cuydados, y ocupaciones forçoſas. Lo ſegũdo,apartaronme de la cõpañia de los paſtores. Dos coſas ay q̃ entibian mucho vna voluntad, y B hazen deſcrecer el amor por grande que ſea:(*ſcilicet*) auſencia de lo q̃ bien ſe quiere, y ocupaciõ demaſiada en coſas diferentes.

Auſencia, y ocupaciones, diſminuyen el amor.

Los males de auſencia, todos los ſabemos, ſon(como dixo el Poeta)oluido,y mudança: y a la verdad, no ay amor tã firme,que auſencia no le enferme,y mude: ni voluntad tan crecida,que no la diſminuya: ni memoria tan continua,que no la interrumpa. Al fin el miſmo Dios por no ſer oluidado,auſentandoſe,tratò de remediar eſte daño, quedãdoſe en el Sacramẽto del altar. Y dixo muy bien vn hombre diſcreto,que auſencia era vn mal importuniſsimo,a quien eſtà anexo el mudarſe los hombres,aũ C que mas ſe quieran. Suyos ſon eſtos dos verſicos.

Deſpues de auſencia,ninguno
Dexò de hallar mudança.

Pues las ocupaciones forçoſas,y muchas,que otra coſa acarrean al alma,ſino oluido? San Buenauentura confieſſa de ſi, que en la mucha ocupacion nunca pudo leuantar a Dios ſu coraçon con libertad. Y ſan Gregorio Papa no acaba de llorar ſu primer eſtado,libre de ocupaciones y cuydados. En vno de ſus Dialogos dexò eſcrito: *Multum eſt, quod vniuſcuiuſque Præſulis mentem curarum denſitas de-*

Bonauent.

Gregor.

naſtat

A *uaſtat.Cumque animus diuiditur ad multa, fit minor ad ſin-*
gula.Tantumque ei, in vnaquaq; ſubrripitur, quantum la-
*tius in pluribus occupatur.*En otra parte dize el Santo:Los
que podeys,huyd las ocupaciones,porque quanto alguno
creciere mas en ellas,tanto deſcrecerà en el amor diuino.
Y ſan Bernardo, *De cotẽptu ſeculi. Sicut exercitij ſpiritua-* Bern. de cõ
lis,& puri cordis,indicium euidens eſt contemptus exteriorũ, temptu ſe-
ſic eorundem ſolicitudo,certum ſignum eſt mentis incultæ. Y culi.
Seneca en vna epiſtola dize:*Omnia impedimenta dimitte,* Seneca.
& vaca bonæ menti, nemo enim ad illam peruenit fortuitis
*occupatus.*Eſta es la quexa de la Eſpoſa.[Poſuerunt me cu-
B ſtodem in vineis,vineam meam non cuſtodiui.] Claro eſ-
tà,que el hombre ocupado en muchas coſas, ha de faltar-
ſe a ſi miſmo.San Pablo da licencia para acudir a las neceſ- *Rom.12.*
ſidades de los Santos:pero de manera, que no ſe falte a la
oracion,y trato cõ Dios.Y Chriſto nueſtro Redentor,ha- *Luc.7.*
blãdo cõ Marta,ocupada en muchas coſas de ſu ſeruicio,
le dize: *Martha,Martha ſolicita es,&c.Porrò vnum eſt ne-*
*ceſſarium.*Que es eſte vno tan celebrado de los Santos,tã
neceſſario, y preferido a los cuydados de Marta? Yo di-
ria, q̃ es la condicion abſolutamẽte neceſſaria para vacar
a Dios por la cõtẽplacion:en la qual ſe requiere, q̃ el co-
raçon eſtè vno,y q̃ no ſe diſtrayga,ni diuida,ni reparta en
C muchas coſas. *Qui cum vxore eſt* (dize el Apoſtol) *ſolicitus* 1.*Cor.7.*
*eſt,quæ ſunt mũdi,quomodo placeat vxori,& diuiſus eſt.*Los
coraçones de los caſados,nũca eſtã vnos,diuidenſe, y re-
partẽſe en tãtas coſas, como trae a ſi anexo aq̃l eſtado.El
marido en la muger,y la muger en el marido,y ambos en
la haziẽda,en los hijos,y en las pretẽſiones de hõra.De to-
do eſto eſtà libre vna dõzella,cuyos pẽſamiẽtos no eſtan
diuididos.*Cogitat,quæ Domini ſunt,vt ſit ſancta,& corpore,* Epheſ.4.
*& ſpiritu.*El mayor cuydado q̃ el Apoſtol queria q̃ tuuieſ-
ſen los de Efeſo,era de cõſeruar ſu eſpiritu vno.Y a la ver-
dad, ninguna coſa nos importa tanto para gozar de los
abraços,

abraços del celeſtial Eſpoſo,como eſta vnidad.*Hæc eſt(in* A
quit Plotin)deorũ,& fœlicium hominum vita,inferiores om
nino negligere voluptates,quæ conſiſtunt in pluribus,& fuga
*ſolius ad ſolũ.*Para tratar cõ el ſolo,es neceſſario q̃ eſteys ſo
lo:para yr a Dios,q̃ es vno, que ſeays vno,que vueſtro co-
raçon no ſe diuida, ni ſe reparta por los deleytes de la tie-
rra·ſino que deſpreciados todos por el vno, en quien eſtã
todas las coſas con infinitas vẽtajas,perſeuere vno.San A-
guſtin dezia,que la ſuficiencia eſtaua en ſolo vno,y la mi-
ſeria y neceſsidad en muchos. Vno nos baſta, y muchos
no nos demediã.Tras deſte andaua aquel que dezia: *Vnũ*
autẽ,quæ retro ſunt obliuiſcens, & ad interiora extendẽs me B
ipſum,ad brauium ſupernæ vocationis perſequor. Eſte vno
buſcarõ los Santos en los yermos, y ſoledades de Tebas,y
de Egypto.Tras eſte andaua el ſabio mercader, que ven-
didas todas ſus coſas,cõprò la ſola Margarita:y a eſte vno
auemos de anhelar todos con toda nueſtra accion,inten-
cion,y contemplacion:y quãdo llegaremos a el, no ſe nos
quitarà la parte de Maria:que agora, aunque la contẽpla-
cion de las coſas diuinas ſea quanto alta quiſieremos, ſo-
mos retraydos della a tiempos,con culpa,y ſin culpa.Eſta
parece que quiere eſcuſar en ſi la Eſpoſa,quãdo dize:[Po
ſuerunt me cuſtodẽ in vineis,vineam meam nõ cuſtodi- C
ui.]Y a mi parecer no es buena eſcuſa, teniendo viña pro
pia que guardar,dezir, q̃ no la guardò,por guardar las de
ſus hermanos. Mal es, que a muchos apartò del amoroſo
y familiar trato de Dios,y les fue cauſa de grãdes caydas.
Muchos dizen:Proximos,proximos: que les valiera mas
eſtarſe en vn rincon,oluidados dellos,y de todas las coſas,
con ſola la memoria de ſu Criador. Muy grandes ſon los
daños que incurre vn alma auſente de Dios, por faltarle
el trato de la oració,y el recurſo a ſus ſieruos: pero no ſon
menores los de las ocupaciones volũtarias,q̃ algunos ſe to
man no ſe con q̃ zelo:y aun las forçoſas de los oficios, de
que

Para yr a Dios, no ha de yr el coraçõ diuiſo.

Philip. 3.

Matth. 13.

Auſencia de Dios,q̃ daños acarrea.

Digitized by Go

A que nos libre Dios por ſu clemencia. Pero digo yo, ſi auſencia,y ocupaciones,entibiã,y enfrian vna volũtad muy enamorada: ocioſidad,y conuerſacion no la encenderan, aunque eſte muy fria. De la conuerſacion del demonio, dize el ſanto Iób. *Halitus eius prunas extinctas ardere facit, & flamma de ore eius egredietur.* O quãtos carbones muertos auemos viſto encendidos con eſte ſoplo! Quantas vezes, deſpues de aueros encomendado a Dios, os ha acontecido, eſtando durmiendo, deſpertar con encendimientos carnales, que parece abraſaros? Pues tan peligroſa es la conuerſacion, y ſoplo de la muger. Digalo Salomon, que bien lo ſupo. *Ex hac concupiſcentia, quaſi ignis exardeſcit.* B Del trato dellas ſe enciende la concupiſcencia, como fuego. Solo hablar con vos vna muger, os quemarà, y encenderà como el miſmo demonio, por mas eſpiritual q̃ ſeays. El miſmo Salomon dize. Podra alguno tener el fuego en el ſeno, ſin que ſe queme? *Si quis ingreditur ad mulierem.* Aquel deſuio, que Chriſto hizo a la Madalena, quando, deſpues de reſucitado, quiſo tocarle. *Noli me tangere, nondum enim ad Patrem meum aſcendi.* Viene muy bien a eſte propoſito. ¡Pues dizẽ autores tan graues, que no ſolamẽte fue dezirle ſoſſegaos Madalena, que aũ no me voy, aqui tẽgo de eſtar quarẽta dias. Como quando vno es moleſtado de otro para hablarle, ſuele dezir: aun no nos vamos: C ſino que fue recato que para nueſtra inſtrucciõ, moſtraua el Redemptor en el hablar con las mugeres, como coſa importantiſsima para el buen nombre de los predicadores Euangelicos. Y aſsi dize ſan Iuan, que ſe admiraron los Apoſtoles de que en el pozo de Iacob hablaſſe con la Samaritana, como coſa, que raras vezes lo auian viſto. *Nec dicas* (dize San Geronimo) *iam corpus mortuum eſt, dico tibi quod Diabolus viuit, cuius halitus prunas extinctas ardere facit, neque in præterita caſtitate confidas, quia*

Iob. 41.

Peligroſa es la conuerſacion de la muger.

Eccleſ. 9.

Prou. 6.

Ioan. 20.

Ioan. 20.

Hieron.

neque tu Dauide ſanctior, nec Sanſone fortior, nec Salomone A
ſapientior. Los quales todos por eſta cauſa cayeron.

1. Cor. 7. Muy bien nos aconſeja el Apoſtol ſan Pablo: *Bonum*
eſt homini mulierem non tangere. Ioſeph dexò la capa (dize
Geneſ. ſan Geronimo) porque auia llegado a ella ſu ſeñora,
temeroſo de que le huuieſſe pueſto fuego de concupiſcencia
Eliano. en ella. Eliano dize del Aſpide, cuya mordedura
es ſin remedio, (y mas auiendo comido alguna rana)
que ſola la muger le vence, y mata con ſolo mirarle, o
tocarle. La vna es propiedad de Baſiliſco, la otra del
Aconito, o rejalgar. Luego quien no quiere morir a B
manos de la muger, ni la ha de mirar, ni tocar, ni conuerſar
con ella: eſpecialmente, ſi es antojadiza, o boltaria,
o voluntarioſa, que deſtas pocos eſcapan. Y ſi a
la comunicacion ſe ſigue la ocioſidad, que mal no ſe le
ſeguirà al alma? Por andar Dauid ocioſo, pecò con Berſabe.
1. Reg. Y los maluados juezes acometieron a Suſana, que
Daniel. 2. en ſu jardin ſe eſtaua lauando. Dina, hija de Iacob,
Geneſ. fue eſtrupada por ocioſa, y fue cauſa de muchas muertes.
Y ſegun el Euangelio, el demonio, auiendole ſacado
Luc. 11. de vn hombre, ſe buelue con otros ſiete peores que
el, ſi halla la poſada vacante, y ocioſa. Licurgo, entre
otras leyes que dio a los Lacedemonios, fue vna, que C
Ocioſidad, madraſtra de las virtudes, y ſepultura de hombres viuos. ſi el Rey, o la Reyna, eſtuuieſſen ocioſos, los pudieſſe
reprehender qualquiera del pueblo: porque le parecio,
y bien, que la mayor polilla, o peſte de la Republica,
era la ocioſidad. San Buenauentura la llamò madre de
las chocarrerias, y madraſtra de las virtudes. Y ſan Iſidoro
dixo: *Grauius libido vrit, quem otioſum inuenerit.*
S. Bonau. *Cedit autem libido rebus, cedit operi, cedit induſtriæ,*
Iſidor. *& labori*. Rindeſe al trabajo, a la induſtria, y al cuydado
la luxuria: pero ſi os halla ocioſo, mas fuertemen-

A te os acomete, y con facilidad derriba: y añade el miſmo.
*Seruum Dei ſine intermiſsione legere, orare, & operari
oportet, ne forte mentem otio deditam ſpiritus fornicationis
ſurripiat: cedit enim labori voluptas, animum autem
vacantem citò præoccupat*. Y San Iuan Chryſoſtomo *Chryſoſt. in Matth.*
in Mattheum, dize: que los que tienen el Eſpiritu del
Señor, no ſe contentan con eſtarſe ſentados, y ocioſos,
porque el miſmo Eſpiritu que eſtà en ellos, los aprieta,
y fuerça a ocuparſe en obras virtuoſas. Seneca *Seneca.*
dixo de la ocioſidad, que era muerte, y ſepultura de hombres
viuos. Y otro Poeta la llamò arma de la luxuria. *Ouid.*
B Y los Santos todos la huyeron como principio, y rayz
de todos los males. Y nueſtro Padre ſan Franciſco mandò *S. Franciſco*
en ſu regla, que ſe ocupaſſen los frayles en trabajos
corporales, porque no dieſſen en la ocioſidad, enemiga
conocida del alma. La perdicion de Sodoma, y de
las ciudades comarcanas, abraſadas con fuego del cielo,
(como lo dize el Profeta Ezechiel,) de la ocioſidad vino. *Ezech. 16.*
Pero dexemos eſto, que tan ſabido eſtà en el mundo,
y hablemos al hombre interior, que es el principal
ſugeto en eſtos Commentarios, y infiramos deſta
manera. Si la conuerſion de vna muger, o de vn mal
hombre, entrando de por medio la ocioſidad, puede
C encender los carbones muertos, y calentar las voluntades
mas eladas para el mal: que coſa aura, que
aſsi caliente nueſtro eſpiritu, y le encienda en el amor
del diuino Eſpoſo, como tratar con el familiarmente por
la oracion, echados a vna parte los cuydados del ſiglo, y
gozando del ocio que los Santos llamaron ſanto? No quiero
tratar aqui de la neceſsidad de la oracion, ni de los frutos
que della ſe ſacan, porque deſte argumento ay eſcrito
mucho, y bueno: y porq̃ ninguno puede auer tan torpe
y rudo, que lo vno, y lo otro, no lo aya muchas vezes expe

rimentado en ſi miſmo. S. Iuan Chryſoſt. dixò de la oracion, A
Chryſoſt. que era cauſa de todas las virtudes, y que faltando ella,
Oracion cauſa de todas las virtudes, y ſuſtento del alma. ninguna coſa de bien puede entrar en el alma. Y en otra
parte dixo, que la oracion era como ſuſtento, y nieruos
del alma, ſi eſtos ſe quitaſſen del cuerpo, ni le quedarian
fuerças, ni mouimiento, luego ſe deſtemplaria, y deſtrauaria
toda la armonia, y conſonãcia que tienẽ los miembros
entre ſi, mediante los nieruos. Pues la neceſsidad q̃ tiene
de ellos el cuerpo: eſſa, y mayor tiene de la oracion el alma.
San Iuan Climaco, da tãtos epitectos a la oracion, que
S. Iuã Cli parece que ſola ella es la fuente, y manantial de todos los
bienes. Llamala vnion del alma con Dios, madre de la gracia, B
perdon de pecados, muro contra tentaciones, puente
para paſſar ſin mojarnos el rio de las tribulaciones, cuchillo
de las eſpirituales batallas, exercicio, y obra propria
de Angeles, principio de la alegria del cielo, mantenimiẽto
del hombre interior, lumbre del entendimiento, deſtierro
de deſconfiança, eſtriuo de la eſperança Chriſtiana,
&c. San Bernardo dize otro tanto, y todos los Santos nunca
acaban de celebrar la oracion. Y en la Eſcritura ninguna
coſa ay tantas vezes repetida: y yo creo, que es tan propria
y eſpecial de los Chriſtianos, que entre todas las naciones
del mundo, en ſolos ellos ſe halla. Y no es pequeño argumento C
para que ſe conozca la virtud de la oracion, ver,
q̃ aquellas dos principales glorias, y teſtimonios de Chriſto,
Matt. 3. & 17. que ſe deſcubrieron en ſu Baptiſmo, y Transfiguraciõ,
acaecieron eſtando en oracion, que a la verdad, para reformar
el hombre ſus coſtumbres, y transformarſe, y mudarſe
en otro varon, no ay exercicio, ni camino como el de la
oracion. Alli es adonde recibe luz el entendimiento, y adonde
ſe renueuan las veſtiduras, y atauios del alma, y ſe
ponen mas blancas que la nieue. Lo qual con palabras harto
obſcuras ſignificò el miſmo Dios al ſanto Iob, diziẽdo:

Num-

A *Numquid per ſapientiam tuam plumeſcit accipiter, expandens alas ſuas ad Auſtrum*? Por ventura tu ſabiduria muda Iob.39.
las plumas al gauilan, quando bate ſus alas al medio dia?
Poneſe eſta aue (dizẽ los Naturules) a lo caliente del medio
dia, y con el calor, abrenſe, y dilatanſe los poros, y batiendo
las alas, con el exercicio y mouimiento caenſe las
viejas, y ſalen los cañones nueuos: y aſsi queda remoçada,
y otra de la que antes era. Grande marauilla es eſta
verdaderamente en las obras de naturaleza, pero mucho
mayor lo es en las de gracia: deſnudarſe vn alma del antiguo
Adã, y veſtirſe de Chriſto: mudarſe las coſtumbres
del hombre viejo, y veſtirſe de las del nueuo! Mas como
B ſe haze eſta mudança? Conuirtiendoſe el alma, por medio
de la oracion, a los rayos calientes del Sol de juſticia, y
deſpidiendo alli ſuſpiros, y aleando con afectos, y deſſeos
del cielo, y inuocando, y pidiendo el fauor diuino: que a eſte
tiempo ſopla el ayre del medio dia, que es el fauor del
Eſpiritu ſanto, y con ſu templado calor, y mouimiento dulce,
la esfuerça, y ayuda a echar de ſi todas las plumas viejas,
para que ſe dè lugar a las nueuas de las virtudes, y ſantos
deſſeos, q̃ alli comiençan a renacer Alomenos la experiencia
de cada dia nos tiene enſeñados, que al paſſo q̃
anda la oracion, a eſſe anda la vida eſpiritual, como el mar
C y la Luna, que a vna crecẽ, y a vna menguan: aſsi es ciertamente,
que conforme a la creciente, o menguante de la
oracion, es la creciente, o menguante de la deuocion,
y del Eſpiritu. Figura clariſsima deſſo fue lo que quenta
la ſagrada Eſcritura de Moyſen: que quando tenia las xo.17.
manos en alto, vencia el pueblo de Iſrael: y Amalech,
quando las baxaua. Y a la verdad la vitoria de nueſtras paſſiones,
y tentaciones, y la de nr̃os enemigos viſibles, y inuiſibles
eſtà como colgada de la virtud, y fuerça de la oracion.
Y aſsi como quando las manos de Moyſen andauan
cayendo, y leuantando, cayan, y ſe leuantauan los hijos de

Con la oracio ſe alcança victoria de los enemigos viſibles, e inuiſibles.

Digitized by Google

Iſrael, y andaua la vitoria dudoſa por ambas partes, mas deſpues q̃ entẽdido el peligro, A ſe afirmaron las manos para que no ſe baxaſſen: luego la vitoria contra los enemigos ſe perpetuò. Aſsi de la miſma manera paſſa en el caſo: a exercicios de la oracion quebrados, y interrumpidos, ſe ſiguen muchas caydas, y quiebras en la vida eſpiritual: y pocas vezes ſe cuentan vitorias: Pero ſon certiſsimas, ſi en la oracion ay firmeza, conſtancia, y continuacion. Por Luc.18. eſto dixo Chriſto por S. Lucas. Conuiene orar ſiempre, y nunca desfallecer, o faltar en la oracion. Y baſta eſto para que cada vno entiẽda la neceſsidad que tiene deſte exercicio, y aun la obligacion de no faltar en el, aſſegurandole, B que los frutos que cogera, (ſi como conuiene ora) ſeran copioſiſsimos. Eſpecialmente, ſi a la oracion, o conuerſaciõ diuina, acompaña (como deziamos) el ocio ſanto. No digo ocioſidad ſino ocio honeſto: porq̃ la ocioſidad, es vicio, o (por dezir lo cierto) madre de todos los vicios: el ocio honeſto es neceſſario para aliuiar el animo fatigado, y cãſado cõ los exercicios de letras: o cõ los negocios, y ocupa Cic. lib. de Oratore, ciones de cada dia. Ciceron lib. 1. de oratore dezia a eſte propoſito, q̃ de la manera que las aues para criar ſus hijos hazian ſus nidos, y para deſcanſar de aquel trabajo, volauan libres por los ayres a vna parte y a otra; Aſsi nueſtros animos fatigados, y canſados apetecen deſenfadarſe, y eſ- C paciarſe, libres de cuydados, y ocupaciones penoſas. Y Se- Sen. lib. 2. epiſt. 59. neca *libro 2. epiſtola* 59. dize, que como el Eſcultor no pudiendo perſeuerar mucho tiempo fixos, y intentos los ojos a la labor que haze, porque pierde la luz dellos, le es forçoſo reuocarlos de aquel exercicio, y como apacentarlos por otras coſas diferentes: aſsi noſotros deuemos relaxar el animo, y recrearle con alguna manera de entretenimientos: con tal que eſſos ſean obras fructuoſas, para que del ocio ſe ſaque prouecho, como de la ocupacion. Pli. lib. 18. cap. 26. Plinio *lib.* 18. *cap.* 26. dize, que como las tierras que deſcã-

ſan,

A ſan,y huelgan algun tiempo,quando las ſiembran,recom-
penſan con los muchos frutos lo que holgaron. Aſsi la re-
laxaciõ moderada,y aliuio de los ingenios,haze que buel-
tos a los eſtudios, en poco tiempo aprouechen mas, que
en mucho aprouecharan, ſin eſta remiſsion , y holgança.
Al fin como dixo Plutarco *in moralibus*.como ay neceſsi-
de dormir,para recrear los miembros, y deſcanſar todo el
hombre, aſsi la ay del ocio, y de algunas honeſtas recrea-
ciones para alentar el animo canſado: que ſi el arco eſtu-
uieſſe mucho tiempo flechado, ni haria cierto el tiro, ni
tendria efecto. Eſte ocio honeſto tiene lugar, y es neceſſa-
rio en todos los exercicios de la vida preſente,aſsi en el de
B Marta, como el de Maria. Pero el que llamaron los Sãtos,
ſanto, es de tan pocos,que ſolo piẽſo,que ha quedado del
en el mundo el nombre: porque aun lo que es, apenas ſe
ſabe.Gerſon dize: que es la quietud de la contemplacion,
de que gozaua la Madalena a los pies de Chriſto, que re-
prehendida de ſu hermana,no boluiendo por ſi, tuuo por
ſu defenſor, y abogado al miſmo Chriſto, el qual juzgò
por mejor aquella ocioſidad,que toda otra ocupacion. Pa-
reciole a Marta,que eſtaua ocioſa Maria,como les parece
a algunos del ſiglo de los Religioſos contemplatiuos,q̃ por
que no aran,ni caban,ni ſe diſtraen por las coſas tempora-
les: los inuidian a la buena vida,no digo ſanta vida, ſino o-
C cioſa,que aſsi la llaman ellos.Y ſi Maria no ayudaſſe a Mar
ta,que ſeria del mundo?El Abad Dacryano dize que el o-
cio,ſanto es. *Quando anima Deo dedita,ab omnium ſenſibi-
liũ rerum ſtrepitu,ac imaginatione exẽpta,in interno ſilentio,
& dilecti ſui beatiſsimo complexu , veluti otioſa requieſcit. Si
e ò(inquit) te deduxerit manus Domini,vtiliter,fœliciterq;
otioſus eris*. Yo pienſo,que eſte ocio ſanto,es el que enſeña
S.Dyoniſio a ſu diſcipulo Timoteo,de que tratè largamẽ
te en el cap.15.de la primera parte de los triumfos,que en
vna palabra, es ceſſacion, y adormecimiento de los ſenti-

Plutar. in Moral.

La honeſta recreacion,es neceſſaria en la vida eſpiritual.

Gerſ.tract. 24.

Luc.7.

Dacrya. in ſpeculo Monachorum.

De otio ſancto lege Epito.ad conciones. lib. 13.ca.22.

A dos, y de todas las potencias inferires: y lo que es mas de los diſcurſos del entendimiento, y razon, para que el Eſpiritu puro y libre de imagines, y figuras, goze de ſu Dios por la quieta contemplacion. Adonde ſe hallan dos coſas en ſi contrarias (*ſcilicet*) ocioſidad y ocupacion, y la vna, y la otra ſon ſantas, y que ſe compadecen en vn ſujeto, ſentidos ocioſos, y el anima ſegun el afecto, ocupadiſsima, y toda actuada (como dizen los cõtemplatiuos) en Dios. Deſtos ocioſos ocupados, pocos, y dichoſos. Aqui es adõde crece el conocimiento, y el amor del Eſpoſo: y en eſte eſtado ſe hallaua el alma, quãdo la inquietaron ſus hermanos con darle el cargo de las viñas agenas, apartandola de la cõpa B ñia de las paſtoras. Y eſta es ſu querella. [Poſuerũt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodiui. Pero es de conſideracion, que conociẽdoſe diſtrayda, y impedida para ſus antiguos exercicios con los cuydados agenos, procura ſu remedio adonde tan ſolamente ſe puede hallar, que es la oracion. Por lo qual conuertida toda a ſu Eſpoſo celeſtial le dize. *Indica mihi, &c.*

Ahondemos mas ſi pudieremos, y veamos cotejadas diferentes expoſiciones, y viſtos otros comẽtadores de nueuo, ſi hallamos alguna mas claridad en las palabras de la Eſpoſa: que aunque ſe ha dicho mucho, no quedo yo ſatisfecho. [Nolitẽ me conſiderare quòd fuſca ſim, quia deco- C lorauit me Sol. Filij matris meę pugnauerũt contra me. Poſuerunt me cuſtodẽ in vineis, vineam meam non cuſtodi- Septuag. ui] Los 70. leen *Nolite aſpicere me, quia ego denigrata ſum, quia deſpexit me Sol.* [Filij matris meę pugnauerũt in me, Orig. &c.] Orige. *infuſcata:* Ambr. de Iſaac. c. 4. *obfuſcata.* Sanctes. *Ne reſpiciatis quod paululũ denigrata ſum: quia aſpexit me Sol. Filij matris meę irati ſunt in me: poſuerunt me cuſtodẽ vinearum: vineam meam, quæ eſt mihi, non cuſtodiui.*

Vatab. *Vatab. Ne me ſpernatis quod fuſca ſim, eo quod me (Sol radijs feriendo) intuitus eſt: filij namq; matris meæ in me extãdeſcentes,*

A *deſcentes, poſuerunt me cuſtodem vinearum adulterinarum, ego autem vineam meam non cuſtodiui. In annotationibus eiuſdem. Filij (id eſt) fratres mei. Poſuerunt me cuſtodē, (id eſt) totis viribus conati ſunt ponere me cuſtodē vinearum adulterinarum. Vineā meam. Hebraiſmus eſt (id eſt) vineam meā mihi commiſſam, (id eſt) congregationem fidelium. Non cuſtodiui (id eſt) non cuſtodiſſem. Pręteritum perfectum pro pluſquā perfecto. Subaudi, Niſi fuiſſem adiuta auxilio Sponſi mei.* Harto ſe declara con eſta aduertencia. Orig. lec. *Deſpexit me Sol (ideſt) obliquè aſpexit. Ambr. de Iſaac. Quoniam nō eſt intuitus me Sol. Hier. Quia deſpexit me Sol. Siue vt in Hebræo. Decolorauit me Sol. Aquila. Quoniā combuſit me Sol.*
B *Symach. Torue inſpexit me Sol. Theod. Torrefecit me Sol.* Toſtome el Sol, como ſuele a las paſtoras, y mugeres de cāpo, q̄ andan ſiempre toſtadas del Sol. *vel* [Decolorauit me Sol] *(id eſt) in conſpectu Solis, (id eſt) Chriſti Sponſi. Malach. 4. vel in comparatione ad ipſum, aliàs pulchra.* [Nigra ſum.] *quia omnis miſericordia, vel iuſtitia cum diuina iuſtitia cōparata, iniuſtitia eſſe videtur: Iob. ca. 9. Si abluero me quaſi aquis niuis, & fulſerint, vt mundiſsimæ manus meæ, adhuc ſordibus intinges me.*

Oſorio Luſitano en ſus comentarios ſobre los Cātares, *Oſor. Luſit.*
declara (a mi parecer) elegantemēte el ſentido de toda eſta leccion, y la paſſada en breues palabras. [Nigra ſum, ſed
C formoſa filiæ Hieruſalem, &c.] Y dando la razon. [Nolite me conſiderare quod fuſca ſim, &c.] *q. d.* No pēſeys hijas de Ieruſalen, q̄ es amor ciego, y ſin razon, el que me tiene mi Eſpoſo, que ſuele amando lo feo, juzgar que es hermoſo. Negra ſoy, yo lo confieſſo, pero hermoſa. *(q. d.)* Lo moreno, o lo toſtado, no me ha empecido, ni menoſcabado la hermoſura: eſpecialmente, que eſſe color fuſco, no le he contraydo por andarme vagueando, ſino ſiguiendo a mi Eſpoſo, y apacentando con el ſu ganado. Dize bien por cierto, que no afean las fealdades, quādo ſe contrahē en

Chriſto crucificado, parece à los juſtos mas lindo que Tranſfigurado.

ſeruicio dela coſa amada. Que bien le parece à la dama A la cuchillada en el roſtro de ſu galan, quando por ſeruirla, y defenderla, la recibio? De aqui vino S.Bernardo a dezir, que le parecia mas hermoſo Chriſto desfigurado en la Cruz, que trãsfigurado en el Tabor; y mejor entre los Ladrones, que entre los Angeles. Porque alli hazia el mayor argumẽto del amor que tuuo a los hombres, y deſcubria mas ſu grande Caridad Pues porque ſe auia de deſagradar el Eſpoſo, del color toſtado de ſu Eſpoſa, pues que por andarſe con el en el campo, paſtoreãdo ſus ouejas, le auia contraydo? Quanto mas perſeguida la Igleſia, y mas morena cõ trabajos padecidos por Chriſto, mas hermoſa parece B en ſus diuinos ojos. Entre las ollas, y morillos, ò entre los tizones deſechada y maltratada, le parece vna paloma, plateado el pecho, y las eſpaldas de color dorado. *Si dormiatis* (dize el Propheta) *inter medios cleros, pœnæ columbæ deargentatæ, & poſteriora dorſi eius in pallore auri.*

Pſalm 76.

Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me.] Quexaſe de los agrauios que ha recebido de ſus hermanos, por guardar la fe a ſu Eſpoſo, y de que por impedirle el andarſe tras del, ò por caſtigo la echaron de caſa, y la hizieron guarda de viñas. La letra aſsienta bien, y en el ſentido dramatico, C tiene curioſidad, y no le falta ſu eſpiritu, que à la verdad las perſecuciones que ha padecido, y padece la Igleſia, por ſeguir a ſu Eſpoſo Chriſto las ha padecido. Y todo el hypo y anſia de los Tyranos, ha ſido apartarla de el, y diuertirla de ſu amor. Fray Luys de Leon ſobre eſtas palabras de la Eſpoſa, encarece mucho el cuydado della en eſcuſar ſu color, por parecer muger, ò guardar ſu eſtilo. Es tan grande el apetito (dize el) de parecer hermoſas las mugeres, que ſi ſe halla en ellas alguna nota de fealdad, procuran con todas ſus fuerças remediarla, o eſcuſarla: como eſcuſa eſta paſtora la ſuya; afirmãdo, q̃ no le es natural

el mo-

Digitized by Google

A el moreno, ſino accidental. *Quia dum ruri, in cuſtodiendo*
agro occupatur,& ſolem nuda facie excipit,id contraxiſſe di-
cit. Additque tali vitæ generi, non tam ſponte ſua vacaſſe ſe,
quam iniuria ſuorum. In quo præclarè à Salomone ſerua-
tum eſt perſonæ decorum. Nihil enim quæ ruſticã vitam age-
ret, cur nigra eſſet cauſari poterat, aut verò ſimilius, aut ſuæ
perſonæ magis aptum, quàm Sole peruſtam diceret. En la ſe-
gunda expoſicion llama moreno en la Eſpoſa las reliquias
de Adan el viejo, o de la vida paſſada: y el Sol dize, que es
el fomes, que no ſe apaga en noſotros en tanto que viui-
mos en carne mortal: eſſe nos haze morenos, y nos buel-
B ue como de Etyopia muchas vezes, es fuego que nos abra
ſa, y buelue en ceniza. Al fin herencia de Padres, para e-
xercicio y merito, y aun para conſeruarnos en humildad.
Pecado le llama San Pablo, en el ſentido que ya declara-
mos, *non quia verè pecatum ſit & culpa.ſed quoniam ex pec*
cato eſt,& ad peccatum inclinat. Y tambien le llama ley de
miembros, que repugna, y contradize a la ley del Eſpiri-
tu, y nos trata como a negros. Deſdichado hombre (di- *Rom. 7.*
ze) quien me librarà de la mazmora deſte cuerpo, afrẽ-
toſo, y de muerte? Y porque no ſe entienda que de ſu na-
turaleza tiene eſte color fuſco: porque ſegun eſta, apete-
ce lo honeſto.y juſto, ſino por fuerça, y a mas no poder,
C añade. [Filij matris meæ pugnauerunt contra me.] Y lla-
ma hijos a los ſentidos corporales, y a aquellas fuerças del
anima, que con tanta hermandad criò Dios en el hom-
bre, las quales todas por aſtucia de la ſerpiente engañoſa,
entrando de por medio el pecado de la deſobediencia, ſe
reuelaron contra la razon, y la hazen perpetua guerra.
[Pugnauerunt,] *Vel vt in Hebræo, Excandeſcunt, (id*
eſt) incenduntur eo igne, quem ex ſerpente conceperunt. Idq;
eo vſq; faciunt, quoad cuſtodem illam ponunt. [In vineis,]
(hoc eſt) in eis bonis, quibus ex bonis ipſę fructum aliquem lę-
titiæ, atque iocunditatis percipiunt, efficientes, vt ipſarum cu-
piditati

piditati ratio miniſtret. Al fin lo vemos cada dia y hora, ſeruir A
lo racional, y eſpiritual a lo corporal, y ſenſual: y tratar
de ſolo lo que haze al cuerpo, y ſentidos, del regalo, de la
comida, del entretenimiento, de los bienes de la tierra,
hechos los hombres abominables, como lo ſon las coſas
que aman, y en que ſe han transformado Triſte del alma
hecha guarda de viñas agenas,ocupada en cuydados peregrinos
Leuit. a ella, y agenos de ſu nobleza grande. Maldita de
Dios (como lo eran los animales, que tenian muchos pies,
y andauan el pecho coſido con la tierra. De aqui viene el
Prou.24. deſcuydo de la propia viña, el oluido (digo) grande de la
cõciencia propia, q̃ en eſpiritu vio Salomõ llena de hortigas, B
y abrojos, ſin labrar, y ſin cerca, aportillada, y baldia, y
comũ de todos. [Vineam meam nõ cuſtodiui.] En el Hebreo
ſe repite. *Meam, meam, vel mihi, non cuſtodiui.* Haze
ſentimiento y laſtima. No guarde mi viña, mi viña *(id eſt)*
la que era mia propria, y me conuenia guardar, o la que
yo fuera razon, que guardara. Que no ay cuenta ya con
el alma, mas que ſi fuera de perro, o de jumento, que ſe
Pſal.72. acaban con el cuerpo. *Tranſierunt in affectum cordis.* Eſtamos
tranformados en carne, y hechos carne, ſin memoria
de coſa, q̃ pertenezca al alma, ni recuerdo de nueſtra
ſaluacion. O quãtos podrian dezir: Puſierõme por guarda C
de viñas agenas, y no guardè la mia, mia! Ageno es todo
lo que ſirue a la carne, y a los ſentidos del cuerpo: y propio
lo que toca al alma. De aquello ſolo ſe cuyda en el mũdo,
y nadie ſe acuerda deſtotro. En la tercera expoſicion amoneſta
éſte Dotor, q̃ no deuemos reparar en ſolo el color, y
apariencia de las coſas: porque (como dize el Prouerbio)
Muchas vezes debaxo del ſayal, ay al. Y el que en los ojos
de los hombres anda desfigurado, en los de Dios es hermoſiſsimo.
*Sic Eccleſia foris miſera apparet, ſed intus ſpe valde
locuples eſt. Inſuper hæc miſera ſpecies, non illi natura ineſt,
ita vt exuere miſeriam non poſsit, ſed fraude ad tantam*

indi-

A *indignitatē peruenit.quod exponit ſtatim.* [Filij matris meæ pugnauerunt,&c.] *Angelos apoſtatas,vocat fratres,quia ab eodem patre geniti ſunt.* Eſtos la hizieron guerra con inuidia que tuuieron de ſu gloria,y al fin vencieron,y la echaron del Parayſo, y la ocuparon en trabajos, y vida miſerable. *Vineā meam non cuſtodiui (id eſt) illā beatā, & cæleſti ſimillimam, amiſi vitam. Genebr. ſuper hunc locum, fratres Eccleſiæ appellat, cæteros hominum cœtus, qui illam perſecuti ſunt ſemper,occupantes eam in ſuis negotijs, & vexantes eam curis multis: adeò vt vineam ſuam non ſeruauerit, ſed reliquerit incultam,ſqualentem iniurijs, & prædis omnibus expoſitam, (quaſi dicat) coegerunt me ſeruire huius ſæculi negotijs, meaque relinquere: Sed quæ mater Eccleſiæ,* B *cæterorumque cœtuum infidelium: Natura (inquit) cuius nos omnes ſumus filij. Vinea autem Eccleſiæ, poſſeſsio exterior, loca ſacra, & dedicata Deo. Vſus item liber religionis, quem impij ſolent inuertere.* Algunos entienden por hijos de la Igleſia a los Hereges,por auer renacido della en el Baptiſmo. Pero no lo pueden ſer de ſolo Padre,por lo que dixo S. Cipriano. *lib. de ſimplic.prælato.Non habet (inquit) Deum Patrem,qui non habet matrem Eccleſiā. Et conſtat ex difinitione Eccleſiæ tradita à Nicolao 1.de conſecrat.diſt.1.c.Eccleſię. Quod ſit multitudo hominum fidelium baptizatorum in fide, & cultu vnius Dei conuenientium. cap. dicto finali ſupra* C *naturaliter cuius explicationem optime tradit Bellar.tom.1.libro 3.de Eccleſia c.1. Eccleſia enim dicitur vna propter vnitatem fidei: qui ergò non ſeruant eandem fidem,non pertinent ad Eccleſiam, ſic diffinit Innoc.III. in Concilio Lateranenſi, & habetur cap. firmiter de ſumma Trinitate: ſi enim fides eſt fundamentum Eccleſiæ,qui non eſt fundatus in fide,de Eccleſia non erit. Quare meritò Diuus Auguſtinus in illa verba primæ ad Corinth. 3. Fundamentum aliud nemo poteſt ponere (ita inquit) ſi Chriſtus eſt fundamentum proculdubiò fides Chriſti,per fidem enim habitat in cordibus noſtris.Vnde*

Genebr.

valde

valde fuit deceptus Alphonſus de Caſtro lib.2. de iuſta hęreticorum A
punitione, cum alijs capit.24. Docens hęreticos ſaltem
occultos, eſſe de Eccleſia: cum enim fides ſit, initium vitæ ſpiritualis,
qui illa caret, influxu vitali à capite Chriſti carere
neceſſe eſt. Non erit ergo membrum Chriſti: vt enim docet
Cyprianus lib.1. epiſtolarum epiſt.3. ad Cornel. idem eſt eſſe
Chriſtianum, & eſſe de Eccleſia. Et in Tridentino decreto
de iuſtificatione dicitur: fidem quæ eſt in homine peccatore,
facere illum verè Chriſtianum, quamuis niſi accedat charitas,
nec perfectè vniat cum Chriſto, nec viuum eius membrum
efficiat. A contrario ergo, qui non habet fidem, non erit
Chriſtianus, neque de Eccleſia, neque obſtat quod hæretici B
recipiant à Deo & Chriſto ſpecialia auxilia, & motiones:
quia hæc non recipiunt tanquam membra coniuncta videlicet,
ſed tanquam ſeparata, vt coniungantur: ſicut cibus
in ſtomacho participat virtutem caloris naturalis vitalis,
vt tranſmutetur in ſubſtantiam viuentis: ſicut ergo non eſt
actu membrum corporis, quod non recipit vitalem influxum
ab anima, vt ſenſum motum, aut nutritionem. Ita
non eſt actu membrum Eccleſiæ, quod ab Eccleſiæ anima,
quod eſt Spiritus ſanctus, motum non participat: hunc autem
non recipiunt hæretici, cum non moueantur motu aliorum
membrorum: non ergo ſunt de Eccleſia, quam Paulus
cuidam magno corpori comparat. Ita docet Gregor. lib. C
12. Moralium capit.19. affirmans, omnes hęreticos, etiam
occultos à ſancta vniuerſali Eccleſia fuiſſe egreſſos. Perſecutores
iuſtorum (ait quidam) appellat Sponſa filios matris
ſuę (naturę videlicet) vt iam diximus: ſed quia ſunt de eorum
numero, quos Ioannes dicit: Natos ex ſanguinibus,
& ex voluntate carnis, aut ex voluntate viri, non cenſentur
habere eundem Patrem Deum, à quo homines per gratiam
generantur. Alij ſic interpretantur illud. [Decolorauit
me Sol,] *id eſt lux diuina, quæ mortificationem corporis*
affert. Luego ſe conoce adonde reuerbora el Sol de ju-

ſticia:

A ſticia: y la luz diuina adonde mora, porque ſe ſigue mortificacion, y menoſprecio del humano luſtre, y de todo el ornato, y atauio exterior. *Optima hęc expoſitio.* [Vineam meam non cuſtodiui,] *id eſt, ſic ſeruare non potui, quin aliquid aduerſi paterer, vel (q.d.) quomodo alienas animas cuſtodiam, qui meam vix poſſum?*

Philo Epiſcop. Carpathius, in bonum interpretatur hunc aſpectum Solis, fratruumque Sponſa pugnã. (q.d Sponſa,) nolite me deſpicere ob delictorum meorum nigredines, quoniam circumfulſit me Sol iuſtitię Chriſtus. Confieſſa el eſtado de la culpa, q̃ la hazia negra, y el de la miſericordia de Chri- B ſto, que la tiene blanca mas que la nieue. *Vt verè de ipſa poſsit dici. Sicut tenebrę eius, ita & lumen eius: facta eſt igitur cãdore vitę lucida, quę antea tota tenebris obducta erat, idque per ſanctiſsimos Apoſtolos.* [Filij *(inquit)* matris meæ pugnauerunt contra me.] Guerra ſanta, que ſe deue anteponer a la paz humana, qualquiera que ſea. *Pugnam pacificam appellat, pugnam Apoſtolorum, & Apoſtolicorum virorum, aduerſus vitia, & idola. Horum enim fortiſsimis virtutum prelijs, inſuperabilique victoria, demolita ſunt idola, fugati demones, depulſa ſcelera, virtutes inſertę, vitę lux reſtituta animis, Commoſtratumq; rectum iter redeundi ad patriam, & verum, & vnicum Dei Filium, totius humani generis Re- C demptorẽ, agnoſcendi, colendi, amandiq;, & aſſequendi principium, & finem noſtrę beatitudinis, atque felicitatis. Hi ſunt bellatores fortes, hi duces inuicti, &c.* Haſta aqui no ſe puede pedir mas a eſte ſentido: pero en lo q̃ ſe ſigue: [Poſuerũt me cuſtodẽ in vineis, vineã meã non cuſtodiui.] No corre la declaracion como yo quiſiera: digamos, que eſtos hijos de la madre de la Eſpoſa, q̃ ſon los Apoſtoles, con ſu grande caridad la forçarõ a que ſe encargaſſe de las viñas agenas (eſto es) de las Igleſias particulares del pueblo Gẽtilico, dexada la propia, q̃ es Iudea, por juſto juyzio d̃ Dios, como queda dicho. *Ecce cõuertimur ad gẽtes.* Ocupoſe la Igleſia

Phil. Epiſc. Carpath.

Idem ſentit D.Greg. & Hieron.

Pſal. 138.

Guerra ſãta, que ſe deue anteponer a la paz, qual es.

Hortul.

en la

en la labor de los Gentiles,porque los Iudios le deſmere- A
cieron a Dios eſſe cuydado.San Gregorio Niſſeno, Pſello,
y los tres Padres,tratando del moreno de la Eſpoſa, eſcu-
ſan mucho a la naturaleza,y dan el vicio a la voluntad, y
libre aluedrio.*D.Dioniſ.lib.de Diuinis nominibus, cap.4. de
malo culpæ*,dize:*Malum,& pręter naturam,& præter cau-
ſam, & præter intentionem. Obſeruandum ex Philoſophia
eſt,quod non eſt proprium Solis denigrare,aut decolorare,vel
etiam comburere,ſeu calefacere,niſi forte per accidens,aut ra-
tione ſubiecti.Proprium enim Solis eſt,lucere, & illuminare,
& conſeruare.Non enim calidus eſt formaliter, ſed eminen-
ter.Si quis enim,teſte Philoſ.manum applicaret Soli,non cale-
fieret.Vnde Auerroes.Calor(inquit) æquiuocè dicitur de calo- B
re Solis,& ſtellarum.& ignis,nam calor ignis corrumpit,ca-
lor verò Solis viuificat.Pſal.8.Nec eſt qui ſe abſcondat à calo
re eius(ſcilicet) Solis viuifico. Habetur lib. de ſubſtantia orbis
c.2.& lib.Methaphiſ.12.c.18.& lib.de Generatione.c.3 Pro-
prium ergo Solis eſt illuminare, & non denigrare, niſi forte
per accidens; eademque ratio eſt de immateriali Sole (id eſt)
Deo. Quemadmodum enim (ait Philo.Iud.lib.de Charitate,
tom 2) Sole exorto,euaneſcunt tenebræ,& luce complentur
omnia:eodem modo,quando Sol ille diuinus illuceſcit animæ
humanæ,ſtatim vitiorum,affectuumque omnium caligo de-
pellitur,& ſplēdidiſsimæ virtutis,pulchra,amabiliſque ſe pro- C
fert ſpecies.Similiter(inquam) atque res ſe habet in Sole iſto
materiali,ita ſęuire,& iraſci,in pios,& cultores ſuos,non pro-
prium eſt Dei:vt docet Eſaias cap.28:*tratando de la yra de
Dios,contra ſu pueblo. *Alienum opus ab eo (id eſt) impro-
prium, inſolitum, & quodammodo contra animam ipſius
Dei.*Filon Iudio en el libro que compuſo(de que Dios es
inmutable) dixo:que la miſericordia de Dios era mas an-
tigua(*hoc eſt*) conocida primero que ſu juſticia,que pare-
ce a lo que Santiago dixo en ſu Canonica, c.2.*Superexal-
tat miſericordia iuſtitiam (id eſt) ſuper gloriatur miſericor-
dia*

Greg. Nyſ. & tres Patres.

D. Dioniſ. *de diuin.nomi.c.4.*

Sol per accidens calefacit, & comburit.

Pſal.8.

Philo.li.de charitat to.2.pag.91.

Eſai.28.

Digitized by Google

A *dia iuſtitię, id enim ſignificat verbum Græcum*. Gloriaſe la
miſericordia contra la juſticia, como vencedora. Aunque
bien conſiderado eſte lugar, parece que habla de la miſericordia
del hombre, que en cierta manera vence la juſticia
de Dios. *Sic Aug. in Pſalm.* 143. *Quatenus vero Deus habet
virtutem, & naturã benefaciendi, Sol dicitur, non ſolũ à
Theologis, ſed etiam à Philoſophis, vt notat Gregor. Naziãz.
oratione in ſancta Lumina, ex Platone lib. 6. de Repub. in fine,
& oration. 2. de Theolo. & Dion. de diuinis nominibus cap.
4. Profecto liquida diuinæ bonitatis imago iſte Sol lucidus;
omnia, quæ haurire ipſum poſſunt, illuminat, habetque lucem*
B *eminenter explicitam, expandenſque illam ſuper hunc viſibilem
mundum, &c. Eadem igitur ratione Chriſtus Dominus
à virtute iſta benefica, quæ primo, & proprie, & maxime conuenit
Soli (ſcilicet) lucere, & conſeruare, frequenter Lux mũdi
appellatur in vtroque teſtamẽto. Ioan. 7. Matth. 4. Malach.
4. lege quæ habet. Auguſt. lib. 10. de ciuitate Dei capit. 2. Ex
Plotino.* Nota, que aunque es aſsi, que eſte diuino Sol alũbra
a todo hombre que entra en el mundo, *Vt Ioan. 1 habetur.*
Diferentemente ſe ha reſpecto de los juſtos, que de
los pecadores: a los juſtos los alumbra con particular razõ,
en quanto ſon mas diſpueſtos para la diuina luz *Sũt enim
Dei ſimiles, & tanto magis, quanto iuſtiores: iniuſti vero, &*
C *peccatores non ita, ob ingentem indignitatem: nam quemadmodum
ad hunc Solem perſpiciendum, oculis ſanis eſt opus: ita
mente recta opus eſt ad diuinam iſtam, & ſingularem illuminationem:
& quemadmodum in impuro ſpeculo imago repreſentari
non poteſt: ita in ſqualida mente ſimilitudo Dei. Lege
Greg. Nazianz. oratione in natiuitate. Et 2. in Paſcha, &
Nicetas eius interpretem Et Ambroſ. lib. de Iſaac, & anima
lib. 8. in fin. Et Bern. ſerm. 31. in Cantic. Adde quod Plotinus
AEnead. 1. lib. 6. cap 8 de pulchro. Oculus (inquit) animæ intimus,
eſt ratio contemplatrix; intellectus autem animæ proprius,
eſt huius oculi lumen; intellectus vero diuinus eſt huius*

Dios ſe preciamas de miſericordioſo, que de juſticiero.

Aug. in Pſ. 143.

Ioã. 7. Matth. 4. Malach. 4.

Aug. li. 10. de ciuitate Dei cap. 2.

Greg. Nazianz.

Nicetas.

Bern ſerm. 31. in Cantic.

luminis lumen:quamobrem anima cum oculum ab exterioribus
his rebus prorſus auertit,ſubito ad intima conuertit lumina, A
& ſimilis Deo efficitur.Sic enim habet.Si te ipſum inſpexeris,
& purus habitaueris ipſe tecum, nihil habens impedimenti,
neque rurſus habens aliquid tecum admixtum, fige
prorſus intuitum:ſolus enim hic oculus ingentem inſpicit pulchritudinem.
At vero ſi oculus vel ſordidus, vel infectus,necdum
purgatus in ſpeculum lucidiſsimum intendat,caligabit
protinus:nihilque deſcernit, etiam ſi quis ipſum ſpeculum demonſtrauerit:
oportet enim viſurum, videndo, cognatum,ſimilemque
prius fieri,quam ad ſpectandum adhibeatur. Neque
oculus vnquam videret Solem, niſi prius ſolaris efficiatur: B
neque etiam animus,niſi pulcher efficiatur, ipſam pulchritudinem
intuebitur: efficiatur ergo diuinus, ſiue
deiformis,ac pulcher,ſi Deum ſit,& pulchritudinem
inſpecturus.Hæc Plotinus.Sed iam nos
ad ſequentia tranſeamus: & audiamus
loquentem Sponſam.

Digitized by Google

A

LECTIO V.

Indica mihi,quem diligit anima mea,vbi paſcas,vbi cubes in meridie,ne vagari incipiam poſt greges ſodalium tuorum.

ACabada la platica con las hijas de Ieruſalen,ſe conuierte a ſu Eſpoſo,que repentinamente le deuio de ver delãte de ſi.[Indica mihi,&c.]Es Hebraiſmo,y oracion B amatoria,faltale el Pronomen. *Tu: O tu, quẽ diligit anima mea*. Y no le llama por ſu propio nõbre,lleuada del amor. *Mos eſt enim amantium* (dize Filo)*nomina propria,ſeu fratrum,ſiue propinquorum, ſiue aliorum nobis coniunctorum, præ amore relinquere. Lege Hugonem de ſancto Victore lib.ſentent.ſent.24.De dilecto, & dilectore animæ. Ibi dicit: Chriſtum Redemptorem vere & proprie eſſe dilectum animæ, ſimul & dilectorem, quia non ſolum amatur ab animabus perfectis,ſed etiam amat ipſas,in eis diuinos amores excitando. Mundus vero è contra, amat carnem, & à carne amatur. In Hebræo. Quem dilexiſti, anima mea: & ita Septuaginta,& Auguſt.& Ambroſ.* C Significãdo la apoſtaſia de la Synagoga del amor de ſu Eſpoſo*(quaſi dicat:)O tu ſancta Synagoga quæ dilexiſti, nunc autem in tenebris eſt, ideo neſcis vbi paſcat Sponſus,&c. Sed bona venia D. Ambroſ.Hebræi,præterita pro præſentibus ſæpe vſurpant:vnde perite quidem Hieronymus vertit. Quem diligit anima mea: ac proinde, non videtur ibi aliquid eſſe myſterij.*

Phil. lib.3. de vita Moyſi.tom.12. pag.67.

Chriſto ſe dize el amado,y el amante.

Quem diligit anima mea.Con que confiança habla tan grande, *Quod eſt maximæ amicitiæ. Videndus eſt Philo in lib. cui poſuit titulum (quis ſit hæres rerum diuinarum:)*

Phil.videndus.

alli trata de la amiſtad, y familiaridad de Moyſes con A Dios. *Lege idem lib de Cherubim tom. 1. pag. 100 ſuper illud Hierem. 3. voca me, Dux virginitatis meæ, &c.*

Aug. de verbis Domini ſerm. 50. D. *Auguſt. de verbis Domini ſerm.* 50. interpreta eſtas palabras elegantiſsimamente. *Vide (inquit) quemadmodum, & quo affectu erigatur hic amor, &c. Lege & Bernar. ſerm.* 79. Quien no ha experimentado (dize) las fuerças del amor, no puede ſaber, ni entender lo que el es. **Plutarc.** Lo q̃ puede el amor de los hijos cō ſus Padres. Plutarco lib. Apothegma. trata de Ageſilao Rey de los Lacedemonios, que amando terniſsimamente ſus hijos, ſe ſubio en vn cauallo de caña cō ellos, y jugò, como ſi fuera niño. Lo qual viendo vn ſu amigo, y admirandoſe mucho deſte B hecho, el Rey le rogò, que no lo dixeſſe a nadie, haſta que el fueſſe padre, y tuuieſſe hijos, que entonces experimentaria en ſi miſmo la fuerça del amor, y ceſſaria toda admiracion. [Vbi Paſcas, vbi cubes in meridie.] Tienen dificultad eſtas palabras, eſpecialmente ſi conſideramos lo poco que ha que la Eſpoſa llamò a ſu Eſpoſo Rey. [Introduxit me Rex, &c.] *Et infra. Dum eſſet Rex. Et Videte Regem veſtrum Salomonem.* Que tiene que ver Rey con Paſtor? y Paſtor con Rey? Parecen contrarios, y opueſtos eſtos dos titulos: ſino es que digamos, que ſiguiendo el eſtilo Paſtoril, toma licencia para llamar Rey al Paſtor que la C rige. *Vel more ſcripturarum, vſurpare videatur vnum pro alio: ſolet enim ſcriptura, Reges, & Principes appellare Paſtores*, y al miſmo Dios: y le da inſtrumentos Paſtorales: *Virga tua, & baculus tuus ipſa me conſolata ſunt. Pſalmo.* 22. *Pſalm. 22.*

Notandum ergo. Nihil eſſe in rerum natura ſimilius Regis officio, quam officium Paſtoris: nihil ſimilius Regno (id eſt) magiſtratui Regio, quam ars paſtoritia: atque adeo, vt vtrũque alterius imago eſſe videatur, & quaſi præludium. **Phil. de vita Moyſi li. 1. tom. 1.** *Præſertim vero ars paſtoritia, imago eſt Regij magiſtratus: vt teſtatur Philo de vita Moyſi lib. 1. tomo primo. Ponderat enim*

A *enim quod Moyſes° talis, ac tantus Dux, prius Paſtor fuerit, quam Rex. Poſt nuptias (inquit) Moyſes præfuit gregibus, ad Principatum ſe præparans: nam Paſtoralis ars ad Regnum eſt præludium (hoc eſt) ad regimen hominum, gregis manſuetiſsimi. Lege ibi, & lib. de Agricultura tom. 1. Tanta certè curæ Paſtoralis honeſtas, &c. Et lib. de Ioſeph. 1. Ioſeph Patriarcha priuſquam, &c. Idem lib. Cui titulum poſuit. Quod omnis probus liber ſit. Sic ait: Vulgus pecori non abſimile eſt. Ariſtotel. lib. AEthicor. capit. 11. & Plato in Dialogo Minoe, vel de lege: & Dialogo de Regno*, compara el eſtado de Paſtor, con el de Rey: *& in Theeteto, vel de ſcientia, multa.*

Paſtores, y Reyes, ſimbolizan mucho.

B De la antiguedad del arte Paſtoril, *Vide Barronem lib. 1. de Re ruſtica capit. 1. Rabbi Moyſes lib. 3. Moral. capit. 40. ſic ait de Iudæis. Nos omnes Paſtores ſumus ex parte Patrum noſtrorum; quod probat Geneſ. 49. Itaque meritò diuina Scriptura, tam Veteris, quàm Noui Teſtamenti, ob antiquitatem, & præſtantiam, ac mirabilem vtilitatem artis Paſtoritiæ; quin etiam propter cognationem, & ſimilitudinem, quæ eſt inter vtrumque frequenter accipit verbum paſcendi pro gubernandi.* [Vbi paſcas, vbi cubes.] Luego no deſdize llamarle Paſtor, auiendole llamado Rey: eſpecial mente le compete a Chriſto eſte oficio de Paſtor, *Vt latius videbimus infra. Notandum præterea. Quod nomen* C *Regis honorabilius eſt, quàm nomen Paſtoris, ſed nomen Paſtoris, amabilius. Lege Gregor. Niſſen. & Origen. hom. 2. & Auguſt. de verbis Domini ſerm. 33. & epiſt. 148. ad Valeriũ: & Bernar. lib. de conſideratione, ad Eugenium, & Gregorium Nazianz. Apologet. & oratione ad Patrem, & Ariſt. lib. 5. Polit. cap. 20. Plutarc. in vita Lycurgi, congruenter docet rectum, & moderatum imperium, cauſam efficientem eſſe obedientiæ rectæ. Facit pro hac re locus Pſalm. 109. Secundũ expoſitionem Rabbinorum.* Que adonde la Vulgata dize: *Tecum principium*, del Hebreo ſe puede trasladar: y leẽ ellos,

Pſal. 109.

Popu-

Digitized by Google

Populus tuus ſpontaneus. Vt ſit ſermo Dei Patris ad Filium, A *quo ei pollicetur, ſe da turum populum ſpontaneum, ſeu voluntarium, qui ei ex animo, & ex ſumma voluntate obtemperet, non coactè: quemadmodum obtemperant ſubditi Tyrãnorum. Lege Commentum Origen. lib. duarum hom.* 1. Alli dize admirablemente el ingenio, y artificio del Eſpoſo con ſu Eſpoſa, que para entender eſte libro, es doctrina importantiſsima. *Et Bern. ſerm.* 31. & 32.

Origen ho. 1. lib. duarum hom.

Vbi paſcas.] *Notandum*, que la palabra, [Vbi,] ſe puede traduzir del Hebreo, *Quomodo*. Y entonces ſerà diferente la peticion de la Eſpoſa. En lo primero ſignificò ſu deſſeo y anſia de hallar, y acõpañar a ſu Eſpoſo al medio dia. B En lo ſegundo pide ſer enſeñada en el oficio de apacẽtar: que ſolo aquel puede enſeñar, que en la Eſcritura ſe llama Paſtor grande, y Paſtor de Paſtores. *Niſi fortè dicamus, eſſe hic aduerbium condolentis: quomodo paſcis? quomodo cubas in meridie? Quod maxime proprium eſt amantium condolere. Quomodo (inquam) paſcis, nõ habita ratione æſtus meridiani, vel etiam valetudinis tuæ, pergis nihilominus, & feſtinas gregem tuum paſcere, eiuſque commoditatem cum tanto tuo incommodo, & diſpẽdio procurare. Vt ſit in his duobus verbis commiſeratio, vt iam eſſet in præcinctu, & feſtinaret gregem paſcere. Vt Tren. cap.* 1 *dicit Propheta*, Condoliendo C ſe. *Quomodo ſedet ſola ciuitas, &c.*

Tren. 1.

De qualquiera manera que diga, *Quomodo, vel, Vbi*, pide la Eſpoſa ſer enſeñada en el oficio de apacentar, para moſtrar la dificultad grande deſte oficio. *Vide Nazianz. Apolog.* 1. adonde elegantiſsimamente compara el oficio de apacentar almas, con el de apacentar ganado. *Haud quamquam (inquit) idem eſſè exiſtimabam gregi, & armento præeſſè, &c. Vide. Si legamus.* [Vbi] *vt legit noſtra Vulgata, & ſeptuag. & Bibl. Hiſp. tunc talis eſſe ſenſus videtur. O formoſe (pecoris) cuſtos, quandoquidem te iam paratum ad greges video, & tam cito, me ſolam de relinquis, indica quæſo,*

Greg Naz.

Senſus litera.

quibus

A *quibus in locis, gregem tuum cubare facis: præſertim verò in medijs æſtibus, vt facilè te inuenire mox poſsim: neque cogar præter decorum, (ſicut ſolent vagabundæ, & minus honeſtæ puellę) facere, atque ita fama mea periclitetur, vel deſiderium te videndi longius differatur. Et hic ſenſus patet ex ſequentibus verbis.*

Ne vagari incipiam,] *in Hebręo. Cur enim ſim, tanquam vaga, & velata: Vtrumque ſignificat vocabulum Hebraicũ,* trage de rameras, *Vt licentius peccent,* el ojito deſcubierto, y cubierto lo demas. Eſtas ſuelen andar de cabaña en cabaña. *Vt videre eſt,* en los Paſtores que van a eſtremo, que B lleuan deſtas mugeres perdidas, &c. Pues dize la Eſpoſa: [Ne vagari incipiam:] *Vel, ne vaga ſim, & operta, vel velata,* porque no parezca ramera, que anda de rebaño en rebaño. San Pablo quiere caſeras a las mugeres. *Ad Titum. 2. Domus curam habentes, ibi lege Gregor. Nazianz. oratione aduerſus mulieres, de virtute & officio: Probæ mulieris, &c.* **Rabbi Selemoch,** *ſic. Dic mihi Sponſe chariſsime, quibus in locis præcipuè gregem paſcas, & vbi cubes in meridianis æſtibus, vt te cito poſsim inuenire, ne ſi te ſtatim non inuenero, & præſentia, ac delitijs tuis caruero, fiam ſicut mulier vidua, & deſolata, quæ velato capite, & vultu, ſemper incedit triſtis,* C *perpetuoque mœret, & luget: atque ita præ deſiderij vehementia, contabeſcam. Prior ſenſus ſolidior eſt, quem ſequitur Ambroſ. in Pſalm. 118. ſerm. 2. & Auguſt. in Iob de Paſtoribus capit. 15. & de verbis Domini ſerm. 50. & epiſt. 48. ad Vincent. Aliqui Hebræorum: ita. Ne fiam ſicut errans vel errabũda.* Aun en nueſtra lengua Eſpañola llamamos a las rameras, erradas, o vagabundas. *Sic Pſellus. Sic Septuag. Circumamicta, vel circumtecta. Non autem circumducta, vt quidam verterunt verbum Gręcum.* Aſsi ſuelen andar las mugeres Orientales, *Vel etiam Aphricanæ, vel & Iudaicæ, honeſtatis cauſa.* Lo qual aduirtio Tertuliano, *De virginibus velãdis. Iudicabunt (inquit) vos Arabiæ fęminæ, ethnicæque, quę nõ*

Ad Tit. 2.

Greg Naz.

Rabbi Selemoch.

Alius ſenſus.

Ambroſ in Pſal. 118. ſerm. 2.

Auguſt.

Tert. de virginib. velandis.

ſolum caput, ſed faciem velare ſolent, vt vno oculo libera- A
to, contentæ ſint magis dimidiam frui lucem, quàm totam
faciem proſtituere. Adonde da a entender Tertuliano, que
las mugeres, principalmente Arabes, tenian de coſtũbre
traer todo el roſtro cubierto por honeſtidad. Y eſto miſ-
mo vſan las nobles Franceſas. *Et lib. de Coron. Milit. Apud*
Iudæos tam ſolemne eſt fœminis eorum velamen capitis, vt
Geneſ. *inde noſcantur. Et Rebeca viſo procul ſponſo, velamen inua-*
ſit,&c. De manera, que eſte vocablo *(Velata)* en ambos
ſentidos ſe puede tomar, o que ſea *Cauſa honeſtatis, vel*
proſtitutionis: fue trage de mugeres honeſtas, y tambien
de rameras. Aprieta pues la Eſpoſa a ſu Eſpoſo en eſtas pa- B
labras, a que le mueſtre el lugar adonde apaciēta: porque
ignorandole ella, y andandole a buſcar de cabaña en ca-
Geneſ. 34. baña, no le ſuceda algo que le deſagrade. Parece nego-
cio eſte de zelos. Lee el ſuceſſo de Dina hija de Iacob. A
mi me parece, que enſeña la Eſpoſa a las mugeres honra-
das, como ſe han de tratar, y temer el ſer viſtas de otros,
Amb.lib.1. in Lucam. que ſus maridos. *Lege Ambroſ. lib. 1. in Lucam com. 1. &*
lib. 3. de virginibus. Et epiſt. ad virginem deuotam. Lege
Origen. in vtraque expoſitione. Vide Hieronym. epiſt. ad Le-
tam tom. 2. de Conſtitut. fœminę. Imitetur (inquit) Ma-
riam, &c. Al fin en ninguna otra parte puede repoſar el
Aug. lib 4. Confeſſ. 10 & 11. anima, ſino en ſu Eſpoſo Chriſto. *Lege Auguſt. lib. 4. Confeſſ.* C
& 10. & 11. ibi multa, notatu digniſsima, & capit. 12. &
lib. 6. capit. 16.

En todos nueſtros trabajos, hemos de acudir a Dios. Al fin ſe nos enſeña aqui, como en nueſtros trabajos y
neceſsidades auemos de acudir a ſolo Dios. *Habac. 3. ficus*
enim nõ florebit, ego autem in Domino gaudebo, &c. Cyprian.
tract. 1. contra Demetrianum, docet: que quando todo fal-
ta, viñas, oliuas, y higueras, no auemos de perder la confiã
Habac. 3. ça de Dios, &c. *Lege ibi. Pulcherrimè enim hoc dicit.*

Cyprian. *Sed iam ſingula verba expendamus.* [Cubes.] *Hebręi. Cu*
bare facias, vel ſtabules, & colloces gregem. In meridie (id eſt)

mero die

A *mero die(id eſt)puro(id eſt)magis lucido.*Hora ſexta,*dicit O-
rig.*que es de harta cõſideracion: porque en eſſa hora fue
crucificado el diuino Eſpoſo, y a eſſa hora inſtruya,y apa-
centaua junto al poço de Iacob a la Samaritana. *Ioann.*4.

Ioan.4.

Allegoricè.[Meridies,]*eſt tempus quietis,ſilentij,& otij.*porq̃
en las regiones calientes,como la de Paleſtina,en aquella
hora todos deſcãſan de los trabajos.*Patet Geneſ.*43.*vbi le-
gimus,Ioſeph diuertiſſe ad quieſcendũ in meridie.* Y porq̃ eſ-

Geneſ. 43.

ta hora es importuna para el trabajo corporal,es oportuna
para vacar a Dios:y por eſſo entre los Iudios era hora ſan
ta,y dedicada a la oraciõ, como la media noche es a pro-
poſito para darſe a la contẽplacion.*Pſal.*118.*Media nocte*
B *ſurgebã ad confitendũ tibi,&c.*Y de aqui tomarõ los religio
ſos,y Ecleſiaſticos la oraciõ de medio dia,q̃ llamamos,No
na,y el leuantarſe a Maytines a media noche.*Sed altius ad
mores,& animarum conſolationem hęc verba repetamus.*

La media noche,y el medio dia ſon tiempos oportunos para vacar a Dios.

Pſal.118.

Indica mihi quẽ diligit anima mea,vbi paſcas,vbi cubes
in meridie,ne vagare incipiam poſt greges ſodalium tuo-
rum.]Eſte es vn paſſo regaladiſsimo , y en que ſe ofrecen
muchas coſas que conſiderar: eſpecialmente quatro . La
primera,el titulo con que pide la Eſpoſa a ſu Eſpoſo,que le
mueſtre el lugar adonde apacienta ſu ganado, y deſcanſa
con el al medio dia.La ſegunda,el nõbre que le da de Pa-
C ſtor.La tercera,la calidad de ſu peticion.La quarta,la razõ
que alega para que ſe le conceda. [Ne(*inquit*)vagari inci-
piam poſt greges ſodalium tuorum.] Quãto a lo primero
digo,que la Eſpoſa es muy diſcreta:porque auiendo de pe
dir vna coſa tan grande(como veremos) ninguna otra ale
ga para obligar a ſu Eſpoſo, ſino el amor entrañable, y de
coraçon q̃ le tiene. [Quem diligit anima mea] Porque a
la verdad,ſolo eſſo es lo que eſtima Dios, y lo que el hom
bre puede dezir q̃ es ſuyo. San Bernardo dize,que cõ nin
guna otra moneda puede pagar el hõbre a Dios las merce
des q̃ đ ſu mano recibe,ſino cõ amor:eſſe es el caudal q̃ te

No tenemos coſa nueſtra q̃ dar a Dios ſino amor y eſſe quiere.

nemos,ſi tenemos alguno, y aun para tener valor, ha de A
ſer por la gracia de Dios:porque como la voluntad ſea en
cierta manera todas las coſas, y el amor la lleue adonde
quiere:porque(como dixo ſan Aguſtin: es el peſo en el alma)el que ama,todas las coſas da al amado. Por eſta razõ
nos pide Dios tantas vezes en la ſagrada Eſcritura eſte amor:porque dandoſele, le damos quanta hazienda tenemos,y todo lo que es de eſtima en noſotros. Y quien eſte
le niega,aunque le dè todo el mundo,no le da nada, porq̃
nada es ſuyo,fuera dela voluntad,y el amor,que ſon coſas
libres,y que no pueden padecer violencia en el hombre.
Verdaderamente es precioſiſsimo el amor, y el de ſuyo, B
ſin otra dadiua,es amable,aceptable,dulce, y ſuaue: y todo lo demas ſin el,ni ſe ama, ni ſe acepta, ni es de codicia.
D Bern. Por lo qual dixo ſan Bernardo: El amor por ſi ſolo baſta,
por ſi ſolo agrada,el es el merito,y el premio de ſi miſmo.
Y yo pienſo,q̃ el hechizo mas poderoſo, el villete mas diſcreto,el preſente mas rico,la mas coſtoſa dadiua,el paſſeo
mas a tiempo, el mas grato ſeruicio para obligar a vna
perſona a que nos ame,es amarla primero. Que es lo que
Seneca. dixo Seneca a vn ſu amigo: Embalde buſcas hechizeras,
para que te quieran bien yo te moſtrarè vn encantamento eficaciſsimo: Ama,y ſeras amado. Deſte ſe aprouechò
el miſmo Dios para encantarnos,y hechizarnos, de ſuerte,que nos perdieſſemos por el. Anticipoſe a querernos,y C
anticipoſe de manera,que nadie le pudieſſe ganar por la
1.Ioan. 4. mano. *Non quaſi nos dilexerimus Deum, ſed quoniam ipſe
prior dilexit nos.* No nos lo deuia,porque nos amò el a noſotros primero:y es tan antiguo el amor, como el miſmo
Dios. Por eſto deſſeando la Eſpoſa obligar a ſu Eſpoſo,y alcançar cumplimiento a ſu deſſeo, no alega otra coſa,ni pide por otro titulo, que le mueſtre el lugar de ſu deſcanſo
al medio dia:ſino que le ama,no a medias con alguna criatura,ſino a ſolas, y de toda ſu anima. [Indica mihi quem
diligit

Digitized by Google

A diligit anima mea.]El amado de mi alma,ſolo, y a ſolas,q̃
es lo que el celeſtial Eſpoſo pretende de noſotros:porque
como dixo ſan Aguſtin hablando con el, menos te ama
Señor mio,el que contigo ama alguna coſa. Dios bien pue
de amar a todos los hombres,y a todos los Angeles,ſin ha
zer falta a ninguno,por ſer ſu amor infinito,como ſi fuera
ſolo vn Angel,o vn hombre ſolo:pero el hombre,cuyo a-
mor es limitado,y finito,cuyo coraçon eſtrecho,cuyo le-
cho angoſto,y palio breue, no puede amar alguna coſa cõ
Dios,ſin que falte al amor que deue a Dios.San Anſelmo
pregunta: Porque nos quiſo Dios redemir tan a ſu coſta,
B pudiendo hazer eſto por vn Angel, o por otros medios fa
ciles,y de ningun trabajo para el? Y reſponde:*Ne amorem
diuideres inter Creatorem,& Redemptorem ,idẽ tibi factus
eſt Creator,& Redemptor*. Parecen verdaderamente zelos
citos:Porque no repartieſſes el amor entre Criador,y Re
dentor,que al fin le deuias a los dos: y mas por ventura al
que te redimiera,que al que te auia criado: quiſo,ya que
te criò, redemirte, y lleuarſe por eſte camino todo el a-
mor. Y de aqui nacio tambien(dize ſan Clemente Alexã-
drino)juntar a la redencion,la alimentacion, no menos q̃
con ſu cuerpo y ſangre:porque muchas vezes queremos
mas a las amas que nos crian,que a las madres que nos pa
C rieron. Porque por ningun reſpeto pudieſſemos repartir
nueſtro amor, ſino q̃ todo ſe le dieſſemos al que nos crio,
redimio,y ſuſtentò de todas maneras. Diſcreta anima, q̃
pide con tan buen tercero,y padrino. [Quem diligit ani-
ma mea.]

Auguſt.
Quanto vno ama alguna criatura, falta al amor que deue a ſu Criador.
Anſelm.

Argumẽto de gran de amor, redimirnos el que nos crio.
Clem. Alexand.

Pero ſepamos ya,que pide la Eſpoſa? que ſegun lo que alega,para obligar a ſu Eſpoſo, ni ha de ſer vulgar ſu peticion,ni de poca importancia.[Indica*(inquit)*mihi vbi paſcas,vbi cubes in meridie.]Mueſtrame(dize) adonde apacientas,y adonde repoſas al medio dia.El medio dia, de q̃ aqui deſſea gozar la Eſpoſa, ſegun los mas de los Interpre

enla labor de los Gentiles,porque los Iudios le deſmerecieron A
Greg. Nyſ. & tres Patres. a Dios eſſe cuydado.San Gregorio Niſſeno, Pſello,
y los tres Padres,tratando del moreno de la Eſpoſa, eſcuſan
mucho a la naturaleza,y dan el vicio a la voluntad, y
D. Dioniſ. de diuin. nomi. c. 4. libre aluedrio.*D.Dioniſ.lib.de Diuinis nominibus, cap.4. de*
malo culpæ,dize:*Malum,& prȩter naturam,& præter cauſam,*
& præter intentionem. Obſeruandum ex Philoſophia
eſt,quod non eſt proprium Solis denigrare,aut decolorare,vel
Sol per accidens calefacit, & comburit. *etiam comburere,ſeu calefacere,niſi forte per accidens,aut ratione*
ſubiecti. Proprium enim Solis eſt,lucere, & illuminare,
& conſeruare. Non enim calidus eſt formaliter, ſed eminenter.
Si quis enim,teſte Philoſ.manum applicaret Soli,non calefieret.
Vnde Auerroes. Calor(inquit) æquiuocè dicitur de calore B
Solis,& ſtellarum.& ignis,nam calor ignis corrumpit,calor
Pſal.8. *verò Solis viuificat. Pſal.8. Nec eſt qui ſe abſcondat à calore*
eius(ſcilicet) Solis viuifico. Habetur lib. de ſubſtantia orbis
c.2.& lib. Methaphiſ.12.c.18.& lib.de Generatione.c.3 Proprium
ergo Solis eſt illuminare, & non denigrare, niſi forte
Philo.li.de charitat to. 2.pag. 91. *per accidens; eademque ratio eſt de immateriali Sole (id eſt)*
Deo. Quemadmodum enim (ait Philo. Iud. lib. de Charitate,
tom 2) Sole exorto,euaneſcunt tenebræ,& lucæ complentur
omnia:eodem modo,quando Sol ille diuinus illuceſcit animæ
humanæ,ſtatim vitiorum,affectuumque omnium caligo depellitur,
& ſplẽdidiſſimæ virtutis,pulchra,amabiliſque ſe profert C
ſpecies. Similiter(inquam) atque res ſe habet in Sole iſto
materiali,ita ſæuire,& iraſci,in pios,& cultores ſuos,non proprium
Eſai.28. *eſt Dei:vt docet Eſaias cap.28:* tratando de la yra de
Dios,contra ſu pueblo. *Alienum opus ab eo (id eſt) improprium,*
inſolitum, & quodammodo contra animam ipſius
Dei. Filon Iudio en el libro que compuſo(de que Dios es
inmutable) dixo:que la miſericordia de Dios era mas antigua
(*hoc eſt*) conocida primero que ſu juſticia,que parece
a lo que Santiago dixo en ſu Canonica, c.2. *Superexaltat*
miſericordia iuſtitiam (id eſt) ſuper gloriatur miſericor-

dia

A *dia iuſtitię, id enim ſignificat verbum Græcum*. Gloriaſe la miſericordia contra la juſticia, como vencedora. Aunque bien conſiderado eſte lugar, parece que habla de la miſericordia del hombre, que en cierta manera vence la juſticia de Dios. *Sic Aug. in Pſalm.* 143. *Quatenus vero Deus habet virtutem, & naturã benefaciendi, Sol dicitur, non ſolũ à Theologis, ſed etiam à Philoſophis, vt notat Gregor. Naziãz. oratione in ſancta Lumina, ex Platone lib. 6. de Repub. in fine, & oration. 2. de Theolo. & Dion. de diuinis nominibus cap. 4. Profecto liquida diuinæ bonitatis imago iſte Sol lucidus; omnia, quæ haurire ipſum poſſunt, illuminat, habetque lucem* B *eminenter explicitam, expandenſque illam ſuper hunc viſibilem mundum, &c. Eadem igitur ratione Chriſtus Dominus à virtute iſta benefica, quæ primo, & proprie, & maxime conuenit Soli (ſcilicet) lucere, & conſeruare, frequenter Lux mũdi appellatur in vtroque teſtamẽto. Ioan. 7. Matth. 4. Malach. 4 lege quæ habet. Auguſt. lib. 10. de ciuitate Dei capit. 2. Ex Plotino.* Nota, que aunque es aſsi, que eſte diuino Sol alũbra a todo hombre que entra en el mundo, *Vt Ioan. 1 habetur.* Diferentemente ſe ha reſpecto de los juſtos, que de los pecadores: a los juſtos los alumbra con particular razõ, en quanto ſon mas diſpueſtos para la diuina luz. *Sũt enim Dei ſimiles, & tanto magis, quanto iuſtiores: iniuſti vero, &* C *peccatores non ita, ob ingentem indignitatem: nam quemadmodum ad hunc Solem perſpiciendum, oculis ſanis eſt opus: ita mente recta opus eſt ad diuinam iſtam, & ſingularem illuminationem: & quemadmodum in impuro ſpeculo imago repreſentari non poteſt: ita in ſqualida mente ſimilitudo Dei. Lege Greg. Nazianz. oratione in natiuitate. Et 2. in Paſcha, & Nicetas eius interpretem Et Ambroſ. lib. de Iſaac, & anima lib. 8. in fin. Et Bern. ſerm. 31. in Cantic. Adde quod Plotinus AEnead. 1. lib. 6. cap 8 de pulchro. Oculus (inquit) animæ intimus, eſt ratio contemplatrix; intellectus autem animæ proprius, eſt huius oculi lumen; intellectus vero diuinus eſt huius*

Dios ſe preciamas de miſericordioſo, que de juſticiero.

Aug. in Pſ. 143.

Ioã. 7. Matth. 4. Malach. 4.

Aug. li. 10. de ciuitate Dei cap. 2.

Greg. Nazianz. Nicetas. Bern ſerm. 31. in Cantic.

luminis lumen: quamobrem anima cum oculum ab exterioribus A
his rebus prorſus auertit, ſubito ad intima conuertit lumina,
& ſimilis Deo efficitur. Sic enim habet. Si te ipſum inſpexeris,
& purus habitaueris ipſe tecum, nihil habens impedimenti,
neque rurſus habens aliquid tecum admixtum, fige
prorſus intuitum: ſolus enim hic oculus ingentem inſpicit pulchritudinem.
At vero ſi oculus vel ſordidus, vel infectus, necdum
purgatus in ſpeculum lucidiſsimum intendat, caligabit
protinus: nihilque deſcernit, etiam ſi quis ipſum ſpeculum demonſtrauerit:
oportet enim viſurum, videndo, cognatum, ſimilemque
prius fieri, quam ad ſpectandum adhibeatur. Neque
oculus vnquam videret Solem, niſi prius ſolaris efficiatur: B
neque etiam animus, niſi pulcher efficiatur, ipſam pulchritudinem
intuebitur: efficiatur ergo diuinus, ſiue
deiformis, ac pulcher, ſi Deum ſit, & pulchritudinem
inſpecturus. Hæc Plotinus. Sed iam nos
ad ſequentia tranſeamus: & audiamus
loquentem Sponſam.

LECTIO

Digitized by Google

A

LECTIO V.

Indica mihi,quem diligit anima mea,vbi paſcas,vbi cubes in meridie,ne vagari incipiam poſt greges ſodalium tuorum.

ACabada la platica con las hijas de Ieruſalen,ſe conuierte a ſu Eſpoſo,que repentinamente le deuio de ver delãte de ſi.[Indica mihi,&c.] Es Hebraiſmo,y oracion
B amatoria,faltale el Pronomen. *Tu: O tu, quẽ diligit anima mea*. Y no le llama por ſu propio nõbre,lleuada del amor. *Mos eſt enim amantium* (dize Filo) *nomina propria, ſeu fratrum, ſiue propinquorum, ſiue aliorum nobis coniunctorum, præ amore relinquere. Lege Hugonem de ſancto Victore lib.ſentent.ſent.24. De dilecto, & dilectore animæ. Ibi dicit: Chriſtum Redemptorem vere & proprie eſſe dilectum animæ, ſimul & dilectorem, quia non ſolum amatur ab animabus perfectis, ſed etiam amat ipſas, in eis diuinos amores excitando. Mundus vero è contra, amat carnem, & à carne amatur. In Hebræo. Quem dilexiſti, anima mea: & ita Septuaginta, & Auguſt. & Ambroſ.*
C Significãdo la apoſtaſia de la Synagoga del amor de ſu Eſpoſo *(quaſi dicat:) O tu ſancta Synagoga quæ dilexiſti, nunc autem in tenebris eſt, ideo neſcis vbi paſcat Sponſus, &c. Sed bona venia D. Ambroſ. Hebræi, præterita pro præſentibus ſæpe vſurpant: vnde perite quidem Hieronymus vertit. Quem diligit anima mea: ac proinde, non videtur ibi aliquid eſſe myſterij.*

Phil. lib.3. de vita Moyſi. tom.12. pag.67.

Chriſto ſe dize el amado, y el amante.

Quem diligit anima mea. Con que confiança habla tan grande, *Quod eſt maximæ amicitiæ. Videndus eſt Philo in lib. cui poſuit titulum (quis ſit hæres rerum diuinarum:)*

Phil. videndus.

Digitized by Google

A alli trata de la amiſtad, y familiaridad de Moyſes con Dios. *Lege idem lib de Cherubim tom. 1. pag. 100 ſuper illud Hierem. 3. voca me, Dux virginitatis meæ, &c.*

Aug. de verbis Domini ſerm. 50.

D. *Auguſt. de verbis Domini ſerm.* 50. interpreta eſtas palabras elegantiſsimamente. *Vide (inquit) quemadmodum, & quo affectu erigatur hic amor, &c. Lege & Bernar. ſerm.* 79. Quien no ha experimentado (dize) las fuerças del amor, no puede ſaber, ni entender lo que el es. Plutarco lib. Apothegma. trata de Ageſilao Rey de los Lacedemonios, que amando terniſsimamente ſus hijos, ſe ſubio en vn cauallo de caña cõ ellos, y jugò, como ſi fuera niño. B Lo qual viendo vn ſu amigo, y admirandoſe mucho deſte hecho, el Rey le rogò, que no lo dixeſſe a nadie, haſta que el fueſſe padre, y tuuieſſe hijos, que entonces experimentaria en ſi miſmo la fuerça del amor, y ceſſaria toda admiracion. [Vbi Paſcas, vbi cubes in meridie.] Tienen dificultad eſtas palabras, eſpecialmente ſi conſideramos lo poco que ha que la Eſpoſa llamò a ſu Eſpoſo Rey. [Introduxit me Rex, &c.] *Et infra. Dum eſſet Rex. Et Videte Regem veſtrum Salomonem.* Que tiene que ver Rey con Paſtor? y Paſtor con Rey? Parecen contrarios, y opueſtos eſtos dos titulos: ſino es que digamos, que ſiguiendo el eſtilo Paſtoril, toma licencia para llamar Rey al Paſtor que la C rige. *Vel more ſcripturarum, vſurpare videatur vnum pro alio: ſolet enim ſcriptura, Reges, & Principes appellare Paſtores*, y al miſmo Dios: y le da inſtrumentos Paſtorales: *Virga tua, & baculus tuus ipſa me conſolata ſunt. Pſalmo. 22.*

Plutarc.

Lo q̃ puede el amor de los hijos cõ ſus Padres.

Pſalm. 22.

Notandum ergo. Nihil eſſe in rerum natura ſimilius Regis officio, quam officium Paſtoris: nihil ſimilius Regno (id eſt) magiſtratui Regio, quam ars paſtoritia: atque adeo, vt vtrũque alterius imago eſſe videatur, & quaſi præludium. Præſertim vero ars paſtoritia, imago eſt Regij magiſtratus: vt teſtatur Philo de vita Moyſi lib. 1. tomo primo. Ponderat

Phil. de vita Moyſi li. 1. tom. 1.

enim

A *enim quod Moyſes talis, ac tantus Dux, prius Paſtor fuerit, quam Rex. Poſt nuptias (inquit) Moyſes præfuit gregibus, ad Principatum ſe præparans: nam Paſtoralis ars ad Regnum eſt præludium (hoc eſt) ad regimen hominum, gregis manſuetiſsimi. Lege ibi, & lib. de Agricultura tom. 1. Tanta certè curæ Paſtoralis honeſtas, &c. Et lib. de Ioſeph. 1. Ioſeph Patriarcha priuſquam, &c. Idem lib. Cui titulum poſuit. Quod omnis probus liber ſit. Sic ait: Vulgus pecori non abſimile eſt. Ariſtotel. lib. AEthicor. capit. 11. & Plato in Dialogo Minoe, vel de lege: & Dialogo de Regno*, compara el eſtado de Paſtor, con el de Rey: *& in Theeteto, vel de ſcientia, multa.*

Paſtores, y Reyes, ſimbolizan mucho.

B De la antiguedad del arte Paſtoril, *Vide Barronem lib. 1. de Re ruſtica capit. 1. Rabbi Moyſes lib. 3. Moral. capit. 40. ſic ait de Iudæis. Nos omnes Paſtores ſumus ex parte Patrum noſtrorum; quod probat Geneſ. 49. Itaque meritò diuina Scriptura, tam Veteris, quàm Noui Teſtamenti, ob antiquitatem, & præſtantiam, ac mirabilem vtilitatem artis Paſtoritiæ; quin etiam propter cognationem, & ſimilitudinem, quæ eſt inter vtrumque frequenter accipit verbum paſcendi pro gubernandi.* [Vbi paſcas, vbi cubes.] Luego no deſdize llamarle Paſtor, auiendole llamado Rey: eſpecialmente le compete a Chriſto eſte oficio de Paſtor, *Vt latius videbimus infra. Notandum præterea. Quod nomen* C *Regis honorabilius eſt, quàm nomen Paſtoris, ſed nomen Paſtoris, amabilius. Lege Gregor. Niſſen. & Origen. hom. 2. & Auguſt. de verbis Domini ſerm. 33. & epiſt. 148. ad Valeriũ: & Bernar. lib. de conſideratione, ad Eugenium, & Gregorium Nazianz. Apologet. & oratione ad Patrem, & Ariſt. lib. 5. Polit. cap. 20. Plutarc. in vita Lycurgi, congruenter docet rectum, & moderatum imperium, cauſam efficientem eſſe obedientiæ rectæ. Facit pro hac re locus Pſalm. 109. Secundũ expoſitionem Rabbinorum.* Que adonde la Vulgata dize: *Tecum principium*, del Hebreo ſe puede traſladar: y leẽ ellos,

Pſal. 109.

Populus tuus ſpontaneus. Vt ſit ſermo Dei Patris ad Filium, quo ei pollicetur, ſe daturum populum ſpontaneum, ſeu voluntarium, qui ei ex animo, & ex ſumma voluntate obtemperet, non coactè: quemadmodum obtemperant ſubditi Tyrãnorum. Lege Commentum Origen. lib. duarum hom. 1. Alli dize admirablemente el ingenio, y artificio del Eſpoſo con ſu Eſpoſa, que para entender eſte libro, es doctrina importantiſsima. *Et Bern. ſerm.* 31. & 32. A

Origen hõ. 1. lib. duarum hom.

Vbi paſcas.] *Notandum*, que la palabra, [Vbi,] ſe puede traduzir del Hebreo, *Quomodo*. Y entonces ſerà diferente la peticion de la Eſpoſa. En lo primero ſignificò ſu deſſeo y anſia de hallar, y acõpañar a ſu Eſpoſo al medio dia. B En lo ſegundo pide ſer enſeñada en el oficio de apacẽtar: que ſolo aquel puede enſeñar, que en la Eſcritura ſe llama Paſtor grande, y Paſtor de Paſtores. *Niſi fortè dicamus, eſſe hic aduerbium condolentis: quomodo paſcis? quomodo cubas in meridie? Quod maxime proprium eſt amantium condolere. Quomodo (inquam) paſcis, nõ habita ratione æſtus meridiani, vel etiam valetudinis tuæ, pergis nihilominus, & feſtinas gregem tuum paſcere, eiuſque commoditatem cum tanto tuo incommodo, & diſpẽdio procurare. Vt ſit in his duobus verbis commiſeratio, vt iam eſſet in præcinctu, & feſtinaret gregem paſcere. Vt Tren. cap.* 1 *dicit Propheta*, Condoliendo C ſe. *Quomodo ſedet ſola ciuitas, &c.*

Tren. 1.

De qualquiera manera que diga, *Quomodo, vel, Vbi*, pide la Eſpoſa ſer enſeñada en el oficio de apacentar, para moſtrar la dificultad grande deſte oficio. *Vide Nazianz. Apolog.* 1. adonde elegantiſsimamente compara el oficio de apacentar almas, con el de apacentar ganado. *Haud quamquam (inquit) idem eſſe exiſtimabam gregi, & armento præeſſe, &c. Vide. Si legamus.* [Vbi] *vt legit noſtra Vulgata, & ſeptuag. & Bibl. Hiſp. tunc talis eſſe ſenſus videtur. O formoſe (pecoris) cuſtos, quandoquidem te iam paratum ad greges video, & tam cito, me ſolam de relinquis, indica quæſo,*

Greg Naz.

Senſus litera.

quibus

A *quibus in locis,gregem tuum cubare facis : præſertim verò in*
medijs æſtibus,vt facilè te inuenire mox poſsim : neque cogar
præter decorum,(ſicut ſolent vagabundæ, & minus honeſtæ
puellȩ)facere,atque ita fama mea periclitetur,vel deſiderium
te videndi longius differatur.Et hic ſenſus patet ex ſequentibus verbis.

Ne vagari incipiam,]*in Hebrȩo.Cur enim ſim,tanquam*
vaga,& velata?Vtrumque ſignificat vocabulum Hebraicũ,
trage de rameras,*Vt licentius peccent,* el ojito deſcubierto,
y cubierto lo demas . Eſtas ſuelen andar de cabaña en cabaña.
*Vt videre eſt,*en los Paſtores que van a eſtremo , que
B lleuan deſtas mugeres perdidas , &c. Pues dize la Eſpoſa:
[Ne vagari incipiam:]*Vel,ne vaga ſim,& operta, vel velata,*
porque no parezca ramera,que anda de rebaño en rebaño.
San Pablo quiere caſeras a las mugeres. *Ad Titum.2.* Ad Tit. 2.
Domus curam habentes,ibi lege Gregor.Nazianz. oratione Greg Naz.
aduerſus mulieres,de virtute & officio:Probæ mulieris, &c.
Rabbi Selemoch,ſic.Dic mihi Sponſe chariſsime,quibus in lo- Rabbi Selo
cis præcipuè gregem paſcas, & vbi cubes in meridianis æſti- moch.
bus,vt te cito poſsim inuenire,ne ſi te ſtatim non inuenero, &
præſentia,ac delitijs tuis caruero,fiam ſicut mulier vidua,& Alius ſen-
deſolata,quæ velato capite , & vultu ,ſemper incedit triſtis, ſus.
C *perpetuoque mœret,& luget:atque ita præ deſiderij vehemen-*
tia,contabeſcam.Prior ſenſus ſolidior eſt,quem ſequitur Am- Ambroſ in
broſ.in Pſalm.118.ſerm.2.& Auguſt.in Iob de Paſtoribus ca- Pſal. 118.
pit.15.& de verbis Domini ſerm.50.& epiſt.48.ad Vincent. ſerm. 2.
Aliqui Hebræorum:ita.Ne fiam ſicut errans vel errabũda. Auguſt.
Aun en nueſtra lengua Eſpañola llamamos a las rameras,
erradas,o vagabundas.*Sic Pſellus.Sic Septuag. Circumamicta,*
vel circumtecta. Non autem circumducta , vt quidam
verterunt verbum Grȩcum.Aſsi ſuelen andar las mugeres
Orientales,*Vel etiam Aphricanæ,vel & Iudaicæ, honeſtatis*
*cauſa.*Lo qual aduirtio Tertuliano,*De virginibus velãdis.* Tert. de vir
Iudicabunt(inquit)vos Arabiæ fȩminæ,ethnicæque, quȩ nõ ginib. velan dis.

ſolum caput, ſed faciem velare ſolent, vt vno oculo liberato, A
contentæ ſint magis dimidiam frui lucem, quàm totam
faciem proſtituere. Adonde da a entender Tertuliano, que
las mugeres, principalmente Arabes, tenian de coſtũbre
traer todo el roſtro cubierto por honeſtidad. Y eſto miſmo
vſan las nobles Franceſas. *Et lib. de Coron. Milit. Apud*
Iudæos tam ſolemne eſt fœminis eorum velamen capitis, vt
Geneſ. *inde noſcantur. Et Rebeca viſo procul ſponſo, velamen inuaſit, &c.*
De manera, que eſte vocablo *(Velata)* en ambos
ſentidos ſe puede tomar, o que ſea *Cauſa honeſtatis, vel*
proſtitutionis: fue trage de mugeres honeſtas, y tambien
de rameras. Aprieta pues la Eſpoſa a ſu Eſpoſo en eſtas palabras, B
a que le mueſtre el lugar adonde apaciẽta: porque
ignorandole ella, y andandole a buſcar de cabaña en cabaña,
Geneſ. 34. no le ſuceda algo que le deſagrade. Parece negocio
eſte de zelos. Lee el ſuceſſo de Dina hija de Iacob. A
mi me parece, que enſeña la Eſpoſa a las mugeres honradas,
como ſe han de tratar, y temer el ſer viſtas de otros;
Amb. lib. 1. in Lucam. que ſus maridos. *Lege Ambroſ. lib. 1. in Lucam com. 1. &*
lib. 3. de virginibus. Et epiſt. ad virginem deuotam. Lege
Origen. in vtraque expoſitione. Vide Hieronym. epiſt. ad Letam
tom. 2. de Conſtitut. fœminę. Imitetur (inquit) Mariam, &c.
Al fin en ninguna otra parte puede repoſar el
Aug. lib 4. anima, ſino en ſu Eſpoſo Chriſto. *Lege Auguſt. lib. 4. Confeſſ.* C
Confeſſ. 10 *& 10. & 11. ibi multa, notatu digniſsima, & capit. 12. &*
& 11. *lib. 6. capit. 16.*

En todos nueſtros trabajos, hemos de acudir a Dios.
Habac. 3. Cyprian.

Al fin ſe nos enſeña aqui, como en nueſtros trabajos y neceſsidades auemos de acudir a ſolo Dios. *Habac. 3. ficus enim nõ florebit, ego autem in Domino gaudebo, &c. Cyprian. tract. 1. contra Demetrianum, docet*: que quando todo falta, viñas, oliuas, y higueras, no auemos de perder la confiãça de Dios, &c. *Lege ibi. Pulcherrimè enim hoc dicit.*

Sed iam ſingula verba expendamus. [Cubes.] *Hebręi. Cubare facias, vel ſtabules, & colloces gregem. In meridie (id eſt)*

mero die

A *mero die(id eſt)puro(id eſt)magis lucido.*Hora ſexta,*dicit Orig.*que es de harta cõſideracion: porque en eſſa hora fue crucificado el diuino Eſpoſo, y a eſſa hora inſtruya,y apacentaua junto al poço de Iacob a la Samaritana. *Ioann.*4. *Allegoricè.*[Meridies,]*eſt tempus quietis,ſilentij,& otij.*porq̃ en las regiones calientes,como la de Paleſtina,en aquella hora todos deſcãſan de los trabajos.*Patet Geneſ.*43.*vbi legimus,Ioſeph diuertiſſe ad quieſcendũ in meridie.* Y porq̃ eſta hora es importuna para el trabajo corporal,es oportuna para vacar a Dios:y por eſſo entre los Iudios era hora ſanta,y dedicada a la oraciõ, como la media noche es a propoſito para darſe a la contẽplacion.*Pſal.*118.*Media nocte* B *ſurgebã ad confitendũ tibi,&c.*Y de aqui tomarõ los religioſos,y Ecleſiaſticos la oraciõ de medio dia,q̃ llamamos,Nona,y el leuantarſe a Maytines a media noche.*Sed altius ad mores,& animarum conſolationem hęc verba repetamus.*

Ioan.4.

Geneſ. 43.

La media noche,y el medio dia ſon tiempos oportunos para vacar a Dios.

Pſal.118.

Indica mihi quẽ diligit anima mea,vbi paſcas,vbi cubes in meridie,ne vagare incipiam poſt greges ſodalium tuorum.]Eſte es vn paſſo regaladiſſimo, y en que ſe ofrecen muchas coſas que conſiderar: eſpecialmente quatro. La primera,el titulo con que pide la Eſpoſa a ſu Eſpoſo,que le mueſtre el lugar adonde apacienta ſu ganado, y deſcanſa con el al medio dia.La ſegunda,el nõbre que le da de Pa- C ſtor.La tercera,la calidad de ſu peticion.La quarta,la razõ que alega para que ſe le conceda. [Ne(*inquit*)vagari incipiam poſt greges ſodalium tuorum.] Quãto a lo primero digo,que la Eſpoſa es muy diſcreta:porque auiendo de pedir vna coſa tan grande(como veremos) ninguna otra alega para obligar a ſu Eſpoſo, ſino el amor entrañable, y de coraçon q̃ le tiene. [Quem diligit anima mea] Porque a la verdad,ſolo eſſo es lo que eſtima Dios, y lo que el hombre puede dezir q̃ es ſuyo. San Bernardo dize,que cõ ninguna otra moneda puede pagar el hõbre a Dios las mercedes q̃ d̃ ſu mano recibe,ſino cõ amor:eſte es el caudal q̃ te-

No tenemos coſa nueſtra q̃ dar a Dios ſino amor y eſſe quiere.

A diligit anima mea.]El amado de mi alma,ſolo, y a ſolas,q̃
es lo que el celeſtial Eſpoſo pretende de noſotros:porque
como dixo ſan Aguſtin hablando con el, menos te ama
Señor mio,el que contigo ama alguna coſa. Dios bien pue
de amar a todos los hombres,y a todos los Angeles,ſin ha
zer falta a ninguno,por ſer ſu amor infinito,como ſi fuera
ſolo vn Angel,o vn hombre ſolo:pero el hombre,cuyo a-
mor es limitado,y finito,cuyo coraçon eſtrecho,cuyo le-
cho angoſto,y palio breue, no puede amar alguna coſa cõ
Dios,ſin que falte al amor que deue a Dios.San Anſelmo
pregunta: Porque nos quiſo Dios redemir tan a ſu coſta,
B pudiendo hazer eſto por vn Angel, o por otros medios fa
ciles,y de ningun trabajo para el?Y reſponde:*Ne amorem
diuideres inter Creatorem,& Redemptorem ,idẽ tibi factus
eſt Creator,& Redemptor.* Parecen verdaderamente zelos
eltos:Porque no repartieſſes el amor entre Criador,y Re
dentor,que al fin le deuias a los dos: y mas por ventura al
que te redimiera,que al que te auia criado: quiſo,ya que
te criò, redemirte, y lleuarſe por eſte camino todo el a-
mor. Y de aqui nacio tambien(dize ſan Clemente Alexã-
drino)juntar a la redencion,la alimentacion, no menos q̃
con ſu cuerpo y ſangre:porque muchas vezes queremos
mas a las amas que nos crian,que a las madres que nos pa
C rieron. Porque por ningun reſpeto pudieſſemos repartir
nueſtro amor, ſino q̃ todo ſe le dieſſemos al que noſcrio,
redimio,y ſuſtentò de todas maneras. Diſcreta anima, q̃
pide con tan buen tercero,y padrino. [Quem diligit ani-
ma mea.]

Auguſt.
Quanto vno ama alguna criatura, falta al amor que deue a ſu Criador.
Anſelm.
Argumẽto de gran de amor, redimirnoſel que noſcrio.
Clem. Alexand.

Pero ſepamos ya,que pide la Eſpoſa? que ſegun lo que
alega,para obligar a ſu Eſpoſo, ni ha de ſer vulgar ſu peti-
cion,ni de poca importancia.[Indica*(inquit)*mihi vbi paſ
cas,vbi cubes in meridie.]Mueſtrame(dize) adonde apa-
cientas,y adonde repoſas al medio dia.El medio dia, de q̃
aqui deſſea gozar la Eſpoſa, ſegun los mas de los Interpre

tes,

Qual es el mediodia quando Dios apacienta las almas.

tes,es aquel lugar adonde eſtà la luz no contaminada, en A
ſu colmo: y adonde en ſumo ſilencio de todo lo bullicioſo,
ſolo ſe oye la voz dulce de Chriſto, que cercado de ſu
glorioſo rebaño,ſuena en ſus oydos del, ſin ruydo, y con
incomparable deleyte, en que traſpaſſadas las almas ſantas,
y como enagenadas de ſi,ſolo viuen en ſu Paſtor. Pero
quedeſe el examen deſta peticion para el fin, y aueriguemos
aora,con quanta razon introduze aqui la Eſpoſa
a ſu Eſpoſo en oficio,y exercicio de Paſtor. Y de mas de lo
dicho,digo, que en los tiempos paſſados hizieron los antiguos,
y en eſpecial los Poetas, mucho caſo de los Paſtores,
para tratar de los accidentes del amor. Que apenas hallaremos B
paſsiones fuertes de perſonas enamoradas, que
no las ayan celebrado en eſtilo Paſtoril. Y no ſolo lo hizieron
eſto los Poetas,ſino el miſmo Eſpiritu ſanto:que queriendo
repreſentar en eſtos Cantares los puriſsimos, y finiſsimos
amores entre Dios, y el alma, los repreſenta en
vn Paſtor,y vna Paſtora,muy aficionados,y enamorados.
Y yo pienſo, que los finos ſentimientos del amor, no ſon
de las ciudades,ſino de los campos. Hablaſe mejor en las
ciudades, pero no ſe ſiente tan bien como en los campos.
En las ciudades ay artificio,y doblez: en los campos ſenzillez,
y verdad. Los Paſtores como tienen los animos ſenzillos, C
y no contaminados con vicios,tienen el amor puro,y
ordenado a buen fin:y como gozan del ſoſsiego, y libertad
de negocios,que les ofrece la vida ſolitaria,porque no
ay coſa en ella que los diuierta:es mas viuo y agudo, que
el de los ciudadanos,diſtraydos en muchas coſas. Al fin la
vida del Paſtor es inocẽte,y ſoſſegada,y deleytoſa:y la cõdicion
de ſu eſtado es inclinada al amor, y ſu exercicio es
gouernar dando paſto, y acomodando ſu gouierno a las
condiciones particulares de cada vna de ſus ouejas: y ſiẽdo
el ſolo para los que gouierna, todo lo neceſſario ſiempre
endereça ſu obra a vnidad (digo) a hazer vna grey, y

A vn rebaño. Lo qual todo aſsi le pertenece a Chriſto, Eſpoſo diuino: que aunque en las Eſcrituras ſe le dan muchos, y diferentes nombres, de ninguno ſe precia el tanto, y tã a boca llena, como de eſte. *Ego ſum* (dize) *Paſtor bonus* Algunos titulos conuienen a Chriſto, o deſde algun principio, o haſta vn cierto fin, o ſegun el tiempo: mas eſte nombre de Paſtor, en el carece de termino. Antes que nacieſſe en carne, apacentaua los Angeles, y todas las criaturas (que todas ſin quedar vna, tienen pueſtos en el los ojos, eſperando ſu mantenimiento) En naciendo, con ſu Eſpiritu, deſpues con ſu carne y ſangre apacẽtò a los hombres.

Ioan. 20.

Deſde ab inicio fue Chriſto Paſtor, y lo ſerà ſiẽpre.

B En ſubiendo a los cielos, llouio ſobre ellos ſu cebo, y luego y agora, y deſpues, y en todos tiempos, y horas, ſecreta, y marauilloſamente, y por mil maneras los ceba: en la tierra los apacienta, y en el cielo, quando allà los lleuare, ſerà tambien ſu Paſtor: y en quanto viuierẽ ſus ouejas, que viuiran eternalmente con el, el viuira con ellos comunicãdoles ſu miſma vida, hecho ſu Paſtor, y ſu paſto. Sã Pedro le llamò Principe de Paſtores. San Pablo a los Hebreos, dize, q̃ es el Paſtor grande por excelencia, y el nombre mas comun, y ordinario que tiene en las Eſcrituras, es de Paſtor: y con razon: porque ſi miramos la manera de viuienda que ama, vienele nacido eſte nombre.

1. Petr 5.
Hebr. 13.

C Ama el ſoſsiego de la ſoledad, y a ella combida y llama muchas vezes a los ſuyos. *Geneſ.* 12. 3. *Reg.* 19. 4. *Reg.* 7. *Oſeæ.* 2. *& Cant.* 2. es aficionado al campo, y quiere que lo ſean ſus ouejas: porque a la verdad alli tienen ſu paſto, y ſu ſuſtento: y los que han de ſer ſuſtentados del, han de deſechar los ſuſtentos del mundo, y ſalir de ſus tinieblas, y lazos, a la libertad clara de hijos de Dios, y a la ſoledad poco ſeguida de la virtud, y al deſembaraço de todo lo que inquieta la vida: porque alli nace el paſto que mantiene en felicidad eterna nueſtra alma, y que no ſe agoſta jamas. Pues pongamos los ojos en ſu condicion, y veremos que a ninguno, ſino a el

le puede

le puede aſſentar: *Ego ſum Paſtor bonus.* Son ſus entrañas A
tan amoroſas,que no ay lengua de hombre, ni de Angel,
que alcance a declarar el amor , que ſe encierra en ellas.
Todo lo que por noſotros hizò,dixo,padecio,y meditò:y
lo que agora aſſentado a la dieſtra del eterno Padre trata,
es amor.No ay madre aſsi ſolicita,ni Eſpoſa aſsi blanda,ni
coraçon de amor aſsi tierno,y vencido , ni titulo ninguno
de amiſtad aſsi pueſto en fineza , que le yguale , o le llegue.
1. *Ioan.* 2. Al fin como en la diuinidad(ſegun que ſan Iuan lo dize)
es caridad : aſsi en la humanidad q̃ de noſotros tomò,
es amor,y blandura.Y por ventura quiſo que entendieſſe
Moyſes eſto, quando ſe le moſtrò en llamas de fuego en B
vna çarça, como haziendo alli figura de noſotros, y de ſi
miſmo.Digo de las eſpinas de nueſtra aſpereza, o de nueſtros
pecados,y de los ardores viuos,y amoroſos de ſus entrañas.
Y lo miſmo podemos entender en aquella viſion
Apoc. 1. de ſan Iuan,que en ſu Apocalypſi vio vna imagen de hõbre,
cuyo roſtro luzia como el Sol, cuyos ojos eran como
llamas de fuego, cuyos pies como el oriambrar encẽdido
en ardiente hornaza , y q̃ tenia ſiete eſtrellas en la mano
derecha,deſpidiendo cẽtellas de ſi,y que ſe ceñia con cinto
de oro los pechos,y que le rodeauã ſiete antorchas encendidas,

Todo Chriſto es amor, y cõ el ha regido, y apacentado, y apacienta y rige ſus ouejas.

y pueſtas en ſus candeleros.Es dezirnos,que todo C
Chriſto es amor,el roſtro,los ojos, las manos , los pies,
y el pecho,y todo el:con amor nace, con amor viue , con
amor enſeña,con amor padece,y con amor muere,y con
amor rige: y gouierna con el mas alto modo de gouierno
que jamas ſe vio en el mundo:gouernò apacentando,(gouierno
propio del poder y ſaber de Dios.) Lo qual quiſo
Pſal. 22. ſignificar el Profeta en el Pſalm.22. diziendo : *Dominus*
regit me, & nihil mihi deerit, in loco paſcuæ ibi me collocauit.
El Señor me rige,no me faltarà nada,en lugar de abundãtes
paſtos me ha pueſto.Adõde juntò el paſto cõ el gouierno:
o por dezir lo cierto,ſignificò, que el regir de Dios, es
dar

A dar paſto (quiero dezir) o que ſu ley y ſus mandamientos
ſean paſto, y mãtenimiento del alma, y vida della: o q̃ nin
guna ley tienen pueſta los q̃ comen en ſu deheſſa, que les
haga peſo y carga, ſegũ que ſe eſcriue. *Iuſto non eſt lex poſi
ta.* Porque la gracia de Chriſto, q̃ es el verdadero paſto cõ
que nos apaciẽta, es vida del alma, es ſalud de la voluntad,
y fuerças de todo lo flaco, y reparo de lo que gaſtan los vi
cios, y antidoto eficaz contra ſu veneno: y finalmente mã
jar que cria en noſotros inmortalidad glorioſa. Digo, que
lo que Chriſto nueſtro Redentor nos manda, es lo q̃ nos
mantiene y da vida, y que ſus leyes todas ſon paſtos ſabro
ſiſsimos, y de vida eterna: que es lo q̃ el Sabio dixo: *Prou.* *Prou. 13.*
B 13. *Lex ſapientiæ fons vitę*: lo que nos manda, es lo que nos
ſuſtenta, y nos da vida. Pero es de mucha conſideracion,
y lo que declara mas, quan bien le aſsienta a Chriſto eſte
oficio de Paſtor: que eſte modo de regir apacentado, no
es vno, ſino de tantas maneras, quantas ſon las neceſsida-
des de ſus ouejas, y ſus condiciones. De ſuerte, que el paſ-
to ſe mide cõforme a la hambre que cada vno que pace,
tiene: que eſſo es ſaber los nombres a ſus ouejas, y llamar
a cada vna por el ſuyo. De vna manera apacienta al flaco,
de otra al fuerte: de vna al perfecto, y al imperfecto de o-
tra. Por eſto llamò ſan Pedro a la gracia de Chriſto, *Mul-
tiforme*, porque ſe transforma con cada vno en diferentes
C figuras. Y del miſmo Chriſto fue figura aquel pã, q̃ antigua
mente ſe ponia en el tẽplo delante de Dios: el qual ſe lla- *Exod. 25.*
maua, pan de muchas caras. Porque en apacentar ſus oue
jas, y darles ſuſtẽto, y leyes, en tãtas figuras ſe muda, en quã
tas ſon las cõdiciones, y neceſsidades dellas. Platõ no apro *Platon.*
uò por el mejor gouierno, el de las leyes eſcritas. porq̃ eſ-
ſas ſon ſiẽpre vnas, y no ſe mudan, y los caſos particulares
ſon muchos, y varianſe ſegun las circũſtancias por horas:
y ſucede a cada paſſo no ſer juſto en vn particular, lo q̃ en
comun ſe eſtablecio en juſticia. La perfecta gouernacion,
es la

Digitized by Google

Chriſto gouierna con ley viua, que ſabe lo mejor, y aquello quiere

1.*Cor*.9.

El Paſtor ha de hazer muchos oficios.

Ezech. 4.

és la de Chriſto,porque gouierna con ley viua, q̃ entiẽde A
ſiempre lo mejor , y quiere ſiempre aquello bueno q̃ en-
tiende.El qual modo de gouernar guardaua el Apoſtol,ha
ziendoſe(como el lo dize)todas las coſas a todos,para ga-
narlos a todos.De dõde ſe colige , que el oficio del Paſtor
que merece eſte nõbre,es lleno de oficios ,los quales to-
dos el adminiſtra.Aſsi es,que Chriſto nos llama,y nos co-
rrige,y nos laua,y nos ſana,y nos ſantifica, y nos deleyta,
y nos mãtiene,y nos viſte de gloria:como ſe puede ver en
Ezechiel cap.34 q̃ con muchas palabras dize lo q̃ Chriſ-
to auia de hazer con ſus ouejas,hecho Paſtor dellas:de to
das,la que mas haze a eſte propoſito , es la poſtrera . *Ego*
(inquit)paſcã eas in inditio,que es lo miſmo que con acuer B
do,con atencion,y acomodãdoſe a la neceſsidad de cada
vna de las ouejas,no con vna receta,como mataſanos : ſi-
no(como queda dicho)con tantas, quantas ſon ſus enfer-
medades,y neceſsidades,hecho todas las coſas a todas , y
de por ſi todo a cada vna,para que como el Paſtor es vno,
ſea vna la grey,y el rebaño , que es lo mas principal de ſu
pretẽſion.Y aunque deſta vnidad pudieramos aqui dezir
muchas coſas,ſoló dirè vna : y es, que no eſtà la veſtidura
tan llegada al cuerpo del que la viſte,ni ciñe tan eſtrecha
mente por la cintura la cinta,ni ſe ayuntan tan conforme
mente la cabeça,y los miẽbros; ni los Padres ſon tan deu C
dos del hijo,ni el Eſpoſo cõ ſu Eſpoſa tan vno,quãto Chri-
ſto nueſtro diuino Paſtor conſigo , y entre ſi haze vna ſu
grey.Aſsi lo pidio a ſu Padre cercano a ſu muerte , y aſsi lo
alcançò,y de hecho lo haze.Los demas que antes del in-
troduxeron leyes,y ſectas en el mundo,no ſembrarõ paz,
ſino diuiſion : ni vinieron a reduzir a rebaño,ſino como
Chriſto dize en ſu Euãgelio, como ladrones, y mercena-
rios,entrarõ a diuidir,deſollar,y matar las ouejas.Y por vẽ
tura es eſto lo q̃ teme la Eſpoſa, quãdo dize a ſu Eſpoſo, q̃
la mueſtre adonde apacienta ſu ganado, y deſcãſa con el
al

Ioan 17.

Chriſto, Paſtor eterno, haze conſigo, y entre ſi vna grey al medio dia.

Ioan.10.

Digitized by Google

A al medio dia. [Ne vagari incipiã poſt greges ſodalium tuorum.]
Porq̃ a la verdad, ſolo Chriſto ama, y haze vnidad, y
ſolos los que le ſiguen ſon vnos. Los demas legisladores
hizieron diuiſion, y ſus ſequaces anduuieron ſiempre, y
andan diuiſos, y vagueando, lleuados de qualquiera viento
de doctrina peregrina, y nueua. Temiendo eſtas nouedades,
o no verdades (que de vno a otro va muy poco) dize
la Eſpoſa Paſtora, a ſu Paſtor querido, que le mueſtre aquella
region de vida, adonde el viue: adonde la verdad
es pura, y ſin alguna mezcla de tinieblas de errores: adonde
(digamos lo aſsi) los elementos ſon puros, y los campos
B veſtidos de flor eterna: adonde eſtan los mineros de las aguas
viuas, y los montes preñados de mil bienes altiſsimos:
adonde los ſombrios y repueſtos valles, y los boſques
dã la freſcura: adonde la haya, la oliua, y el linaloe, con todos
los demas arboles del incienſo en que repoſan exercitos
de aues, en gloria, y muſica dulciſsima, que jamas
enſordece, eſentos de toda injuria, glorioſamente florecen.
Con eſta region, ſi quiſieremos comparar nueſtro
miſerable deſtierro, compararemos el deſaſſoſsiego con
la paz, y el deſconcierto, la turbacion, el bullicio, y diſguſto
de la mas inquieta ciudad, con la miſma pureza,
C quietud, y dulçura: que aqui ſe afana, y alli ſe deſcanſa:
aqui ſe imagina, y alli ſe vee: aqui las ſombras de las coſas
nos atemorizan, y aſſombran; alli la verdad ſoſsiega,
y deleyta. Eſto es tinieblas, bullicio, y alboroto: aquello
es luz puriſsima en ſoſsiego eterno. Con la conſideracion
deſta region dichoſa, exclama Bernardo, diziendo: **Bernard.**
O verdadero medio dia, plenitud y cumplimiento del
feruor, y luz del Sol: deſtierro de las ſombras, deſecacion
de las lagunas, y expulſion, o deſtierro de malos humores:
O perdurable Solſticio, quando ya no ſe inclinarà
el dia! O lumbre meridiana, y templança venerable! O
belleza del Verano, y abundancia de Otoño, quietud y

A holgança de Inuierno. [Indica mihi, quem diligit anima mea.] Mueſtrame, o querido de mi alma, eſte lugar de tanta claridad, de tanta paz, y tan abaſtado de todas las coſas, para que en tu lumbre, por el exceſſo del entendimiento, merezca contemplarte; apacentando tu ganado con mas abundancia, y repoſando con mayor ſeguridad. Hebr. 4. Eſte es el Sabado reſeruado (como dixo el Apoſtol) para el pueblo de Dios, adonde ſe deſcanſa de los trabajos todos, como ſe dize auer deſcanſado Dios, acabada la obra de la creacion. Iſai. *Feſtinemus ergo ingredi in illam requiem*. En aquella region bienauenturada, adonde a ſu aluedrio entran y ſalen las ouejas, ſin que las eſpante, ni alborote el Lobo, el Leon, o alguna mala beſtia. B O quien me concedieſſe, que nos vieſſemos todos los llamados a los paſtos de la Igleſia Militante, paciendo en aquellos ſoberanos montes, en compañia de las nouenta y nueue ouejas, que el ſolicito Paſtor, ſe dize auer dexado, para buſcar vna que ſe le auia perdido! Alli deſcanſa el Paſtor al medio dia, porque no ay neceſsidad de eſtar en vela ſobre la guarda de ſu grey. Alli no ay ſucceſſion de tiempos, ni de horas, porque nunca la luz ſe muda, ni ſe acerca, o alexa el Sol. Lugar es, que (como dixo Apoc. 21. ſan Iuan) ninguna neceſsidad tiene del Sol, ni de la Luna, para que le den luz. C *Quia claritas Dei illuminat eam, & lucerna eius eſt agnus*. Iſai 60. Y eſſo miſmo Iſaias. *Non occidet vltra Sol tuus, quia erit tibi Dominus in lucem ſempiternam*. En eſta luz del medio dia apacienta el Señor los ſuyos, no por eſpejo, y enigma, ſino por clara viſion: y alli deſſea verſe la Eſpoſa, quando dize.

Indica mihi.] Y con razon, porque alli con el reſplandor de la luz eterna alumbra las animas el diuino Paſtor, y con el ardor de la caridad las inflama en ſu amor. En eſte lugar inſpira en los oydos de la Eſpoſa, los ſecretos de profunda ſabiduria, y le haze mercedes conforme a ſu ineſti-

A ineſtimable magnificencia: aqui la regala, y conſuela, y le dize: Pideme lo que quiſieres, que darſete ha. Aqui ſe oyen tales y tan grandes marauillas, que ſe entiendẽ, mas no ſe hablan, o no ſe pueden explicar.

En la oracion haze Dios al alma tá grádes mercedes, que ſe entiendé, mas no ſe puedé explicar.

Ne vagari *(inquit)* incipiam poſt greges ſodalium tuorum.] Porque ignorando eſte lugar de quietud, y repoſo, no venga a ſeguir las piſadas de aquellos, que por los riachuelos, y lagunas turbias deſte mundo, miſerablemente, y ſin algun ſoſsiego andan vagueando. Por Ezechiel mueſtra Dios gran ſentimiento, de que ſus ouejas anden deſcarriadas en todos los montes y collados B altos, deheſſas, y llanuras de la tierra, ſin auer vno que trataſſe de ſu remedio. Y por Ieremias dize: *Grex perditus factus eſt populus meus, Paſtores eorum ſeduxerunt eos, feceruntque vagari in montibus, de monte in collem tranſierunt*. Siguiendo ſus beſtiales apetitos: como ſi dixeſſemos, de prado en prado, de deheſſa en deheſſa, como ganado que engorda para el matadero. *Obliti ſunt cubilis ſui*. Eſto es, de la eterna felicidad, que en ſolo Dios ſe halla: anduuieron vagueando por diuerſas maneras, y generos de bienes, en los quales ſe les repreſentaua, o antojaua alguna coſa alta, o de codicia: que eſſo es andar por los montes, y collados altos. A reduzir eſ- C tas ouejas deſcarriadas vino el diuino Paſtor del cielo, a la tierra: ſegun que el miſmo lo dixo de palabra, y lo moſtrò con las obras, y aun lo canta la Igleſia en vna proſa. *Quærens me, ſediſti laſſus*: haziendo mencion de aquella fatiga con que llegò al poço de Iacob en el hilo del medio dia, en buſca de la Samaritana. [Ne vagari incipiam:] porque yo no comience a vaguear por los rebaños de otros Paſtores. Buena razon para obligar al Diuino Eſpoſo a que le mueſtre el lugar, adonde paſſa la fieſta con ſu ganado: porque cierto inconuiniente es, y muy grande, andar vna Paſtora de vn rebaño

Ezech. 34.

Hierem. 50

Ioan 4.

en otro, y deſta cabaña en aquella. En el Hebreo (como A
dixímos) eſtà de otra manera eſta letra. *Ne (inquit) coperta*
ſim iuxta greges ſodalium tuorum: porque no ande
Muger tapada, y vagueando, denota ſer mala, y deshoneſta. reboçada tras de los rebaños de tus compañeros (*hoc eſt*)
porque no me tengan por mala muger. Que a la verdad,
aunque el andar vagueando, deſdora mucho a las mugeres:
el andar arreboçadas, y haziendo cocos, las haze
rameras, y de ruyn vida. En aquel tiempo a lo menos, eſte
era el trage ordinario dellas. En viendo vna muger arreboçada,
la juzgauan por ramera: y por eſſo ſe engañò,
Geneſ. 35. y pecò Iudas con Tamar ſu nuera, que topandola en vna
encrucijada de vn camino arreboçada, creyò que era
Prou. 7. muger del partido. Salomon en ſus Prouerbios, tratando B
las condiciones de la ramera, dize: *Garrula, & vaga,*
quietis impaciens, nec valens in domo conſiſtere pedibus
ſuis. Nunc foris, nunc in plateis, nunc iuxta angulos
inſidians. Habladora, y vagabunda, ſin ſoſsiego, y ſin
poder eſtar en ſu caſa: ya afuera, ya en las plaças, ya
en las eſquinas de las calles, aſſechando a los incautos y
mal conſiderados mancebos. Mucho importa el recogimiento,
y clauſura en las mugeres, y que no comiencen
a vaguear: porque ſi comiençan, no lleua remedio
el recogerlas. Entendieron muy bien eſto los Egypcios,
Plutarch. que (como lo refiere Plutarco) tenian ley, que las C
mugeres anduuieſſen deſcalças: obligandolas por eſte
camino, a nunca ſalir de caſa. Y los nobles de la China
no dexan crecer los pies a ſus hijas, poniendoles los çapatos
muy cortos, y eſtrechos, porque no puedan por ſi
andar, ſino lleuadas en ſillas cubiertas. Quando quiſo
Dios ſacar de Egypto al pueblo de Iſrael, dixo a Moyſen:
Di al pueblo todo, que los hombres pidan preſtadas a ſus
amigos las pieças de plata, y oro, que tuuieren: y las mugeres
Exod. 11. a ſus vezinas. Y aduirtio aqui Nicolao de Lyra dos
coſas. La primera, la modeſtia y encerramiẽto de aquellas
muge-

A mugeres,que a ſolas ſus vezinas conocian. La ſegunda,el
recato y auiſo de Dios,que no quiere que vna muger pida
a vn hombre preſtado, que es ocaſion grandiſsima para
ofenderſe la caſtidad:porque la muger que pide, pierde(recibiendo)ſu
libertad;y el hombre la cobra para pedir
lo que no es licito. Pero dexemos por aora eſte ſentimiento,que
no haze mucho al nueſtro,ni aun a la pureza de la
letra:y deſentrañemos con mas particularidad la peticiõ
de la Eſpoſa: que a mi parecer, no pide aqui los paſtos, y
quietud de la gloria,entendida (como auemos dicho) por
el medio dia:ſino los de la doctrina,y Sacramentos, con q̃
B el diuino Paſtor apacienta, y regala ſus perfectos, aſsi de
vida actiua,como de contemplatiua. Al medio dia,hablãdo
con propiedad,el Paſtor deſcanſa,el ganado beue, refreſcaſe,y
rumia;y a la tarde torna a los paſtos.Lo qual no
quadra con lo que paſſa en la gloria, adonde no aura ya
noche, ni ſuceſsion de tiempos, ni neceſsidad de comer
para rumiar,&c.San Bernardo,Beda,y ſanto Tomas,Haymon,
y otros muchos antiguos, y modernos interpretan
por el medio dia, el tiempo de la perſecucion, adonde
los muy aprouechados ſuelen perder el tino: como lo dixo
Chriſto hablando de la cruel perſecucion del Antechriſto.
C *Et niſi breuiati fuiſſent dies illi, non fieret ſalua omnis
caro, &c. Ita vt in errorem inducantur, ſi fieri poteſt,
etiam electi.* Y alli auiſa, que aura opiniones acerca de nueſtro
diuino Paſtor, que vnos diran: *Ecce hic eſt Chriſtus.
Ecce illic. Ecce in deſerto. Ecce in penetralibus.* Y al fin,
*Vbicunque fuerit corpus,ſcilicet Eccleſiæ,ibi congregabuntur
& Aquilæ(id eſt)contemplatiui, & perfecti.* Y en confirmacion
deſto,aduierten, y bien, Iacobo de Valencia, Hugo
Cardenal, y otros, q̃ la q̃ aqui habla, no es toda la Igleſia
vniuerſal, formada de Iudios, y Gentiles, porque en ella
no ſe ignora el lugar donde el Eſpoſo apacienta, y tiene
la ſieſta con ſu ganado: ay Apoſtoles, ay Prophetas,

Gran peligro tiené las mugeres que piden a los hombres, y reciben lo que les ofrecen.

Matth. 24.

Epheſ. 4.

ay Euangeliſtas,ay Paſtores, y Doctores, *Ad cōſummationem ſanctorum,in opus miniſterij, in ædificationem corporis Chriſti.* Como ſe auia de ignorar coſa tan importante, como el abreuadero,y lugar del deſcanſo del Eſpoſo? A

Dexando pues muchas expoſiciones llenas de dificultades,y entre ſi pugnantes,y mas auiendo de hazer conſonancia,con lo que procede, y ſe ſigue en la letra : la que a mi mas me ſatisfaze,es la de Chryſtopolitano,que por Eſpoſa entiende la Gentilidad,deſſeoſa de ſeguir a Chriſto, y ignorante aun en las coſas de la Fè, y conocimiēto ſuyo. La qual rezelandoſe, que buſcādo à ſu verdadero Paſtor, no dieſſe en otros errores ſemejantes a aquellos, en que por tantos tiempos auia andado vagueando,y perdida: cō B afecto,y entrañas de amor,dize.

Indica mihi,quem diligit anima mea,vbi paſcas,vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam poſt greges ſodalium tuorum.] San Geronimo dize, que habla con ſu Eſpoſo, no con las hijas de Ieruſalen:y a el,ỳ no a ellas,pide que le enſeñe el lugar de ſu quietud,porque impaciēte de amor, aun al medio dia deſſea oyrle hablar,y verle apacentar ſu ganado.Origenes entiende por el medio dia, el reſplandor de la diuina Mageſtad.San Geronimo, aquellos ſecretos del coraçon,con que el anima alcança del diuino Verbo mas clara noticia,y conocimiento mas alto. San Gregorio el ardor de los vicios,para dōde es meneſter la ſombra,y el refreſco del Eſpiritu ſanto,para que no nos abraſſen.Hugo Cardenal,la Igleſia de los perfectos, adonde el Eſpoſo deſcanſa,y tiene quietamente la ſieſta. *Sed tamen, hic modus loquendi Eccleſia de perfectis, eſt omnino vitādus, ne cum hæreticis etiam in aliquo modo loquendi conueniamus : vinculum enim quo coniunguntur membra Eccleſiæ inter ſe, & cum ſuo capite,neque eſt gratia prædeſtinationis, ita vt ſoli prædeſtinati ad Eccleſiam Chriſti expectēt: vt diffinitur in Concilio Conſtantienſi ſerm.15. & 16. Vbi damna*

Origen.

Hieronym.

Gregor. C

No ſe dize bien Igleſia de perfectos.

tus

A tus eſt error iſte V vicleph.cum alÿs tribus propoſitionibus collectis
ex illo:nam ex hoc errore ſequitur præcipuum intentũ
hæreticorum,aſſerentium,Eccleſiam eſſe inuiſibilem, cum diuina
prædeſtinatio occulta ſit,ex quò maxima confuſio ſequeretur
in hac republica:vbi ciues ignorarent, qui eſſent magiſtratus,
ſacerdotes,& Epiſcopi. Meritò enim dubitarent: an eſſent
membra Eccleſiæ,cum ignorent, an ſint de numero prædeſtinatorum.
Neque diuina gratia iuſtificans,& multo minus
omnimodam,puritas, & integritas vitæ eſt, quæ conſtituit
membra Eccleſiæ:quoad vtrumque eſt certum ,ſecundũ
fidem:& primũ patet ex parabolis adductis à Chriſto in Euãgelio:
B comparatur enim Eccleſia,ex ſententia omnium Patrũ
areæ in qua ſunt palleæ cum tritico. Et Matth. 13. Sagenæ Matth.13.
congreganti piſcès bonos & malos . Item agro habenti triticũ
& cizaniam . Hic enim error innumera abſurda continet.
Sequeretur enim,quod ſacramentum pœnitentiæ non pertineret
ad Eccleſiam , & quod fruſtra Chriſtus contuliſſet claues.
niſi peccatores exiſtentes in mortali, nõ eſſent de Eccleſia.
Et idem inconueniens ſupra adductum de gratia prędeſtinationis
ſequeretur;cum gratia iuſtificans ſit etiam occulta, neque
habeat regulam viſibilem . Propter quod multis conatur
aſtruere hunc errorem Caluinus lib.3.inſtitutionum capit.2.
Et Philippus Mela.in Apologia confeſſionis . Et fuit antiquorum
C error Donatiſtarum , vt refert Auguſtin.lib.contra
Parmenianum . Quòd vero requiratur omnimoda puritas
vitę , integritas , & perfectio excludens etiam venialia , vt
aliquis ſit membrum Eccleſię, affirmarunt quidam hęretici
, qui Cathari dicti ſunt, dicentes , quòd qui mundiſsimi
non eſſent , ad Eccleſiam non pertinebant. Sed hęc hęreſis facile
reÿcitur ex illo. 1. Ioannis. 1. Si dixerimus quoniam
peccatum non habemus , &c. Iacob. 3. in multis offendimus
omnes . Et Apoſtoli , qui erant pręcipua membra Eccleſię,
docentur à Chriſto orare : dimitte nobis debita noſtra : ergo
etiam qui puri , & omnino mundi non ſunt , ſunt membra

Digitized by Google

Eccleſiæ. Legatur Concilium Mileuitanum à cap. 6. vſque ad A
9. vbi adducuntur aperta teſtimonia ſacræ Scripturæ, ex
quibus conſtat, quod nullus inuenitur in Eccleſia tam purus,
qui non habeat maculam, aut rugam peccati venialis. Dicitur
Prou. 21 *enim Prouerb. 2. Quis poteſt dicere: mundũ eſt cor meũ?*
ex hoc enim errore nullus intra Eccleſiã contineretur, ſi vinculum,
quo in hoc corpore coniungimur, eſt omnimoda puritas
vitæ. Et tandem in Tridentino ſeſſ. 6. Canone 23. expreſſe
dicitur, quòd damnatur, qui dixerit, quod iuſtus poteſt in
tota vita vitare venialia: ſicut de beata Virgine tenet Eccleſia.
Contra hunc errorem legendus eſt Auguſtin. lib. de perfectione
iuſtitiæ: & Hieronym. lib. 2. contra Iouinianum: & B
in epiſt. ad Teſiphontem.

Neque in fauorem horum errorum illis fauẽt teſtimonia,
quę hæretici adducunt. Habent enim perfacilem ſolutionem:
ſed præcipuum eſt ex cap. 4. huius libri. Vbi Sponſus de Eccleſia
Cantic. 4. *dicit, quod eſt tota pulchra, & quod macula non eſt in ea:*
& 6. *& cap. 6. dicit, illam eſſe columbam, & perfectam: & ad Epheſ.*
Epheſ. 5. *5. docet Apoſtolus, quod Chriſtus mundauit, & ſanctificauit*
Eccleſiam, vt eam exhiberet glorioſam non habentem maculam,
Iſai. 52. *neque rugam. Et Iſai. 52. non tranſibit per illam incircuncisus,*
& immundus. Ex quibus colligunt argumentũ:
ſi immundi, aut iniuſti ad Eccleſiam pertinerent, non eſſet re C
vera, pulchra, & ſine macula, & ruga: & ſic inter membra
Eccleſiæ computandi non ſunt. Vvicleph vero ſuum errorem
1. Ioan. 2. *ex illo loco Ioann. 2. aſtruere conatur dicitur enim de quibusdam*
prauis hominibus: ex nobis exierunt, ſed non erant
ex nobis. Nam ſi fuiſſent ex nobis, permanſiſſent vtique nobiſcum.
Iſtis verbis (ait iſte hæreticus & ſequaces) docet Ioann.
Non fuiſſe ex Eccleſia eos, qui in Eccleſia vſque ad finem non
permanſerunt, perſeuerantes in fide, & iuſtitia Chriſtiana
cum Apoſt. ſed in Eccleſia, hoc modo ſolum permanebunt vſque
ad finem prædeſtinati: ergo ſoli prædeſtinati pertinet ad
Eccleſiam, quia ſoli iſti ſunt de numero Eccleſiæ triumphãtis,

quę

A *quę eadem eſt Eccleſia cum præſenti. Inſuper probat ex illo* Ioan. 10.
Ioannis. 10. vbi inquit Chriſtus de ouibus ſuis, quod nullus
eas rapiet de manu eius: & ſic ad ouile Chriſti, quod eſt Eccle-
ſia, ſolum prædeſtinati pertinent. Hæc Vvicleph.

Sed reſp. & primo plures ſunt ex Patribus, qui docent illa
glorioſa nomina perfecta, dilecta ſine macula, dici de Eccle-
ſia, ratione illorum, qui per fidem viuam ſunt illi cõiuncti. Se-
cundò reſp ſolere per Synedochē, quæ parti conueniunt in to-
tum transferri: præſertim cum de communitate, aut ciuitate
eſt ſermo. Dicimus enim aliquam gentem eſſe robuſtã, & bel-
licoſam, non quia omnes ex ea robuſti, aut bellicoſi ſint, ſed
quia viri ex ea ad bellum electi, ſolent ſtrenuè pugnare. Hoc
B *enim modo loquimur etiam de corpore naturali: quod enim*
manus agit, aut patitur, ipſe homo agere, aut pati dicitur: &
qui habet faciem pulchram pulcher appellatur. Quia ergo Ec-
cleſia conſtat ex iuſtis & perfectis hominibus, hac ſola ratione
his nominibus congruenter poſſet appellari: & quia iuſti &
Sancti ſunt melior pars huius Eccleſiæ, & quaſi facies eius.
Tertiam ſolutionem adhibet Bellarm. lib. 1. de Eccleſia ex Au-
guſtino lib. 4. cõtra Pelag. Quòd ſæpe ſacri Scriptores plura no-
mina tribuunt Eccleſiæ, quæ de illa verificantur, non pro iſto
ſtatu, in quo eſt militia, non ſolum aduerſus carnem & ſangui-
nem, ſed aduerſus Principes. Vnde in hoc ſtatu abſolutè, &
meritò dicitur ſancta, non ſolum propter Sanctos, & quia ſan-
C *ctitas non poteſt deficere ab Eccleſia, ſed etiam propter ſanctũ*
finem propter ſanctas leges, & Sacramenta, &c. Et quod ſit
glorioſa, & ſine ruga, verificatur in patria, ad quam perdu-
cimur per Chriſti paſſionem, vbi abſterget Deus ab Eccleſia
maculas peccatorum.

Ad teſtimonium vero ex Canonica Ioannis, reſpõdetur ex
Aug. & pluribus Gręcis in eundem locum: quod loquitur de
quibuſdam hæreticis ſui temporis: de quibus dicit, non erant
ex nobis, non quia tunc non pertinerent ad Eccleſiam, ſed
quia non erant de numero ſaluandorum: nam quamuis non

omnes qui ſunt intra Eccleſiam ſaluentur, nullus tamen ſal- A
uari poteſt, niſi intra Eccleſiam. Alij ex recentioribus dicunt,
quòd illi, de quibus loquitur Ioannes, acceſſerant ad fidem, &
ſe iungerant diſcipulis animo ficto; non credentes: & ſic in ta-
li caſu non pertinerent ad Eccleſiam. Illa vero verba Chriſti:
Sed non rapiet eas quiſquam de manu mea: ſolum ſignificant,
quòd dęmon non rapit ſuos de manu Chriſti, quòd ſit potẽtior,
ſed quia ipſę oues ſe tradunt in manibus dęmonis. Vnde ipſe
Dominus dixit, quos dediſti mihi, non perdidi ex eis quem-
quam, niſi filius perditionis: el qual quiſo perderſe por ſu
culpa. *Habemus ergo ex dictis, quod fides interna, exterius*
ſigno viſibili proteſtata per ſuſceptionem baptiſmi, conſtituit B
membrum Eccleſię propriè, & integrè, & nihil aliud eſt neceſ-
ſarium. Et ſic vna eſt Eccleſia continens perfectos, iuſtos & ini-
quos, & quantumuis peccatores, habentes fidem Chriſti (mo-
do dicto) ſub vno viſibili capite, eius Vicario: quare hęretici tã
publici, quàm occulti non ſunt Eccleſię membra.

El amor no conſiẽte diuiſiones en el coraçon.

Sea lo que fuere, la peticion es altá, y de amor: pide
quietud, pide paſto, pide conocimiento claro, y ſin erro-
res: pide luz ſin mezcla de tinieblas: pide la compañia
del Eſpoſo, porque a ſolas, y con ſolo el lo quiere auer,
que el amor no conſiente diuiſiones, ni repartimientos
de coraçon. [Ne vagari incipiam.] No dize porque no C
ande vagueando, ſino porque no comience a vaguear. Yo
creo cierto, que nueſtra perdicion total eſtà en comen-
çar a diſtraernos, y ſeguir eſtudios, y cuydados diferen-
tes: y el que començare a vaguear, perſuadaſe que ha de
ſudar, y paſſar muchos trabajos, porque ſe aſſegure, y quie-
te, y buelua a vnidad: la qual es impoſsible hallar fuera
de Dios, adonde, y no en otra parte, la buſca la Eſpoſa. *Ger-*
Gerſon. *ſon tractat.* 84 *ſuper Mag.* dize, que el deſſeo della en eſ-
te lugar, es apacentarſe con el que apacientà: y repoſar
con el que repoſa, huyendo por eſte medio, la vaguea-
cion, y aun la diuiſion de los Paſtores, que no ſiguen vn

ſolo

A ſolo y ſempiterno Paſtor, que en ſu Euangelio promete a lós canſados, y fatigados, refeccion y quietacion. San Anſelmo dize, que de nueſtra naturaleza tan facilmente nos derramamos, y diſtraemos, no ſolo en penſamientos vanos, ſino aun en vicios, como ſe derrama, y ſe reparte el agua por lo llano: y lo que hazen los que quieren retener el agua, han de hazer los que quieren conſeruar vnidad en ſi miſmos, y no diſtraerſe: aquellos la recogen en eſtáques, y eſtos en el coraçon con las reglas de buena diciplina. Dios nos libre de pẽſamientos vagos en la oracion, que de mas de que el tiempo ſe pierde, poneſe el alma
B a peligro conocido de caer en muchas maneras de tẽtaciones, que nacen de la ocioſidad, y diſtraymiento. Cõpara el Sabio las entrañas del necio, a la rueda del carro, y ſu penſamiento al rodezno del molino, que eſtan en cõtino mouimiento, ſiguiendo muchas vezes las huellas de los brutos (eſto es) los deſſeos, y apetitos beſtiales. Verdad es, que ay guerra de penſamientos (de que nos libre Dios por ſu miſericordia) tan cruda, y ſangrienta, que muchas vezes tomarian los varones eſpirituales pelear cõ los Turcos, y aun con los miſmos demonios, ſi aparecieſſen en carne, antes que ſufrir tal bateria. Pondreys os en el lugar
C de la oracion, para tratar a ſolas con vueſtro Dios vna hora, y parece que luego al punto deſpertays contra vos todo el infierno junto: alli el cuydado de la hazienda, de los hijos, o marido (ſi le teneys) de la honra, de la vengança (ſi os han agrauiado) y finalmente de lo que nunca ymaginaſtes. A mi me agrada grandemente, lo que ſe dize de Berzebu, Principe de los demonios, q̃ era dios de las moſcas, no ſolo porque ſe hallauan muchas en derredor del, por las muchas carnes que ſe le ofrecian: ſino porque verdaderamente eſte eſpiritu maligno, tiene las cõdiciones, y propiedades de la moſca. La qual como dize Pierio lib. 26. era Geroglifico del Principe de la infernal canalla. No ay criatu-

Matth 11.

Anſelm. de ſimilitudinibus cap. 122.

El q̃ ora, trabaje recogerſe en vn penſamiẽto, porque en la vagueaciõ ay mucho peligro.

Digitized by Google

criatura en el mundo mas importuna, y porfiada, que la mosca. A Si cien vezes la echays de vos, otras tantas ha de boluer a perſeguiros, y daros moleſtia: a todos tiempos ſe deſcomide, durmiendo, comiendo, hablando, beuiẽdo, rezando, eſtudiando, contemplando, diziendo Miſſa: y finalmente en todo exercicio, y quietud, ſu oficio es inquietar, perturbar, y dar enfado: los ojos parece que os quiere ſacar algunas vezes, en la boca ſe os entra, y por las narizes os acomete. O animal importuniſsimo, y deſuergonçadiſsimo: Para pintar los Griegos la violencia, y deſuerguença, pintauan vna moſca. Y de aqui nacio el Prouerbio de que vſò Cicerõ. 2. *de oratore. Abige muſcas puer (id eſt) moleſtos,* B *& importunos rogatores.* Segũ eſto, mire cada vno ſi le quadra el nombre de moſca al demonio. Que coſa mas deſuergonçada, y importuna q̃ el? A quien no tienta? Quando no tienta? Como no tiẽta? Que ardides no buſca? Agora os tentarà de hablar, agora de callar: agora de luxuria, de aqui a vn poco de caſtidad, alabando os deſta virtud, para que perdays la humildad. Gerſon dize, q̃ ſe ha cõ noſotros, a la manera de vn ſagaciſsimo ladron, que ſe junta con los caminantes, y les haze compañia, fingiẽdoſe amigo dellos, haſta robarlos, o quitarles la vida. Sino puede impedir el principio de la buena obra, trabaja alomenos C por corromper, y macular la intencion, de manera, que el fin ſea malo (conuiene a ſaber) gloria vana, ſoberuia, o deleyte carnal. Si venceys eſta tentacion, porque vueſtro fin es Dios en las buenas obras que hazeys, acometeos por otro camino mas peligroſo, y de que apenas los Santos eſcaparon bien (dize) acabaſte tu obra valeroſamente, venciſte al enemigo, no ha podido contra ti la vanagloria, ni otro vicio. Quien hiziera lo que tu has hecho? No fulano, ni fulano, &c. De manera, que por donde muchas vezes penſamos echar de noſotros la tentacion, por ay caemos en ella, y quedamos vencidos, quando parece que

Cicer. 2. de oratore.

El demonio es importuniſsimo, y porfiado en tentar, y aſsi cõ perſeuerãcia ſe ha de reſiſtir.

que

Tentaciones del demonio varias, y importunas.

A que vencemos De donde colijo yo, que ſi con particular
eſtudio, y cuydado, fauorecidos de Dios, no ocurrimos al
demonio, que nos tienta, muchas vezes de las virtudes ſe
engendrarà el vicio, y de la humildad la ſoberuia. Algu-
nas vezes acontecera no tẽtaros el demonio en muchos
dias, o para que os aſſegureys, y no trateys de vueſtra de-
fenſa, y entonces ſubitamente os acomete, o con tentaciõ
de odio, o de inuidia, o de con cupicencia carnal, o para q̃
con la ſeguridad, y inmunidad de la tentaciõ, os enſober-
uezcays como hõbre que ya cõ vueſtra virtud teneys vẽ-
cido al enemigo: o para q̃ diminuydo el trabajo de las ten-
B taciones, el merito acerca de Dios ſea menor: o para q̃ tẽ-
gays en poco, y deſprecieys a los que vieredes tentados.
Algunas vezes os perſuadirà que comenceys obras altas,
y dificultoſas de virtud, como ayunos inmoderados, peni
tencias riguroſas, y peregrinaciones largas: o para q̃ dan-
do con la carga en el ſuelo, os acobardeys en el bien: o pa-
ra que de eſſas demaſias ſe ſiga deſuanecimiẽto en la ca-
beça, melãcolia, triſteza grãde, &c. Y al reues os aconſeja-
rà, que dexadas las obras heroycas de virtud, todo os ocu-
peys en obras minimas, para q̃ viendo q̃ las hazeys cõ per
feccion, os tengays por ſanto, y cõſumado en toda virtud:
o porque nunca llegueys a la perfecciõ, ocupado en niñe-
C rias: o para que deſta humildad (que a vueſtro parecer lo
es, no aſpirar a coſas grãdes) os enſoberuezcays, y conde-
neys a los otros q̃ no van por eſte camino. Algunas vezes
os pondra deuocion, q̃ os parezca verdadera, lo qual ſue-
le hazer (*facta aliqua immutatione circa ſenſum, ex quo re
ſultet aliqua ſenſibilis cõſolatio,*) o ſi la teneys dela mano de
Dios, os perſuadirà que hagays juramentos, y votos indiſ-
cretos, para que ceſſando la deuocion, quedeys turbado
y enlazado, y aun impoſsibilitado para el cumplimiento
dellos. Y al contrario tambien ſucede, que debaxo de eſ-
pecie de diſcrecion, ningun voto quiere que hagays, aun

que

criatura en el mundo mas importuna, y porfiada, que la A.
moſca. Si cien vezes la echays de vos, otras tantas ha de
boluer a perſeguiros, y daros moleſtia: a todos tiempos ſe
deſcomide, durmiendo, comiendo, hablando, beuiēdo, rezando,
eſtudiando, contemplando, diziendo Miſſa: y finalmente
en todo exercicio, y quietud, ſu oficio es inquietar,
perturbar, y dar enfado: los ojos parece que os quiere ſacar
algunas vezes, en la boca ſe os entra, y por las narizes os
acomete. O animal importuniſsimo, y deſuergonçadiſsimo:
Para pintar los Griegos la violencia, y deſuerguença,
pintauan vna moſca. Y de aqui nacio el Prouerbio de que
vſò Cicerō. 2. *de oratore. Abige muſcas puer (id eſt) moleſtos,* B
& importunos rogatores. Segū eſto, mire cada vno ſi le quadra
el nombre de moſca al demonio. Que coſa mas deſuergonçada,
y importuna q̄ el? A quien no tienta? Quando
no tienta? Como no tiēta? Que ardides no buſca? Agora
os tentarà de hablar, agora de callar: agora de luxuria,
de aqui a vn poco de caſtidad, alabando os deſta virtud,
para que perdays la humildad. Gerſon dize, q̄ ſe ha cō noſotros,
a la manera de vn ſagaciſsimo ladron, que ſe junta
con los caminantes, y les haze compañia, fingiēdoſe amigo
dellos, haſta robarlos, o quitarles la vida. Sino puede
impedir el principio de la buena obra, trabaja alomenos C
por corromper, y macular la intencion, de manera, que
el fin ſea malo (conuiene a ſaber) gloria vana, ſoberuia, o
deleyte carnal. Si venceys eſta tentacion, porque vueſtro
fin es Dios en las buenas obras que hazeys, acometeos
por otro camino mas peligroſo, y de que apenas los Santos
eſcaparon bien (dize) acabaſte tu obra valeroſamente,
venciſte al enemigo, no ha podido contra ti la vanagloria,
ni otro vicio. Quien hiziera lo que tu has hecho? No
fulano, ni fulano, &c. De manera, que por donde muchas
vezes penſamos echar de noſotros la tentacion, por ay
caemos en ella, y quedamos vencidos, quando parece
que

Cicer. 2. *de oratore.*

El demonio es importuniſsimo, y porfiado en tentar, y aſsi cō perſeuerācia ſe ha de reſiſtir.

A que vencemos De donde colijo yo, que ſi con particular eſtudio,y cuydado,fauorecidos de Dios,no ocurrimos al demonio,que nos tienta,muchas vezes de las virtudes ſe engendrarà el vicio , y de la humildad la ſoberuia. Algunas vezes acontecera no tẽtaros el demonio en muchos dias,o para que os aſſegureys , y no trateys de vueſtra defenſa,y entonces ſubitamente os acomete,o con tentaciõ de odio,o de inuidia,o de concupicencia carnal , o para q̃ con la ſeguridad,y inmunidad de la tentaciõ , os enſoberuezcays como hõbre que ya cõ vueſtra virtud teneys vẽcido al enemigo:o para q̃ diminuydo el trabajo de las tentaciones,el merito acerca de Dios ſea menor:o para q̃ tẽ- B gays en poco , y deſprecieys a los que vieredes tentados. Algunas vezes os perſuadirà que comenceys obras altas, y dificultoſas de virtud,como ayunos inmoderados,penitencias riguroſas,y peregrinaciones largas : o para q̃ dando con la carga en el ſuelo,os acobardeys en el bien:o para que de eſſas demaſias ſe ſiga deſuanecimiẽto en la cabeça,melãcolia,triſteza grãde,&c. Y al reues os aconſejarà,que dexadas las obras heroycas de virtud,todo os ocupeys en obras minimas,para q̃ viendo q̃ las hazeys cõ perfeccion,os tengays por ſanto,y cõſumado en toda virtud: o porque nunca llegueys a la perfecciõ,ocupado en niñe- C rias:o para que deſta humildad (que a vueſtro parecer lo es,no aſpirar a coſas grãdes)os enſoberuezcays, y condeneys a los otros q̃ no van por eſte camino. Algunas vezes os pondra deuocion,q̃ os parezca verdadera,lo qual ſuele hazer (*facta aliqua immutatione circa ſenſum,ex quo reſultet aliqua ſenſibilis cõſolatio,*)o ſi la teneys de la mano de Dios,os perſuadirà que hagays juramentos,y votos indiſcretos,para que ceſſando la deuocion , quedeys turbado y enlazado , y aun impoſsibilitado para el cumplimiento dellos. Y al contrario tambien ſucede, que debaxo de eſpecie de diſcrecion,ningun voto quiere que hagays,aun

Tentaciones del demonio varias,y importunas.

que muy neceſſario para ocurrir a algun pecado, a que A
ſoys mas inclinado. Tambien os perſuadirà a que rezeys vna multitud inmenſa de oraciones vocales, o para canſaros el animo, o para que las rezeys ſin deuocion, o para que os enſoberuezcays, o para que no acudays a otros exercicios de mas prouecho, o para que os perſuadays de aqui, que teneys gran cabida con Dios, y que de derecho os deue conceder lo que le pidieredes. Muchas vezes, ſo color de humildad, os eſtoruarà de obrar bien, porque no os tengan por ſanto, y de ay vengays a dar en ſoberuia. A muchos ha perſuadido, el allegar y ateſorar riquezas, por fas, o por nefas, con fin de hazer largas y copioſas limoſ- B
nas a los pobres, ſabiendo el muy biẽ que es mucho peor adquirir hazienda injuſtamente por dar limoſna, q̃ no dexarla de dar por pobreza. Vnas vezes, ſo eſpecie de correccion, os haze entrar en colera, y perder la paciẽcia para q̃ no ſe enmiende el corregido, o vos quedeys turbado, y inquieto: otras por el contrario os perſuadirà, que es obra de miſericordia, y manſedumbre, no reprehender al proximo, para que no corrigiendole, no ſe enmiende, ni vos cũplays la ley de la caridad. Quãdo ſe murmura de vueſtros proximos, aunque dello recebis moleſtia, haze eſte enemigo, que por temor de deſagradar al que murmura, o cõ-
firmeys la murmuraciõ, o alomenos no hableys palabra, C
ni moſtreys en el ſemblante, lo que teneys en el coraçõ: porque como dixo ſan Bernardo, apenas ſe puede entender qual ſea peor, el dezir mal del hermano, o oyr cõ aprouacion al que lo dize. Algunas vezes os inquietarà con eſcrupulos, de ſuerte, que os parezca que en todo quãto hazeys, pecays. Otras os aſſegurarà de manera, q̃ ni temays el pecar, ni os peſe de auer pecado. Muchas vezes para obrar mal, os enſancharà la conciencia, y deſpues exagerarà tanto el pecado, que os induzirà a deſeſperacion. Si barrunta que no aueys de tomar los conſejos buenos que os dieren,

A dieren, perſuadeos que andeys de Teologo en Teologo
preguntando, para que deſpues no tengays eſcuſa, ni eſperança
de perdon en el mal que hizieredes: y aun para
que ſiendo los conſejos deſacertados, vos, y quien os aconſeja,
os vays al infierno. Otras vezes os harà menoſpreciar
todo conſejo, o que le pidays a ſolo Dios por la oracion,
o que fieys de vueſtra prudencia, mas que del parecer
ageno: juzgando de todos los que os aconſejan, que
buſcan ſu vtil, y no el vueſtro. Y eſta tentacion entre todas,
es la mas peligroſa, eſpecialmente para perſonas deuotas,
o de ſutil entendimiento, porque manifieſtamente
B es ſoberuia, y deſpeñadero del infierno. San Iuan Climaco
dize, que deſpues de auer bien comido, y beuido, ſuele
el demonio acarrear deuocion, y lagrimas, para que ſe
pierda el miedo a la gula: yo digo, que las trae tambien
deſpues de los ayunos, y abſtinencias riguroſas, para que
engoloſinados los hombres con eſte cebo, no coman lo
neceſſario: y dañando el celebro, den en melancolicos,
triſtes, y ayrados, y aun en ſoberuios. A quantos ha engañado,
perſuadiendoles a que procuren viſiones de Angeles,
y reuelaciones del cielo? A quantos con la deuocion
y ternura ſenſible, haziendolos que alli ſe detengan,
y ſe gozen, ſin paſſar adelante al amor de Dios,
C que es el fin de todo buen exercicio? A quantos acometio
con dureza de coraçon, y ſequedad de eſpiritu en las
obras del ſeruicio de Dios, para que teniendoſe por deſamparados
del, ſe conuiertan a los deleytes, y regalos
de la carne? En elegir y tomar eſtado, es moleſtiſsimo, porque
en qualquiera que eſteys, os repreſenta ſus dificultades,
ſus cargas, ſus peligros, y todo aquello que os puede
cauſar deſconſuelo, tedio, y enfado. Si ſoys continente, dize,
que viuis en gran peligro de perderos, que mas ſeguro
fuera aueros caſado. Si os caſaſtes, como vee que la mudança
a otro eſtado, es impoſsible, o dificultoſa, acude

Soberuia, es, querer ſeguir ſu parecer, y no ſujetar ſe al ageno.

Climac.

con tãta bateria de tentaciones, que parece que de todo A
punto eſtà cerrado para vos el cielo. O quanta felicidad,
(dize,) quanta quietud y paz tienen los libres! Como pue
des ſeruir a Dios criando hijos, ocupada con el marido, y
diſtrayda en la hazienda? De aqui nacen las impaciencias,
y los odios entre los caſados, y el deſamor a la familia: y
como no ay lugar de trocar la ſuerte, muchas vezes le ha
llan para la deſeſperacion. Lo miſmo paſſa en los demas
eſtados, por muy perfectos, y ſantos que ſean. Y aſsi es, que
apenas ſe halla oy hõbre, ni muger contentos cõ ſu ſuer-
te. Algunas vezes acontece (y es traça de Satanas) q̃ auien
do de hazer alguna coſa de obligacion, ſegun el ordẽ de B
aquellos con quien viuis, la dexays, como menos impor-
tante, y acudis a la oracion, y contemplacion, porque es
mas a vueſtro propoſito: y ſucede de ordinario, que en eſ-
te tiempo os acometen mas fuertemente las tentaciones
de vanagloria, y propia eſtimacion, que en otro. Y es mu-
cho de notar, que en lo voluntario, muchas vezes halla-
reys mas deuocion, que en lo que por obediencia, y de o-
bligacion hazeys. Y de aqui ſe ſigue, que con mayor difi-
cultad quebramos el ayuno que eſcogemos por nueſtro
parecer, que el que por la Igleſia, o voto de regla ſe nos
manda. A muchos ocupa el demonio de manera en obras
de trabajo exterior, que ningun tiempo les dexa para la C
conſideracion, ni para el conocimiento propio. A otros ha
ze deſpreciar de todo en todo las obras exteriores, ſo co-
lor de vacar a la contemplacion: y al fin ſe hallan burla-
dos, porque ſe dan por eſte camino a vida ocioſa, y de con
templatiuos no tienen mas que el nombre ſolo. Muchas
vezes nos pone vn deſſeo ardentiſsimo de ver mugeres
hermoſas, para alabar a Dios en ellas: y en aquel punto q̃
las vemos, ninguna tentacion, ni mouimiento malo ſenti
mos: y aſſegurandonos por eſte camino, nos entramos
sin miedo en las ocaſiones, y miſerablemente caemos:

Ninguno eſtà contẽto con ſu eſtado, ſino el humilde, y deuoto.

y quan-

Digitized by Google

A y quando eſcapamos deſte lazo,caemos en el de la ſoberuia,
y eſtimacion vana,de que ſomos caſtos. Y quantas vezes
nos perſuade el enemigo a deuociones, y amiſtades,
(a nueſtro parecer) ſantas, y de la comunicacion frequente,
del mirar, del conuerſar, del comer a vna meſa, del
tocar las manos,y de otras familiaridades a eſte tono, viene
a acabar en carne, lo que ſe auia començado en eſpiritu.
A quantos tiene engañados eſte enemigo, que por
huyr la ſingularidad, comen, y beuen mas de lo neceſſario,
y en el veſtido hazen exceſſos al vſo? A vnos haze
tan zeloſos de ſu fama, que parece crueldad no excuſarſe
en todas las coſas, que ſe dizen dellos: de donde ſe les
B ſigue caer muchas vezes en impaciencia, ira, arrogancia,
perturbacion de animo, acuſacion de proximos, y reuelacion
de ſecretos: todo para moſtrar ſu inocencia: y
como no es poſsible poner puertas al campo,ni cerrar las
bocas de todos los murmuradores,tantos mas juyzios tienen
contra ſi,quanto mas tratan de ſu defenſa. Al contrario
perſuade a otros,a que no tengan en nada ſu fama, ni
hagan caſo de los dezires de los hombres. De donde nace,
pecar ſin miedo, aunque ſea con nota, y eſcandalo de
muchos. Dios ſabe mi conciencia, (dize el otro) murmure
quien quiſiere,no ſoy mas en el hecho de la verdad,de
C lo que ſoy acerca de Dios. Eſta es vna tẽtacion muy peligroſa,
porque de deſeſtimar la propia fama, nace no eſtimar
las coſas,que nos la pueden quitar, quales ſon los pecados:
y poco a poco por eſte camino ſe viene a eſtragar la
conciencia,y a perderſe el temor de Dios, y el reſpecto a
los hombres,el qual muchas vezes nos enfrena,y haze eſtar
a raya. A mi me ſuele inquietar el demonio cõ penſamientos
de predeſtinacion,y reprobacion,pareciendole,
que ſi me tengo por predeſtinado, y que no puedo cõdenarme,
darè en preſumpcion, y me deſpeñarè en vicios. Y
ſi por reprobado, que deſeſperarè como hõbre ſin remedio:

Digitized by Google

dio: pero yo ningun caſo hago deſtas tentaciones, porque A
no eſtà a mi cuenta dar ſentẽcia difinitiua en lo vno, ni en
lo otro: ſolo eſpero en la miſericordia de Dios, con grã te-
mor de ſu eſtrecha juſticia, y creo ſaluarme, ſi cõ perſeue-
rancia guardo ſus mandamientos, o ya que los quebrante
finalmente me duelo, y hago penitencia verdadera. Otras
vezes me aprieta cõ eſta queſtion. Si querria mas eſtar en
el infierno, que cometer vn pecado mortal? Lo que pretẽ-
de aqui es, o que eſpantado cõ el horror de las penas infer-
nales, elija pecar mortalmente, o alomenos me põga a pe-
ligro de mentir, no eligiendo de coraçon, lo que de coraçõ
aborrecemos todos: o para que negando lo que es pecado B
cayga en jactancia, y arrogancia, viendome tan determi-
nado en coſa tan dificultoſa. De ſemejantes tentaciones
ningun caſo ſe ha de hazer: y ſi ſe nos entraren ſin llamar,
luego al punto las debemos deſechar, y dezir con humil-
dad a Dios. Vos Señor conoceys mi fragilidad, cierto eſtoy
que ſi con vueſtra gracia no ſoy fauorecido, ninguna pena
ay tan pequeña que no me vença, y haga preſtar conſenti-
miento al pecado. Por tanto, yo me arrojo en vueſtras pia-
doſas manos, y os ſuplico no me dexeys caer en ſemejan-
tes tentaciones, de las quales no pueda eſcapar ſin quebrã
tar vueſtra ley. A muchas mugeres, y hombres, que de a-
dulterio tienẽ hijos de grandes ingenios, de notable her- C
moſura, y de habilidades muy raras, tiẽta eſte aduerſario
con tanta perplexidad, que parece, que no pueden dolerſe
del pecado, que cometieron, con la conſideracion del buẽ
ſuceſſo, que a ſu parecer tuuieron. Para eſte caſo es ne-
ceſſaria la diſcrecion, que no pide Dios, que os dolays ab-
ſolutamente del hijo que tuuiſtes, ſino del pecado, que co
metiſtes: de manera que puede auer dolor y peſar grande
de la ofenſa: y gozo del hijo que ya nacio en el mundo, cõ
el qual repartio el Señor ſus dones. Callo aqui las inquietu
des, que nos procura eſte aduerſario, en las confeſsiones, y
comu-

Digitized by Google

A comuniones, porque en los Dialogos tengo dicho mucho tratando de los eſcrupulos. Si nos confeſſàmos por entero? ſi diximos todas las circunſtancias? algunas vezes ſuele preguntarſe al penitẽte, ſi para confeſſarſe tiene voluntad de nunca mas pecar: y entonces le pone el enemigo delante que no podra cumplir lo que prometiere, que ſus caydas ſon muchas, y de cada dia, y que ſu fragilidad es grande, que es dificultoſiſsimo dexar la mala coſtumbre, &c. Lo que aqui ſe ha de hazer es, conocer el hombre, que por ſus propias fuerças no puede euitar los pecados. Lo ſegundo ſaber, que no es neceſſario afirmar, que nunca pecarà, B porque ſeria preſumpciõ. Ni tampoco ha de juzgar de ſi, q̃ ha de boluer a los pecados, que ſeria la confeſsion vana, y aũ ſacrilega: baſta tener firme propoſito, cõ el ayuda de Dios, de euitar el pecado, y de poner para ello diligencia, y que ſegun la preſente voluntad, en ninguna manera preſtarà conſentimiento a el.

Concluyo eſte diſcurſo, con dezir, que aſsi como Dios, y el Angel bueno, ſiempre nos exortan, y incitan al bien, y todas las coſas proſperas, y aduerſas, y los males propios, o agenos; conuiertẽ en nueſtro aprouechamiento: Aſsi por el contrario, Satanas todo lo peruierte, y de todo ſaca materia para tentarnos, y derribarnos: de la riqueza, y de la C pobreza: del ayuno, y del comer: de la compañia, y de la ſoledad: de lo feo, y de lo hermoſo: del matrimonio, y de la continencia: del callar, y del hablar, &c. O que bien dixo el ſanto Iob! *Quis reuelabit faciem indumenti eius? & mediũ oris eius quis intrabit? portas vultus eius quis aperuit?* Quiẽ podra deſcubrir ſus aſtucias? entender ſus engaños? alcançar ſus traças? Solo vn remedio ſe halla general para eſta general, y ordinaria guerra de tentaciones: que es la diuina gracia, la qual ſe grangea principalmente por la deuota, y humilde oracion. Y por ſer eſte medio tan importante para bien tan grande, todas ſus machinas guarda

El Angel bueno ſiẽpre nos exorta al biẽ y el malo al mal.

Iob. 41.

La humildad y deuota oració vence todas las tentaciones.

A el enemigo para contraſtarle: y aſsi en el tiempo que oramos, mas que en otro, nos perſigue: y la mayor perſecució que yo hallo, es la vagueacion, y derramamiento del coraçon con penſamientos atormentadores, diferentes, cõtrarios, importunos, vagos, y ſin algun orden.

Iob.

Iob: cogitationes meæ diſsipatæ ſunt, torquentes cor meũ. Lo que aqui nos puede conſolar es, que en tanto que eſta ſe puede llamar guerra, no ay conſentimiento, y ay merecimiẽto grande.

Gertrude.

Dezia aquella ſantiſsima religioſa Gertrude, q̃ el deſtraymiento, y derramamiẽto de coraçon, que ſin quererlo el que ora, padece, no impide el fruto, y vtilidad de la oració, como ni la ſequedad del eſpiritu, quando nos acompaña buena voluntad. B A eſte propoſito ſe dize, que hablando el Señor vna vez con eſta ſu ſierua, le dixo eſtas palabras.

Dios ſe ſatisfaze, quando d buena voluntad hazemos lo que podemos en la oracion, y en las demas buenas obras.

Querria que todos mis ſieruos eſtuuieſſen perſuadidos, que ſus exercicios virtuoſos, y todas ſus buenas obras, me ſon de todo en todo agradables, quando ellos me ſiruen a ſus expenſas: lo qual hazen, quando no ſintiendo deuocion alguna, fielmente, y como les es poſsible, cumplen ſus eſpirituales tareas: confiados de mi piedad, que recibire de buena gana, y me agradarè de ſu obra. Algunas vezes, es tan grande el trabajo que ſe padece con la inſtabilidad, y vagueacion de nueſtra alma, que ſi queremos leuantar el coraçon a Dios por la oracion, y meditacion, parece que nos arrojan de ſu preſencia.

Iob. 41.
Auguſt.

C Lo qual elegantemente dixo ſan Auguſtin por eſtas palabras. Muchas vezes nueſtras oraciones ſon impedidas de los vanos penſamientos, de manera que apenas puede el coraçon hallarſe preſente a ſu Dios, ni eſtar delante del, aũque lo deſſea, y procura: porque en cierta manera huye de ſi, y no halla retrete adonde pueda encerrarſe, ni como retener ſus auſencias, y mouimientos vagos: y entre muchas oraciones, apenas ſe haze vna oracion eſtable: y al fin tolera Dios los coraçones de los que oran, aũque pienſen diuerſas coſas,

y no

Digitized by Google

A y no quiero dezir,dañoſas alguna vez. Y porque verdaderamẽte
ſu miſericordia es grande,le podemos, y debemos
dezir con el Profeta. *Iucunda,vel lętifica animam ſerui* Pſalm.
tui, quoniam ad te Domine animam meam leuaui. Como
la leuantè? como pude,conforme a las fuerças que vos
me diſtes. Coligeſe de aqui,que el que ora con buena voluntad,
no debe turbarſe, ni entriſtecerſe deſordenadamente
por la inſtabilidad de ſus penſamientos: haga alegremente
lo que de ſu parte es,y perſeuere en la oracion
con paciencia, y crea, que agradara mucho a Dios: y
porque los aflicciones de los juſtos en eſta parte ſon muchas,
B y de cada dia,que de verſe diſtraydos en la oracion,y
combatidos de diuerſas imaginaciones, ſe deſconſuelan
mas de lo que debrian: y otros por el contrario no ſientẽ
el daño,que de ſu volũtario vaguear ſe les ſigue, me parecio
en gracia de los vnos,y de los otros,eſtender algo mas
eſta dotrina,de manera que todos queden deſengañados,
conſolados los primeros, y los ſegundos amedrentados, y
enmendados.El mayor ardid que tuuo Faraon con los hijos Cuydado del demonio en diſtraer los q̃ oran.
de Iſrael, para que no pudieſſen ſacrificar a Dios, ni acudir
a la oracion, aunque quiſieſſen, fue quitarles la leña,
que ſolia darles para calentar los hornos, y pedirles
la miſma hazienda, que quando ſe la daua, ocupauanſe *Exod.*
C todo el dia en buſcar pajas: y quando llegaua la noche,
cayan tan canſados, que les era forçoſo deſcanſar,y dormir:
diuididos todo el dia, no podian recogerſe a la noche,
aunque quiſieſſen. Qual queda vn alma que ha padecido
guerra de penſamientos, y diſtraymiento de coraçon
vna hora,ſin auer podido rezar vn Credo con quietud?
Con que miedo buelue al exercicio de la oracion?
con que facilidad la dexa? que preſto diſpenſa conſigo miſma?
No ay remo,que aſsi fatigue al remero,no ay labor de
barro,q̃ aſsi canſe a los que lo labrã, como canſa vna hora
deſta batalla eſpiritual. Quebrantados los hueſſos ſale vn

hombre del oratorio, y con vn tan grande tedio, y enfado, A
que toma por muy buen partido el dormir, y ceſſar en eſte
exercicio. El mayor cuydado del demonio, es diuidirnos,
y diſtraernos en buſcar pajas: en niñerias (digo) y en
coſas de poca, o ninguna importancia: porque ſabe el muy
bien, quan mal ſe recoge el coraçon derramado. Por ventura
coſtole poco trabajo al Patriarca Abrahan, al tiempo
que ofrecia el ſacrificio de los animales muertos, abentar
las aues, que ſe lo querian comer, y ſacarle a el los ojos?
*Deſcenderuntque volucres ſuper cadauera, & abigebat eas
Abraham.* Que aues ſon eſtas (dize Ricardo) que abentaua
Abrahan del ſacrificio, ſino los vanos, y impertinentes B
penſamientos, que combatẽ nueſtros coraçones, quãdo
oramos? Muchas vezes de las miſmas buenas obras,
que interior, o exteriormente hazemos (como del paño
nace la polilla, y del madero la carcoma) nacen para atormentarnos,
penſamientos de vanagloria, y ſoberuia, y aun
de deſcõfiança: y ſi varonilmente no reſiſtimos, y aliẽtamos
de noſotros eſtas malas ſabãdijas, menoſcabamos ſin
duda, y aun deſtruymos en los ojos de Dios el fruto de
nueſtra buena obra: decienden pues a noſotros los malos
penſamientos, como aues de rapiña, embiadas por los eſpiritus
malignos, en el tiempo de nueſtro ſacrificio, para
corromper todo el merecimiento, que del ſe nos pudiera C
ſeguir, los quales debemos oxear, y abentar como Abrahan,
para que no ſe aſsienten ſobre el coraçon, y nos le enſuzien,
o inquieten. Lo que aqui yo hallo de conſuelo, y
regalo para el que ora con atencion, y perſeuera en eſte
exercicio es, que eſta guerra de penſamiẽtos no es perpetua,
ni de por vida, ſino haſta que ſe pone el Sol. *Cumque
Sol occubuiſſet, irruit ſopor ſuper Abraham, & horror magnus,
& tenebroſus inuaſit eũ.* El miſmo Ricardo dize aqui,
que ponerſe el Sol, no es otra coſa, que acabarſe en noſotros
el amor de las coſas terrenas, y tranſitorias, que cre-

cen, y

Geneſ. 15. Ricard. ſuper Geneſ.

Varonilmente ſe han de reſiſtir los penſamiẽtos porq̃ no diſtraygan el coraçon.

Geneſ. 15.

A cen, y deſcrecen con el curſo ordinario deſte Planeta. Digo
que en feneciendo en el hombre el amor de lo viſible
es arrebatado al conocimiento, y guſto de lo inuiſible: y
muerto a lo terreno, es admitido a lo celeſtial: y acabada
la guerra de los penſamientos importunos, y moleſtos, y
pueſtos en ſilencio, es lleuado en Dios, y goza de la deſſeada
paz, que en ſolo el ſe halla: alli recibe luz el entendimiento,
y como otro Abrahan, tiene viſiones, y reuelaciones
admirables: y la voluntad ſe inflama, y eſtablece en el
bien, para no ſeguir ya los apetitos ſenſuales, ni las huellas
de los ganados, que perdido el gouernarle de la razon, ſe
van tras de ſus antojos haſta dar conſigo en el infierno, a-
B donde la muerte es el paſtor dellos: como lo dixo el Pro- *Pſ. mors de*
feta. Deſte ſueño, y horror del Patriarca ſanto, diremos en *paſcet eos.*
otro lugar, y aqui no mas de vagueaciones, y diſtracciones
voluntarias, en que pocas vezes ſe halla culpa, y de ordinario
mucho merecimiento: porque tratemos algo de las
violoſas, y voluntarias. La vagueacion viciosa difine Iſidoro
en eſta manera. *Vagueatio mentis circa illicita, eſt voluntas* *Iſidor.*
interno gaudio deſtituta, in rebus exterioribus quietem, vel
conſolationem quærens. Algunos han querido buſcar el origen
de los penſamientos vagos, y moleſtos: y como a los
eſcrupulos no ſe les halla Padre legitimo, tampoco a ellos.
C Yo me perſuado que el Padre mas conocido que tienen,
es el amor: Si eſte es ſanto, ellos ſon ſantos: ſi carnal, carnales
ſi de hazienda, congoxoſos y auaros: ſi de honra, ſoberuios,
vanos, y llenos de inquietud. Del auariẽto dixo el Sabio.
Cunctis diebus vitæ ſuæ comedit in tenebris, & in curis
multis. Y San Pablo dize, que los codicioſos caen facilisſimamente
en los lazos del demonio: y ſon atormentados,
y lleuados de deſſeos inutiles, y dañoſos, haſta çabullirſe
en el infierno. Y tratando de los Gentiles, que dexada la
verdad, y la iuſticia, ſe dieron a la idolatria, adorando piedras,
palos, aues, brutos, ſerpientes, y mil maneras de ani-

Tales ſon los penſamientos, quales la coſa que ſe ama.

Eccleſ. 5.

Rom. 1.

El mayor caſtigo para el hombre, es dexarle Dios de ſu mano para q̃ cũpla ſus deſſeos.

A males de quatro pies, dize que en pena de pecados tan graues, los entregò Dios a los deſſeos, y antojos de ſus coraçones. Y declarando, que deſſeos, dize. *In immunditiam, vt contumelijs afficiãt corpora ſua in ſemetipſis.* No dize, entregolos a los leones, o tigres, o ſerpiẽtes, ſino a ſus penſamiẽtos deshoneſtos y torpes: porque a la verdad, no ay beſtias tan fieras, y ſin piedad, como ellos, quãdo por nueſtros pecados caemos en ſus manos. Algunas vezes la culpa dize, quan eſpantoſa ha de ſer la pena: pero aqui la pena encarece la grauedad de la culpa. Quien jamas pudiera entẽder, que tan gran caſtigo era entregar Dios a vn hombre a ſus deſſeos, ſino puſiera el Apoſtol primero la grauedad de tãtas culpas, y la rectitud del Iuez, que tambien conoce la eſſencia dellas, y la pena que merecen? B No ay horca para el q̃ peca cõtra lo que la razon le enſeña, como la que Dios leuãta en ſu miſmo coraçõ, aficionado, y tocado del amor de alguna criatura. De los preſumptuoſos dixo la Virgẽ en ſu Cãtico. *Fecit potentiã in brachio ſuo, diſperſit ſuperbos mẽte cordis ſui.* Hizo Dios quãto pudo por deſtruir los ſoberuios: y como los deſtruyò? *Mẽte cordis ſui.* Deſperdiciòlos con el penſamiento del coraçon dellos: que alli (*mente*) pẽſamiẽto ſignifica. Hazelos guerra, y traelos deſcarriados, para que nunca preuelezcan, ni medren con el miſmo pẽſamiento de ſus coraçones, dexandolos yr tras del, ſin hallar quietud, ni repoſo en coſa alguna. C El humilde tiene quieto el coraçõ: el ſoberuio, como el mar miſmo, que no puede quietarſe. Es nauio arrebatado, y lleuado de todos vientos. Al fin caſtigado como ſoberuio cõ el penſamiẽto de ſu coraçon. Los temblores de la tierra, y las alteraciones del mar, de donde nacen? del viẽto, que eſtà encerrado en la tierra, y en el mar, que por ſalir a fuera, haze eſſos efectos. Quiẽ inquieta, y deſaſſoſsiega los coraçones? quiẽ los deſpedaça? quien los diuide? quien los atormẽta? La ſoberuia. Sobre baſa que bacila, puede aſſentarſe coluna firme?

Luc. 11.

El humilde es quieto de coraçõ, y por el contrario el ſoberuio inquieto.

A No por cierto,ni ſobre coraçõ ſoberuio puede Dios hallar
aſsiẽto,ni el penſamiẽto bueno puede tener alguna firme
za.S.Geron. tratando aquel lugar del Gen. *Egreſſus Caim*
à facie Dñi,habitauit in terra Naid, q̃ ſignifica fluctuacion,
dize,que qualquiera, q̃ ſe aparta de Dios,es atormentado
con las olas del ſiglo,y ſus pies,q̃ ſon ſus deſſeos,no pueden
hallar ſoſsiego. Y S.Bern. dize,que el principal argumento
de vida cõpueſta,es poder vn hombre morar cõſigo, y te-
ner ſus penſamiẽtos a raya. Y S. Greg. in Paſtorali.Ningu-
na coſa (dize) ay en noſotros mas eſcorrediza,y fugitiua,q̃
el coraçõ,el qual tantas vezes ſe nos eſcapa y huye,quan-
B tas ſe diſtrahe por penſamiẽtos,y deſſeos malos. Digamos
al fin en vna palabra, lo que ſe auia de llorar con infinitas
lagrimas. Tã ordinario es juntarſe el mal penſamiento cõ
el bueno, que apenas el animo que los engẽdra a entram
bos,los conoce,ni los entiende,ni ſabe hazer diferẽcia en-
tre ellos. Remato eſta materia,cõ ſolo dezir,que la vaguea
cion vicioſa,culpable,y que deſuanece quãto hazemos de
bien,y nos tiene en la oracion como meſoneros,o vẽteros,
recogiendo quantos penſamientos nos ofrecen los demo
nios:es hija de la volũtad deſierta de gozo,y cõſuelo inte-
rior: la qual,aunque ſea pecando,y ofendiẽdo buſca en las
coſas exteriores quietud,y deleyte. Eſta es la que nos de-
C rrama,y lleua tras de las beſtias,ſiguiẽdo los miſmos apeti-
tos,que ellas. Lo qual temiendo la Eſpoſa,pide a ſu Eſpoſo,
que le mueſtre adonde apacienta al medio dia, y adonde
deſcanſa,porq̃ ſe ſtee cõ el,y no le ſea forçoſo,por ignorar
eſte lugar,ſeguir la huella de los ganados,q̃ el miſmo crio,
inferiores,y ſugetos a ella. [Ne vagari incipiã poſt greges
ſodaliũ tuorũ.] Dos coſas medito yo aqui. La primera q̃ el
q̃ ama,no ſe diuierte,ni anda vagueãdo, porq̃ el amor ſiẽ-
pre apetece,y buſca vnidad:y no es incierto, ni vago,porq̃
ſiẽpre le precede conocimiẽto đ la coſa amada q̃ aunq̃ ſea
verdad,q̃ podemos amar lo q̃ nunca vimos: no es poſsible

Hieron.ſuper Gen.4.

El que ſe aparta de Dios no puede tener quietud.

Greg.ſuper Ezech.

El que ama no ſe diuide.

En Dios ſe hallan todas las coſas juntas, y ſe viene el alma buſcãdole a el ſolo. *Auguſt.*

amar lo que no conocemos. Por eſſo ſe llama la muger ra A
mera, vaga, porque no tiene marido a quien eſtar ſugeta,
ni tiene fixo ſu amor en algun particular. Y aſsi conforme
los Hebreos, es lo miſmo vaguear, que no tener cuyo, y
ſer de todos. Aſsi llama Dios ramera al alma, que ha ſegui
do muchos amadores: *Meretrix*. Y a ſu Igleſia, que no ſi-
gue mas que a vno, *Virgen*. Lo ſegundo que medito es, q̃
ſino es en Dios, es impoſsible hallarſe eſtabilidad, ni fir-
meza: ni puede ſer vno, el que fuera de Dios ama alguna
coſa. Solo aquel es vno, que pudo dezir con San Franciſco
nueſtro Padre. *Deus meus & omnia*. Si todas tus coſas es
Dios, ninguna te puede apartar del, no te ſera neceſſario B
vagear, y andar deſcarriado. *Quid vagaris homuntio* (dize
San Aguſtin) *quærens multa; quære vnum in quo ſunt om-
nia, & vagari deſines*. De ſuerte que el amor repartido en
muchas coſas haze nueſtra anima ramera: mas pueſto en
ſolo Dios la haze eſpoſa ſuya, muy querida. Tal es la que
aqui habla. [Ne vagari incipiam poſt greges ſodaliũ tuo-
rum.] Quien ſean los compañeros del Eſpoſo, y los gana-
dos que guardan, ſolo aquel lo ſabe de cierto, por cuyo eſ
piritu ſe dictaron eſtos Cantares. Origenes, y ſan Geroni-
mo pienſan que fueron aquellos principales Filoſofos, Py-
tagoras, Socrates, Platon, Ariſtoteles, que dieron reglas de C
viuir a los hombres, y ſe hizieron como guardas dellos, o
los Angeles buenos, pueſtos por Dios para guarda de los
Gentiles. San Gregorio, S. Bernardo S. Tomas, Haymon,
Beda, y Hugo Carde. dizen, que ſon los Hereges, o falſos
Chriſtianos. Otros interpretes mas modernos afirman,
q̃ ſon los malos Chriſtianos, y falſos Profetas. Chryſtopo-
litano, los idolos, y dioſes mentiroſos de la Gentilidad. En-
tre tantas opiniones, quien podra elegir con ſatisfaccion
de todos los lectores: mejor ſeria dexarlo a la eleccion de-
llos, eſpecialmente deſpues que yo aya dicho lo que aqui
ſiento. Y ſea lo primero, que el nombre de compañeros
del

A del Eſpoſo,no nos aſſegura que ſean ſus amigos,porque ſi
lo fuerã,no temiera la Eſpoſa el ſeguirlos:ni ſe tuuiera por
ramera caminando tras de los ganados,que ellos apacien-
tan, y guardan. Lo ſegundo que no ſon vnos los paſtos, y
deheſſas en que paſtorean ſu ganado,ſino diferentes:y de
ay nace la vagueacion, y la perplexidad en el animo de
quien los quiere ſeguir. Digo lo tercero que no eſtan ſub-
alternados a Chriſto,gran Paſtor,y Paſtor de Paſtores,por-
que ſi lo eſtuuieran ,la dotrina fuera vna, y èſſa ſe auia de
ſeguir,porque eſcrito eſtà. *Qui vos audit,me audit. Gerſon* Gerſon in
ſuper Cantic. Sodales hoc loco,& greges ſimiliter,& Taberna- Cantic.
B *cula Paſtorum,in partem intelligimus,vni ouili,vni gregi,v-*
ni Paſtori contrariam accipi. De lo qual ſe colige, què aun-
que tienen nombre de Paſtores, y compañeros del Eſpo-
ſo,que no lo ſon,ſino enemigos,y de todo en todo contra-
rios a el . Y por ventura habla deſtos Chriſto en ſu Euan-
gelio quando dize . *Videte ne quis vos ſeducat, multi enim* Matth.24.
venient in nomine meo dicentes.Ego ſum Chriſtus,& multos
ſeducent. San Auguſtin en vn tratado que eſcriuio de Paſto- Auguſt.
ribus llama a los Hereges, y falſos Chriſtianos, o Profe-
tas, compañeros de Chriſto: o porque ellos ſe glorian de
tal nombre, o por la participacion de vnos Sacramentos,
C o porque en algun tiempo profeſſaron vna miſma fe con
noſotros: o porque ſe aſsientan a vna meſa con Chriſto.
Porque en latin lo miſmo ſignifican ſodales, que ſimul e-
dales, hombres que juntamente comen. A vna meſa co-
mieron en algun tiempo los Hereges con Chriſto, pero
dexada ſu compañia, ſembraron peſsimas heregias, y ne-
farias ſuperſticiones,y inſtituyeron ſectas varias,y diferen-
tes,cõ que engañaron, y engañan cada dia infinitas almas.
Theodoret. Sodales Sponſi dicit, Arrium,Eunomium,Mar- Theodor.
cionem,Valentinum, Manetum, & Mintanum hæreticos,
qui,cum & nomen,& habitum Chriſtianum circumferant,
& Eccleſias ædificent,& Scripturas diuinas interpretentur,
& ma-

& male paſcant oues, decipientes eas, ſunt tamen Paſtores per- A *nicioſi, &c.* Dize pues la pequeñuela grey de Chriſto (eſto es) la gentilidad nueuamente conuertida a el. O mi Paſtor bueno, a quien yo de todo coraçon, de toda anima, y con todas mis entrañas amo, mueſtrame adonde apacientas tu ganado, y adonde ſeſteas al medio dia con el (eſto es en el tiempo de la tentacion:) porque no comiéce a vaguear en ſeguimiento de los rebaños de tus compañeros. A ti ſolo deſſeo ſegüir, y retener tu fe, de tan poco tiempo recebida, ſer introduzida en los paſtos de la Igleſia tuya militante, amparada, y defendida, a la ſombra de tu diuina gracia, apacentada con el paſto de tu diuinos Sacramen- B tos: de ti ſolo quiero ſer defendida, porque eres el buen Paſtor, que conoces tus ouejas, y aſsi las amas, que puſiſte tu vida por ellas. Eſpecialmente, que los que haſta agora he ſeguido, no ſon Paſtores, ſino mercenarios, o por dezir lo cierto, lobos robadores, que ſe apacientan a ſi miſmos: comen la leche de las ouejas, y cubrenſe cõ la lana dellas, ſin cuydar de ſu defenſa, y aprouechamiento eſpiritual. Quexa tiene dada el miſmo Dios deſtos ſus compañeros por Ezechiel. *Væ Paſtoribus Iſrael* (dize) *qui paſcebant ſemetipſos, gregem autem meum non paſcebant, &c.*

El remedio vnico en las tribulaciones y tentaciones, es acudir a Dios.

Ezech. 24.

De lo dicho ſe infiere, que todos aquellos, que ſo color C de bien, engañan las almas, ſe pueden llamar compañeros del Eſpoſo, porque lo parecen en el habito, y trage, que es de Paſtores: y porque ſe precian ellos deſſe nombre: o porque (como dize ſan Iuan) ſalieron de noſotros, aunque no eran de noſotros. Y con eſta conſideracion, y aduertencia, ſe pueden abraçar caſi todas las interpretaciones que arriba referimos de los Sanctos Doctores, y comentadores deſte lugar.

Henricus Harp. The. Myſt. lib. 1. cap. 49.

El Autor de Teologia Myſtica, declarando eſte lugar al alma, dize coſas altiſsimas verdaderamente, y en el funda los dos principales grados de la contemplacion, (*ſcilicet*)

Intelli-

A *Intelligentia, & ſapientia, de quibus alibi fortaſſe dicemus:*
nunc audiamus quod ad propoſitũ hic noſter Henricus Harpius
dicat. Eia (inquit) nunc homuntio, fuge paululum occupationes
tuas, abſconde te modicum à tumultuoſis cogitationibus
tuis, vaca aliquantulum Deo, & requieſce in eo. Cubiculũ
tuum intra, & exclude omnia præter Deum: & quæ te iuuent
ad quærendum eum (ſcilicet) per contemplationem ſaporoſam.
Nam contemplatio (ſecundũ Aug.) eſt illa ſpecies, quæ
rapit omnem animam deſiderio ſui, tanto ardentiorem, quãto
mundiorem: & tanto mundiorem, quanto ad ſpiritualia
ſurgentem, quanto carnalibus deſiderijs, & terrenis affectibus
B *morientem. Qui enim à Domino Ieſu didicerunt mites eſſe, &*
humiles corde, plus cogitando, orando, & contemplando proficiunt,
quàm legendo, & audiendo: & cap. 47. ſic ait. [Vbi, paſcas,]
(id eſt) à quibus paſtum inuenias, quia in bonis actiuis:
& vbi cubes (id eſt) internam quietem inuenias, quia in veris
contemplatiuis. Nam actiui ſunt eius cœnaculum, & cõtemplatiui
cubiculum: & hoc in meridie (id eſt) contemplationis
feruore. Secundum Hugonem tres ſunt contemplationis **Hugo.**
horæ. Prima eſt cogitatio, quaſi mane, minus habẽs ſplẽdoris,
& feruoris. Pſal. 5. Mane aſtabo tibi, & videbo, quoniam nõ *Pſal. 4.*
Deus volẽs iniquitatẽ tu es. Secũda hora eſt meditatio, velut Tres ſon
C *hora tertia, quando Sol incipit aſcendere, & feruere. Pſal. 38.* las horas
Et in meditatione mea exardeſcet ignis. Tertia hora eſt, prægustatio, de la contẽplaciõ.
quaſi meridies, in qua Sol tripliciter exurit montes:
Eccl. 43. Aqui en eſte grado de contẽplacion, q̃ ſe dize (*ſapientia*)
deſcanſa, y repoſa el diuino Eſpoſo. *De qua ſapiẽtia*
dicit Ber. Sapiẽtia à ſapore dicitur, ſapor autem, in guſtu quodam **Bern.**
eſt, quem guſtum nemo poteſt exprimere, neq; is, qui meretur
deguſtare. Quo guſtu guſtatur Dei Verbum, guſtantur
& diuitiæ futuri ſeculi: qui guſtus ſi ſolus defuerit, omnes alij
quatuor ſenſus ſpirituales langueſcunt. Hunc guſtum ſequitur
quædam dulcedo ſaporis intimi, quam interiori ſuo ſentiẽs
anima, modo quodam ſingulari ſuſcipit, cuncta diſcernit,

& di-

A *& diiudicat ſeque, & omnes ſenſus interiores vegetat, & confirmat. De hoc gradu contemplationis dicit Gregor. quod vita cõtemplatiua, dulcedo valde amabilis eſt, quæ ſuper ſemetipſam rapit animam, cæleſtia appetit, corporalia abſcondit: omnia terrena contemni debere oſtendit; ſpiritualia mentis oculis patefacit: per eam diuidimur à mundo; eruimur à diabolo, exuimur à carnis inquinamento; eripimur ab inferno, collocamur in cælo, inhæremus Deo, coniungimur ſummo bono. Et tunc omnes alij ſenſus ſpirituales, ſapore ſpiritus redeunte, ad ſanctitatem, & viuacitatem ſpiritus conualeſcunt. Quia tunc Deus, ver iuſtis efficitur, forma ſpecioſiſsima ad* B *oculum, harmonia dulciſsima ad auditum, odor ſuauiſsimus ad olfatum, ſapor dulciſsimus ad guſtum, & amplexus delectabiliſsimus ad tactum, &c.*

Gregor.

Fuge ergo fidelis anima, Dilectum quærens in ſolitudine, vt ſugas, & bibas dulzoris illius inenarrabilem ſuauitatem, immergere & replere, quia neſcit ille deficere, ſi non incipias faſtidere. Adhære denique, & inhære, ſume, & fruere, quia ſi guſtus ſempiternus fuerit, ſempiterna quoque beatitudo erit.

Hic eſt locus vbi quieſcit Sponſa cum Sponſo, vbi cubat in meridie (id eſt) in contemplationis feruore. O vere locus quietis, & quem non immerito cubilis nomine cenſuerim, in quo C *Deus non quaſi turbatus ira, nec velut diſtentus cura, proſpicitur: ſed probatur voluntas eius bona, bene placens, & perfecta. Hæc viſio non terret, ſed mulcet: inquietam curioſitatem ſedat: non excitat, ſenſus non fatigat, ſed tranquillat: tranquillus enim Deus tranquillat omnia, & quietum aſpicere, quieſcere eſt.* O anima, porque no aſpiras à eſte retrete, y lugar del medio dia, adonde el Eſpoſo Diuino duerme, y repoſa, y tu has de hallar tu deſcanſo? Di con la Eſpoſa, y dilo con afecto muchas vezes [Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi paſcas, vbi cubes in meridie, &c.]

A Ne vagari incipiam.] Oſorio Porque no puedo hazer *Oſorius.*
otra coſa (*q.d.*) dime adonde tienes la ſieſta, para que la paſ-
ſe contigo, y no me hagas andar buſcandote de vnos Paſ-
tores en otros, (*q.d.*) forçoſamẽte te he de ſeguir, porque
no puedo viuir ſin ti. Lleuala el amor, y detienela la ver-
guença porque no es coſa decẽte a la muger honeſta, an-
dar vagueando: pero al fin ſe rompe con todo, ſino ſe da
remedio oportuno. Generb. traslada del Caldeo. *Ne ſim* *Genebr.*
exiens foras. Talis enim ſolet eſſe mulier, cui pudicitię nulla cu
ra eſt, at cõtra, proba, & caſta, domi reſidet, diligenterq; curat
rem familiarem: & Paulus eas appellat, domus cuſtodes. Do-
B *mus (inquit) curam habentes: vt ſupra.*

Frater Ludouicus leg. Infirmitatis eſt (inquit) & imperfectionis argumentum hic timor Spõſæ: ſed iure timet animus ſic affectus: nedum pietatem, cæterasque virtutes perſequitur, errore viæ, in vicina, & ſimilia virtutibus vitia incidat: ne propietate hypocriſim, pro religione ſuperſtitionẽ: pro ſeueritate, crudelitatẽ ſectetur. Cubrenſe los vicios muy de ordinario cõ capa de virtud, y lo que es carne, y ſangre, ſe nos repreſenta eſpiritu: y el Algel de tinieblas, creemos, q̃ lo es de luz. Luego cõ razõ teme la Eſpoſa, y pide ſer enſeñada de ſu Eſpoſo, para no errar ſu cabaña, y el lugar de ſu deſcanſo. [Ne vagari incipiam poſt greges, &c.]

La humildad y deuota oraciõ vence todas las tentaciones.

Iob.

el enemigo para contrastarle: y aſsi en el tiempo que oramos, mas que en otro, nos perſigue: y la mayor perſecuciõ que yo hallo, es la vagueacion, y derramamiento del coraçon con penſamientos atormentadores, diferentes, cõtrarios, importunos, vagos, y ſin algun orden. *Iob: cogitationes meæ diſsipatæ ſunt, torquentes cor meũ.* Lo que aqui nos puede conſolar es, que en tanto que eſta ſe puede llamar guerra, no ay conſentimiento, y ay merecimiẽto grande. A

Gertrude.

Dezia aquella ſantiſsima religioſa Gertrude, q̃ el deſtraymiento, y derramamiẽto de coraçon, que ſin quererlo el que ora, padece, no impide el fruto, y vtilidad de la oraciõ, como ni la ſequedad del eſpiritu, quando nos acompaña buena voluntad. A eſte propoſito ſe dize, que hablando el Señor vna vez con eſta ſu ſierua, le dixo eſtas palabras. B

Dios ſe ſatisfaze, quando d buena voluntad hazemos lo que podemos en la oracion, y en las demas buenas obras.

Iob. 41.

Auguſt.

Querria que todos mis ſieruos eſtuuieſſen perſuadidos, que ſus exercicios virtuoſos, y todas ſus buenas obras, me ſon de todo en todo agradables, quando ellos me ſiruen a ſus expenſas: lo qual hazen, quando no ſintiendo deuocion alguna, fielmente, y como les es poſsible, cumplen ſus eſpirituales tareas: confiados de mi piedad, que recibire de buena gana, y me agradarè de ſu obra. Algunas vezes, es tan grande el trabajo que ſe padece con la inſtabilidad, y vagueacion de nueſtra alma, que ſi queremos leuantar el coraçon a Dios por la oracion, y meditacion, parece que nos arrojan de ſu preſencia. Lo qual elegantemente dixo ſan Auguſtin por eſtas palabras. Muchas vezes nueſtras oraciones ſon impedidas de los vanos penſamientos, de manera que apenas puede el coraçon hallarſe preſente a ſu Dios, ni eſtar delante del, aũque lo deſſea, y procura: porque en cierta manera huye de ſi, y no halla retrete adonde pueda encerrarſe, ni como retener ſus auſencias, y mouimientos vagos: y entre muchas oraciones, apenas ſe haze vna oracion eſtable: y al fin tolera Dios los coraçones de los que oran, aũque pienſen diuerſas coſas, C

Digitized by Google

A y no quiero dezir, dañoſas alguna vez. Y porque verda-
deramẽte ſu miſericordia es grande, le podemos, y debe-
mos dezir con el Profeta. *Iucunda, vel lętifica animam ſer-
ui tui, quoniam ad te Domine animam meam leuaui.* Co-
mo la leuantè? como pude, conforme a las fuerças que vos
me diſtes. Coligeſe de aqui, que el que ora con buena vo-
luntad, no debe turbarſe, ni entriſtecerſe deſordenada-
mente por la inſtabilidad de ſus penſamientos: haga ale-
gremente lo que de ſu parte es, y perſeuere en la oracion
con paciencia, y crea, que agradara mucho a Dios: y
porque los afliccíones de los juſtos en eſta parte ſon mu-
B chas, y de cada dia, que de verſe diſtraydos en la oracion, y
combatidos de diuerſas imaginaciones, ſe deſconſuelan
mas de lo que debrian: y otros por el contrario no ſientẽ
el daño, que de ſu volũtario vaguear ſe les ſigue, me pare-
cio en gracia de los vnos, y de los otros, eſtender algo mas
eſta dotrina, de manera que todos queden deſengañados,
conſolados los primeros, y los ſegundos amedrentados, y
enmendados. El mayor ardid que tuuo Faraon con los hi-
jos de Iſrael, para que no pudieſſen ſacrificar a Dios, ni a-
cudir a la oracion, aunque quiſieſſen, fue quitarles la le-
ña, que ſolia darles para calentar los hornos, y pedirles
la miſma hazienda; que quando ſe la daua, ocupauanſe
C todo el dia en buſcar pajas: y quando llegaua la noche,
cayan tan canſados, que les era forçoſo deſcanſar, y dor-
mir: diuididos todo el dia, no podian recogerſe a la no-
che, aunque quiſieſſen. Qual queda vn alma que ha pa-
decido guerra de penſamientos, y diſtraymiento de co-
raçon vna hora, ſin auer podido rezar vn Credo con quie-
tud? Con que miedo buelue al exercicio de la oracion?
con que facilidad la dexa? que preſto diſpenſa conſigo miſ-
ma? No ay remo, que aſsi fatigue al remero, no ay labor de
barro, q̃ aſsi canſe a los que lo labrã, como canſa vna hora
deſta batalla eſpiritual. Quebrantados los hueſſos ſale vn

Pſalm.

Cuydado del demonio en diſtraer los q̃ oran.

Exod.

hombre del oratorio,y con vn tan grande tedio,y enſado, A
que toma por muy buen partido el dormir,y ceſſar en eſ-
te exercicio. El mayor cuydado del demonio, es diuidir-
nos, y diſtraernos en buſcar pajas: en niñerias (digo) y en
coſas de poca,o ninguna importancia:porque ſabe el muy
bien, quan mal ſe recoge el coraçon derramado. Por ven-
tura coſtole poco trabajo al Patriarca Abrahan, al tiempo
que ofrecia el ſacrificio de los animales muertos, abentar
las aues, que ſe lo querian comer, y ſacarle a el los ojos?
Geneſ. 15. *Deſcenderuntque volucres ſuper cadauera, & abigebat eas*
Ricard. ſuper Geneſ. *Abraham.* Que aues ſon eſtas (dize Ricardo) que abenta-
ua Abrahan del ſacrificio, ſino los vanos, y impertinen- B
tes penſamientos,que combatẽ nueſtros coraçones, quã-
do oramos? Muchas vezes de las miſmas buenas obras,
que interior, o exteriormente hazemos (como del paño
nace la polilla,y del madero la carcoma) nacen para ator-
mentarnos,penſamientos de vanagloria,y ſoberuia,y aun
Varonilmente ſe han de reſiſtir los penſamiẽtos porq̃ no diſtraygan el coraçon.
de deſcõfiança: y ſi varonilmente no reſiſtimos, y aliẽta-
mos de noſotros eſtas malas ſabãdijas, menoſcabamos ſin
duda, y aun deſtruymos en los ojos de Dios el fruto de
nueſtra buena obra: decienden pues a noſotros los malos
penſamientos, como aues de rapiña, embiadas por los eſ-
piritus malignos, en el tiempo de nueſtro ſacrificio, para
corromper todo el merecimiento,que del ſe nos pudiera C
ſeguir, los quales debemos oxear, y abentar como Abra-
han,para que no ſe aſsienten ſobre el coraçon,y nos le en-
ſuzien,o inquieten. Lo que aqui yo hallo de conſuelo, y
regalo para el que ora con atencion, y perſeuera en eſte
exercicio es, que eſta guerra de penſamiẽtos no es perpe-
tua, ni de por vida, ſino haſta que ſe pone el Sol. *Cumque*
Geneſ. 15. *Sol occubuiſſet, irruit ſopor ſuper Abraham, & horror ma-*
gnus, & tenebroſus inuaſit eũ. El miſmo Ricardo dize aqui,
que ponerſe el Sol, no es otra coſa, que acabarſe en noſo-
tros el amor de las coſas terrenas, y tranſitorias, que cre-
cen,y

A cen, y deſcrecen con el curſo ordinario deſte Planeta. Digo que en feneciendo en el hombre el amor de lo viſible es arrebatado al conocimiento, y guſto de lo inuiſible: y muerto a lo terreno, es admitido a lo celeſtial: y acabada la guerra de los penſamientos importunos, y moleſtos, y pueſtos en ſilencio, es lleuado en Dios, y goza de la deſſeada paz, que en ſolo el ſe halla: alli recibe luz el entendimiento, y como otro Abrahan, tiene viſiones, y reuelaciones admirables: y la voluntad ſe inflama, y eſtablece en el bien, para no ſeguir ya los apetitos ſenſuales, ni las huellas de los ganados, que perdido el gouernarle de la razon, ſe B van tras de ſus antojos haſta dar conſigo en el infierno, adonde la muerte es el paſtor dellos: como lo dixo el Profeta. Deſte ſueño, y horror del Patriarca ſanto, diremos en otro lugar, y aqui no mas de vagueaciones, y diſtracciones voluntarias, en que pocas vezes ſe halla culpa, y de ordinario mucho merecimiento: porque tratemos algo de las vicioſas, y voluntarias. La vagueacion vicioſa difine Iſidoro en eſta manera. *Vagueatio mentis circa illicita, eſt voluntas interno gaudio deſtituta, in rebus exterioribus quietem, vel conſolationem quærens.* Algunos han querido buſcar el origen de los penſamientos vagos, y moleſtos: y como a los eſcrupulos no ſe les halla Padre legitimo, tampoco a ellos.

Pſ mors de paſcet eos.

Iſidor.

C Yo me perſuado que el Padre mas conocido que tienen, es el amor: Si eſte es ſanto, ellos ſon ſantos: ſi carnal, carnales ſi de hazienda, congoxoſos y auaros: ſi de honra, ſoberuios, vanos, y llenos de inquietud. Del auariēto dixo el Sabio. *Cunctis diebus vitæ ſuæ comedit in tenebris, & in curis multis.* Y San Pablo dize, que los codicioſos caen facilíſsimamente en los lazos del demonio: y ſon atormentados, y lleuados de deſſeos inutiles, y dañoſos, haſta çabullirſe en el infierno. Y tratando de los Gentiles, que dexada la verdad, y la iuſticia, ſe dieron a la idolatria, adorando piedras, palos, aues, brutos, ſerpientes, y mil maneras de ani-

Tales ſon los penſamientos, quales la coſa que ſe ama.

Eccleſ. 5.

Rom. 1.

El mayor caſtigo para el hombre,es dexarle Dios de ſu mano para q̃ cūpla ſus deſſeos.

males de quatro pies,dize que en pena de pecados tan graues, A
los entregò Dios a los deſſeos,y antojos de ſus coraçones.
Y declarando, que deſſeos, dize. *In immunditiam, vt*
contumelijs afficiāt corpora ſua in ſemetipſis. No dize,entregolos
a los leones,o tigres,o ſerpiētes,ſino a ſus penſamiētos
deshoneſtos y torpes:porque a la verdad,no ay beſtias
tan fieras,y ſin piedad,como ellos,quādo por nueſtros pecados
caemos en ſus manos. Algunas vezes la culpa dize,
quan eſpantoſa ha de ſer la pena:pero aqui la pena encarece
la grauedad de la culpa.Quien jamas pudiera entēder,
que tan gran caſtigo era entregar Dios a vn hombre a ſus
deſſeos,ſino puſiera el Apoſtol primero la grauedad de tātas
culpas,y la rectitud del Iuez,que tambien conoce la eſſencia B
dellas, y la pena que merecen? No ay horca para el
q̃ peca cōtra lo que la razon le enſeña, como la que Dios
leuāta en ſu miſmo coraçō,aficionado,y tocado del amor
de alguna criatura. De los preſumptuoſos dixo la Virgē en

Luc.11.

ſu Cātico. *Fecit potentiā in brachio ſuo,diſperſit ſuperbos mēte*
cordis ſui. Hizo Dios quāto pudo por deſtruir los ſoberuios:
y como los deſtruyò? *Mēte cordis ſui.* Deſperdiciòlos
con el penſamiento del coraçon dellos:que alli (*mente*) pēſamiēto
ſignifica. Hazelos guerra,y traelos deſcarriados,
para que nunca preuelezcan,ni medren con el miſmo pēſamiento
de ſus coraçones,dexandolos yr tras del, ſin hallar C
quietud, ni repoſo en coſa alguna. El humilde tiene

El humilde es quieto de coraçō,y por el contrario el ſoberuio inquieto.

quieto el coraçō:el ſoberuio,como el mar miſmo, que no
puede quietarſe. Es nauio arrebatado, y lleuado de todos
vientos. Al fin caſtigado como ſoberuio cō el penſamiēto
de ſu coraçon. Los temblores de la tierra, y las alteraciones
del mar,de donde nacen? del viēto,que eſtà encerrado
en la tierra,y en el mar,que por ſalir a fuera,haze eſſos efectos.
Quiē inquieta,y deſaſſoſsiega los coraçones? quiē los
deſpedaça? quien los diuide? quien los atormēta? La ſoberuia.
Sobre baſa que bacila,puede aſſentarſe coluna firme?

No

A No por cierto,ni ſobre coraçõ ſoberuio puede Dios hallar aſsiẽto,ni el penſamiẽto bueno puede tener alguna firmeza.S.Geron. tratando aquel lugar del Gen. *Egreſſus Caim à facie Dñi,habitauit in terra Naid*, q̃ ſignifica fluctuacion, dize,que qualquiera, q̃ ſe aparta de Dios,es atormentado con las olas del ſiglo,y ſus pies,q̃ ſon ſus deſſeos,no pueden hallar ſoſsiego.Y S.Bern.dize,que el principal argumento de vida cõpueſta,es poder vn hombre morar cõſigo, y tener ſus penſamiẽtos a raya.Y S. Greg. in Paſtorali.Ninguna coſa (dize) ay en noſotros mas eſcorrediza,y fugitiua,q̃ el coraçõ,el qual tantas vezes ſe nos eſcapa y huye,quan- B tas ſe diſtrahe por penſamiẽtos,y deſſeos malos. Digamos al fin en vna palabra, lo que ſe auia de llorar con infinitas lagrimas. Tã ordinario es juntarſe el mal penſamiento cõ el bueno, que apenas el animo que los engẽdra a entrambos,los conoce,ni los entiende,ni ſabe hazer diferẽcia entre ellos. Remato eſta materia,cõ ſolo dezir,que la vagueacion viciosa,culpable,y que deſuanece quãto hazemos de bien,y nos tiene en la oracion como meſoneros,o vẽteros, recogiendo quantos penſamientos nos ofrecen los demonios:es hija de la volũtad deſierta de gozo,y cõſuelo interior: la qual,aunque ſea pecando,y ofendiẽdo buſca en las coſas exteriores quietud,y deleyte. Eſta es la que nos de- C rrama,y lleua tras de las beſtias,ſiguiẽdo los miſmos apetitos,que ellas.Lo qual temiendo la Eſpoſa,pide a ſu Eſpoſo, que le mueſtre adonde apacienta al medio dia, y adonde deſcanſa,porq̃ ſeſtee cõ el,y no le ſea forçoſo por ignorar eſte lugar,ſeguir la huella de los ganados,q̃ el miſmo crio, inferiores,y ſugetos a ella. [Ne vagari incipiã poſt greges ſodaliũ tuorũ.] Dos coſas medito yo aqui.La primera q̃ el q̃ ama,no ſe diuierte,ni anda vagueãdo, porq̃ el amor ſiẽpre apetece,y buſca vnidad:y no es incierto, ni vago,porq̃ ſiẽpre le precede conocimiẽto đ la coſa amada q̃aunq̃ ſea verdad,q̃ podemos amar lo q̃ nunca vimos: no es poſsible

Hieron.ſuper Gen.4.

El que ſe aparta de Dios no puede tener quietud.

Greg.ſuper Ezech.

El que ama no ſe diuide.

amar lo que no conocemos. Por eſſo ſe llama la muger ramera, vaga, porque no tiene marido a quien eſtar ſugeta, A ni tiene fixo ſu amor en algun particular. Y aſsi conforme los Hebreos, es lo miſmo vaguear, que no tener cuyo, y ſer de todos. Aſsi llama Dios ramera al alma, que ha ſeguido muchos amadores: *Meretrix*. Y a ſu Igleſia, que no ſigue mas que a vno, *Virgen*. Lo ſegundo que medito es, q̃ ſino es en Dios, es impoſsible hallarſe eſtabilidad, ni firmeza: ni puede ſer vno, el que fuera de Dios ama alguna coſa. Solo aquel es vno, que pudo dezir con San Franciſco nueſtro Padre. *Deus meus & omnia.* Si todas tus coſas es Dios, ninguna te puede apartar del, no te ſera neceſſario B vagear, y andar deſcarriado. *Quid vagaris homuntio* (dize San Auguſtin) *quærens multa; quære vnum in quo ſunt omnia, & vagari deſines.* De ſuerte que el amor repartido en muchas coſas haze nueſtra anima ramera: mas pueſto en ſolo Dios la haze eſpoſa ſuya, muy querida. Tal es la que aqui habla. [Ne vagari incipiam poſt greges ſodaliũ tuorum.] Quien ſean los compañeros del Eſpoſo, y los ganados que guardan, ſolo aquel lo ſabe de cierto, por cuyo eſpiritu ſe dictaron eſtos Cantares. Origenes, y ſan Geronimo pienſan que fueron aquellos principales Filoſofos, Pytagoras, Socrates, Platon, Ariſtoteles, que dieron reglas de C viuir a los hombres, y ſe hizieron como guardas dellos, o los Angeles buenos, pueſtos por Dios para guarda de los Gentiles. San Gregorio, S. Bernardo S. Tomas, Haymon, Beda, y Hugo Carde. dizen, que ſon los Hereges, o falſos Chriſtianos. Otros interpretes mas modernos afirman, q̃ ſon los malos Chriſtianos, y falſos Profetas. Chryſtopolitano, los idolos, y dioſes mentiroſos de la Gentilidad. Entre tantas opiniones, quien podra elegir con ſatisfaccion de todos los lectores? mejor ſeria dexarlo a la eleccion dellos, eſpecialmente deſpues que yo aya dicho lo que aqui ſiento. Y ſea lo primero, que el nombre de compañeros del

En Dios ſe hallan todas las coſas juntas, y ſe vne el alma buſcãdole a el ſolo. *Auguſt.*

A del Eſpoſo, no nos aſſegura que ſean ſus amigos, porque ſi
lo fuerã, no temiera la Eſpoſa el ſeguirlos: ni ſe tuuiera por
ramera caminando tras de los ganados, que ellos apacientan,
y guardan. Lo ſegundo que no ſon vnos los paſtos, y
deheſſas en que paſtorean ſu ganado, ſino diferentes: y de
ay nace la vagueacion, y la perplexidad en el animo de
quien los quiere ſeguir. Digo lo tercero que no eſtan ſubalternados
a Chriſto, gran Paſtor, y Paſtor de Paſtores, porque
ſi lo eſtuuieran, la dotrina fuera vna, y eſſa ſe auia de
ſeguir, porque eſcrito eſtà. *Qui vos audit, me audit. Gerſon*
Gerſon in Cantic.
ſuper Cantic. Sodales hoc loco, & greges ſimiliter, & Tabernacula
B *Paſtorum, in partem intelligimus, vni ouili, vni gregi, vni*
Paſtori contrariam accipi. De lo qual ſe colige, que aunque
tienen nombre de Paſtores, y compañeros del Eſpoſo,
que no lo ſon, ſino enemigos, y de todo en todo contrarios
a el. Y por ventura habla deſtos Chriſto en ſu Euangelio
quando dize. *Videte ne quis vos ſeducat, multi enim*
Matth. 24.
venient in nomine meo dicentes. Ego ſum Chriſtus, & multos
ſeducent. San Aguſtin en vn tratado que eſcriuio de Paſtoribus
Auguſt.
llama a los Hereges, y falſos Chriſtianos, o Profetas,
compañeros de Chriſto: o porque ellos ſe glorian de
tal nombre, o por la participacion de vnos Sacramentos,
C o porque en algun tiempo profeſſaron vna miſma fe con
noſotros: o porque ſe aſsientan a vna meſa con Chriſto.
Porque en latin lo miſmo ſignifican ſodales, que ſimul edales,
hombres que juntamente comen. A vna meſa comieron
en algun tiempo los Hereges con Chriſto, pero
dexada ſu compañia, ſembraron peſsimas heregias, y nefarias
ſuperſticiones, y inſtituyeron ſectas varias, y diferentes,
cõ que engañaron, y engañan cada dia infinitas almas.
Theodoret. Sodales Sponſi dicit, Arrium, Eunomium, Marcionem,
Theodor.
V[illegible]ntinum, Manetum, & Mintanum hæreticos,
qui, cum & nomen, & habitum Chriſtianum circumferant,
& Eccleſias ædificent, & Scripturas diuinas interpretentur,

& ma-

El remedio vnico en las tribulaciones y tentaciones, es acudir a Dios.

A *& male paſcant oues, decipientes eas, ſunt tamen Paſtores pernicioſi, &c.* Dize pues la pequeñuela grey de Chriſto (eſto es) la gentilidad nueuamente conuertida a el. O mi Paſtor bueno, a quien yo de todo coraçon, de toda anima, y con todas mis entrañas amo, mueſtrame adonde apacientas tu ganado, y adonde ſeſteas al medio dia con el (eſto es en el tiempo de la tentacion:) porque no comiẽce a vaguear en ſeguimiento de los rebaños de tus compañeros. A ti ſolo deſſeo ſeguir, y retener tu fe, de tan poco tiempo recebida, ſer introduzida en los paſtos de la Igleſia tuya militante, amparada, y defendida, a la ſombra de tu diuina gracia, apacentada con el paſto de tu diuinos Sacramentos: B de ti ſolo quiero ſer defendida, porque eres el buen Paſtor, que conoces tus ouejas, y aſsi las amas, que puſiſte tu vida por ellas. Eſpecialmente, que los que haſta agora he ſeguido, no ſon Paſtores, ſino mercenarios, o por dezir lo cierto, lobos robadores, que ſe apacientan a ſi miſmos: comen la leche de las ouejas, y cubrenſe cõ la lana dellas, ſin cuydar de ſu defenſa, y aprouechamiento eſpiritual. Quexa tiene dada el miſmo Dios deſtos ſus compañeros por Ezechiel. *Væ Paſtoribus Iſrael* (dize) *qui paſcebant ſemetipſos, gregem autem meum non paſcebant, &c.*

Ezech. 24.

De lo dicho ſe infiere, que todos aquellos, que ſo color de bien, engañan las almas, ſe pueden llamar compañeros C del Eſpoſo, porque lo parecen en el habito, y trage, que es de Paſtores: y porque ſe precian ellos deſſe nombre: o porque (como dize ſan Iuan) ſalieron de noſotros, aunque no eran de noſotros. Y con eſta conſideracion, y aduertencia, ſe pueden abraçar caſi todas las interpretaciones que arriba referimos de los Sanctos Doctores, y comentadores deſte lugar.

Henricus Harp. The. Myſt. lib. 1. cap. 49.

El Autor de Teologia Myſtica, declarando eſte lugar al alma, dize coſas altiſsimas verdaderamente, y en el funda los dos principales grados de la contemplacion, (*ſcilicet*)

Intelli-

Digitized by Google

A *Intelligentia, & ſapientia, de quibus alibi fortaſſe dicemus: nunc audiamus quod ad propoſitũ hic noſter Henricus Harpius dicat. Eia (inquit) nunc homuntio, fuge paululum occupationes tuas, abſconde te modicum à tumultuoſis cogitationibus tuis, vaca aliquantulum Deo, & requieſce in eo. Cubiculũ tuum intra, & exclude omnia præter Deum: & quæ te iuuent ad quærendum eum (ſcilicet) per contemplationem ſaporoſam. Nam contemplatio (ſecundũ Aug.) eſt illa ſpecies, quæ rapit omnem animam deſiderio ſui, tanto ardentiorem, quãto mundiorem: & tanto mundiorem, quanto ad ſpiritualia ſurgentem, quanto carnalibus deſiderijs, & terrenis affectibus* B *morientem. Qui enim à Domino Ieſu didicerunt mites eſſe, & humiles corde, plus cogitando, orando, & contemplando proficiunt, quàm legendo, & audiendo: & cap. 47. ſic ait.* [Vbi, paſcas,] *(id eſt) à quibus paſtum inuenias, quia in bonis actiuis: & vbi cubes (id eſt) internam quietem inuenias, quia in veris contemplatiuis. Nam actiui ſunt eius cœnaculum, & cõtemplatiui cubiculum: & hoc in meridie (id eſt) contemplationis feruore. Secundum Hugonem tres ſunt contemplationis horæ. Prima eſt cogitatio, quaſi mane, minus habẽs ſplẽdoris, & feruoris. Pſal. 5. Mane aſtabo tibi, & videbo, quoniam nõ Deus volẽs iniquitatẽ tu es. Secũda hora eſt meditatio, velut* C *hora tertia, quando Sol incipit aſcendere, & feruere. Pſal. 38. Et in meditatione mea exardeſcet ignis. Tertia hora eſt, prægustatio, quaſi meridies, in qua Sol tripliciter exurit montes: Eccl. 43.* Aqui en eſte grado de contẽplacion, q̃ ſe dize (*ſapientia*) deſcanſa, y repoſa el diuino Eſpoſo. *De qua ſapiẽtia dicit Ber. Sapiẽtia à ſapore dicitur, ſapor autem, in guſtu quodam eſt, quem guſtum nemo poteſt exprimere, neq; is, qui meretur deguſtare. Quo guſtu guſtatur Dei Verbum, guſtantur & diuitiæ futuri ſeculi: qui guſtus ſi ſolus defuerit, omnes alij quatuor ſenſus ſpirituales langueſcunt. Hunc guſtum ſequitur quædam dulcedo ſaporis intimi, quam interiori ſuo ſentiẽs anima, modo quodam ſingulari ſuſcipit, cuncta diſcernit, & di-*

Hugo.

Pſal. 4.

Tres ſon las horas de la contẽplaciõ.

Bern.

A Ne vagari incipiam.] Oſorio Porque no puedo hazer Oſorius.
otra coſa (*q.d.*) dime adonde tienes la ſieſta, para que la paſ-
ſe contigo, y no me hagas andar buſcandote de vnos Paſ-
tores en otros, (*q.d.*) forçoſamēte te he de ſeguir, porque
no puedo viuir ſin ti. Lleuala el amor, y detienela la ver-
guença· porque no es coſa decēte a la muger honeſta, an-
dar vagueando: pero al fin ſe rompe con todo, ſino ſe da
remedio oportuno. Genebr. traslada del Caldeo. *Ne ſim* **Genebr.**
exiens foras. Talis enim ſolet eſſe mulier, cui pudicitię nulla cu
ra eſt, at cōtra, proba, & caſta, domi reſidet, diligenterq; curat
rem familiarem: & Paulus eas appellat, domus cuſtodes. Do-
B *mus (inquit) curam habentes: vt ſupra.*

Frater Ludouicus leg. Infirmitatis eſt (inquit) & imperfectionis argumentum hic timor Spōſæ: ſed iure timet animus ſic affectus: nedum pietatem, cæteraſque virtutes perſequitur, errore viæ, in vicina, & ſimilia virtutibus vitia incidat: ne propietate hypocriſim, pro religione ſuperſtitionē: pro ſeueritate, crudelitatē ſectetur. Cubrenſe los vicios muy de ordinario cō capa de virtud, y lo que es carne, y ſangre, ſe nos repreſenta eſpiritu: y el Algel de tinieblas, creemos, q̄ lo es de luz. Luego cō razō teme la Eſpoſa, y pide ſer enſeñada de ſu Eſpoſo, para no errar ſu cabaña, y el lugar de ſu deſcanſo. [Ne vagari incipiam poſt greges, &c.]

LECTIO VI.

Chriſtus Eccleſiæ, vel animæ ſanctæ Sponſus.

Si ignoras te,O pulcherrima mulierum,egredere,& abi poſt veſtigia gregum tuorum, & paſce hædos tuos iuxta tabernacula Paſtorum.

ESTAS Palabras ſon del Eſpoſo,con que
reſponde a la peticion de ſu Eſpoſa, y ſon B
para mi tan dificultoſas, quanto faciles ſe
les han hecho a los mas de los Expoſito-
res:los quales,ſin reparar mucho en la tra
uazon y conſequencia que hazen con las
que han precedido,ſe han contentado con interpretarlas
del conocimiento proprio,tan importante , para conocer
a Dios, y gozarle en el medio dia de ſu gloria. Si no te co-
noces, o hermoſiſsima entre las mugeres, ſal de mi caſa,y
vete ſiguiẽdo las huellas de tus ganados, y apaciẽta tus ca-
britillos junto a las majadas,o choças de los Paſtores. Dize
vn dotor moderno aſsi. La que pedia el roſtro de Dios,es C
imbiada,o remitida a la imagen, y la que deſſeaua la viſiõ
diuina,le mandan que ſe conozca. Como ſi le dixera el Eſ
poſo: coſa grande, y juſta has pedido, pero no deſte tiẽpo,
es de comprehenſores,y no de viadores:lo que aora te cõ
uiene,es conocerte a ti miſma , que ſuelta de las cadenas
de la mortalidad,me veràs a mi,como deſſeas. Pero ſi no
te conoces,ſucederte ha lo que temias tanto,que es la va-
gueacion: y vendras por atreuida, y ſoruerbia a ſer la vlti-
ma de tu rebaño. Conocete a ti miſma, y ſi no te conoces
ſal fuera,(conuiene a ſaber) de las coſas interiores,a las ex-
terio-

Digitized by Google

A teriores, (que es harto caſtigo) y vete vagueando, ſiguiẽdo las piſadas de tus rebaños carnales, y la que ſolias apacentar tus corderillos en los gracioſos lilios, y roſas oloroſas, mudado el ganado, apacienta tus cabritos inquietos, y deſaſſoſſegados en los enzinares, adonde ſe cria el manjar de los puercos. San Gregorio, ſan Bernardo, y Origenes, y otros muchos Doctores, hazen gran caſo de aquellas palabras:[Egredere,& abi:] y con razõ, porque no ay coſa que aſsi nos deba hazer temblar, como oyr de la boca de Dios:[Egredere,& abi.] Que ſiẽte el hijo regalado, quando le dize ſu Padre, ſal de mi caſa, y vete de mi preſencia?
B Que la muger criada en abundancia, quando por ſus deſconciertos, el marido la amenaza con lo miſmo? Pues que coſa es ſalir vna anima de la caſa de Dios, ſino deſterrarſe de todos los bienes, y de todas las riquezas, y caer en todos los males, y pobreza eſtremada? Diziendo Chriſto a ſus Apoſtoles, que ſi querian yrſe de ſu compañia, porque algunos de los que le ſeguian, lo hazian: reſpõdio ſan Pedro: *Domine, quò ibimus, verba vitę ęternæ habes?* Rezia palabra es,[Egredere,&abi,] ſemejante a aquella *Ioan.6.*
que dirà el Señor en el vltimo dia a los malos. *Ite maledicti in ignem ęternum.* O quanto auia de temer vn alma *Matth.25.*
C el ſalir de la caſa de Dios, y de ſu manutenencia? Pues a la que no ſe conoce, ſe le dize: [Egredere, & abi poſt veſtigia gregum tuorum.] Siguiendo las obras, y huellas de los pecadores, que andan en ſus pecados, como manadas de animales, ayudandoſe en ellos vnos a otros. En eſte ſentido interpretan caſi todos los Doctores eſtas palabras, aunque varian en algunas dellas: pero yo confieſſo, que quanto mas procuro entender lo que dizen, menos lo entiendo: porque en mis oydos haze grande diſſonancia lo que la Eſpoſa pide, con lo que el Eſpoſo la reſponde. Y que razon ay para indignarſe el Eſpoſo de peticion tan juſta (como meditan aqui Gregorio, Beda, ſanto Tomas, Haymõ,

LECTIO VI.

Chriſtus Eccleſiæ, vel animæ ſanctæ Sponſus.

Si ignoras te,O pulcherrima mulierum,egredere,& abi poſt veſtigia gregum tuorum, & paſce hædos tuos iuxta tabernacula Paſtorum.

ESTAS Palabras ſon del Eſpoſo,con que reſponde a la peticion de ſu Eſpoſa, y ſon B para mi tan dificultoſas, quanto faciles ſe les han hecho a los mas de los Expoſitores:los quales,ſin reparar mucho en la trauazon y conſequencia que hazen con las que han precedido,ſe han contentado con interpretarlas del conocimiento proprio,tan importante , para conocer a Dios, y gozarle en el medio dia de ſu gloria. Si no te conoces, o hermoſiſsima entre las mugeres, ſal de mi caſa,y vete ſiguiẽdo las huellas de tus ganados, y apaciẽta tus cabritillos junto a las majadas,o choças de los Paſtores. Dize C vn dotor moderno aſsi. La que pedia el roſtro de Dios,es imbiada,o remitida a la imagen, y la que deſſeaua la viſiõ diuina,le mandan que ſe conozca. Como ſi le dixera el Eſpoſo: coſa grande, y juſta has pedido, pero no deſte tiẽpo, es de comprehenſores,y no de viadores:lo que aora te cõuiene,es conocerte a ti miſma , que ſuelta de las cadenas de la mortalidad,me veràs a mi,como deſſeas. Pero ſino te conoces,ſucederte ha lo que temias tanto,que es la vagueacion: y vendras por atreuida, y ſoruerbia a ſer la vltima de tu rebaño. Conocete a ti miſma,y ſi no te conoces ſal fuera,(conuiene a ſaber) de las coſas interiores,a las ex-

A teriores, (que es harto caſtigo) y vete vagueando, ſiguiẽdo
las piſadas de tus rebaños carnales, y la que ſolias apacentar
tus corderillos en los gracioſos lilios, y roſas oloroſas,
mudado el ganado, apacienta tus cabritos inquietos,
y deſaſſoſſegados en los enzinares, adonde ſe cria el manjar
de los puercos. San Gregorio, ſan Bernardo, y Origenes,
y otros muchos Doctores, hazen gran caſo de aquellas
palabras: [Egredere, & abi:] y con razõ, porque no ay
coſa que aſsi nos deba hazer temblar, como oyr de la boca
de Dios: [Egredere, & abi.] Que ſiẽte el hijo regalado,
quando le dize ſu Padre, ſal de mi caſa, y vete de mi preſencia?
B Que la muger criada en abundancia, quando por
ſus deſconciertos, el marido la amenaza con lo miſmo?
Pues que coſa es ſalir vna anima de la caſa de Dios, ſino deſterrarſe
de todos los bienes, y de todas las riquezas, y
caer en todos los males, y pobreza eſtremada? Diziendo
Chriſto a ſus Apoſtoles, que ſi querian yrſe de ſu compañia,
porque algunos de los que le ſeguian, lo hazian: reſpõdio
ſan Pedro: *Domine, quò ibimus, verba vitę ęternæ habes?*
Rezia palabra es, [Egredere, & abi,] ſemejante a aquella Ioan.6.
que dirà el Señor en el vltimo dia a los malos. *Ite maledicti
in ignem ęternum.* O quanto auia de temer vn alma Matth.25.
C el ſalir de la caſa de Dios, y de ſu manutenencia? Pues a la
que no ſe conoce, ſe le dize: [Egredere, & abi poſt veſtigia
gregum tuorum.] Siguiendo las obras, y huellas de los
pecadores, que andan en ſus pecados, como manadas de
animales, ayudandoſe en ellos vnos a otros. En eſte ſentido
interpretan caſi todos los Doctores eſtas palabras, aunque
varian en algunas dellas: pero yo confieſſo, que quanto
mas procuro entender lo que dizen, menos lo entiendo:
porque en mis oydos haze grande diſſonancia lo que
la Eſpoſa pide, con lo que el Eſpoſo la reſponde. Y que razon
ay para indignarſe el Eſpoſo de peticion tan juſta (como
meditan aqui Gregorio, Beda, ſanto Tomas, Haymõ,

Google

y Hugo,y aun ſan Bernardo)como fue la de la Eſpoſa,que A
por no errar,y perderle de viſta en tiempo de trabajos, y
perſecuciones, le pide, que le mueſtre adonde apacienta
ſu ganado , y adonde ſeſtea con el ? Y ſi eſtà enojado con
ella , como la llama hermoſiſsima entre todas las muge-
res? Como la compara a ſu caualleria ? Como dize , que
tiene las mexillas de tortola , y el cuello como la miſma
gala ? Bien veo yo , que el conocimiento propio, es la co-
ſa mas importante del mundo para conocer a Dios,y pa-
ra contenerſe los hombres en diciplina , y no deſpeñarſe
en vicios y pecados , eſpecialmente de ſoberuia : y deſta
materia pudiera eſcriuir vn grãde tratado:pero por auer B
tanto eſcrito,y tan bueno, y porque eſtoy perſuadido,que
no es a propoſito,lo dexo, o del todo, o para otro lugar. Y
quiero con el fauor diuino , dezir lo que ſiento de la reſ-
puesta del Eſpoſo, que verdaderamente , como infinita-
mente ſabio,y amoroſo , reſponde conforme a lo que ſu
Eſpoſa le ha pedido.

Si ignoras te,ò pulcherrima inter mulieres,egredere,&
abi poſt veſtigia gregum tuorum, & paſce hædos tuos iux
ta tabernacula Paſtorum.] Eſta letra aſsi como ſuena(que
es como lee nueſtra Eſcritura Vulgata) parece que no tie
ne otra ſalida,que la que le dan los Santos del conocimiẽ-
to propio:pero conſultada la lengua Hebrea , y hombres C
doctiſsimos en ella , eſpecialmente vn gran Prelado de la
Igleſia,con quien yo tratè, y comuniquè diuerſos lugares
de Eſcritura,grande Griego, y Hebreo conſumadiſsimo.
Aquel pronombre[Te]eſtà aqui ſobrado,como en aquel
lugar del Geneſ.22. *Egredere tibi*, que aſsi leen muchos:y
en otra parte,*Tranſite vobis torrentem*. Y en el cap 2.deſ-
tos Cantares:aunque en el Hebreo eſtà , *Surge tibi,prope-
ra amica mea*,el Interprete le quitò el datiuo , porque es
idiotiſmo de aquella lengua : y aſsi trasladan algunos : *Si
ignoras pulchra inter fœminas,vel ſi non agnoſcis. Aliqui aſſe
runt*

D. Franciſ-
co Lanus.
Hortulan.
Cyprian.
Geneſ. 22.

A *runt pronomen* [Te] *eſſe poſitum ornatus, & elegantiæ cauſa.* *Virgil.* *Sic Hiſpanè dicimus:* Vayte, o vete de ay. *Sic Gregor. lib. 1.* *Sub lucem denſa inter nebula, ſeſe diuerſæ erumpunt rami.* *Georg.* *Quo dicendi genere vſus eſt antiquiſsimus. Lucrecius.* *Legion.* Fray Luys de Leon, leyendo en la Catedra de Salamanca, eſte lugar aſsi como eſtà en la Vulgata, [Si ignoras te,] le romanceaua deſta manera: Sino te lo ſabes, o hermoſiſsima entre todas las mugeres. Y en ſu expoſicion, aunque no habla palabra en el caſo, la interpretacion de toda eſta ſentencia da a entender, que fue la ſuya eſta. *Hortulan.* Hortulano dize, que en la lengua Hebrea, traduziendo palabra B por palabra, no es acuſatiuo, ſino datiuo el que ſe añade, [Si ignoras tibi.] Si lo ignoras para ti *(id eſt)* ſi para ti no alcanças eſſo que de mi deſſeas ſaber. [Egredere, & abi poſt veſtigia gregum tuorum.] Y el miſmo aduierte, que eſte genitiuo *Gregum*, tiene cierta nota, como articulo: y aquel [Paſtorum] lo miſmo, para ſignificar ſingulares rebaños, y ſingulares Paſtores: como ſi dixera: Sal fuera, y ſigue los rebaños, y las huellas de los ganados de Dios, y apacienta tus cabritos junto a las cabañas de aquellos grandes, y ſingulares Paſtores.

Doctiſsimus è Societate Ieſu Pater Xuarez, in hunc lo- P. Xuarez. C *cum ſic ſcribit: Reſponſio hæc Sponſi, ita obſcura eſt, vt viros etiam doctiſsimos videatur latuiſſe: ſic enim interpretantur, vt ſit comminatio, dicatque Sponſus.* [Si ignoras te,] *aduerſis fieri pulchriorem, & mihi ſemper curæ eſſe, & non coronari, niſi qui legitime certauerit, præſens tempus, eſſe certaminis, futurum autem præmiorum: ſi hęc (inquam)* [Ignoras, egredere] *à meo conſortio, & non oues, ſed hędos (id eſt) perditos homines paſce, qui ſiſtendi ſunt à ſiniſtris in iuditio, &c. Hęc expoſitio dura eſt, & parum probabilis, quia nec cum antecedentibus, nec cum conſequentibus cohęret. Quare longe probabilius eſt: nullam eſſe in his verbis comminationem, aut reprehenſionem,*

neque enim illam merebatur Sponſę interrogatio: ſed ſimpli- A
citer reſpondet Sponſus Sponſæ interrogationi. Sic enim ver-
tendum eſt ex Hebręo ad verbum. [Si ignorans tibi.] *Redun*
dat autem particula, tibi: quod eſt in primis familiare He-
bræis. Vt Geneſ. 27. ait Rebeca Iacob filio. Fuge tibi. Vbi noſter
interpres omiſit particulam, [Tibi.] *Reſpondet igitur Spon-*
ſus. [Si ignoras, vbi cubem in meridie, & in delitijs ſim,]
Egredere è quiete, & paſce, non ſolum oues (id eſt) homines in-
nocentes, & mites, ſed hædos etiam, qui ſignificant peccatores,
& homines parum tractabiles: & ibi in meridie, vel in ardo-
re charitatis, reperies me, qui non veni vocare iuſtos, ſed pec-
catores, & qui relictis nonaginta nouem ouibus in cælo, veni
quærere ouem perditam. Matth. 18. hic ſenſus eſt egregius. Va- B
tabl. vertit pro hædis, Capellas (id eſt) animas nouitias in fide.

Los Prelados, Predicadores, y Maeſtros, en la Igleſia, ſon para enſeñar la doctrina de nueſtra Fè, y declarar las dudas della.

Eſto aſsi aſſentado, lo que principalmẽte auemos de no
tar, para ſacar el ſentido legitimo, y muy literal deſtas pa-
labras es, que la Eſpoſa no pidio ſer inſtruyda, y enſeñada
por los Prelados y maeſtros de la Igleſia, ſino inmediata-
mente del Eſpoſo celeſtial: (como ſi dixeſſemos,) por re-
uelacion, o inſpiracion ſecreta: lo qual no ſe le concedio,
antes la remitio el Epoſo, (como Abrahan al rico auarien-
to, a Moyſen, y a los Profetas,) a los fieles que la prece-
dieron, y a los Maeſtros, y Doctores, *Quibus datum eſt*
noſſe myſterium Regni Dei: porque a la verdad, ſi de todas C
las coſas dudoſas ſe huuiera de eſperar la ſolucion por re
uelacion diuina, y por milagro, fuera grande el peligro
de ſer engañados los hombres por momentos de los de-
monios, que ſe transfiguraran en Angeles de luz. Por
lo qual, con admirable prouidencia manda Chriſto, que
acudamos a ſu Igleſia, que es coluna y fundamento de
toda verdad, cuya cabeça es el Apoſtol ſan Pedro, y los
que le ſuceden canonicamente en la ſilla de Roma. Y
aqui tiene muy buena razon lo que dize Gilberto Ge-
nebrardo, Doctor grauiſsimo, y de grande erudicion:

Luc. 15.

Gregor. in Pſal. 113.

Lege cap. 1. de diſciplina Chriſtianæ perfectionis.

Vide Tauler. I. Ludou. Bloſ. in defenſione Tauler. de los que eſperauan a q̃ Dios les hablaſſe en la oracion.

(conuie-

Digitized by Google

A (conuiene a ſaber,)que en eſtas palabras, [Egredere tibi,]
quiere inſtruyr el Eſpoſo Chriſto a la nueua Eſpoſa(*id eſt*)
a la Gentilidad nueuamente conuertida,adonde en el tiẽpo
perturbado,y dificil, tiene el ſu ſilla verdadera (conuiene
a ſaber)en la legitima y perpetua ſucceſsion de los Paſtores,
y ouejas(eſto es)de las Igleſias,Obiſpos,y Prelados:
lo qual no puedẽ moſtrar las ſynagogas de Satanas, porq̃
no ay ſucceſsion perpetua de Paſtores, ni conſtancia en
la doctrina. En la Igleſia Catolica ſiempre fue, y es vna la
Fè,no dudoſa, ni moderna, ſino indubitable, antigua, y
perpetua. Y para que eſto mejor conſte, ſe ha de notar,
que la verdad de ſu naturaleza tiene ſer ſenzilla, la mentira
B doblada, y llena de pliegues, y alhorças: y como
para dar en el blanco, no puede auer mas de vn camino,
y para herrar muchos: *Sic, &c.* De aqui es, que eſtriuando
la Fè de Chriſto en la verdad eterna,y totalmẽte
allogandoſe a ella, ninguna coſa ſe puede hallar en
ella diferente, o que haga diſſonancia. Porque lo que en
la Igleſia Catolica, acerca de las coſas diuinas, vna vez
ſe ha tenido de Fè, o por auerſe decretado en algun Concilio
general, aprobado por el Romano Pontifice, o
por el miſmo Pontifice, fue deſde la Catedra de ſan Pedro
ſiempre rato, fixo, y firme. Lo que haze empero a
C las coſtumbres, no tiene eſſa miſma firmeza: mudaſe
conforme a los tiempos diferentes, y a las neceſsidades
que ſe ofrecen en el pueblo Chriſtiano. San Pablo a los
de Efeſo. Vna llama a la Fè, y Chriſto en la muerte, lo
que mas encarecidamente pidio a ſu Padre, fue, que los
que huuieſſen de creer en el,fueſſen vnos en la Fè,y en el
amor,como ellos eran vno,en la naturaleza, y en la volũtad.
Y en el dia del juyzio(como lo cõfieſſa el Apoſtol)auemos
de ocurrir a Chriſto todos los fieles en vnidad de Fè:
y a eſte fin ſe ordenan los Apoſtoles,Profetas,Paſtores, y
Doctores de la Igleſia. Y para q̃ mejor eſto ſe entiẽda,auemos

Bozius ſig. 2. 3. 4. 5. 15.

Sig. 77. So

La verdad es ſenzilla y la mentira doblada.

Epheſ. 4.

La Fè ſe dize vna, porque el que reuela los miſterios della, es vno

Ioan. 17.

Epheſ. 4.

mos de notar,que la Fè ſe dize vna: porque el que reuela A
los miſterios della,es vno:y eſſe es Dios:o por el vno, por
Corinth. 1. quien los reuela : o por la vniuerſidad a quien por eſte vno,
Dios los reuela,que es vno : o por la vnidad de las coſas
que ſe reuelan,y ſe han de reuelar : digo que es vno el
Dios que reuela por ſu Igleſia , lo que auemos de creer
los que eſtamos en ella. Y ſi dixeren los hereges,que tambien
ellos tienen reuelaciones, no podran alomenos prouar
con milagros ciertos,que la Fè que profeſſan es verdadera,
como prouaremos noſotros, que lo es la nueſtra:no
con pocos,ſino con infinitos,de ſolo el poder de Dios.Dezimos
lo ſegundo,que es vna nueſtra Fè,reſpeto de la vnidad B
de aquellos por quien Dios reuela lo que nos manda
creer:y los ſentidos de la diuina Eſcritura que auemos
de abraçar(conuiene a ſaber) los Pontifices Romanos,los
Concilios generales , confirmados por ellos , q̃ ſon vnos,
porque la Catedra, que por legitimo derecho de ſucceſsiõ
tuuieron,es vna: y a ellos les es prometida por Chriſto en
las Eſcrituras,aſsiſtencia certiſsima , y infalible del Eſpiritu
ſanto,para difinir,*Infallibiliter,& ad conſeruandum incorruptè,*
quę diuinitus reuelata ſunt in Scriptura , & traditionibus,
& ad deducendas concluſiones Theologicas contentas
in principijs reuelatis,cum omnimoda, & infallibili certitudine,
cui non poſsit ſubeſſe falſum : ex quo patet differentia C
inter ſententiam Papę,& Conciliorum,cum interrogantur in
cauſa fidei ex vna parte,& ſacram Scripturam,& traditiones
Apoſtolicas ex alia:quod verba Scripturę , & non ſolum
ſententia eſt ex dictamine immediato Spiritus ſancti:at vero
ſententia, Papę,& Conciliorum in cauſa fidei ſolum eſt ab Spiritu
ſancto,propter prędictam aſsiſtentiam , ad non errandũ,
in ſcrutando diuinas reuelationes.Verba autem,quibus talis
diffinitio,aut ſententia proponitur,non ſunt ex dictamine immediato
Spiritu ſancti,ſicut cõtingebat in ſacris Scriptoribus:
por eſtos ſe repreſenta la Igleſia, como por cabeça y miẽ-
bros

A bros della principales: y eſta regla viſible tan importante,
falta en los hereges todos, los quales ni ſon vnos (como ve-
remos, ni de la Eſcritura, o tradicion pueden prouar, que
ſe les haze a ellos eſta merced. Es tambiẽ vna nueſtra Fè,
por aquellos, a los quales por otros es reuelada. Digo que
la Igleſia Catolica ſiempre fue vna, y nunca interrũpida:
porque como conſta de muchos teſtimonios de la ſagrada
Eſcritura, ha de ſer continuada y perpetua: y aſsi la miſma
es con aquella, que ordenandolo Dios, y executandolo
ſan Pedro, los primeros fundadores inſtituyeron de los
Gentiles: de los quales fue primero, y como primicias Cornelio,
B como ſe lee en los Actos de los Apoſtoles. Y deſta
Igleſia Romana nunca los fieles nos apartamos: a la qual
llama S. Cypriano Matriz, y cabeça de todas las Igleſias:
a quien auemos de acudir con nueſtras dudas, y dificultades
(como queda dicho.) Ireneo, Origenes, y Euſebio la llaman
vegiſima, y antiquiſsima: y es vna en todo el Orbe,
porque ſigue vnas miſmas leyes, y inſtitutos, y es gouernada
por vna cabeça que tiene ſu ſilla en Roma. Deſta ſe
apartan los hereges, y hazen diuiſiones, deſpedaçando la
veſtidura de Chriſto, que ſegun el Euangelio, era, y es inconſutil.
Es vltimamente vna, reſpecto de las coſas reueladas:
C digo de las reueladas, porque nũca mudamos, ni queremos
que ſean mudadas, las que vna vez, como diuinalmente
reueladas, (*mediate vel immediatè*,) determinaron
los Pontifices Romanos, o los Concilios generales, aprouados
por ellos. De las diſſenſiones que entre ſi miſmos tienen
los hereges, y de como no conuienen en vna Fè, ni
pertenecen a la Igleſia Catolica, eſcriuen los antiguos Padres,
Iuſtinus ad Orthodox. q. 4. Ireneus Policarpi diſcipulus
lib. 1. cap. 5. & lib. 2. cap. 30. aduerſus Cherinthum Ebionem,
&c. Tertul. lib. de præſcriptionibus: Cyprian. lib. de vnitate Eccleſię.
Athanaſius contra Arrianos oratione 1. *Hilarius contra*
Conſtantium, & aduerſus Arrianos: y es muy propio de

La Igleſia Catolica ſiempre es vna, como la veſtidura de Chriſto inconſutil, los hereges la rompen, y ſe apartan della.

S. Cyprian.

Iren.

Digitized by Google

los hereges andar diuididos en varias ſectas, y entre ſi contrarias: de manera, que ni aya entre ellos Fè cierta, ni firme, ſino de muchas maneras. En lo qual ſe vee claramente no pertenecer a la Igleſia Catolica Romana, cuya Fè es vna, y ſimpliciſsima. Algunos famoſos hereges, como forçados de la verdad, han confeſſado en ſus eſcritos eſtas diſcordias entre ſi, y ſus maeſtros: de que haze mencion Surio en ſu hiſtoria lib. 4. capit. 13. Y yo quiero referir aqui ſola la confeſsion que hizo a eſte propoſito Nicolao Gallo, vno de los de la fama. *Perit (inquit) Dei iuditio, non armis hoſtium, non inuictis hæreticorum armis, vera à nobis religio, & Eccleſia, ſed noſtrorum internos perfidia, in fidelitate in curia.* Admirablemente eſcriuio Epifanio in Panario, las vidas deſtos deſuenturados, y ſu acabamiento miſerable. Tuuieron (dize) de coſtumbre los Egypcios, caçar muchas viuoras de diferentes naturalezas, y encerrarlas en algun lugar, ſin ponerles coſa alguna de que ſuſtentarſe: pero ellas apretadas de la hãbre, furioſas, y con rabia, vnas con otras peleauan, y hiriendoſe con los dientes ponçoñoſos, ſe matauan: y acabadas las demas, la vltima que quedaua viua, como no tenia en quien exercitar ſu furor, y rabioſa ira, poco a poco ſe yua conſumiendo, y perecia de hambre. Eſſo miſmo les ſucede a los hereges, que vnos a otros, como viuoras de diferentes naturalezas, ſe muerden, y deſpedaçan, y a bocados ſe conſumen. *Quæ ſupereſt aliјs hæreſis, ſuæ diritatis impietate corroditur, & interit.* Hecho fue para contarſe el de vn çapatero en Germania, el qual leyendo los eſcritos de Lutero, y viendo que en muchos lugares ſe contradezia, y ſus razones entre ſi miſmas ſe haziã guerra, enfadado de la contrariedad del maluado Hereſiarca, ſe puſo a recoger en vno todas las ſentencias diſcordes, y encontradas: y pintadas, o eſcritas en vna tabla, las ſacò a la plaça, y puſo en lugar que todos las vieſſen.

In præfatione Apol. de maieſtate hominis Chriſti.

Bezius.

A

B

C

A vieſſen. Y lo q̃ eſte hizo en las obras de Lutero, hizo Lindano en las de los demas hereges, que no ſolamente ſon contrarios vnos de otros, ſino cada qual en ſi miſmo, negando en vna parte, lo que afirman en otra. De vn Principe nobiliſsimo de Polonia ſe eſcriue, q̃ tenia en ſu caſa muchos Predicadores, y cada qual de ſu opinion: y viendo q̃ ninguno conuenia con el otro, y que todos diferian entre ſi, aunq̃ los tolerò algun tiempo, finalmente ſe canſò, y enfadò de la liuiandad dellos: proteſtòles, que ſino ſe concertauan, que auia de poner remedio muy a coſta dellos. Iũtaronſe muchas vezes de propoſito, y deſpues de largas B diſputas, y muchos argumentos, viendo el Principe que ſe hallò a ellos, que ninguna coſa auian reſuelto, ni determinado lo q̃ ſe auia de tener, cãſado de ſu pertinacia y locura, a puñadas y a palos los echò de ſu caſa, y los deſterrò de todo ſu eſtado: y el buelto en ſi, y conociendo el yerro en que auia eſtado, ſe reduxo a la Fè Catolica, y fue a Roma a reconocer al Pontifice ſumo, y pedirle miſericordia. Yo digo, que aunque no huuiera para prueua de la verdad de la Fè, que los Chriſtianos profeſſamos, otra razon, ſino la que da Eſcoto en el Prologo de ſus Sentenciarios, era baſtantiſsima: (conuiene a ſaber) la harmonia, y conſonancia C admirable de las diuinas Eſcrituras que della dan teſtimonio. Tan acordada es eſta conſonancia, y muſica del cielo, que no es poſsible hallarſe en ella vna diſſonancia la menor del mundo. Que coraçon (dize Eſcoto) aurà tan proteruo, y duro, aquien no perſuada, y conuença, ver, que eſtà el Profeta Ieremias predicando en el templo de Ieruſalen: y que a eſſe miſmo tiempo eſtà Ezechiel entre los riſcos, y peñaſcos del rio Tigris (que es en Babilonia) y que la diſtancia de lugares tan remotos, no ſea parte para que no concuerden en las vozes y Profecias? De aqui es, que la Eſcritura ſe compara a la muſica: como ſe lee en el Eccleſiaſtico, adõde tratãdo de los Doctores ſantos, y de lo

Bozius.

Author eſt Boeti*, & proprijs oculis ſe vidiſſe Romæ hunc Principẽ fatetur.

Scoto.

Aug. lib. 1. de ciuitate Dei c. 21.

Eccleſ. 44.

Las Eſcrituras del Viejo, y Nueuo teſtamento concuerdã, ſiguiẽdo vn miſmo fin.

Aug. de cõſenſu Euangeliſt.

4. Reg. 3.

A mucho que trabajaron en la inueſtigacion, y interpretacion de los miſterios diuinos, dize: *Imperitia ſua requirentes modos muſicos, & enarrantes carmina Scripturarũ.* Modos muſicos (dize) que buſcaron *(id eſt)* la harmonia y conſonancia de las Eſcrituras, que algunas vezes parece encontrarſe. San Aguſtin eſcriuio vn libro *De conſenſu Euangeliſtarum*: y otros han hecho tratados ſolo para hallar eſtos modos muſicos, y buſcar la medida, y razon de los verſos de las Eſcrituras, que todas eſtan eſcritas por medida, ſin que ſe halle vna tilde de mas, ni de menos. Por eſſo dize: *Carmina Scripturarum*, porque los verſos ſe hazẽ por cuenta y razon, y tienen ſu medida. En el lib. 4. de los Reyes ſe cuenta vn caſo a eſte propoſito, de harta conſideracion. B Dizeſe alli, que eſtando juntos el Rey de Iudà, de Iſrael, y de Edon, al tiempo que yuan a dar guerra al Rey de Moab, llamaron al Profeta Eliſeo, y rogaronle que pidieſſe a Dios, que les embiaſſe agua, porque perecia de ſed el exercito: y para auerles de profetizar el ſanto Viejo el ſucceſſo de la batalla, mandò que ſalieſſe alli vna donzella con vna harpa, o pſalterio, y que tañeſſe. Hizoſe aſsi, la donzella començò a tocar ſu inſtrumento, y el Profeta yua profetizando, y como cantando a verſos ſu profecia. De manera, que no quiſo profetizar ſin muſica: ſignificãdo en eſto, que la profecia, y la Eſcritura no es otra coſa, q̃ C vna muſica del cielo, concertadiſsima de diferentes vozes. Y no fue ſin miſterio, juntarſe el viejo Eliſeo, y la donzella con ſu inſtrumento muſico, para profetizar: porque en las canas, y vejez del Profeta es ſignificada la Eſcritura antigua, y Viejo Teſtamento: y en la donzella tierna, la doctrina del Euangelio: entre los quales ay harmonia y conſonancia admirables. Deſte argumẽto ſe aprouechò Chriſto, quando quiſo prouar, que era el Meſsias prometido en la Vieja ley: porque preguntandole, ſi era el, o no, el que eſperauan: Reſpondio a los dicipulos de ſan Iuan, que de ſu

parte

A parte ſe lo preguntauan. *Ite renunciate Ioanni, quę vidiſtis,*
&c. Dezidle lo que hago, y hallarà que es conforme to-
do a lo que eſtà eſcrito, que tiene de hazer el Meſsias, quā
do venga al mundo, como ſe puede ver en Iſaias cap. 35.
Allegaſe a eſta concordia de las Eſcrituras, la que tam-
bien ay entre los Doctores de la Igleſia: los quales todos,
(dixo el Apoſtol a los de Corinto, y Efeſo,) que lleuauan, y 1. Cor. 12.
lleuan vn fin, que es edificar, y perficionar el cuerpo de Epheſ. 4.
Chriſto, que es ſu Igleſia, haſta que en el dia del juyzio ſal
gamos todos en vna Fè vnidos a recebirle. Por lo qual, ſi
en alguna congregacion ſe hallaſſen algunos que con per
B tinacia porfien, y eſten diferentes en alguna coſa que per.
tenezca a la Fè, y no eſtuuieſſen aparejados y determina-
dos para deſiſtir de ſu parecer, y ſeguir el de la Igleſia (ſi
otra coſa determinaſſe) no ſeria vna la Fè deſtos. Pero te-
niendo el animo aparejado para obedecer a la Igleſia en
ſus determinaciones (o por el Pontifice Romano, o por
Cōcilios generales, legitimos) hechas: la Fè dellos vna es.
De aqui es, que aunque muchos Doctores han ſentido di
ferentemente en coſas, que aun no eſtauan eſtablecidas
con decreto publico, ni afirmatiuamente determinadas
por la Igleſia, todos empero eſperaron la determinacion
della, y a ſu cenſura ſugetaron ſu doctrina, y opiniones. De
C ſte argumento hazen tanto caſo los nueſtros, que eſcri-
uiendo ſan Pablo a los de Galacia, para perſuadirles que Galat.
el Euangelio que les predicaua, le auia ſido reuelado, y co
metido: añadio para mayor ſeguridad, y en confirmacion
de ſu verdad, que lo auia conferido con los demas Apoſto
les, y Padres de la Igleſia. Deſta manera cita ſan Dionyſio
a Hieroteo, y a otros eminentes varones, en la ciēcia del
cielo. Eſſo miſmo hazen Ireneo contra los hereges, alegā
do la autoridad de Policarpo, y de ſan Clemente Papa. Iren.
San Clemente Alexandrino en ſus obras, Atanaſio, Baſi-
lio contra Eunomio: y finalmente deſpues del Concilio
Niſſeno,

Niſſeno,en los demas Sinodos, deſpues que los Obiſpos **A** largamente declararon ſu ſentencia, ſiempre alegaron, y traxeron los Doctores antiguos, y juntando ſus ſentencias y pareceres, vſaron deſte argumento como firmiſsimo, y de grande autoridad. No aſsi los hereges arrogantes, y ſoberuios, y por ſus pecados ciegos, los quales ningun caſo hizieron, ni hazen de los dichos dellos, ni aũ de la Eſcritura, ſino quando vſan mal della, para ſuſtentar ſus *Luthero.* errores. De todos quiero citar aqui a ſolo Lutero, *In Prolog.lib.aduerſus Eccleſiæ ſtatum*, cuyas palabras llenas de blaſfemia, ſon eſtas: *Nihil curo ſi mille Auguſtini, mille Cypriani, mille Eccleſiæ contra me ſtarent. Et alibi. Doctrinam* **B** *meam nolo iudicari à quocunque, neque ab Epiſcopis, neque ab Angelis omnibus: volo per eam, & Angelorum quoque iudex eſſe. Et alibi. Ego aduerſus dicta Patrum, & Angelorum pono Euangelium*: (explicado a ſu modo.) *Hic ſto, hic ſedeo, hic maneo, hic glorior, hic triumpho, hic inſulto Papiſtis, Thomiſtis, Henriciſtis, Sophiſtis, & omnibus dictis hominum, quantumlibet Sanctorum.* Haſta aqui Lutero. Y haſta aqui pudo llegar la deſuerguença, temeridad, y arrogancia de vn hombre poſſeydo del demonio. El confieſſa que eſte *Lutherus libell.de Miſſa Angulari.* era ſu Doctor, y que tenia familiar trato con el. *Diabolum, & ſe inter ſeſe mutuum familiariter noſſe, & quod plus vno* **C** *ſalis modio ſimul comederint: illumque dulci alloquio ſe frequenter conueniſſe, & nocte excitaſſe, ac ſimulaſſe vt contra Miſſam ſcriberet, & ad eam rem argumenta ſuperpeditaſſe.* *Zuinglio.* *Zuinglius affirmat lib.de ſupplemento Euchariſtiæ*, que penſando el vna noche con harta congoxa ſuya, en el ſentido de aquellas palabras. *Hoc eſt corpus meum*, ſe le repreſentò vn eſpiritu, ni ſabe ſi negro, ni blanco, el qual le enſeñò como las podia declarar, y interpretar, diferentemente de como la Igleſia las auia ſiempre interpretado. Vea agora el Chriſtiano Lector, que confiança ſe puede y debe hazer de la doctrina de Lutero, y Zuinglio, y de los

demas

A demas hereges, cuyos maeſtros tuuierō por preceptores alos miſmos demonios,cōfeſſado por ſus bocas dellos.Cōpañeros parecen eſtos del Eſpoſo.pero no lo ſon (como ya diximos,)ſino enemigos capitales,lobos robadores, y matadores de las almas que ſiguen ſu doctrina, tan varia,tan inconſtante, y tan mentiroſa, y en ſi miſma contraria y repugnante. De caer en manos deſtos, eſpecialmente en tiempo de borraſcas, y tentaciones, quando los eſcogidos apenas ſe ſaluaran, y libraran de errores, temeroſa la Eſpoſa de Chriſto, pide, y con razon a ſu Eſpoſo, que le enſeñe el lugar adonde le hallarà al medio dia, y B adonde apacienta el ſu ganado. Y el la reſponde, que no ay neceſsidad de milagros, ni reuelaciones de nueuo para ſaber lo que deſſea, que ſalga ya de todo punto de entre los ſuyos, que dexe los idolos, y falſos dioſes, que deſampare ſu tierra, y las coſtumbres della, y ſe vaya ſiguiendo las huellas de ſus rebaños, y que apaciente ſus cabritillos, que ſon los nouicios en la Fè, cerca de las cabañas de los Paſtores: porque en la legitima ſuceſsion de vnos, y de otros, digo de las ouejas, y Prelados, tiene ſu aſsiento,y el paſto ſalutifero para ſu ganado,el Paſtor grande, y Paſtor de Paſtores Chriſto. Digo por remate deſta doctrina tan neceſſaria en eſtos tiempos tan calamitoſos, C que ſi ſe hallaſſe alguna congregacion, adonde no aya auido en algun tiempo, o no aya de preſente legitima ſucceſsion, y orden de Obiſpos, los quales ſon ſucceſſores de los Apoſtoles (como veremos) por preſidir en ella los hereges, que en ninguna manera eſtà alli la Igleſia de Chriſto:porque (como vimos del Apoſtol) haſta que ſe acabe el mundo,ha de auer Apoſtoles,Profetas,Euangeliſtas,Paſtores,y Doctores. para la obra de la adminiſtraciō de los Sacramentos,y edificacion del cuerpo de Chriſto. Si que llano eſtà,que los Apoſtoles,a quien Dios encomēdò ſu Igleſia,no auian de viuir para ſiempre;ni ſubidos ya

al

Digitized by Google

Auguſt.

Siempre ha de auer en la Igleſia Apoſtoles, que ſon los Obiſpos, en que ſe cũpla la promeſſa de Chriſto, q̃ dio a los ſuyos.

Pſalm. 44.

Epiphan.

Ignatius.

al cielo, auian de tener eſtos cuydados: por lo qual, como A
lo afirma ſan Aguſtin, y los demas Padres, la promeſſa de
Chriſto, aunque ſe hizo a ellos, no ſe eſtancò en ellos, ſino
paſſò a los Obiſpos, y ellos tienen el lugar y las vezes de
los Apoſtoles: como lo canta el Profeta: *Pro patribus tuis*
nati ſunt tibi filij, conſtitues eos Principes ſuper omnem terram.
Memores erunt nominis tui Domine, in omni generatione,
& generationem. Murieron los Padres, porque eran
mortales: ſucedieron en ſu lugar los hijos, para que nunca
falte la memoria de ſu nombre en ellos por todos los
ſiglos de los ſiglos. Y en el Pſalmo. 88. dize: *Semel iuraui in*
ſancto meo, ſi Dauid mentiar, ſemen eius in æternum manebit, B
& thronus eius ſicut Sol in conſpectu meo, & ſicut Luna
perfecta in æternum, & teſtis in cælo fidelis. Que trono
ſea eſte, que para ſiempre ha de dudar, declara ſan Epifanio
por eſtas palabras: *Thronus Dauid, & Regia ſedes eſt*
Sacerdotium in Eccleſia ſancta, quam dignitatem Regiam,
ſimulque Pontificiam coniunctim largitus eſt Dominus Eccleſiæ
ſanctæ ſuæ, translato in ipſa Throno Dauid, non deficiente
in æternum. Luego no es la Igleſia de Dios adonde
no eſtà la poteſtad de los Obiſpos, y en eſpecial del Romano
Pontifice perpetua, y ſu gouierno. Eſte argumento
es tan fuerte, que caſi todos los Padres antiguos ſe han a C
prouechado del contra los hereges. San Ignacio diciputò
de ſan Iuan, caſi en todas ſus Epiſtolas trata de como los
Chriſtianos han de oyr a los Obiſpos, como a ſuceſſores
de los Apoſtoles, afirmando conſtantemente, que los hereges
nunca los tuuieron legitimos, ni dados por los Apoſtoles.
Ireneo lib. 3. cap. 3. aprieta mas eſte argumento. Clemente
Alexandrino: *Strom. lib 6. Origen. lib. de Prin. Tertul.*
lib. de Preſcriptionibus aduerſus Hæreticos. Cyprian lib. 1.
epiſt 6. Optatus lib. 2. aduerſus Donatiſtas. Et Auguſt. lib. de
vtilitate credendi capit. 17. Concluyeſe de lo dicho, que
alli no ſe halla la Igleſia de Chriſto, adonde no ſe halla
deſde

A deſde los Apoſtoles ſucceſsion legitima dellos: y aquella
es Igleſia Catolica, y en ella repoſa Chriſto al medio dia,
en la qual ay eſta ſucceſsion perpetua de Obiſpos, y del
Romano Pontifice ſu cabeça.

Eſto preſupueſto, lo que quiere dezir el Eſpoſo a la Eſ-
poſa en eſtas palabras, [Si ignoras te, ò pulcherrima inter
mulieres, egredere, & abi poſt veſtigia gregum tuorum,
& paſce hædos tuos iuxta tabernacula Paſtorum.] Si en
algun tiempo, rodeada de trabajos y perſecuciones te ha-
llares, o querida Eſpoſa mia, perplexa, y falta de conſejo,
no ay neceſsidad de reuelaciones, ni de ſer enſeñada por
B milagro, de lo que has de hazer: mira la Fè de tus mayo-
res, y ſu paciencia, los veſtigios y huellas que dexaron por
donde fueron: ſus hechos (digo) heroycos; de rara forta-
leza, y conſtancia: y eſſos procura imitar y ſeguir, que
no ay otro camino para hallarme, y ſeſtear conmigo, ſino
es eſte camino Real, y ſeguro: camino por donde han ca-
minado todos los Santos, y amigos de Dios. [Egredere, &
abi poſt veſtigia gregum tuorum.] Hortulano trabaja
mucho en perſuadirnos, que aquel pronombre poſſeſsi-
uo [Tuorum] es añadido de los Impreſſores, o de algun
curioſo, que quiſo declarar el ſuſtantiuo [Gregûm] y eſ-
curecciole mas. Para prueua deſto alega, que no eſtà en
C el Texto Griego, ni en muchas Biblias antiguas: eſpecial-
mente eſtà aduertido y notado en la Maguntina, Dioni-
ſiaca, y Germanica, impreſſas en Paris año de 1540. y vl-
timamente falta en la Correcta de Sixto Quinto: y ſien-
do eſto aſsi, viene muy bien con lo que del miſmo ano-
tamos arriba, que en los Genitiuos, [Gregum,] y [Paſto-
rum,] ſe pone cierta nota, como articulo: como ſi dixeſ-
ſemos: Aquellos rebaños, y aquellos Paſtores Como lo ad
uirtio Eraſmo en aquellas palabras: *Es tu, qui venturus es,*
an alium expectamus? Eres tu aquel que has de venir? A-
quel ſolo, y ſingular? (*q.d.*) el Meſsias prometido, figurado,
y deſ-

Los exemplos delos Santos ha de ſeguir el alma q̃ quiere acertar el camino del cielo.

Digitized by Google

y deſſeado? Al propoſito : ſigue (dize el Eſpoſo) las piſadas A
y huellas, no de qualeſquiera ganados, o rebaños, ni de
qualeſquiera Paſtores, ſino de aquellos ſingulares rebaños,
y ſingulares Paſtores:(*quaſi dicat,*)imita los exemplos
de mis eſcogidos,que deſde el principio del mundo no hã
faltado,ni faltaràn en mi Igleſia, no pocos, ſino muchos,
los quales como hatos,o rebaños de ganado han ſeguido,
y ſiguen ſiempre a mis legitimos Paſtores. El doctiſsimo
fray Luys de Leõ en ſus Cõmentarios dize, que por eſtos
rebaños de ganado, ſe entienden las congregaciones de
hombres religioſos,que no ſolo viuen bien,ſino que combidan
a todos a otro tanto.Los exemplos deſtos,quiere el B
Eſpoſo que mire la Eſpoſa nueuamente conuertida.Porq̃
a la verdad(como dizen los Santos) en los principios de la
vida eſpiritual, quando el animo eſtà rudo en la virtud,
quando ninguna experiencia ſe tiene, y facilmente caemos,
mas nos conuiene morar,y viuir en compañia de otros,
y ſeguir vn miſmo inſtituto con ellos, que no la ſoledad:
porque aquella no es viuienda para todos, ſino para
ſolos los que ya domaron ſuficientemente ſus paſsiones.
Al fin es negocio de perfectos,y no de nouicios, y principiantes,
lòs quales no deben buſcar caminos extraordinarios,
y nueuos, ſino aquellos que los Sãtos inſpirados por
Dios,piſaron,y talaron. Y no es fuera de razon, y ſin mucha C
neceſsidad eſte conſejo, porque por la mayor parte
vemos,que los principiantes buſcan,y aman la ſoledad, y
quieren(antes de tiempo)vacar a la ſola contemplacion,
y exercicios del amor, no ſin mucho peligro de ſer engañados
de Satanas,que ſe transfigura en Angel de luz. Eſtos
(dize el Señor) que primero conſideren las huellas
de ſus ganados,y que vayan a las cabañas de ſus Paſtores,
que ſon los Padres eſpirituales,y Prelados,y inſtituydores
de las Religiones, que aunque muertos, dexaron alli ſus
huellas impreſſas, que viuan vida monaſtica, adonde

En la Igleſia exemplos d ſantos no há faltado,ni faltará para q̃ imité los ſuceſſores.
Leon.

A hallaràn quien los enſeñe, quien los deſpierte, y anime en el ſeruicio de Dios quien los ponga eſpuelas, ſi eſtã lerdos en la virtud: quien los detenga, ſi ſe adelantan: quien los reuoque, ſi yerran: de manera que los otros les ſiruã de ojos, de conſejo, y gouierno, haſta que domados los deſſeos carnales, y aplacadas las codicias deſte mũdo, y cobradas fuerças en el animo, ellos ſe puedan valer por ſi, y gouernar a otros: y entonces podran ſeguir los yermos, y ſoledades, adonde (como veremos adelante) ſon combidados por el miſmo Eſpoſo: pero quando nouicios en la virtud, mandaſeles, que ſigan las huellas de los rebaños eſcogidos, y B que ſe apacienten junto a las cabañas de los Paſtores, para obedecerlos, y no ſalir de ſu gouierno. Yo pienſo que por eſtos hatos de ganado de Dios, cuyas piſadas ſe le mandã ſeguir a la Eſpoſa, ſe entienden los fieles repartidos por el mundo en Igleſias, y dioceſis diferentes, gouernadas por los Obiſpos con perpetua, y legitima ſucceſsion: porque todos ſiguen vna fe, vn Euangelio, y viuen en la eſperãça de la vida eterna. Sino dezimos q̃ ſon aquellos ſeñalados y eſcogidos rebaños de Martyres, Confeſſores, Virgines, Anachoretas, y varones perfectos, en los quales reſplandecio particulariſsimamente la fe del vniuerſal Paſtor de Paſtores Chriſto: imitando ſu caridad, ſu humildad, y pa- C ciencia, y las demas virtudes, de que Dios quiere adornada, y hermoſeada el alma, que ha de gozar de nombre de Eſpoſa ſuya. Si que no ſon todos los Chriſtianos para ſer imitados, ſino ſolos aquellos, cuyas vidas fueren exemplares, y ellos auentajados, y como entreſacados de los demas. Verdad es, que en la fe todos ſomos vnos, y ella es la miſma en todos, y eſſa han de ſeguir los que pretendieren ſer de la Igleſia de Chriſto: y a todos ſe les dize: *Abi poſt veſtigia, &c.*

Hebr. 6. c. Cupimus vnumquẽque veſtrum.

Iacob. 5. Exemplũ accipite.

Notandum præterea, que a mi no me parece ſobrado aquel poſſeſsiuo [Tuorum.] ſino muy conuenietemente

Pſal. 2.

Chriſto es pobre por el hõbre, y el hõbre es rico por Chriſto.

pueſto por el interprete Latino. Porq̃ ſi es Chriſto el que A
aqui habla, y la nueua Eſpoſa, o Igleſia de los Gentiles, con
quiẽ habla: mucha razon tiene de llamar rebaños ſuyos a
todos los fieles, q̃ la precedierõ, y deſpues ſe hã de ſeguir.
Porque ſiendo, como ſon hazienda del Eſpoſo (ſegun q̃ ſe
eſcriue. *Pſ. 2. Poſtula à me, & dabo tibi, gentes, hereditatem*
tuam, & poſſeſsiones tuas, terminos terræ.) Neceſſariamente
lo han de ſer tãbien de la Eſpoſa: porq̃ por el matrimonio,
los bienes de los caſados ſe hazen, vnos, y comunes, como
la carne es vna, y el eſpiritu ha de ſer tãbien vno. Toda la
hazienda del Eſpoſo, es de la Eſpoſa, y la q̃ trae la Eſpoſa es
del Eſpoſo. Eſſe biẽ entre otros, nos vino el dia, q̃ el diuino
Verbo ſe deſposò cõ los hõbres. Hizo ſuyo dellos lo q̃ era B
ſuyo del: y lo que era dellos, tomò para ſi. Digamos eſto
mejor, ſi pudieremos, q̃ es dulciſsima, y regaladiſsima cõſideracion
eſta. Digo, q̃ la hazienda de Dios es mia, y la pobreza
mia, es de Dios: yo ſoy rico por el, y el es pobre por
mi: y diziendo eſto me confundo, viẽdome tan pobre con
tantas riquezas, como promete la eſtremada pobreza del
Hijo de Dios. Porq̃ ſi conforme a ſu mengua ha de ſer mi
abundancia, como eſtoy tan amenguado, eſtãdo Dios tan
pobre? A mi me ha dado algunas vezes gana de pregũtar
a Dios: (ſino fuera deſcorteſia) ſi ſupo lo q̃ hizo quando ſe
deſposò con nueſtra naturaleza: porq̃ aſsi mirado con ojos C
de humanidad, y no de fe, no lo parece. Que coſa mas alta
que Dios? y q̃ coſa mas baxa q̃ el hombre? Pues como ſe ha
hecho eſte matrimonio tã eſtrecho, q̃ ſean vna miſma coſa,
los q̃ diſtauan con interualo infinito: digo vna coſa, porque
cõuinierõ en vna perſona Dios, y nueſtra naturaleza
con tã eſtrecho abraço; q̃ ya es propio del hõbre, lo q̃ era
propio de Dios, y al trocado, lo q̃ era propio de Dios, ya es
propio del hõbre: q̃ la S. Teologia llama *per comunicationem
idiomatũ*. Santiſsima es, y puriſsima es la humanidad,
con quien ſe juntò el diuino Verbo, pero pobriſsima: porq̃

A de ſuyo ninguna coſa tenia. Y por ventura viene aqui biē lo q̄ medita Chryſoſt ſobre aquellas palabras del Apoſtol: *Semen Abrahę apprehendit*: q̄ yua como huyendo de Dios nueſtra naturaleza, como juzgādoſe por indigna deſte caſamiento, y q̄ el la aprehendio, y (como ſi dixeſſemos) aſiò, o agarro della, y tuuo la para veſtirſe della. Lo que tengo aqui que reſponder es, que el deſpoſado es riquiſsimo, y no hizo caſo mas que de limpieza en la deſpoſada, que lo demas, que ſe ſuele buſcar en los caſamientos, el lo puſo de ſu caſa, y recamara. El traxo la dote, y dotò a ſu Eſpoſa, y le diò las mayores riquezas, que ſe pueden imaginar, ni B penſar en el mundo. De donde ſaco yo dos coſas para cōſuelo grandiſsimo de pecadores. La primera, que ſi la bōdad, y caridad de Dios fue tanta, que leuantò eſta humanidad ſacratiſsima, haſta la vnion hypoſtatica, de la qual reſultò que el verbo que era, *verè ſubſiſtens in humanitate, verè eſſet filius Dei per gratiā vnionis.* Segun que lo dixo S. Pablo. *Qui prædeſtinatus eſt filius Dei in virtute, ſecundum Spiritum ſanctificationis*, que juntandola, y ſupoſitandola en la perſona del Verbo, ſin algun merecimiento, le dio dignidad tan alta que *quòd ex tali vnione reſultaret, non ſolum denominaretur, ſed verè eſſet* hijo natural de Dios. De que infiero tambien, tendra bondad, y charidad para C leuantarme a mi dèl eſtiercol de mis pecados a la filiacion ſuya, no natural (que no tiene mas que vn hijo que lo ſea) ſino por participacion, y gracia. Quiſo (dize S. Aguſt.) que vieſſemos en la cabeça, lo q̄ auia de paſſar en los miēbros. *Pręclariſsimū nobis proponitur exēplar prędeſtinationis Dn̄s Ieſus.* Por lo que en el ſe hizo, echaremos de ver lo que ſe hara con noſotros. Lo ſegundo que ſaco es, que ſiendo el deſpoſado tan rico (*quem Pater cōſtituit hæredē vniuerſorū*) que los pariētes de la deſpoſada, quedaremos aſaz medrados, y remediados cō eſte caſamiēto. Como ſi vn Indiano riquiſsimo caſaſſe con vna hidalga muy pobre, pero muy

Chryſoſt. Hebr. 2.

Digitized by Google

emparentada,que todos los deudos della cargarian luego A del. O mi Dios, que carga echaſtes ſobre vos tan grande el dia que os caſaſtes con nueſtra pobre naturaleza! Ella limpia es, y a nadie deue nada,porque nunca pecò: pero los pariẽtes pobriſsimos,cargados de deudas,deſnudos de virtudes, llenos de pecados, y rodeados de miſerias: y el remediarlos a vueſtra cuenta.Sentimiento es eſte de S.Pablo,que eſcriuiendo a los de Corinto, les dize. *Scitis gratiam Dñi noſtri Ieſu Chriſti, quoniam propter vos egenus factus eſt, cum eſſet diues,vt illius inopia;vos diuites eſſetis.*Como ſi dixera:No es auariẽto Dios humanado,que por enriquezer los deudos de la deſpoſada, murio deſnudo en B vn palo,ſin hilacha de ropa ſobre ſus carnes:y en eſſe palo (como dize S. Pedro) le cargaron las deudas de todos, y ſe le hizo execucion por todos.Luego no es fuera de propoſito, preguntarle a Dios el porque,de caſamiento tan deſygual Hijo de Padre tan rico cõ Eſpoſa tan pobre,tan llena de deudos adeudados,y miſerables?Bendigãte los Angeles Dios nueſtro,que bien ſupiſte lo que hiziſte:pero hiziſtelo porq̃ amaſte: fue caſamiẽto por amores,adonde lo muy feo,ſuele ſer eſtimado por hermoſo. Dios os libre de amor,q̃ ni mira ygualdad,ni admite razõ,ni recibe cõſejo, ni teme trabajos,ni para el ay coſa impoſsible,ni aũ dificultoſa. Que coſa mas fea que la Gẽtilidad?Pues en viendola C conuertida a ſi el diuino Eſpoſo, y que le quiere por marido, en grado ſuperlatiuo la contempla hermoſa, y ſe lo llama. [O pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi poſt veſtigia gregum tuorum.] Tuyos ſon todos eſſos rebaños de ganado,que van delante.Sal fuera dexa el ſoſsiego del rincon, y retraymiento,y comiençalos a paſtorear, recogelos a todos para el cielo, que haziẽda tuya es,y a tu cuenta eſtà el grãgearla,y aumentarla con doctrina,y exẽplo. [Et paſce hædos tuos iuxta tabernacula Paſtorum.] El ganado crecido libremente puede apacentarſe por los

2.Cor.6.

1.Petri.

Lo q̃ Dios hizo por el hõbre fue por puro amor.

egidos

A egidos de la Igleſia, en los ſabroſos paſtos de las diuinas Eſ-
crituras, y Sacramentos: porque (como dixo el Apoſtol)
tienen los ſentidos exercitados: pero los cabritillos, la gẽ-
te menunda, los nueuos en la virtud, [Iuxta tabernacula
Paſtorum.] no ſe han de apartar de las cabañas de los Paſ-
tores. Alomenos, hablando ſegun la corteza de la letra,
los cabritillos, nunca los dexan paſtar lexos de las maja-
das de los Paſtores, por el peligro de los lobos, y otras beſ-
tias dañinas: alli ſe eſtan todo el dia retoçãdo, y comiendo
algunos bocadillos, haſta que las madres cargadas de le-
che los vienen a dar de mamar a la noche. Digo, que los
varones perfectos, y conſumados en virtud, entendidos
B en los rebaños, cuyas piſadas ſe le mandã ſeguir a la Eſpo-
ſa, puedẽ ſin peligro ſalir a paſtar mas lexos, pueden cõuer
ſar entre los pecadores, diſputar con los hereges, entrarſe
en lo ſecreto del deſierto, viuir en ſoledad, y como dizen,
por ſu pico: pero los que ſon aun niños en el bien, neceſ-
ſitados de leche, y del gouierno y direccion de ſus Padres
eſpirituales, corren mucho rieſgo, ſi quierẽ pacer libremẽ-
te, y gouernarſe por ſi miſmos. Eſpecialmente en nueſ-
tros tiempos, quando (como dixo el otro Poeta. *Latet an-
guis in herba.*) penſays, que paceys buena yerua, pacereys
la muerte. Yo pienſo, que en los que agora viuimos ſe ha
C abierto aquel pozo grande del abyſmo, de que haze men
cion S.Iuan en ſu Apoc. del qual ſalio humo, como de vna *Apoc.9.*
grãde, y encẽdida hornaça, q̃ eſcurecio el ayre, y el Sol, y
dexò en grandes tinieblas de ignorancia el mũdo. Enigma
es eſte cõ que declarò el Profeta la auaricia inſaciable del
Clero, y ſu mucha ambicion: y lo que de aqui nacio, que
es el menoſprecio de las Eſcrituras: y deſto la ignorãcia de
la verdadera religion: de manera, q̃ apenas ſe puede cono
cer el verdadero Sol de juſticia, q̃ alumbra a todo hõbre,
q̃ viene al mundo. Taulero declarando eſta viſiõ de S.Iuã,
refiere en ſus obres, lo que con eſpiritu profetico dixo la S.

Hildegarden (conuiene a ſaber) los grandes males,y calamidades , A que en breue auia de padecer la Igleſia: como los hombres ſe auian de precipitar,y deſpeñar en grãdes errores, y que de todo punto auiã muchos de ignorar, (pidiendolo aſsi ſus pecados) a quien deuian ſeguir con ſeguridad y confiança. Y lo que es mas, la cabeça debaxo de cuya obediẽcia y amparo auian de viuir. Lo qual en nueſtros dias ſe vee tan claro,que no verà la luz del Sol,quien eſto no viere. Alomenos entre los hereges,la queſtiõ mas ordinaria es,acerca de quien eſtà la Igleſia Catolica. Ya ſe deſprecian (excepto el Baptimo) todos los Sacramentos. Y aun eſte los Anabatiſtas no le reciben. Ya las tradiciones Apoſtolicas, y Canones ſagrados ſon auidas por Fariſaycas,y deſechadas,como tales. B Ya en Alemania,Germania,Inglaterra,y Francia,es tanta la diuerſidad de ſectas, q̃ la miſerable turba,y pueblo,no ſaben que partes ſigan, ni a que Doctores ſe alleguen. Parece,que han venido los hõbres al infeliz eſtado,que dize S.Pablo. 2.Theſ.2. *Vt credãt mẽdatio, propterea quòd charitatem veritatis non receperunt, vt ſalui fierent.* Ya parece,que los Angeles crueles,y eſpantoſos, q̃ eſtauan atados en el rio Eufratres, abriẽdoſe el ſexto ſello, ſalieron ſueltos por el mundo, para deſtruyr la Igleſia, en cauallos ligeros (como dize S. Iuan.) Eſtos cõ ſus pies huellan los Sacramẽtos,las ceremonias, y los ritos,que de los Apoſtoles por ſus ſuceſſores llegaron a noſotros: C Tienen (dize) las cabeças de Leones: y de ſus bocas ſalen fuego, humo,y piedra açufre: Porque los Autores de las ſectas, a los quales ellos tienẽ por cabeça,ſon ſoberuios como Leones, deſprecian el ſeñorio,y blasfeman la Mageſtad,quitã Iuda.1. la Hierarchia,y toda dignidad Ecleſiaſtica: al Sumo Pontifice(a quien noſotros hõramos como al miſmo S.Pedro, Vicario de Chriſto)no tienen verguença de llamarle Antechriſto. A S.Geronymo, S.Aguſtin,y a los demas Doctores de la Igleſia, como a hombres que pudieran ſer engañados,

ñados,

A ñados,los deſprecian, como ſi ellos fueſſen dioſes, que no
pueden errar. Deſpiden fuego de ſu boca,porque ſon eloquentiſsimos,
y para perſuadir,y engañar, vſan depalabras
compueſtas, y llenas de colores Retoricos. *Seducunt, &c.* Rom. 16.
Y porq̃ eſte ſu afeyte,y impoſtura no ſe eche de ver, echã
humo,y tinieblas en los oydos de los oyentes,y aſsi los encandilan,
y atapan los ſentidos con eſta ſu humoſa eloquẽcia,
que no echan de ver,quan mal huelen a Dios. Quitan
los ayunos eſtatuydos por la Igleſia, las peregrinaciones,
la maceracion de la carne : y finalmente todo exercicio
corporal (que nueſtros Padres llamaron penitencia,y como
B coſa tan ſaludable,la aconſejaron a los pecadores) eſtos
Doctores delicados,y blandos la condenan. Quando
predican eſta ſu doctrina ſuzia,infernal,abominable,y hedionda
como piedra açufre , como ſi fueran dicipulos de
S. Pablo,aſsi ſe les da credito, porque la fuerça toda dellos
eſtà en la boca. Y dellos podemos dezir, lo que dezia Eſchines
de Demoſtenes,que ſolo tenia lengua: ſemejantes
a las flautas, que ſi les quitays los cuellos,de todo en todo
ſon inutiles. Ninguna otra coſa predican a los oyentes, ſino
Fe, Caridad, Paz , y Chriſto: pero debaxo de Fe introduzen
perfidia: debaxo de Caridad , odio : debaxo de
Paz, guerra: y debaxo de Chriſto,al Antechriſto. Porque
C a los Sacerdotes de Chriſto, y à los Religioſos, y Virgines
dedicadas a Dios , fuerçan a quebrarle la Fe: a los Reyes,
y Principes ſolicitan a tomar armas: a los Obiſpos echan
de ſus ſillas,derribã los templos,deſtruyen los altares, huellan
con ſus pies la ſacroſanta Euchariſtia,y deſtierrã el ſacrificio
perpetuo de la Miſſa:començando ya en ſus templos
la abominable deſtruycion, que el Antechriſto en todo
el vniuerſo mundo ha de introduzir: ſeñal certiſsima,
de que no eſtà muy lexos de noſotros , pues tan al deſcubierto
le preceden eſtos ſus infernales Precurſores. Bien
dixo S. Iuan: que eran Angeles crueles, y que andauan en

A cauallos ligeros, porque apenas han dexado rincon en la Chriſtiandad, adonde no ayan ſembrado ſus heregias, y errores intolerables. Ni ceſſan de hazer eſte oficio, haſta q̃ (como dixo el miſmo S.Iuan) matẽ la tercera parte de los hombres: ni han dexado de intentar la corrupcion de nr̃a España: pero vela nueſtro Catoliciſsimo Rey Filipo tercero a ninguno ſegundo en la piedad, y Religion. Velan los Padres de la ſanta Inquiſicion: reſiſtiendo fortiſsimamẽte a la impiedad de los hereges, de manera que no ſiembren ſu mala, y peruerſa doctrina entre noſotros, o ſi la ſembraren, no crezca, ni viuan ellos, ni ella. De dõde colijo yo, que ſi en alguna parte del mundo ſe ha de cõſeruar perpetuamente B la Religiõ Chriſtiana, y ha de permanecer la ſincera fe de Chriſto, es en España, y en ella ſe ha de hallar el nido, que dixo Taulero, en que Chriſto ha de cõſeruar ſus polluelos. Lo q̃ yo acõſejo a todos los que eſtos eſcritos leyeren es, que con animo reſignado, y cõ voluntad promptiſsima nos alleguemos a nueſtra madre la Igleſia, ya vieja, y caſi eſteril, y humilmente obedezcamos a ſus ordenaciones, y a las doctrinas que por ſus Predicadores publicamente nos propone, y enſeña: ſin hazer caſo, ni dar credito a alguna otra perſuaſiòn, que a eſto contradiga. Aunque (como dixo S.Pablo) vn Angel del cielo nos la predique. Para lo qual viene bien el mãdamiento del Eſpoſo, q̃ C mãda a ſu Eſpoſa, que ſiga la huella de ſus ganados: y q̃ apaciente ſus cabritillos junto a las cabañas de los Paſtores.

Galat. 1.

El Caldeo Parafraſte comẽta eſte lugar deſta manera. *Dixit Dominus benedictus Moyſi, qui perſequitur populum Domini, exultatio fuerit percutere Synagogam, quæ ſimilis eſt puellæ ſpecioſæ, quam diligit anima mea, ambulet illa in via iuſtorum, & ordinet preces iuxta præſcripta Præceptorum, & Paſtorum ætatis illius: & doceat filios ſuos, qui ſimiles ſunt hædis caprarum, & proficiſcantur, & in ædem Synagogæ, & in locum concionis, & ſtudij. Sic merito illorum operum paſ-*

Rabbi Selemoch, & Chald. Paraphr.

A *cantur in exilio, quouſque mittam Chriſtum Regem, qui paſcet eos placidè, & quietè, ad tabernacula Paſtorum (id eſt) ædem Sanctuarij, quam ædificauerunt Dauid & Salomon, &c.* Lo que en reſolucion quiere dezir el Eſpoſo es, que el apartarſe de los rebaños, y tabernaculos de los Paſtores, *(id eſt) à locis antiquis, (id eſt) à moribus, exemplis, & traditionibus antiquorum Patrum,* es negocio peligroſiſsimo: porque ſi deſſeamos agradarle, *vitam noſtram totam inſtituere debemus, iuxta eorum exempla, & mores. Heb. 10. Nõ deſerentes collectionem, (id eſt) cœtum, ſeu congregationẽ, & vnitatem Eccleſię, de qua multa dixerunt. Chryſoſt. hom. 42.* B *ad Theſ. 2. ſuper illud Matt. 18. Vbi duo, vel tres congregati fuerint, &c. Cypr. tractat. 3. de ſimpl. Prælatorum, ſiue Eccleſiæ vnitate. Auguſt. ſerm. 181. lib. 10. contra Criſconium. cap 31. & lib. 4. cap. 26.*

Mag. Soto-mayor. Hebr. 10. Chyſoſt.

Egredere, & abi.] *quaſi dicat.* Siguiendo la huella de mi ganado, no podras dexar de dar conmigo, porque ſoy Paſtor, que nunca falto a mi oficio. *(quaſi dicat)* ſiempre aſiſto a mi ganado. Oſorius.

Gregum tuorum.] *Supplendum aliquid (ſcilicet) tibi cõmiſſorum ad cuſtodiẽdum.* Parece que le deuio de auer eñcomendado los cabritillos, y corderillos, para que ella los apacentaſſe, y ahijaſſe, porque no eſtuuieſſe ocioſa: o para C que deprendieſſe a paſtorear el ganado mayor. *Sic inuenies apud Poetam Eglog. 10.*

Ne te pæniteat pecoris diuine Poeta.
Et formoſus, oues ad flumina pauit, Adonis.

Y en el Gen. leemos de Rebeca hermoſiſsima donzella, q̃ guardaua el ganado de ſu Padre. Y en el lib. del Exod. de la hija de Ietro ſacerdote, ſe eſcriue lo miſmo. Aſsi Xp̃o habla cõ ſu Eſpoſa al eſtilo paſtoril. [Paſce hædos tuos.] Haze por eſta expoſiciõ la palabra Hebrea, por la qual traslado la Vulgata, *hædos: ſignificatur enim propriè quodlibet minutum pecus, cuiuſmodi ſunt hædi, ſiue hinnuli caprarũ, &c.* Geneſ. Exod.

Iuxta tabernacula Paſtorum.] *Supplendũ eſt.* [Sodaliũ.]
ſiue, ſotiorum meorum. Ita ſupplet Ambr. [Iuxta tabernacula A
Paſtorum.] *qui artem paſcendi tenent, ac docere te poſſunt.*
Sic Rabbi Selemoch, quamuis obiter, & conciſè. Quo ſenſu intelligendum
illud Hierem. c. 6. Hæc dicit Dominus: State ſuper
vias, & interrogate de ſemitis antiquis, quæ ſit via bona,
& ambulate in ea, & inuenietis requiem animabus veſtris.
Eſte lugar elega eſte Rabino. Y Chriſto. *Mat. 23. ſuper Catedram*
Moyſi ſederunt, &c. Y ſi pudiera faltar la fe y culto
de eſſe verdadero Dios de la Catedra de Moyſen, no dixera
Chriſto con tanta confiança. *Quæ dixerint vobis, facite,*
&c. Pero no ſe entiende q̃ huuieſſe en la Synagoga tribunal
viſible, y catedra infalible *ad diffiniendum circa res Fidei.* B
con poteſtad ordinaria: como la ay en la Igleſia de
Chriſto, y ſe dio a S. Pedro, y a ſus suceſſores: ſino que Dios
a ſus tiempos les yua alumbrando, dandoles Profetas con
poteſtad ſubdelegada, *quibus fiebat à Deo manifeſtatio, &*
reuelatio ſuæ voluntatis, & multorum myſteriorum, conforme
ſe ofrecia la neceſsidad, y era ſu voluntad. Y ſi Moyſen
era oraculo de Dios, *erat eius poteſtas (vt dixi) ſubdelegata,*
& prophetica: nam quod ſentẽtia capitis viſibilis militãtis Eccleſiæ
ſit regula infallibilis fidei, & quod non poſsit errare in
proponendo ex ordinaria poteſtate, eſt ſpeciale preuilegium cõceſſum
regimini Monarchico Eccleſię Chriſti, &c. Lege Vincentium C
Lyrenenſ. in illo libro vere aureo, quem nominauit:
aduerſus prophanas vocũ nouitates. Neceſſe eſt profectò (inquit)
omnibus deinceps Catholicis, qui ſeſe matris Eccleſiæ filios
probare ſtudent, vt Sanctę Sanctorum fidei inhæreant, ac
glutinentur, quin moriantur, prophanas vero prophanorum
hominum nouitates deteſtentur, horreſcant, inſectentur,
perſequantur, &c. Et rurſus
ibidem multa.

(.3.)

LECTIO VII.

Æquitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te, Amica mea.

LAudauit Sponſus Spõſam ſibi chariſsimam,
à pulchritudine, modo laudat eam à fortitu-
dine. Verum vt ſuum erga illam amorem
oſtẽdat, æquæ ſuæ, vel ęquitatui facit eam ſi-
milem. Similitudo enim amoris eſſe cauſa ſo-
B *let. Ita Ariſtot. 8. Ethic. cap. 1. Plato in Lyſide*
& in conuiuio: & Plotinus AEneade. 3. lib. 3. de ſummo bono.
c. 31. Eodemque puncto (vt ille argumentatur) anima homi-
nis perfecta ſe habet circa ſummum bonum, nam valde ſtu-
dioſè & aſsiduè quærit, & conatur ad illum accedere, ſimiliſ-
que ei fieri, & cætera omnia bona deſpicit, neq; iniuria ea de-
ſpicit, quæ in hoc mundo pulchra videntur, cum ea in carne,
corporeque iacentia, in perpetuo fluxu verſari videat: ideo-
que relictis his, prorſus attollitur anima perfecta, & ſapiens,
quaſi potẽs quod amat, conſequi: nec priùs deſiſtit, quã illud aſ-
ſequatur, vbi tãdem omnia pulchra, & verè exiſtentia cernit.
De exemplo nos ſirue, lo que aqui dize el Eſpoſo, de ſu Eſ
C poſa, que es ſemejante, no a ſi, ſino a coſas, que el ama mu-
cho, (*ſcilicet.*) *AEquitatui ſuo, in curribus Pharaonis. Cũ ergo*
fundamentum amoris ſit ſimilitudo, fundamentum maximi
amoris, maxima ſimilitudo erit, qualis eſt eiuſdem ad ſe. Vnde
perfectus amicus, alter ego dicitur. Ariſtot. 9. Ethicor. 4. Y de
Alexandro tenemos exemplo. *De quo Quint. Curtius. lib. 3.*
Non erraſti, ò mater, nam hìc Alexander eſt. De ſu priuado
habla, tenido por Alexandro. Por vẽtura en eſtas palabras,
en que el Eſpoſo compara la Eſpoſa a los carros de Faraõ.
Laudat eam, quòd animam temperatam habeat, bene ordi-
natam, & morigeratam (id eſt) facile obedientem imperio
Sponſi,

Sponſi, vel rationis. como el cauallo al cochero,&c. A
3.Reg 10. *Pro huius loci intelligentìa notãdum*, que como ſe lee en
el tercero libro de los Reyes capitulo 10. Tuuo Salomon
doze mil cauallos, hermoſiſsimos, ligeros: y catorze mil
coches, o carros. Los quales cauallos Faraon Rey de Egypto
2.Paral.1. le vendia *ſexcentis ſiclis argenti. 2. Paralipom.1. & 3.*
3 Reg.4. *Regum cap. 4. Prætereà & Exod. 14. & 15. Curruum, &*
Exo.14 & 15. *ęquitum Pharaonis mentio fit. Egyptij enim ęquitatu, & curribus*
plurimum valebant.

Notandum prætereà, quod vocabulum [Æquitatus] *vocabulum*
eſt bellicum, & bellicum aliquid ſonat (id eſt) æquiquitum
turmam, quę fortiſsima, & validiſsima eſt pars exercitus. B
Algunos traſladan del Hebreo. *Æquę meę, vel ęquo*
meo. Porque la voz es ambigua: pero de qualquiera manera
la comparacion, (a mi parecer) es amatoria, y ſemejante
Hierem. 6. a aquella de Ieremias en el capitulo ſexto, que compara
a Ieruſalen a vna donzella muy hermoſa: *Senſus ergo*
dragmaticus talis videtur. Quemadmodum æquitatus
meus, vel etiam æqui ſimul, & currus Ægyptij, quibus vtor
ad cuſtodiam corporis mei, & Regni, facilè, ac longè anttecellunt
æquitatum cęterorum Regum, & Principum præſertim
vicinorum: Ita tu amica mea pulcherrima multis partibus
antecellis, cæteras puellas, gratia, & venuſtate, & pulchritudine, C
cęteriſque virtutibus tuis. Quia ſicut lilium inter
Cant.2. *ſpinas, ſic tu inter filias. Cant. 2.* Y no importa nada traſladar
aqui mas cauallo, o yegua, que cauallos, o caualleria,
porque los Hebreos frequentemente vſan del numero
Orig. ſingular, por el plural. *Vide Origenem in vtroque opere. Vel*
dicendum ſic. Tu amor, y hermoſura, amiga mia, es para
conquiſtar mi animo, y rendirle ſemejante a mi caualleria
en los carros de Faraon, *(quaſi dicat) non minus potens*
eſt pulcbritudo tua ad vincendum animum meum, quam eſt
ęquitatus meus vinctus curribus Pharaonis, ad vincendos,
& profligandos hoſtes populi Dei, (quaſi dicat) no ay reſiſ-

tencia

Digitized by Google

A tencia a tu amor y hermoſura, y en eſte ſentido dize en el capit. 6. *Terribilis es, vt caſtrorum acies ordinata, quia dicitur.* Pareces à mis ojos como vn exercito, ó eſquadrō de ſoldados bien ordenados (eſto es) hermoſiſsima, y poderoſiſsima para combatir, y conquiſtar mi coraçon. Por eſſo ſe ſigue: *Auerte oculos tuos à me, quia ipſi me auolare fecerunt. Vel ſecundùm Hebr. ipſi me inflammauerunt, vel ſuperauerunt, vel fortiores animo meo fuerunt. Vel, vt exponit Rabi Kimhi: Concupiſcentiā meam ſuperauerunt. Nam in oculis ſedes eſt amoris.* Poderoſiſsima es la fuerça del amor Diuino, en que arde el Eſpoſo acerca de ſu Eſpoſa, y mucho mas que el amor vulgar. Y del dixo el otro Poeta:

Cant. 6.

Omnia vincit amor, & nos cedamus amori.

En el cap. 8. deſtos Cantares, queriendo declarar eſta grāde fuerça, y tyrania del amor, dixo el Sabio: *Fortis eſt, vt*
B *mors, dilectio. Super quæ Aug. in Pſal. 121. in illa verba. Fiat pax in virtute tua. Magnificentius exprimi non potuit fortitudo charitatis, quam vt diceret: valida eſt, vt mors, dilectio. Quis enim reſiſtit morti? Reſiſtitur enim Regibus, ignibus, ferro, vndis, poteſtatibus, &c. Venit vna mors, quis ei reſiſtit? Nihil eſt illa fortius: propterea ſuis viribus charitas comparatur, & dicitur, fortis eſt, vt mors, dilectio, &c.* Platon en el
C combite de amore, diſputando del amor, principalmente Diuino, dize: que es mas fuerte que Marte, que es el Dios de las batallas: *Lege Lactant. lib. 1. inſtitutionum Diuinarum capit. 11.* Que de la autoridad de vn Poeta, que compuſo vn tratado, que llamò Triunfos de Cupido, prueua, que el amor lleua delante de ſi atados al carro a todos los Dioſes, hechos ſus priſioneros, &c. *Lege Bernar. ſermone 63. in illud. Capite nobis vulpes paruulas. Et Gregor. Nazianz. oratio in Maxi. pagi. 218.* Adonde llama al amor. *Violentum ducem, & tyrannum.*

Aug. in Pſ. 121.
Cant. 8.
Plato in cōuiuio.
Lactan. lib. 1. inſtit. diuinarum c. 11.
Bern. in illud capite nobis vulpes.
Can. 2.
Greg. Naz.

Notandum tertio, que ſe puede traſladar del Hebreo: *Equis currilibus*, à mis cauallos ligeros; que ſiruen para

correr,

correr, y no para coches. Eſtos ſon muy alegres, y muy A
obedientes al freno, (como ſi dixera) eres obediente, &c.

Si dezimos *(equæ)* como traslada Sãctes Pagn. y muchos Hebreos, y Gregorio Niſſeno. Ambroſ. *lib. de Iſaac, & anima. cap. 4. & in Pſalm.* 118. *ſerm. 2. Talis erit ſenſus ſecundum Hebræum quendam. O ſocia mea, ego aſsimilaui te præſtanti equæ, quę ducitur in curribus Pharaonis.* Es comparacion Poetica, de que vſò Teocrito Edylio. 18. *in Epithalamio Helenæ. Et Horat. lib. 3. Carm. Ode. 2. Lege Theodoretum. Cum (inquit) Sponſam ſtimulo amoris percitam, & ad ſe currere feſtinantem Sponſus cerneret, acripede equæ ſimilem eſſe dixit*: porque es muy natural en eſte animal, que inflamada de amor, *quaſi furere videatur: quod docet* B
Ariſtot. libro 6. de natura animalium cap. 25. & Plinius libro 8. naturalis hiſtoriæ. capite 42. & Virgilius 3. Georgicorum.

Scilicet ante omnes furor eſt inſignis equarum.

Et Horat. lib. 2. Carminum. Ode. 25.

Quæ ſolent matres furiare equorum, &c.

Ambroſ. in exam. lib. 5. cap. 7. & in Pſal. 118. *ſerm. 2.* Alli declara de otra manera eſte lugar.

Textus. [Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te amica mea.] *Genebr. ſimilem te facio equitatui meo, qui conſtat curribus Pharaonis (id eſt) pulcherrimis & prę-* C
ſtantiſsimis. Significat. & ornatum, & præſtantiam Eccleſię, inſuper & celeritatem, & diligentiam, in vehenda nominis Dei gloria, & prędicatione. Quidam ſic. Equitatui meo (id eſt) Cherubis, quibus quadriga mea vtitur. Ezechiel. 1. Alij ſic. Ad equitatum meum, quo vſus ſum in Pharaonis curribus habui te pro amica. Exod. 14. & 15.

Oſorius Luſitanus aſſerit, que muchos Hebreos dizen, que aquella palabra [meo] eſtà ſobrada, eſpecialmente guardando eſtilo Paſtoril: como aqui lo guarda Salomon. *Et ita videtur dicendum, & clarius. Equitatui, vel equæ*

in curri-

Digitized by Google

A *in curribus Pharaonis aſsimilaui te, amica mea.* Y nota que no la compara a la yegua, o cauallos ſueltos, y cerriles: ſino a los que andauan al yugo, y carros de Faraon, *vt Eccleſię, vel animę obedientiam, luculenter explicaret.*

Legionenſis in ſuis commentarijs notat Sponſum, hac dicendi formula, vel ſimilitudine equæ, voluiſſe ſignificare, aliquid ferinum, & animale ineſſe Sponſę, non quidem indomitum, ſed iugorationis ſubditum. Ideo non abſolutè dixit: Equæ meæ, vel equitatui, ſed cum addito, in curribus Pharaonis.

His præhabitis, ad ſenſus myſticos accedamus: & Primò
B *notandum ex Tacit. libro. 19. & 33. & Plinio libro. 33.* que eſte nombre [Equitatus] ſignifica vnas vezes junta, o eſquadron de cauallos, otras la miſma obra de andar a cauallo: otras, cierto modo de caualleria, (como ſi dixeſſemos) coche, carroça, litera, cauallo, o yegua. En la primera ſignificacion interpretā caſi todos eſte lugar (conuiene a ſaber) por el eſquadrō, o exercito de a cauallo, que vnos dizē ſer los Angeles: otros el pueblo Hebreo, quādo paſſò el mar Bermejo. Yo diria q̄ ſe puede interpretar aqui en el tercero ſignificado (conuiene a ſaber) por cierto modo de caualleria particular, del guſto de Dios, el qual ſiempre quiere andar a cauallo, (como dize Gerſon) ya en las
C nubes, ya en las alas de los vientos, ya en los Cherubines, ya en carroça, lleuada por millares de millares de Angeles, ya en el alma del juſto, ya en ſu cuerpo. *Sicut ſcriptū eſt. Glorificate, & portate Deum in corpore veſtro. Gregorius in hunc locum. Per equem, intelligit Salomon corpus cuiuſque animę ſanctę quòd ab illicitis fræno continentiæ reſtringitur, & charitatis calcaribus agitatur.* San Geronimo interpretando aquel lugar del Profeta Habacuc cap. 3. *Qui aſcendis ſuper equos tuos, & quadrigæ tuæ ſaluatio.* (dize: *Quæro equos, ſuper quos aſcendit Dominus, & puto non eſſe alios, niſi Sanctorum animas; ſuper quas ſermo diuinus*

Tacit. libro 19. & 33. Et Plinius lib. 33.

Gerſon in Cant.

Pſal. 67.

Habac. 3.

aſcendit

Google

Origen. *aſcendit, vt & ipſas, & alias per eas, ſaluet.* Y Origenes, y el A
Gregor. miſmo S. Geronymo, S. Gregor. Beda, S. Bernardo, Hugo
Bed. & alij. Card. S Tomas, Haymon, Iacobo de Valencia, y otros
muchos tienen, que eſte eſquadron de Dios (a que el Eſpoſo
compara ſu Igleſia) era el pueblo Hebreo, al tiempo
que paſſò las aguas del mar Bermejo, quedando alli anegado
Faraon, y ſus carros (como adelante veremos.) Y
dizen que las animas de los juſtos ſon la caualleria del Señor,
que a la manera de cauallos reciben en ſi a Chriſto, toman
ſu freno, y a do quiera que los guia, con las riendas de
Rom. 8. ſus preceptos, caminan. *Ita Paul. Rom. 8. Qui Spiritu Dei*
aguntur, ij ſunt filij Dei. Y ſi las animas ſantas ſon cauallos B
de Dios, bien ſe ſigue, que las que eſtan en pecado mortal
ſon cauallos de Satanas: por cuyo eſpiritu y ſugeſtion ſon
regidas, y lleuadas adonde el quiere: como Saul era lleuado
a diferentes partes, para perſeguir, y matar al innocente
Dauid. Y Faraon contra el pueblo de Dios, que caminaua
por ſu orden, a la tierra de promiſsion. Dixe que ſiēpre
1 Reg. anda Dios a cauallo, porq̄ ſino es hecho hombre, nūca
leemos, q̄ aya andado a pie. Y aun en eſte traje y figura (digo
Apoc. 6. hecho hōbre) le vio S. Iuā ſalir a cauallo. Vno de los quatro
animales (dize el) que eſtauā delante del trono del cordero,
me llamò, y me dixò. *Veni & vide. Et ecce equus albus,
& qui ſedebat ſuper eum habebat arcū, & data eſt ei corona,
& exiuit vincens, vt vinceret.* Por el cauallo blanco C
interpretan *Rupertus Abbas, Orig. in Cant. Hieron. ſuper
Iſai. 66. & Habac. 3. & ſuper Zachariā. 1. & Ambroſ. lib. de
Ambroſ. ſup. benedi. Patriar. cap. 7.* La humanidad ſacratiſsima de Ieſu
Pſal. 40. Chriſto nueſtro Señor, alua como la nieue, por ſu pureza,
y innocencia: Cauallo obedientiſsimo, y de que jamas ſe
apeò el diuino Verbo: como lo teſtifica el miſmo ſan Iuan,
diziendo. *Et vidi cælum apertum, & ecce equus albus, &
Apoc. 19. qui ſedebat ſuper eum, vocabatur fidelis, & verax, & vocabatur
verbum Dei.* Las inſignias q̄ lleuaua eſte cauallero,
que

Las animas ſantas corren por los mādamiētos de Dios, y los malos por el cōtrario.

A que yua ſobre eſte cauallo blanco, eran vn arco, y vna corona. En el arco anunciaua guerra, en la corona el premio de la victoria: que a la verdad no ay corona ſin batalla, ni ſe puede pelear ſin eſperança de corona. En la vna mano traya el arco, y en la otra la corona, porq̃ no quiere Dios que demos paſſo en la virtud, ſin que veamos al ojo el premio. *Et exiuit vincens, vt vinceret*. Salio venciendo para vencer. No dize, ſalio para vencer: ſino ſalio venciendo para vencer. Porque muchas vezes acontece començar por vos la victoria, y acabarſe por vueſtro enemigo. Y no eſtà el triunfo en que ganeys las primeras lanças, ſi al fin B quedays vencido. Chriſto ſalio venciendo para vencer, venciendo ſus tentaciones, para que vençamos las nueſtras: venciendo al demonio en ſu perſona, para vencerle en ſus eſcogidos: ſalio venciendo, no cayendo: ſalio ganando, no perdiendo: vna victoria tras otra, primero la ſuya, y luego la nueſtra: vencio, para que vencieſſemos: y quando vencemos, el vence: como lo canta la Igleſia. *Tu vincis in Martyribus, &c.* Y en ſu Euangelio dixo a ſus dicipulos: Confiad que yo venci el mundo. Eſte miſmo cauallo del diuino Verbo, vnas vezes ſe llama ligero. Geneſ. 49. otras bermejo. Zachar. 1. otras blanco (como C ya hemos viſto.) Apocal. 6. ligero, por la prieſſa con que obrò nueſtra redencion: que como dize el Profeta, paſſò ſu carrera como Gigante, que ſe esfuerça a correr la ſuya: blanco, porque nunca pecò: bermejo, o rufo, porque con ſu ſangre lauò nueſtras culpas. Y aunque es aſsi, que Dios tiene muchas maneras de caualleria, como las tenia Faraon, dos ſon de las que mas haze caſo, y de que vſa de ordinario (conuiene a ſaber) Angeles, y almas ſantas. Prouemos lo primero, que lo ſegundo ya queda prouado. San Dionyſio. *Lib. de celeſti Hierarch. capit. 15. & Hieron. ſuper Iſaiam cap. 66.* alegando aquel lugar de *Habac. 3. Viam feciſti in mari equis tuis, in luto aquarum multarum*, dizen,

Chriſto vẽcio ſus tẽtaciones para que vẽçamos las nueſtras, porq̃ ſin el no podemos vencerlas.

Ioan. 16.

Pſalm. 18.

Google

que los cauallos que abrieron camino en el mar Bermejo,
para que el pueblo paſſaſſe a pie enxuto, ſin enlodarſe, A
auiendo tanto lodo, fuerõ los ſantos Angeles. Eſte miſmo
Profeta dize: *Qui aſcendis ſuper equos tuos, & quadrigæ tuę*
ſaluatio. Y aunque de S. Geronimo alegamos, y diximos,
que eſtos cauallos eran las animas ſantas, comũmente dizen
todos los Doctores, que ſon los Angeles, de cuyo miniſterio
ſe ſirue Dios para ſaluar los hõbres. Y en el Pſal.
Pſal. 67. 67. ſe eſcriue: *Currus Dei decem millibus, multiplex millia*
lętantium, Dominus in eis, in Syna in ſancto Pone numero
finito, por infinito. Tiene Dios millares de millares de Angeles,
que lleuan, y tiran ſu carroça: como los tuuo en el B
Hebr. 12. monte de Sina, quando daua la ley. *Sicut ſcriptum eſt. Acceſiſtis*
ad Syon montem, & multorum millium Angelorum frequentiam,
vel præſentiam, & Eccleſiam Primitiuorum. Y
dize: *Lætantium,* porque en los Angeles nũca puede auer
lugar para triſteza, ſiempre eſtan alegres, porque falta en
ellos la materia del peſar, que es el pecado: en cuya compañia
es impoſsible hallarſe alegria verdadera. *Multiplex*
millia lætantium, Dominus in eis. Dios en ellos. Eſſa es ſu
carroça, en ombros de Angeles anda ſiempre. Pero que
mucho que quiera Dios andar en eſtos cauallos, ſi tiene
ordenado que en ſus palmas traygan a los juſtos, y q̃ los
guarden en todos ſus caminos, y los defiendan de los enemigos
demonios? Grande honra es eſta Chriſtiano, q̃ an- C
des tu en la carroça en que anda Dios, y que los Grandes
de ſu caſa y Corte ſean tus ayos, y te ſiruan deſde que
naces, haſta que eſpiras. Sale de ſi ſan Bernardo con eſta
Bern. ſuper Pſalm. 12. conſideracion. *Quid eſt homo* (dize) *quod memor es eius, aut*
filius hominis, quia reputas eum? Que ſeria ver vn labrador
ruſtico, aſſentado a vna meſa, y que los Duques, los Marqueſes,
y los Infantes le ſiruieſſen? Pues hijo de la tierra,
quien pienſas que te ſirue? Quien te guarda? Quien te defiende?
Quien te acompaña? Los Infantes, y los Duques,
y los

A y los Grãdes del cielo. Yo pienſo, que aunq̃ cada vno de no- Muchas vezes nos ſiruen muchos Angeles.
ſotros tiene vn Angel que le acõpaña en ſus caminos, y
le defiende en los peligros, y lleua ſus oraciones a Dios, y
trae ſus deſpachos, q̃ muchas vezes andan ocupados en
nueſtro ſeruicio muchos Angeles. Fundome en lo q̃ dize
ſan Pablo. *Hebr. 1. Omnes ſunt adminiſtratorij ſpiritus, in mi-* Hebr. 1.
niſterium miſſi propter eos, qui hęreditatē capiunt ſalutis. To-
dos ſon miniſtros de la ſalud de los hombres, los Angeles,
y los Arcangeles, y los demas eſpiritus celeſtiales de todas
las Hierarchias. Y fauorece mi penſamiento lo que dize
Origenes hom. 7. (cõuiene a ſaber) que los Serafines nos in-
B flaman en el amor de Dios: los Cherubines nos dan do-
ctrina: los Tronos nos eſtablezen, y confirman en el bien:
las Dominaciones nos ayudã, y esfuerçan para tener a ra-
ya los vicios: las Virtudes nos incitã a obrar bien: las Poteſ-
tades enfrenã el poder de los demonios, para que no nos
ofendã: los Principados nos gouiernan, y dan orden a nue-
ſtras vidas: los Arcangeles nos informã de los diuinos pre-
ceptos, y deſcubren los ſecretos: y los Angeles nos acõpa-
ñan, y guardan de contino. De manera, que podemos de-
zir, que como no ay Eſtrella, ni Planeta en los cielos, que
no eſtè ſiẽpre influyendo en eſte mundo mayor: aſsi no
ay eſpiritu bueno, que no ſe ocupe en ſeruicio de los hõ-
C bres. Aſsi lo colegimos del Profeta, que dize: *Qui facis An-* Pſal. 103.
gelos tuos ſpiritus, & miniſtros tuos ignem vrentem. Hazeys
a vueſtros eſpiritus que ſiruan de correos, para comunica-
ros con los hombres, y al fuego ardiente, que ſon los Sera-
fines, executores de vueſtra voluntad. Famoſo lugar es a-
quel del libro quarto de los Reyes, adonde ſe cuenta, que 4. Reg. 6.
temiendo el criado de Eliſeo, quando vio los ſoldados, y
gente de guerra del Rey de Syria, que los teniã cercados
en Dotayn: el ſanto Profeta le dixo, que no temieſſe, que
mas eran los que eſtauan de ſu parte, y en ſu defenſa,
que contra ellos. Y para que ſe aſſeguraſſe el moço

vitorio en la caſa de Dios, puſoſe Eliſeo en oracion, y di- A
xo: *Deus aperi oculos pueri huius, vt videat. & aperuit
Dominus oculos pueri, & vidit. Et ecce mons plenus equo-
rum, & currum igneorum, in circuitu Eliſei.* Vio el mon-
te lleno de cauallos, y coches de fuego (eſto es) de exer-
citos de Angeles, Cherubines, y Serafines, que en ſu de-
Matth.26. fenſa tenia Dios aparejados. *An putas* (dize Chriſto a ſan
Pedro, que le queria defender por la eſpada) *quia non poſ-
ſum rogare modo Patrem meum, & dabit mihi pluſquam
duodecim legiones Angelorum*: Parecete que ſi yo me qui-
ſieſſe defender de mis enemigos por armas, que faltarian
Angeles que me defendieſſen? Mas de doze legiones me
embiaria mi Padre, ſi yo ſe los pidieſſe. No digo yo vn An- B
gel, mas toda la caualleria del cielo vendrà en defenſa de
Cantic.6. vn alma, ſi fuere meneſter. Por eſſo la llamò Salomon, Te-
rrible como eſquadron de ſoldados concertados, y a
guiſa de pelear. Digo que vn alma nunca anda ſola, ſiem-
pre trae ſoldados de guarnicion que la defienden y acom
pañan. Bien dixo ſan Bernardo, que no ſabia como peca-
uan los hombres, teniendo tantos ayos tan zeloſos, y cuy-
dadoſos de ſu bien. Eſte cuydado de los Angeles ſigni-
Exod.23. ficò Dios en el Exodo, por eſtas palabras: *Ecce ego mitto
Angelum meum, qui præcedat te, & cuſtodiat in via, &
introducat in locum, quem præparauero tibi. Obſerua eum, C
& audi vocem illius, nec contemnendum putes, quia non
dimittet te, cum peccaueris. Et eſt nomen meum in illo.* Tra-
ta del Angel que yua acompañando por el deſierto a los
hijos de Iſrael. Mira (dize Dios a ſu pueblo,) que embio
vn Angel que te guie, y que vaya delante allanandote el
camino, y aſſegurando los paſſos peligroſos. El te en-
trarà en la tierra que te tengo prometida: reuerenciale,
y oye ſu voz: no le deſprecies, ni le tengas en poco,
que ſi pecares, no te dexarà; antes te ſacarà luego la pren-
da, porque và con autoridad mia, y en mi nombre. De
que

Digitized by Google

A que penſays que ſirue el Angel cuſtodio? De enſeñaros el camino del cielo, de daros auiſos y conſejos en quantas coſas poneys mano: de que ſi vays a pecar, os vaya ladrando al oydo. No peques, no entres en eſſa caſa, mira que ay te tiene el enemigo armado lazo, apartate de eſſa conuerſacion, dexa eſſe trato peligroſo: mira que ay infierno, acuerdate que te has de morir: y ſi pecas ſin hazer caſo del, ni de ſus amoneſtaciones, no te dexarà haſta que llores tu pecado, y te conuiertas a Dios. Gran dignidad es la de vn alma, no ay duda: pues (como dize ſan Geronimo) vn Angel tiene deſde que nace en el mundo, que la guarda: B poco digo vn Angel, eſquadrones formados de Angeles, q̃ la acompañan, ſiruen, y defienden. Y lo que mas es, q̃ anda en la carroça que el miſmo Dios anda (digo) en las manos de los Angeles, porque no tropiece, y ſe laſtime ſus pies. Lo que vence todo encarecimiento es, que eſtando en carne mortal, y morando en caſa de barro, la compara y haze ſemejante a eſta ſu caualleria del cielo.

El Angel cuſtodio nos enſeña el camino del cielo.

De donde ſaco dos coſas. La primera, el gran cuydado y prouidencia que Dios tiene de los juſtos. La ſegunda, la buena ſuerte dellos, pues viuiendo aun en carne mortal, vienẽ a ſer la caualleria mas particular q̃ Dios tiene. Si tomamos el nõbre [Equitatus.] En la tercera ſignificacion, C que para mi es en la q̃ aqui ſe ha de tomar, y de donde reſulta el ſentido mas ſincero, y mas literal, y en q̃ ningunas dificultades ſe hallan en eſtas palabras: [Equitatui meo in curribus Pharaonis, aſsimilaui te amica mea.] quiere dezir el Eſpoſo: La mejor caualleria que yo tengo, y adonde mas deſcanſadamente ando, y me paſſeo, eres tu, amiga mia: ora hable cõ la Igleſia, ora cõ el alma ſanta, y religioſa. Para que eſto mejor conſte, y ſe entienda, ſe ha de notar, que todas las coſas de q̃ Dios ſe ſirue, procura, y quiere q̃ ſean perfectiſsimas, y por el cabo bien acabadas. Por eſſo dixo el Sabio: *In omnibus operibus tuis præcellens eſto.* Pro-

Senſus literalis.

Eccleſ. 33.

Quiere Dios en ſu ſeruicio hombres diligentes, y cuydadoſos, y no negligẽtes y perezoſos.

cura ſer auentajado, y excelente en las obras que hizieres A
en el ſeruicio de Dios, el qual no ſe paga de hombres que
obran como por demas, ſalga como ſaliere. Los Angeles
en vn inſtante ſe puſieron *In termino, & ſtatu vię*, y mere
cieron con vn acto perfecto ſolo, la gloria que aora tienẽ,
y de que gozaràn para ſiempre. *Potentes virtute*, los llama
el Profeta: en qualquiera obra que ſe les encomienda, po
nen ſu caudal todo, y por eſſo las ſacan tan bien acabadas.
De las que obra el ſaber, y poder de Dios, dixo Moyſen, q̃
eran perfectas. Y en otra parte, que eran ſobre manera
buenas. Y ſanto Tomas, *Opuſc. de bonis, vel diuinis moribus*,
dize, que en lo que principalmente auemos de imitar a B
Dios es, en que todo lo que haze, lo haze bien en ſuperla
tiuo grado. *Non eſt minuere, neq; addere.* No ſe puede aña
dir, ni quitar vna heuilleta. San Auguſtin ſerm. 12. *De ver
bis Domini*, ſe enoja mucho, y con razon, con los que ſe cõ
tentan con vna mediania en el ſeruicio de Dios, y no pro
curan ſer perfectos. *O anima, tua* (dize el) *vis bona eſſe val
de, quare ergo, tu non eris valde bonus?* Quieres la caſa muy
buena, el veſtido muy bueno, la comida boniſſima, y que
todas las coſas de que te has de ſeruir, ſean boniſſimas, y
perfectiſſimas, y tu ſolo quieres ſer imperfecto, y malo?
Todo lo que criò Dios para ti, lo criò perfecto en ſumo
grado: ſacòlo a luz, examinòlo, y aprobòlo para entregar- C
telo: y porque a ti te quiere para ſi, no quieres ſer perfecto?
De mejor condicion te conſideras a ti, que a Dios, pues
tu no te contentas ſino con lo boniſſimo, y quieres que ſe
contente Dios con lo no tan bueno? Haſta aqui ſan Auguſ
tin. Tales nos quiere ſu Mageſtad, que pueda andar en no
ſotros, como en los Angeles del cielo: limpios, puros, preſ
tos en el obrar bien, obedientes, ſugetos, y rendidos a ſu
voluntad, y querer.

Pſalm. *Deut.* 32. *S.Th.Opuſ. de diuinis moribus.* *Aug. ſerm. 12. de verb. Domini.*

El hõbre quiere todas las coſas boniſſimas, y quiere q̃ Dios ſe cõtente con q̃ el no ſea tal.

Con eſte fin pienſo que eſtà pueſta aquella palabra. *In
curribus Pharaonis*: a mi caualleria, en los carros de Faraõ

(eſto

Digitized by Google

A (eſto es) eſcogida entre todas las diferencias que ſe hallan
de andar a cauallo, porque en eſte particular fue ſeñalado
mucho Faraon. Tuuo litèras, tuuo carros, carroças, coches,
cauallos famoſos, y yeguas. Y dezir el Eſpoſo, que hizo
a la Eſpoſa ſemejante a ſu caualleria en los carros de
Faraon, parece que ſignifica excelencia, y particularidad
como ſi dixera: Para mi caualleria te eſcogi, no entre qualeſquiera
caualleriias, ſino en los carros de Faraon. Eſte lugar
declaro yo con aquel del Eccleſiaſt. 24. que hablando Eccleſ. 24.
de las perfecciones de la Virgen ſantiſsima (que en eſſe
ſentido las recibe y canta la Igleſia) dize: *Quaſi Cedrus exaltata*
B *ſum in Lybano, & quaſi Cypreſus in monte Syon, quaſi*
Palma exaltata ſum in Cades, & quaſi plantatio Roſæ in
Hierico, quaſi Oliua ſpecioſa in campis, & quaſi Platanus
exaltata ſum iuxta aquas in plateis, &c. Alta ſoy, y leuantada
como el Cedro: no qualquiera, ſino del mõte Lybano,
adõde ſon altiſsimos. Como el Cipres ahuſado, ſeguido y
bien compueſto, no de los ordinarios, y que ſe hallan en
todas partes: ſino de los del monte Syon. Soy como la palma
de la tierra de Cades, como la Roſa plantada en Hierico,
por el cabo hermoſa: como la Oliua bella, y de lindo
parecer en los campos: y como el Platano plantado en las
C plaças, con el agua por el pie, &c. Todos eſtos lugares añadidos
a las plantas del Cedro, de la Palma, del Platano, de
la Roſa, de la Oliua, y del Cipres, ſignifican excelencia, y
perfeccion en ellas: y eſſo miſmo ſignifica (tratando Dios
de ſu Igleſia, o del anima ſanta, en quanto es caualleria ſuya)
dezir: En los carros de Faraon. Y mas aſsienta eſte ſentido,
ſi damos credito a los Hebreos, que conſtantemente
afirman, que es idiotiſmo de aquella lengua [Aſsimilaui
te,] y que vale tanto como eſcogite, o entreſaquete para
mi, y juntète a mi con eſtrecha amiſtad. Alegan aquello
del Geneſ. 3. *Faciamus ei adiutorium ſimile ſibi (id eſt)* demosle Geneſ. 3.
muger beneuola, caricioſa, amiga, y para ſu regalo.

Yo tẽgo por cierto,que ninguna caualleria ay para Dios, A
como el alma ſanta.Nubes tiene(como ya diximos)en q̃
anda,y los vientos le traen en ſus alas,ſobre Cherubines,
y Thronos ſe aſsienta,y en carros de doze mil Pias es lle-
Iſai. uado:pero la eſcogida es vn alma pura,y humilde. Sobre
ella confieſſa por Iſaias,que repoſa y deſcanſa ſu eſpiritu:
y la ſagrada Eſcritura la llama aſsiento de la Sabiduria.Pe
ro que cuydado auiamos de traer de aſſentar el Eſpoſo,
para no moleſtar, ni baçucar al Eſpoſo, quando anda en
noſotros:Ha de ſer muy bien tratado el amor, ſi le arro-
jays,o le traeys arraſtrado,o por ſu pie, no perſeuerarà en
vos,ha de andar en las palmas. Es terniſsimo el amor, y B
muy delicado,y quiere ſiempre andar a cauallo,no en ca-
uallo brioſo,y coceador:ſino manſo,domeſtico,y obediẽ-
tiſsimo al freno,y à la eſpuela. Por eſſo creo que ſe ha de
continuar eſta metafora,con lo que ſe ſigue en el Texto.
[Pulchræ ſunt gennæ tuæ ſicut Turturis,collum tuum ſi-
cut monilia.]Y oluidariame de referir la traslacion de los
Setenta,de Sanctes Pagnino, y Teodoreto: y la Hebrea,
que dize: *Equæ meæ in curribus Pharaonis*,como eſpecifi
cando la caualleria,a mi yegua te comparè, o para andar
yo a cauallo te eſcogi.Y no contradize nada a la Vulgata:
porque como aduertì al principio,no ſignifica[Equitatus]
eſta,o aquella caualleria,ſino alguna eſpecial: y eſſa eſpe- C
cifican las dichas translaciones, llamandola yegua. Digo
pues,que lo que ſe ſigue le conuiene a la Eſpoſa, en quan-
to yegua de Dios: porque entre las particularidades que
ſe miran en vn cauallo,o yegua, aſsi eſtimada, y eſcogida
entre tantas:vna es,que tenga buena boca, que es lo miſ-
mo que mexillas:que tome bien el freno,y le obedezca:y
que el cuello ſea bien hecho, biẽ ſacado, y con gallardia:
y de lo vno, y de lo otro es alauada la Eſpoſa, como mas
largamente veremos a ſu tiempo.

Toda la dificultad deſte lugar, eſtà en acertar cõ la ſig

nificacion

A nificacion del nombre caualleria:que como en el principio
deſte notable dixe,vnas vezes ſignifica ayuntamiento
de cauallos:otras,cierto modo de andar a cauallo, eſpecial
a Dios:y aunque, a mi parecer,ſe ha de tomar en eſte
ſignificado,por hazer el ſentido mas llano,y porque traua
mejor la letra,que precede con lo que ſigue: toda via me
ſugeto de buena gana al parecer de tantos Doctores que
ſiguen eſſotro camino:y pienſo que en eſtas palabras quita
el celeſtial Eſpoſo el temor a ſu Eſpoſa la Igleſia:la qual
conſideradas las tribulaciones,y perſecuciones de los demonios,
y de ſus miniſtros los hereges,y aun de los malos
B Chriſtianos:q̃(como dize ſan Bernardo) no ſon los que la
afligen menos,pudo acobardarſe,y tener miedo. Eſſe digo
que le quita, diziendole,q̃ la tiene hecha ſemejante a
ſu caualleria,en los carros de Faraon: *(q.d.)* aſsi como el
pueblo Iſraelitico con mi ayuda y fauor, eſcapò de tan
poderoſo exercito,como el de Faraon, ſin padecer algun
detrimento:antes quedando el y los ſuyos anegados en el *Matth.16.*
mar Bermejo. Aſsi tu, y con mayores ventajas, venceras
a todos tus enemigos viſibles, y inuiſibles: y las puertas
del miſmo infierno,como lo tengo prometido, no preualeceran
contra ti. Yo creo,que como por los carros de Faraon,
en el ſentido myſtico, ſon entendidos todos los enemigos
C de Chriſto, y ſu Igleſia:demonios, carne, mundo,
Iudios, Tyranos, Hereges: aſsi por la caualleria del Eſpoſo,
ſe entiende todo el fauor y preſidio del cielo, y la fortaleza
de la Igleſia, armada de las diuinas Eſcrituras, de
Sacramentos, de oraciones, y de los ſacros Concilios. Y
lo que echa el ſello,de los exercitos, y eſquadrones de los
ſantos Angeles, que todos la guardan, y andan en ſu ſeruicio:
lo qual aduirtio, (y muy bien) ſan Bernardo, en *Geneſ.*
aquella viſion del Patriarca Iacob, que durmiendo, vn
canto por cabecera, vio vna eſcala que llegaua al cielo,
y Angeles que ſubian, y baxauan. Alli dize el, que

ningun Angel vio aſſentado,ni ocioſo ,todos andauan ſubiendo, A
y baxando : porque no tenemos aqui ciudad permaneciente,
ni poſſeemos la futura, pero andamos ſolicitos
por ella:y para que la alcancemos,y en ella ſeamos ſemejantes
a los Angeles,con grande diligencia y cuydado
ſuben ellos, y baxan. Y en el Pſalm. 33. adonde noſotros
leemos : *Immittit Angelus Domini in circuitu timentiũ eũ.*
Trasladò ſan Geronimo del Hebreo : *Circundat Angelus
Domini in gyro timentes eum.* Otros leen: *Caſtra metatur
Angelus Domini in circuitu timentium eum* , Hazen cuerpo
de guardia los Angeles para amparar a los juſtos, y para
defender la Igleſia ſanta , como lo vimos ya de Eliſeo,
rodeado de carros,y de cauallos de fuego , porque el Rey B
de Syria no pudieſſe ofenderle . Y por ventura ſon eſtos
los Setenta fuertes,que ſe dize en eſtos Cantares q̃ guardan
el lecho de nueſtro Salomon que es ſu Igleſia : todos
con ſus eſpadas empuñadas,y dieſtriſsimos en pelear . En
el Ecleſiaſtico alomenos, mandaſeles a todos eſten diputados
para ſu guarda,y defenſa.

En las diuinas y humanas Eſcrituras,tiene el cauallo varias
ſignificaciones,y acepciones: ſignifica la humanidad
de Chriſto,como ya vimos : ſignifica el eſquadron de los
Angeles,las animas de los juſtos,los Predicadores del Euangelio,
la dignidad temporal,la loçania de la carne:y finalmente C
la gente enemiga;y en particular los demonios:pero
entre los Egypcios era Geroglifico de conſtancia, ligereza,
y fortaleza : y por eſto ſignificauan en vn cauallo al
dios Marte,como a general de las batallas, en los Idus de
Diziembre.Y Ariſtoteles en las Eticas alaba mucho en el
cauallo ſu ligereza , y la idoneydad tan particular que le
dio la naturaleza para ſeruir al hombre,trayendole ſobre
ſi:y de que ni teme acometer al enemigo,ni eſperarle . Y
Galeno *Lib.de Partibus*,llamò al cauallo: *Pręualidum animal,
& generoſum*.Leeſe,que en el tiempo que el Emperador

Ariſtot. de hiſt. anim. cap.22.

A rador Probo conquiſtò a los Alanos, y los ſugetò al Imporio,
ſe hallò entre los deſpojos vn cauallo, de quien teſtificauan
los ſoldados captiuos, que corria ſin canſarſe en vn
dia cien mil paſſos, y perſeueraua ſin perder ſu brio y loçania
en eſte exercicio, ocho dias. La fortaleza del cauallo
prueuan muchos lugares de la ſagrada Eſcritura, que
dexo por euitar prolixidad. *Iudith. cap. 9. Pſalm. 146. Iob
39. Prou. 21. Hierem. 12. 2. Macha. 10.* Y viniẽdo a lo que
haze al caſo, creo cierto, que lo principal que aqui ſe le dize
a la Eſpoſa de Chriſto, es que no tema, aunque a ſu parecer
ſea flaca, y tan rodeada de enemigos: porque ſu fortaleza
B es grande, y al fin ha de triunfar de todos ellos, como
triunfaron de Faraon, y ſus carros los hijos de Iſrael,
al paſſo del mar Bermejo. Aſsi lo ſienten ſan Geronimo,
ſan Aguſtin, ſan Gregorio, Ruperto Abad, Bernardo, y otros
graues autores. Pero ſi compara el Eſpoſo aqui a ſu
nueua Eſpoſa, al eſquadron de los hijos de Iſrael (como
quieren Origenes, Beda, ſan Gerenimo, ſanto Tomas, Hugo
Cardenal, Haymon, y Iacobo de Valencia) o al eſquadron,
y exercito de los Angeles, por cuyo miniſterio, tan
grande eſtrago ſe hizo en los Egypcios, no es facil de aueriguar.
Verdad es, que conſideradas muchas coſas, que es
bien conſiderarſe en lugares tan dificultoſos como eſte,
C mas me inclino yo a eſto ſegundo, que a lo primero: porque
eſtando en lo que con el teſtimonio de tan graues autores,
dexamos prouado de la fortaleza de la Igleſia, no parece
correr, ni aſſentar bien la fortaleza de la Igleſia con
el pueblo Hebreo, que no hizo mas que huyr, y entrarſe
por el mar Bermejo, abierto por milagro. Quien podrà
alabar de valientes, y eſforçados a los Iſraelitas por eſto?
Sino es que digamos, que en la manera de libertar Dios a
ſu pueblo, ſe compare con la Igleſia: aquellos por agua, y
eſtos por Baptiſmo: *Quia omnia in figura contingebant illis,
& omnes in Moyſe Baptizati ſunt in mari, &c.* A los
Ange-

Hier. ſuper Iſai. 60. Aug. lib. 8. de ciuit. c. 32. Greg. li. 31 mora. c. 12 Rup. Abb ſuper Zacha. cap 6. Bernard in Cantic.

2. Cor. 11.

Angeles ſi, que podemos llamar fuertes, que apartarõ las A
aguas, y las tenian repreſadas a vna, y otra parte como
muro, haſta que ellos paſſaron: y entrando el enemigo cõ
ſus carros, y exercito tan pujante, las boluieron a juntar, y
cerrar, y alli los anegaron, ſin que quedaſſe vno ſolo que
boluieſſe a dar las nueuas al Reyno: lo qual todo es obra
Pſal.103. de gran virtud, y fortaleza. Y el Profeta ſanto (como ya di
ximos) los llama poderoſos en virtud: y por ſu ligereza ſe
llaman eſpiritus. *Qui facis Angelos tuos ſpiritus*: y aun por
ſu fortaleza y promptitud en el obrar, (como lo aduirtio
Montanus. Arias Montano en ſu Aparato Biblico.) Aſsi es, que con di
uina Filoſofia, aquello atribuymos a eſpiritu, q̃ quitamos a
la carne por ſu imbecilidad, enfermedad, peſo, y natura-
leza corruptible, y fatigable: como a eſte nombre Adan B
ſe opone el nombre de Dios *(vel)* que ſignifica fuerte: aſsi
Iſai. a eſte de carne ſe opone eſte de eſpiritu. *Sicut ſcriptũ eſt:*
& AEgyptius homo, & non Deus, & equi eorum caro, & nõ
ſpiritus: como ſi dixera: No es tan fuerte Faraon, como ſe
haze, que hombre es, y no Dios: ni ſus cauallos tã ligeros,
como pienſa, que carne ſon, y no eſpiritu. Aſsi Chriſto pue
Matth.26. ſto en el huerto, dixo: *Matth.26. Spiritus quidem promptus*
eſt, caro autem infirma. De manera, que para ſignificar prõ
ptitud, fortaleza, expedicion, y ligereza en hazer alguna
coſa, vſamos deſte nombre, eſpiritu: y todos los Angeles C
ſe llaman del, porque ſon ligeriſsimos, fortiſsimos, y prõ-
ptiſsimos en el ſeruicio de Dios, y de los hombres. Por lo
qual juſtiſsimamente, y con grande propiedad compara
el Eſpoſo a ſu Eſpoſa, al eſquadron dellos, y ellos ſe llamã
caualleria ſuya del, en que anda, y acude al bien y defenſa
della. Agathio Gnidacerio en ſus Comentarios ſobre los
Cantares, declarando eſte lugar dize, que como en otro
tiempo por miniſterio de ſus Angeles, hizo Dios guerra
a Faraon, y a ſu exercito, y librò de ſus manos al pueblo de
Iſrael: aſsi por ſus Apoſtoles, y Predicadores del Euange-
lio,

Google

A lio,q̄ ſon los Generales,y Capitanes de la Igleſia)deſterrarà a Satanas , y a ſus miniſtros,y ſaluarà los Predeſtinados de que ſe formarà ſu pueblo , que el vino a ſaluar como dixo el Angel.Matth.2. y los pondrà en libertad de hijos de Dios. Pero veamos ya en particular la fortaleza de la Igleſia,y lo que en el caſo dizen los Santos.

Quando Dios huuo de formar a Eua (cuenta la diuina Eſcritura)que echò ſueño en Adan , que es lo miſmo que auerle ſacado de ſi por exceſſo mẽtal: y eſtando aſsi a rebatado,y quanto a lo exterior profundamente dormido, quitole vna de ſus coſtillas,y ſuplio de carne aquel vazio. B *Et ędificauit coſtam in mulierem.* Y como deſpertando Adan,la vieſſe con eſpiritu profetico, dixo:*Os nūc ex oſsibus meis,& caro de carne mea.* Dizen ſobre eſte paſſo, caſi todos los ſagrados Doctores, que eſta formacion de Eua de la coſtilla de Adan, quando dormia , fue figura de la formacion de la Igleſia:la qual ſacò Dios de ſu coſtado, quando durmiendo en la cruz el ſueño de la muerte , con lança cruel le fue abierto , y ſalio de alli ſangre, y agua. Lo qual parece auer ſentido el Apoſtol,quando alabādo mucho,y engrandeciendo el matrimonio, dixo:*Sacramentū hoc magnum eſt.Dico autem in Chriſto,& Eccleſia.* Grande por la ſignificaciō,ſignifica aquella ſalida de la Igleſia , del C lado y coraçon de Chriſto , y el eſtrecho vinculo de los dos. Alomenos no ſe yo ſi pudo auer inuencion , que aſsi obligaſſe a los caſados a amarſe entrañablemente , como auer ſacado Dios de la coſtilla de Adā,a Eua ſu muger:por que biē mirado amando Adā a Eua, ſe amaua a ſi miſmo, porq̄ amaua aquello que ſalio del,con mejoria,y ventajas. Y como nadie puede quererſe mal a ſi , ſino es que aya perdido el vſo de la razon : aſsi no puede querer mal a ſu muger. Y como por ſi dexa,y oluida el Padre, y la Madre: aſsi tambiē los dexa por ella : que es lo que dixo el primer caſado *Propter hanc relinquet homo Patrem , & Matrem,*

Geneſ.2.

Chryſoſt.ſuper illud vnus militū.

Ephes.5.

Los deſpoſorios de Chriſto,y la Igleſia, ſon figurados por la ſangre, y agua q̄ ſalio de ſu coſtado.

& ad

& adhærebit vxori ſuæ, & erunt duo in carne vna. No os A
eſpanteys que baſte vna muger a hazer oluidar Padre, y
Madre, porque es carne de la carne del marido, y hueſſo
de ſus hueſſos. Y dixo el Apoſtol; *Nemo carnem ſuam odio*
Epheſ.5. *habuit, ſed nutrit, & fouet eam*. Digo que fue artificio del
ſaber de Dios, y digno de ſu ſabiduria, hazer de vna carne,
a los que queria que naturalmente ſe amaſſen, como
ſe ama cada vno a ſi miſmo. Lo que aqui ay de mayor cõſideracion
es, que en eſta inuencion de carne ay miſterio,
y ay eſpiritu. El miſterio es, repreſentarſenos en ella
(como ya diximos) el matrimonio entre Chriſto y la Igleſia:
el eſpiritu, el amor, y beneuolencia que entre ſi tiene B
el y ella. No puede Adan aborrecer a Eua, porq̃ ſeria aborrecer
a ſi miſmo, ni Chriſto dexar de amar a ſu Igleſia,
Epheſ.5. porque a ſi ſe ama en ella. *Qui diligit vxorem ſuam, diligit*
ſeipſum. Para eſte fin ordenò el ſantiſsimo Sacramẽto del
altar, y quiſo que le comieſſemos y beuieſſemos ſacramẽtado,
para neceſsitarſe a ſi en alguna manera a amarnos,
haziendonos vna coſa conſigo por eſte medio. Y para que
ſe vea quan bien reſponde la figura a lo figurado, ſe deue
notar el nombre que pone Adan a Eua, viendola delante
Geneſ.3. de ſi. *Hæc appellabitur virago, quia de viro ſumpta eſt*. Llamarſe
ha fuerte, valeroſa, o varonil, porque fue ſacada de
lo mas fuerte del varon. Bien podremos filoſofar aqui, q̃ C
no parò la conſideracion de Adan, quando dixo eſtas palabras,
en ſu muger Eua, porque le quadraua mal el nombre
de fuerte, y conſtante, a la que tan en breue tiempo
cayò, ſino en la Igleſia, Eſpoſa de Chriſto: la qual (como
queda dicho) ella repreſentaua. O Igleſia ſanta, quan grande
Prou.30. es tu fortaleza! y quan bien puede tu Eſpoſo aſſegurar
ſu coraçon contigo, y dormir a ſueño ſuelto! Hizo te Dios
de hueſſo fuerte y duro, ſeñal cierta de que auias de permanecer
para ſiempre, conſtante, y firme. *Ponam Hieru-*
Zachar.2. *ſalem* (dize Dios por Zacarias) *lapidem oneris cunctis popu-*

lis,

La Igleſia piedra fortiſsima de deſafio.

A *lis omnes qui leuabunt eum, conciſione lacerabuntur, & colligent*
aduerſus eam omnia regna terræ. Harè a Ieruſalen vna
piedra de deſafio, y todos los que ſe tomaren con ella,
y quiſieren quebrantalla, quedaràn deshechos, y quebrã
tados. Dize ſan Geronimo, que en aquellas Prouincias ſe
vſaua, quando auia junta de diuerſas gentes, prouar algunos
ſus fuerças en vna gran piedra diputada para eſto: y
el que la lleuaua mas paſſos, eſſe era tenido por mas valiente,
y muchos quedauan derrengados, y molidos del
gran peſo. Y aludiendo a eſto el Profeta, dize: que ſerà Ieruſalen
(eſto es) la Igleſia piedra de deſafio, y todos los que
ſe tomaren con ella y la acometieren, ſe quebrantarã en
B ella. Sale Neſtorio, acometela, y quiebraſe en ella: ſale Arrio,
da en ella, y hazeſe pedaços: ſale Lutero, y quiere
prouar ſus fuerças, y menearla de ſu lugar, y derrienga-
ſe. Quien te mouio Virago? Nadie, todos deſcalabrados,
y hechos pieças en mi, y yo ſana. Las demas congregaciones,
y Republicas, como debiles, y de ruyn cimiento,
acabaronſe: los Griegos, los Perſas, y los Medos. Pero
la Igleſia ſacada del coſtado de Chriſto, Virago: tan varonil
es, que nadie ha baſtado contra ella. Yo la criè (dize
Dios) de hueſſo varonil, y fuerte contra todos ſus enemigos.
Proprium eſt (dize ſan Hilario) *Eccleſiæ, vt tunc vincat,*
C *cum læditur: tunc intelligat, cum arguitur: tunc ſecura*
ſit, cum deſeritur: tunc obtineat, cum ſuperata videtur.
Tentaciones no han de faltar Igleſia ſanta, y tanto
mayores, quanto mas el mundo ſe allega a ſu fin, porque
entonces las maldades ſeran mayores, y la caridad
eſtarà caſi elada. Por lo qual ſe ſigue en Zacarias, *Et colligent*
aduerſus eam omnia Regna terræ. Conuocaràn, y
juntaràn contra ella todos los Reynos de la tierra. Si
con atencion queremos leer las hiſtorias humanas, y
diuinas, hallaremos cierto, que contra ninguna comunidad,
o congregacion, ha auido guerras tan terribles,

y tan

Hilarius.

En la Igleſia no faltaràn tentaciones, y perſecuciones, como ſiẽpre las ha tenido.

y tan perpetuas,como contra la Igleſia Catolica: porque lo primero,caſi todos los Emperadores, Reyes, y Principes,con armas,y de otras muchas maneras,ſe conjuraron contra ella:en cuya defenſa, y de la Fè que profeſſamos, murieron martyres veynte y ſiete Pontifices Romanos, haſta Martino Primo: y tres que mataron los Romanos, porque no quiſieron conſentir en ſus perſuaſiones peſsimas,que por todos ſon treynta:fuera de otros muchos atormentados,yperſeguidos de aquel pueblo. Que dirè de las ciſmas, que en la eleccion de los ya dichos Pontifices Romanos,o contra los ya canonicamente electos, ſe han leuantado:por conſejo y orden de hombres bullicioſos,y alborotadores? Veynte y quatro ſon las que cuenta Bozio Signo quadrageſimo ſeptimo,cap. 5. callò las calumnias,y teſtimonios que ſe les han leuantado, no ſolo de los Gentiles,ſino de aquellos que ſe glorian,y hazen profeſſion de Chriſtianos,porque ſon ſin numero, y de grande fealdad,y torpeza. No trato de otro genero de guerra, q̃ los Emperadores hereges, y hombres que ſentiã mal del ſummo Pontificado,inuentaron,juntando en diuerſos tiẽpos Concilios de muchos Obiſpos contra la Igleſia Catolica,y ſu cabeça,que es el Pontifice Romano: que por todos ſon catorze.

A

B

Bozius Signo.47.§ 5.

Que dirè de muchos Patriarcas Cõſtantinopolitanos, Alexandrinos,Antiochenos,y Hieroſolimitanos, los quales diuerſas vezes ſe leuantaron contra la Igleſia Romana,y Vicario de Chriſto? Y lo q̃ mas es,en Italia los principales Arçobiſpos de Achileya,Milan,y Rauenas, en algũ tiempo hizieron lo miſmo. Y quando ha faltado quien la perſiga: Deſde los miſmos Apoſtoles ſe leuantaron los Ebionitas,los Simonianos, y otros que nacieron dellos. Deſpues los Quartadezimanos,Manicheos,Montaniſtas, Sabelianos,Samaſatenos,Nouacianos,Donatiſtas, Arrianos, Macedonios,Neſtorianos,Euthychianos,Pelagianos,Priſcilaniſtas,

C

Digitized by Google

A cilaniſtas, Teopaſchitas, Tritetos, Monotelitas, y Conomachos
Verengarianos, Pricumathomathiſtas en Grecia, q̃
negauan que el Eſpiritu ſanto procedia del Hijo. Albigenſes
en Francia, Huſitas, y finalmente la gran caterua de
los Proteſtantes, muladar adonde eſtan recogidas todas
las ſuziedades de los hereges paſſados. Que mas ſe puede
dezir? Naciones enteras celebradiſsimas, y ampliſsimas
(excepto algunos muy pocos en ellas) ſe apartaron de la
Igleſia Catolica, y negandola obediencia al ſumo Paſtor
della, le deſpertaron guerras atrociſsimas. Por ventura
no hizieron eſto los Griegos? No hizieron eſto las naciones
B Boreales? Y los Sarracenos, o Mahometanos, y
otros muchos? Pues boluamos los ojos a los Martyres
que por Chriſto y ſu Igleſia murieron, y por aqui ſe echarà
bien de ver, quantas han ſido las perſecuciones.
En ſolo Roma ſe dize auer muerto trezientos mil: en el
Cemeterio de Calixto eſtan ſepultados ciento y ochenta
mil. Y no ay que marauillarnos de tan crecido numero
de Martyres en eſta ciudad tan populoſa, porque en el
vltimo abanço, o deſcripcion que ſe hizo de los ſujetos
del Imperio Romano, por el Emperador Auguſto, ſe hallaron Boz. Sign.
en Roma nouecientos mil hombres. En vn ſolo dia 91.13.
C ſe cuenta auer muerto en las guerras que hizieron Vitelio,
y Veſpaſiano, cincuenta mil Martyres. Luego con mucha
razon diximos, que nunca huuo congregacion en el
mundo, contra la qual ſe ayan leuantado tantas guerras,
y perſecuciones tan atrozes, como contra la Igleſia Catolica,
con fin de derribarla, y borrar de la tierra ſu memoria:
y con todo, ella perſeuera en pie, augmentada,
y engrandezida de cada dia mas. La nacion de los Griegos
pertinaciſsimamente ſe apartò de noſotros, en el
año de mil y dozientos y ochenta y tres, deſpues de la
muerte de Micael Paleologo. Y lo que dezimos de los
Griegos, podriamos dezir de los Vandalos, Oſtrogotos,

Alanos, Ingleſes, Alemanes, Franceſes: los quales todos, o A
caſi todos han faltado de la obediencia del Romano Põtifice,
y de la verdadera, y ſincera Fè de la Igleſia Catolica,
y por eſſa cauſa han venido a ſuma miſeria: cumpliendoſe
Iſai. en ellos, lo que ſe eſcriue en Iſaias. *Gens, & Regnum,*
quod non ſeruierit tibi, (ò Eccleſia) peribit.

Al fin es la Igleſia piedra de deſafio, los que prueuã ſus
fuerças en ella, quedan derrengados, y no de prouecho
para nada: pero ella inmouible perſeuera. Y lo que es de
mayor admiracion, tanto mas acrecentada, y glorioſa,
Leg. Boziũ quanto mas perſeguida. Profetizòlo Iſaias por palabras
Sign. 31. c. expreſſas: *Pro eo quod fuiſti derelicta, & odio habita, &*
3. *non erat qui per te tranſiret, ponam te in ſuperbiam popu*
Iſai. 60. *lorum, gaudium in generatione, & generationem, & ſuges* B
lac gentium, & mammilla Regum lactaberis, & ſcies, quia
ego Dominus ſaluans te, & Redemptor tuus fortis Iacob.
Pro ære afferam aurum, & pro ferro afferam argentum, &
pro lignis æs, & pro lapidibus ferrum. Y en otro lugar,
viendo los hereges que ſe apartauan de ſu Igleſia, y la deſ
Idem. amparauan, dize aſsi: *Et ædificabunt filij peregrinorum mu*
ros tuos, & Reges eorum miniſtrabunt tibi: in indignatio
ne enim mea percuſſi te, & in reconciliatione mea miſertus
ſum tui. Coſa marauilloſa, que en el miſmo tiempo que
los hereges tratan de deſtruyr la Igleſia, trata Dios de e C
dificarla por los eſtraños, y peregrinos, que ſon todos los
que eſtan fuera della. Hazela admirable en los ſiglos futuros,
Por vnos pocos que ſe apartan de la Igleſia, trae Dios otros muchos, y mejores. gozo para todas generaciones, mama la leche de
los Gentiles, y dale pechos de Reyes, para que ſepa y entienda
que es Dios el que la ſalua, y el Redentor fuerte de
Iacob: por el cobre, le trae oro: por el hierro, plata: por los
leños, bronze: y por las piedras hierro; y haze que los Reyes
la ſiruan. Quiere dezir Iſaias, que por los pocos, y ruynes,
viles, y apocados, que ſe apartan de la Igleſia, le trae
Dios a ſu obediencia hombres eſcogidos, y entreſacados
del

A del mundo,eminentes en ſantidad,y letras:como ſe ha viſto en cinco edades,o tiempos diferentes,que con breuedad referire aqui. Que alborotos no leuãtò en la Igleſia el maldito Arrio,quando ſe apartò della? Començò a vomitar ſu mortifero veneno,a los trezientos años, en tiempo de Pedro, y Achila,Obiſpo de Alexãdria: y poco deſpues, el Emperador Conſtantino ſe conſagrò a Chriſto, y recibio ſu Fè,y Euangelio. Murio eſta heregia de Arrio,caſi a los ſeyſciẽtos años,ſiẽdo Põtifice Gregorio: y en eſſe tiẽpo Recaredo Rey de Eſpaña la deteſtò, y ſe ſugeto a la Igleſia Catolica. De manera,que en el tiẽpo que Arrio B comẽçò a embraueccerſe,Conſtãtino recibio la Fè de Chriſto,y le ganò muchos con ſu exẽplo. Entre ellos fueron los Celcas,pueblos vltimos de las Galias,los Indios interiores recibieron de Atanaſio a Frumẽcio Obiſpo, para q̃ los induſtriaſſe,y enſeñaſſe las coſas de la religion Chriſtiana. Los de Hiberia,y Armenia, (como lo teſtifican Rufino, Teodoreto,Sozomeno,y Socrates) ſe conuirtieron a nueſtra ſanta Fè en eſte miſmo tiempo. Deſpues deſtos los Borgundos, luego los Sarrazenos en tiempo del Emperador Valentiniano, pidiendo ellos a Moyſen monge, y Obiſpo, para que los enſeñaſſe. Pero antes de los Sarrazenos, y Borgundos,ſe juntaron a la Igleſia los pueblos Beſſos: y C tras de ellos los Eſocios, por la doctrina y predicacion de Paladio Obiſpo,embiado a ellos por Celeſtino ſumo Põtifice. Luego en el miſmo tiempo ſe cõuirtio a la Fè Clodoueo Rey de Francia: y el Emperador Iuſtiniano trabajò que ſe embiaſſen Obiſpos a los Auximitas, y Homeritas de la otra parte de Egypto. Cabades Rey de Perſia, y otro gran Principe de los Lazoros, recibio el nombre de Chriſtiano. Ruperto hizo Chriſtianos a los Boyos,y Bauaros con ſus Reyes. Siguioſe deſpues deſto la conuerſion de los Ingleſes,por la predicaciõ de ſan Auguſtin,Iuã,y Melito,embiados a ellos por el Papa Gregorio. Eſto es quãto

Sozom lib. 1.cap.5.

Socr. lib.1. cap 15.
Rufin li.1. cap.9.

Digitized by Google

a la heregia Arriana, la qual ſiguieron Conſtancio, y Va- A lente Emperadores, y muchos Reyes de los Oſtrogotos en Italia, de los Viſegothos en Eſpaña, de los Vandalos en Africa: y no dexaron piedra que no mouieron por eſtablecerla, y aumẽtarla contra los Catolicos: ya con fuerça, ya con artificio, ya con aſſechanças. A eſta tan perniciosa heregia, ſe ſiguio la de Neſtorio Patriarca de Conſtantinopla, el qual afirmaua, que en Chriſto auia dos perſonas, (conuiene a ſaber) humana, y diuina. Cõtra ella ſe celebrò el Concilio Efeſino año de 432. y en el fue condenada. En el año 414. ſe leuantò Pelagio, el qual negò qualquier gracia interior, y eſpecial auxilio de Dios para alcançar la vida eterna, diziẽdo, no auer la criatura racional neceſsidad B de otro don, mas que las perfecciones anexas, *Dono creationis*, potencias y habitos adquiſitos para conſeguir ſu fin con el cõcurſo general. De lo qual inferia, que propueſtas las verdades de la Fè para creellas, *Sicut oportet ad iuſtificationem*, no era meneſter auxilio, y don ſobrenatural: ſino que *ſolis viribus naturæ poterat elicere talem aſſenſum*. Deſpues ſe leuantaron los hereges llamados reliquias de los Pelagianos, los quales como refiere ſan Hilario en la carta que eſcriuio a ſan Aguſtin, que anda en el tom. 7. de ſus obras defendian, *Voluntatem credendi eſſe naturalem*, y q̃ *ſolis viribus naturæ poteramus velle aſſentire veritatibus* C *fidei, nobis propoſitis*: los quales hazian patron de ſu herror a ſan Aguſtin in lib. explicationis quarundam propoſitionum, ex Epiſtola ad Roman. y por eſta cauſa eſcriuio el libro *De prædeſtinatione Sanctorum, in quo probat initium fidei, per quod intelligit voluntatem credendi, non eſſe ex nobis, ſed donum Dei. Legatur Concilium Meliuitanum Canone 4. & Concilium Arauxicanum 2. Canon. 5. & 6. Vbi clarè confutantur ij errores*. Eutiches, Abad Conſtantinopolitano, comẽçò en eſte tiẽpo a enſeñar vna naturaleza en Chriſto, y eſſa diuina, y q̃ en ella ſe auia cõuertido

la

Digitized by Google

A la humana. Siguiole Dioſcoro Obiſpo de Alexandria, Anaſtaſio
Emperador, y Teodora Auguſta: y huuo barruntos
que en algun tiempo la tuuieron Teodoſio el moço, y Iuſtiniano
Emperadores. Eſta heregia condenò el Concilio
Calcedonenſe, año de 454. Siguioſe la tercera contra las
ymagines ſagradas, imperando Filipico: alentaronla principalmente
Filipico, Leon Iſauro, Conſtantino, Copronino,
Leon Armenio, Micael Balbo, y Teofilo Emperadores.
En eſte tiempo ſe conuirtieron a la Fè de Chriſto
nueſtro Señor, caſi todos los Germanos por el trabajo y
induſtria de Bonifacio, al qual Gregorio Segundo, criò Obiſpo
de Maguncia. Deſpues deſto fueron añadidos a la
Igleſia Catolica por Carlo Magno los Dacios, Metanaſtes,
Laziges, y grã parte de los Slabos, Danos, Hunos, Sueuones,
Gothos, Surcios, y algunos Bohemos, y Vulgaros:
B imperando Ludouico.

Deſpues deſtas heregias ſe ſiguio aquella diſſenſion, q̃
aun perſeuera haſta agora entre noſotros, y algunos Griegos,
la qual tuuo principio de Focio, y poco a poco fue cundiendo
de manera, q̃ ſe atreuio Micael Patriarca a ſer el
primero q̃ ſe apartò de nueſtra comunion. Y aunque muchas
vezes los Griegos boluierõ en ſi, con todo eſſo cayeron
C ſiẽpre en los meſmos pecados, y endurecidos en ellos
perſeueraron. En eſte tiẽpo acudio el Señor por ſu miſericordia
al augmẽto de ſu Igleſia, porq̃ ſe juntaron a ella de
todo en todo los Hunos, y Vulgaros, los Morabios, Bohemos,
Dalmatas, Ilirios, Baſcios, Bomẽſes, Seruios, Croatas,
Triballos, Slauos, Pomeranos. Deſpues deſtos en Galia recibierõ
la Fè Chriſtiana los Northmanos, los Reyes d̄ No
uegia, y pueblos de Zelandia, y Eſcandia, Giſlas, y Vngaros.
Siguieronſe a eſtos Froto Rey de Dania, y los Polonios
con el Rey Midicao, los Eſlauinos, Sorabios, Vandalos,
que moran junto del rio Elictram de Miſnia, los Frygos
ſugetados por los Reyes de Polonia: Cobila Emperador

Bonis decr. 6.lib.9.
Helm.lib.1 cap.34.
Muſi in Chriſto lib. 1.Goſt.lib. 12.c.11.
Ioan.Mag. lib.5.de Gẽtibus.
Crom.li.3.
Ioan. Rub. hiſt. Bohem.

Sexto de los Tartaros, y Mangu Rey de los miſmos, Iage- A
lo Principe de Lythuania, con ocho hermanos ſuyos. To-
da la Lythuania, Samoghecia, Noruega, Bothnia, Finmar
chia, Liuonia con ſu Principe. Finalmente mucha parte
de Africa con las Canarias Inſulas, el Reyno de Bothoni-
no, Guinea, Angola. Eſte tiempo trabajoſiſsimo de la Igle
ſia, tiene el quarto lugar, en el qual caſi todos los Empera
dores Griegos (ſaluando algunos muy pocos) ſe apartarõ,
y enagenaron de noſotros. Sigueſe en el vltimo lugar la
marmota, y diſſenſion de hereges, de que muchos Princi
pes han participado, y ſe mancharon: eſpecialmente los
Reyes de Dania, Gothia, Inglaterra, Nauarra, y Francia. Pe B
ro en eſte tiempo en Africa, Aſia, Indias Orientales, y Oc-
cidentales, ſon ſin numero los pueblos, naciones, Princi-
pes, y Reyes que ſe han juntado a la Igleſia Catolica, y le
han dado obediencia. Callo otros muchos hereges, y he-
regias infinitas, a que los Reyes no han acudido, ni dado
fauor, las quales con el de ſu Eſpoſo, la Igleſia ha contraſ-
tado, y echado por tierra, perſeuerando ella ſiempre en
la ſincera Fè de Chriſto, y obediente a ſu Vicario, el Pon-
tifice Romano. Leanſe las hiſtorias con curioſidad, y aten
cion, y hallarſe ha, que jamas acabò bien, ni tuuo feliz ſu-
ceſſo ninguno que ſe tomaſſe cõ la Igleſia, y la perſiguieſ-
ſe. Si miramos los que tuuieron los Hereſiarchas, todos C
conſta que acabaron mal. El primero, que fue Simon Ma-
go, como lo cuentan Egeſipo, Ireneo, Iuſtino Martyr, Eu-
ſebio, Panfilo, contradiziendo en Roma a la doctrina que
predicauan ſan Pedro, y ſan Pablo, en preſencia del pue-
blo Romano, con ſu arte Magica ſe ſubio por los ayres:
mas por oracion de los Apoſtoles cayò deſpeñado, y mu-
rio miſerablemente, ſin que nadie cogieſſe ſus hueſſos, y
reliquias, aunque imperaua Neron amiciſsimo ſuyo. Mon
tano, y Priſcilla, Hereſiarchas (como lo cuenta Euſebio li-
bro 15. capit. 15.) deſeſperados ſe colgaron como Iudas.

Todos los que han perſeguido a la Igleſia, han acabado mal.

Arrio

A Arrio en ſu mayor proſperidad. preſente Conſtantino, y *Arrio.*
otros muchos, acompañado el de gran gente, apartandoſe
de todos para purgar el vientre, por diuina virtud echò
las tripas, y entrañas, y luego al punto murio. Manes, de *Manes.*
quien ſalieron los Manicheos, fue deſpedaçado viuo por
el Rey de los Perſas: porque auiendoſe ofrecido a dar ſalud
a vn hijo ſuyo, ſe entendio auer ſido cauſa de ſu muerte.
Ebion repentinamente cayendo ſobre el vn baño, acabò *Ebion.*
ſu vida quebrantado: como lo afirma ſan Epifanio. Los
Donatiſtas (dize ſan Auguſtin) que ſe deſpeñauã de torres *Donatiſta.*
altas, y de rocas eminentiſsimas: y aſsi acabauan como deſeſperados.
B Neſtorio murio en la Isla Oaſina, comida de guſanos *Neſtorio.*
la lengua. Focio, autor de la diſſenſion entre los Catolicos, *Phocio.*
y los Griegos, priuado de toda la honra, de que el *Zonar. to. 3*
era ambicioſiſsimo, y deſterrado a vn monaſterio de Armenia
por Leon Filoſofo, miſerablemente acabò. Marco
Efeſino, regoldando, vino a echar eſtiercol por la boca, y *Ephesino.*
aſsi fenecio ſu mala vida. Pues que diremos del fin que tuuo
Lutero? Auiendo cenado vna noche eſplendidamente *Luthero.*
y acoſtandoſe muy contento, murio ahogado. Y cuenta
Bozio Sign. 96. que oyò de vn ſu familiariſsimo, que el
miſmo auia echado vn lazo, y ahorcadoſe: ſino que luego
C ſe tomò juramento a todos los de ſu caſa, de que no deſcubririan
el hecho por no infamar con tan mala muerte
ſu doctrina. Echolampidio murio de repente, vna noche *Echolampidio.*
antes que Lutero. El miſmo fin tuuo Caroloſtadio, y peor,
Buzero, de quien ſe eſcriue, que eſtando para eſpirar, ſe le *Buzero.*
puſo a la cabecera vn eſpãtoſo demonio, y llenos de miedo
todos los circunſtantes, para ſacarle al deſuenturado el
anima, le hirio reziamente, y el deſdichado arrojandoſe
de la cama, y andando de vna parte a otra, echò las entrañas,
y con grandes dolores acabò. Caluino en quatro años *Caluino.*
que tuuo de enfermedad (como lo cuenta Beza, ſu principal
dicipulo) no ſe halla que tuuieſſe hora de deſcãſo. Fue

atormentado de gota artetica,colica,piedra,aſma,hermicianio, A catarro,y de vomitos de ſangre:finalmente comido de piojos,ſin hallarſe para ellos remedio,infeliciſsima, *Zuinglio.* y turpiſsimamente murio. Zuinglio,inuentor de nueuas opiniones,Capitā en vna batalla, murio por los Heluicios Catolicos, y fue quemado dellos, y acabaron mal todos *Pſalm.* ſus ſoldados. Al fin(como dixo el Profeta)la muerte delos malos peſsima es.Callo los daſaſtrados ſuceſſos de los Re*Pſalm.2.* yes hereges, contra los quales ſe eſcriue en el Pſalmo 2. que por no oyr la doctrina de Chriſto,y ſugetarſe a ſu yu*Pſal.109.* go,breuemente pereceran. Y en el Pſalmo. 109. hablādo en nombre del Padre eterno con Chriſto, le dize: *Domi* B *nus à dextris tuis confregit in die iræ ſuæ Reges. Iudicauit in nationibus impleuit ruinas,conquaſſabit capita in terra multorum.* Como ſi dixera: Seran quebrātados los Reyes enemigos de Chriſto,reedificadas, y reparadas las ruynas, y *Iſai.41.* abolladas las cabeças de muchos. Y mas claro Iſaias: *Dabit Deus in conſpectu eius.(S. Abrahæ)Gentes,& Reges obtinebit, dabit quaſi puluerem gladio eius, ſicut ſtipulam vento rapt.ī, arcui eius, perſequetur eos, tranſibit in pace, ſemita in pedibus eius non apparebit.* No ſe puede dezir coſa mas clara de la proſperidad de la Igleſia,y de la deſtruycion, y acabamiento de ſus perſeguidores. Triūfarà (dize)de Reyes, C eſtaranle rendidos a ſu eſpada, traerlos ha debaxo de ſus pies como el poluo, ſeran en ſu preſencia como la ariſta arrebatada del viento,y no parecerà que ſe mueue Dios, *Conſtancio* ni dexarà raſtro por donde fuere. Veaſe el mal fin que tuuo Conſtancio,Primero Emperador herege, que ardiendo como vna hornaza la ſangre de ſus venas, ſin poderſe dexar tocar de nadie,ni hallarſe remedio a ſu mal, mi*Iuliano.* ſerablemente murio. Iuliano, que ſe ſiguio deſpues del, herido de vna ſaeta en la guerra que tuuo contra los Per*Valente.* ſas,ſin ſaber de donde le vino,acabò. Valente Arriano,huyendo de los Godos ſe entrò en vna choça, y alli murio, abra-

Digitized by Google

A abraſado por ſus enemigos. Zenon apretado de gota co- *Zenon.*
ral,ſu muger Ariaſna le hizo ſepultar viuo, y le puſo guar
das para q̃ no le pudieſſen ſacar del ſepulcro: adonde bol-
uiendo en ſi,ſe comio las manos,y eſpirò. Callo los malos
ſuceſſos de Iuſtiniano deſpues que matò a Siluerio, y Vigi *Iuſtiniano.*
lio,y dio en ſer herege,y ſu deſaſtrada muerte. Callo la de
Heraclito Monotelita, de quien dize Cedreno, que por
juſto juyzio de Dios vino a orinarle en la cara, ſino le po-
nian vna tabla en el viẽtre que lo impidieſſe. Callo el mal
fin de Conſtante, de Iuſtiniano el Segundo,Filipico, Co-
pronimo,Niceforo,Leon Octauo,Armenio, Teofilo per-
B ſeguidor de las ymagines ſagradas: Andronico, que en
Conſtantinopla paſſò a cuchillo todos los Chriſtianos La-
tinos,y entre ellos al Cardenal Pontificio. Callo las muer
tes de otros muchos fauorecedores de hereges, y perſe-
guidores de la Igleſia,las quales todas fueron malas, y ſin
hõra. Y ſi el mal fuera de ſolos los Emperadores, y Reyes,
hereges,y ciſmaticos, tolerable coſa fuera,y aſsi no paſſa-
ra de ſus ſucceſſores,y deſcẽdientes: lo intolerable es, y de
miſeria eſtremada, que ſus Reynos, demandandolo aſsi
ſus pecados, han venido en poder de gentes, y naciones
ſoberuiſsimas, y crueles: lo qual ya vimos profetizado
por Iſaias. *Gens*, (dize) *& regnum quod non ſeruierit ti-* *Iſai.*
C *bi peribit, & gentes ſolitudine vaſtabuntur*. La gente, y el *Bozio ſig.*
Reyno que no te quiſiere, o Igleſia mia, ſeran deſtruydos, *90. c. 3.*
y reduzidos a ſoledad. No me quiero detener aqui a con *Sozo. lib. 3.*
tar la deſtruycion de Reynos,Islas,Prouincias, y pueblos *cap. 11.*
antiguos,y eſtraños,modernos, y de los nueſtros, de que *Sulpicio Se*
tratan los eſcritores largamente, ſino remitir a ellos a los *uer. in hiſt.*
Lectores: porque mi intencion no es hazer hiſtoria, ſino *Hier. aduer*
referir tan ſolamente lo que haze a la verdad de la letra *ſus Iouiſ.*
que voy tratando,y declarando. Contentome para rema- *Sigo lib. de Imperatoribus. Occidẽta.*
tar eſte notable,cõ dezir aqui lo q̃ el Sabio en ſu Eccleſiaſti
co.cap.10. *Regnum à gente,in gentem transfertur,propter in-* *Eccleſ. 10.*

iuſtitias,& iniurias,& contumelias,& diuerſos dolos. Initiũ A
ſuperbiæ hominis,apoſtatare à Deo: quoniã ab eo, qui fecit il-
lum receſsit cor eius. Quoniã initium omnis peccati ſuperbia,
& qui tenuerit eam,adimplebitur maledictis,& ſubuertet eũ
in finem. Propterea exhonorauit Deus conuentus malorum,
& deſtruxit eos vſque in finem. Sedes ducum ſuperborum de-
ſtruxit Deus,& ſedere fecit mites pro eis. Radices gentium ſu-
perbarum areſecit Deus,& plantauit humiles ex ipſis genti-
bus. Terras gentium euertit Deus, & perdidit eas vſque ad
fundamentum. Y la Igleſia Catolica: En pie, y augmenta-
Quãto la — da, quãto mas perſeguida. *Quia ipſe ſuper maria fundauit*
Igleſia es — *eam,& ſuper flumina præparauit illam.* Hizola ſuperior a
mas perſe- — los mares,y a los rios de las perſecuciones: y como el arca B
guida,tan- — de Noe,tanto mas ſe deſcubria,y leuantaua,quanto las a-
to es mas — guas crecian mas: aſsi la Igleſia ſanta ſe echa mas de ver,y
reſplande- — luze mas,quanto ſon mayores ſus perſecuciones. Luego
ciente. — muy bien le quadra lo que el Eſpoſo le dize (conuiene a
Pſalm. — ſaber) que es ſemejante al eſquadron, o a la caualleria de
Geneſ — ſus Angeles fuertes,y nunca vencidos, y vencedores, y
deſtruydores de Faraon,y ſus carros. Por los quales ſon
entendidos todos los perſeguidores de eſſa miſma Igleſia
y de ſu Eſpoſo Chriſto. Con el habla el Profeta en el Pſal
Pſal. 109. — mo 109. por eſtas palabras: *Virgã virtutis tuæ emittet Do-*
minus ex Syon, dominare in medio inimicorũ tuorum. Em- C
biarà el Señor de Syon la vara de tu virtud. Enſeñoreate
en medio de tus enemigos. Lo miſmo es vara de la virtud
de Chriſto,que el cetro de ſu grã poder. Aſsi le llama ſan
Galat. 4. — Pablo. Galar.4. Aſsi Iſaias.cap.2. Aſsi Micheas.cap.4. Algu-
Iſai.2. — nos dizen, que es el Euangelio que el Apoſtol llamò vir-
Mich 4. — tud. Otros la predicacion de la Cruz. Sea lo q̃ fuere,la do-
Rom.1. — ctrina de Chriſto,y de ſu Reyno, començò deſde Syon:
porque alli vino ſobre los Apoſtoles el Eſpiritu ſanto,y de
alli ſalieron a predicar publicamente el Euangelio, y ſan
Pedro predicò aquel famoſo ſermon, en que ſe conuir-

A tieron a la Fè tantos millares de hombres, de todas naciones. *Emittet* (*id eſt*) *extra mittet.* No ſerà tu poder, o tu Reyno, o hijo mio, en ſola Iudea, ſino eſtenderſe ha deſde ay por todas las partes del mundo. *Dominare in medio inimicorum tuorum.* No dize, entre tus enemigos, ſino en el medio dellos. Gran fuerça la de Chriſto, pues en medio de ſus enemigos aſſentò ſu ſilla, y fundò ſu Igleſia. Ningunos mayores enemigos tuuo Chriſto, y ſus Apoſtoles, y ſu predicacion, que los Emperadores de Roma, y los Romanos todos. Todas las perſecuciones que ſe han leuantado contra la Igleſia, han ſido por los Emperadores, y Reyes B Romanos. Y los Pontifices ſumos, que han muerto Martyres, ellos los mataron. El miſmo Chriſto murio en poder de Romanos. *Paſſus ſub Pontio Pilato.* Pues para que ſe vea mejor el poder de Dios, y la fortaleza de ſu Igleſia, dize ſu Padre, que quiere que reyne en medio de ſus enemigos. Que ſu Vicario, y cabeça de ſu Igleſia, tenga ſu Catedra en Roma. Fauorece a eſto aquella viſiõ de la eſtatua, que vio Nabucodonoſor, como podran ver (ſi miran en ello) los curioſos: y aquel lugar de Micheas: *Erit in nouiſsimis diebus mons domus Domini in vertice mõtium, &c.* Como lo refiere Bozio *S.g.78. de Principatu Romæ poſito*, adonde remito al Lector: porque ya es tiempo de dar fin a C eſte diſcurſo, y rematar con la expoſicion deſte lugar de los Cantares.

En medio de ſus enemigos plãtò Chriſto ſu Igleſia.

Daniel.

Mich.

Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te, amica mea] (*quaſi dicat:*) No tienes porque temer, ni cõgojarte amiga mia, viendote rodeada de enemigos, que ſemejante te tẽgo hecha a mi caualleria, o a mi exercito en los carros de Faraon. Si habla de los Angeles (como auemos dicho) clara eſtà ſu fortaleza. Si del pueblo de Iſrael, quando por medio de las aguas eſcapò del poder de Faraõ, no ſe ha de mirar tanto a la fortaleza, quanto a la obediencia dellos, que por mandado de Moyſen ſe entrarõ en aquel abyſmo,

Pſal. Panẽ Angelorũ manducabit homo Hebr. Panem fortium.

iuſtitias,& iniurias,& contumelias,& diuerſos dolos. Initiũ ſuperbiæ hominis, apoſtatare à Deo: quoniã ab eo, qui fecit illum receſsit cor eius. Quoniã initium omnis peccati ſuperbia, & qui tenuerit eam, adimplebitur maledictis,& ſubuertet eũ in finem. Propterea exhonorauit Deus conuentus malorum, & deſtruxit eos vſque in finem. Sedes ducum ſuperborum deſtruxit Deus,& ſedere fecit mites pro eis. Radices gentium ſuperbarum areſecit Deus,& plantauit humiles ex ipſis gentibus. Terras gentium euertit Deus, & perdidit eas vſque ad fundamentum. Y la Igleſia Catolica: En pie, y augmentada, quãto mas perſeguida. *Quia ipſe ſuper maria fundauit eam,& ſuper flumina preparauit illam.* Hizola ſuperior a los mares, y a los rios de las perſecuciones: y como el arca de Noe, tanto mas ſe deſcubria, y leuantaua, quanto las aguas crecian mas: aſsi la Igleſia ſanta ſe echa mas de ver, y luze mas, quanto ſon mayores ſus perſecuciones. Luego muy bien le quadra lo que el Eſpoſo le dize (conuiene a ſaber) que es ſemejante al eſquadron, o a la caualleria de ſus Angeles fuertes, y nunca vencidos, y vencedores, y deſtruydores de Faraon, y ſus carros. Por los quales ſon entendidos todos los perſeguidores de eſſa miſma Igleſia y de ſu Eſpoſo Chriſto. Con el habla el Profeta en el Pſalmo 109. por eſtas palabras: *Virgã virtutis tuæ emittet Dominus ex Syon, dominare in medio inimicorũ tuorum.* Embiarà el Señor de Syon la vara de tu virtud. Enſeñoreate en medio de tus enemigos. Lo miſmo es vara de la virtud de Chriſto, que el cetro de ſu grã poder. Aſsi le llama ſan Pablo. Galat. 4. Aſsi Iſaias. cap. 2. Aſsi Micheas. cap. 4. Algunos dizen, que es el Euangelio que el Apoſtol llamò virtud. Otros la predicacion de la Cruz. Sea lo q̃ fuere, la doctrina de Chriſto, y de ſu Reyno, començò deſde Syon: porque alli vino ſobre los Apoſtoles el Eſpiritu ſanto, y de alli ſalieron a predicar publicamente el Euangelio, y ſan Pedro predicò aquel famoſo ſermon, en que ſe conuirtieron

Quãto la Igleſia es mas perſeguida, tanto es mas reſplandeciente.

Pſalm.

Geneſ.

Pſal. 109.

Galat. 4.

Iſai. 2.

Mich. 4.

Rom. 1.

A

B

C

A tieron a la Fè tantos millares de hombres, de todas naciones. *Emittet (id eſt) extra mittet.* No ſerà tu poder, o tu Reyno, o hijo mio, en ſola Iudea, ſino eſtenderſe ha deſde ay por todas las partes del mundo. *Dominare in medio inimicorum tuorum.* No dize, entre tus enemigos, ſino en el medio dellos. Gran fuerça la de Chriſto, pues en medio de ſus enemígos aſſentò ſu ſilla, y fundò ſu Igleſia. Ningunos mayores enemigos tuuo Chriſto, y ſus Apoſtoles, y ſu predicacion, que los Emperadores de Roma, y los Romanos todos. Todas las perſecuciones que ſe han leuantado contra la Igleſia, han ſido por los Emperadores, y Reyes Romanos. Y los Pontifices ſumos, que han muerto Martyres, ellos los mataron. El miſmo Chriſto murio en poder de Romanos. *Paſſus ſub Pontio Pilato.* Pues para que ſe vea mejor el poder de Dios, y la fortaleza de ſu Igleſia, dize ſu Padre, que quiere que reyne en medio de ſus enemigos. Que ſu Vicario, y cabeça de ſu Igleſia, tenga ſu Catedra en Roma. Fauorece a eſto aquella viſiō de la eſtatua, que vio Nabucodonoſor, como podran ver (ſi miran en ello) los curioſos: y aquel lugar de Micheas: *Erit in nouiſsimis diebus mons domus Domini in vertice mōtium, &c.* Como lo refiere Bozio *S. g. 78. de Principatu Romæ poſito*, adonde remito al Lector: porque ya es tiempo de dar fin a C eſte diſcurſo, y rematar con la expoſicion deſte lugar de los Cantares.

B En medio de ſus enemigos plā tò Chriſto ſu Igleſia.

Daniel.

Mich.

Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te, amica mea] (*quaſi dicat.*) No tienes porque temer, ni cōgojar te amiga mia, viendote rodeada de enemigos, que ſemejante te tēgo hecha a mi caualleria, o a mi exercito en los carros de Faraon. Si habla de los Angeles (como auemos dicho) clara eſtà ſu fortaleza. Si del pueblo de Iſrael, quando por medio de las aguas eſcapò del poder de Faraō, no ſe ha de mirar tanto a la fortaleza, quanto a la obediencia dellos, que por mandado de Moyſen ſe entrarō en aquel

Pſal. Panē Angelorū manducabit homo Hebr. Panem fortium.

abyſmo,

Figura del baptiſmo fue el paſſar los hijos de Iſrael por el mar Bermejo.
S. Pablo.
S. Bonau.

A

abyſmo,y paſſaron a pie enxuto. Adonde tambien ſe halla miſterio,porque como dize ſan Pablo, todas las coſas notables,que les ſucedieron a los Hebreos,tenian ſu ſignificacion: y eſte paſſo fue figura del Baptiſmo, adonde ſon anegados los pecados,y noſotros traydos a la libertad de hijos de Dios,por la ſangre de Chriſto, que alli nos laua, y da nueno ſer. Aſsi dixo el Apoſtol: *Omnes in Moyſe baptizati ſunt in mari,& in nube.* A ſan Buenauentura le parece, que en eſtas palabras es alabada la obediencia de la Eſpoſa,rendidiſsima al querer,y guſto del Eſpoſo. Para eſto dize,que Salomon auia hecho vna riquiſsima carroça,la qual trayan vnos cauallos,que comprò de Faraon en Egypto, obedientiſsimos al freno: y a eſta caualleria ſuya compara la Igleſia. Y es coſa bien para conſiderarſe, que ſiendo el cauallo tan brioſo, y feroz, con vn bocado tan pequeño es lleuado del ginete que va en el,a vna,y otra parte,como quiere. Aſsi es Geroglifico de obediencia. Tal quiere Dios el alma,rendida,humilde,y obedientiſsima, y ſugeta a la voluntad ſuya,ſin replica,ni contradicion alguna,ora ſe le manden coſas faciles, ora dificultoſas,y aſperas:porque eſcrito eſtà: *Tu mandaſti mandata tua cuſtodiri nimis*. San Aguſtin dize (como ſuele) delicadezas grandes ſobre eſte paſſo. *Et quid eſt. Tu mandaſti mandata tua cuſtodiri nimis: vtrum nimis pręcepiſti: an nimis cuſtodiri? Quodlibet horum intelligamus,contra illam memorabilē, nobilemque ſententiam, quam Græci laudant in ſapientibus ſuis,& Latini laudando conſentiunt: Nequid nimis. Sed reſpondet,quod nimis illud dicitur, quod fuerit pluſquam oportet: ſed hoc in diuinis præceptis contingere non poteſt,quia omni cura poſsibili ſunt cuſtodienda,in nullo vno quamuis minimo ab obedientia illius recedendo.* Admirable peticion la del Profeta, *Pſal.7. Doce me facere voluntatem tuam, &c.* En tanto le es a Dios grata vn anima, en quanto ſe dexa regir y gouernar con el freno de ſu ley. No quiere hombres

B

C

Pſal.118.
Auguſt.

Pſalm.7.
En tanto es grata a Dios vn alma, en quanto es obediente

A bres agreſtes, indomitos, y cerriles, como la Zebra, que como dize Iob, pienſa que nacio para andar libremẽte, por donde ſe le antoja: ſino como cauallos bien diciplinados, ſugetos al yugo del Euangelio, y a las riendas del que los gouierna, y rige. Por eſte camino, y no por otro, ſe adquiere y ſe ſuſtenta aquella diuina virtud de la humildad, fundamento de todo el eſpiritual edificio, y guardajoyas de la caſa de Dios, que aſsi la llamaron los Santos.

Equitatui meo in curribus Pharaonis, &c.] Lo que haſta aora auemos dicho de la inmunidad, y fortaleza de la Igleſia, de ſu crecimiento, y honra en ſus mayores perſe-
B cuciones: eſſo miſmo podemos dezir de la Virgen nueſtra Señora, como de principaliſsimo miembro della. Y por eſto me agrada mucho la aguda explicacion a eſte propoſito que trae Ruperto en ſus Comentarios *In Cantic. cap.* Ruperto.
1. para cuya declaracion es meneſter traer a la memoria aquella dulce hiſtoria, y no menos admirable de la ſalida del pueblo de Dios de Egypto, la qual ſupongamos haſta el pũto en que eſtuuierõ a viſta los Egypcios, y Hebreos, y en medio el mar. Que fuera ver aquel eſtrecho de mar abierto, los hijos de Iſrael a la vna orilla, y los Egypcios a la otra: Quien no ſe eſpantarà de tal eſpectaculo? dize Origenes en el Comentario deſte lugar, que no ſolamen-
C te el mar ſe abriò en vna carrera, ſino en doze calles, y q̃ eſto lo ſupo por tradicion antigua de muchos Hebreos, para que cada Tribu fueſſe por la ſuya en ordenança, ſiguiendo ſu vandera, y fueſſe el milagro mas famoſo. Y ſi no lo creeys (dize eſte Doctor) que quiſo ſignificar el Profeta, quando hablando deſta jornada, dize de Dios, q̃ *Diuiſit mare rubrum in diuiſiones*: ſino lo que dize la tradicion de los Hebreos. Eſtaua por otra parte el agua hecha paredes, y cõgelada como criſtal: y no ſolo doze calles, ſino calles floridas en el profundo, q̃ aſsi lo dize Salomon, *Sap. 19. Et campus germinans, de profundo nimio, per quẽ omnis na-*

Pſalm.

tio

tio tranſiuit,&c. Deſcubrio vnos campos el agua con yeruas
verdes,y flores oloroſas:porq̃ no ſolo los Iſraelitas paſſaſſen A
ſeguros: pero tambien con grãde recreacion y deleyte.
Eſtãdo pues el pueblo Hebreo deſta parte,auiendo
paſſado aquel grã charco, y en entrando Faraon en el cõ
los ſuyos,manda Moyſen a las aguas q̃ ſe tornen a jũtar,
y adunar,y aneganle con toda ſu gente.Cõſiderãdo pues
el Eſpoſo eſte paſſo, y querẽdo dezir vn regalado requiebro
a ſu Eſpoſa,dixo:q̃ era ſemejante a ſu caualleria y pueblo,
quando anegò a ſus contrarios.[Equitatui meo,&c.]
Pero verdaderamente ſi biẽ miramos el pueblo de Dios,
no auia exercito,cauallos,ni carros,ni caualleros en el: ſino
vna multitud de hõbres deſarmados,aſsi como ſalierõ B
de Egypto, vnos fugitiuos con ſus baculos en las manos,
ſus hijos cargados de los deſpojos de Egypto: y no vereys
aparatos de armas,ni lãças,ni otro genero de arma ofenſiua,
o defenſiua,ni vãdas de cauallos.De ſuerte,q̃ apenas ſe
puede ymaginar q̃ carros ſean eſtos,que parece ſignificar
auia alli carros encaſtillados,q̃ ſolian tirar Elefantes en las
guerras antiguas,y era el principal neruio de la guerra.Ni
ſabreys dezir,q̃ caualleria es eſta, a que es cõparada la Eſpoſa.
De la otra parte del mar dõde eſtauan los Egypcios,
vierades a Faraon con toda ſu gẽte pueſta a punto de guerra,
muchos carros herrados, y Elefantes con muchas torres: C
y vandas de cauallos,y ſueltas compañias de Infantes:
relumbrauã zeladas,y armas enhaſtadas, de manera,que
aquella parecia caualleria,que eſtaua de ſu parte del Rey,
y no los que eſtauan deſta con Moyſen.Luego que caualleria
ſea eſta,que el Eſpoſo llama ſuya, no es facil de declarar.
Aqui pues entra el ingenio de Ruperto.Dize pues,
que toda la caualleria que auia de parte de Moyſen,todas
las armas,y toda la fortaleza conſiſtia en aquella vara de
juſticia que Moyſen tenia en ſu mano, la qual le entregò
Dios quando le dio ſu Real nombre, y apellido, a la qual
obe-

A obedecian todas las criaturas, con la qual abria las olas
del mar, y deſpues las juntaua. Fue pues el caſo, que de q̃
Moyſen vio los Egypcios en medio del mar, que ſeguian
ſu propio camino, leuantò la vara dicha, de ſu juriſdicion,
a la qual (como los pueblos a la del Rey) obedecian los ele
mentos: y luego ſe cayeron las empinadas olas, como mõ
tañas, y çabulleron aquel infinito gentio de ſuerte, que ni
vno ſolo eſcapò, que fueſſe teſtigo de aquel deſaſtre: alli
nadaua por el agua vna rueda de carro: alli aſſomaua vna
cabeça de ſoldado, aculla ſacaua otro el braço, y ſe aſia, en
vano del elemento deleznable: alli ſe veya vn penacho,
B acullà vn eſcudo, &c. Y como dixo Virgilio: *Apparebant
natantes in gurgite vaſto.* A eſta poderoſa vara, que era to-
da la caualleria de Dios, compara el Eſpoſo Chriſto a ſu
madre en las palabras ya dichas, [Equitatui meo, &c.] Y
ſi preguntare alguno, porque razon fue la Virgen compa
rada a eſta vara? reſponde Ruperto: porq̃ quando murmu
rauan los ſedicioſos contra Moyſen, el ſumo Sacerdote,
para ſaber qual queria Dios que fueſſe ſu miniſtro, mãdò,
que cada vno puſieſſe ſu vara a la puerta del Tabernacu-
lo, para que el dueño de la que amanecieſſe florida, fueſſe
por elecciõ diuina conſtituydo en aquella dignidad. Vio-
ſe a la mañana la vara de Aaron, q̃ auia brotado ojas ver-
C des, y flores oloroſas, y frutos ſuaues, declarando por eſte
milagro Dios ſu voluntad. A eſta vara es comparada con
gran propiedad de Chriſto ſu ſantiſsima Madre: no ſolo
porque la vara anegò al ſoberuio Faraon en las aguas del
mar Bermejo: ſino porque milagroſamente floreciò, y
frutificò en tan breue tiempo: porq̃ aſsi como aquella va-
ra, ſin q̃ la plantaſſen, ni cultiuaſſen, ni regaſſen con indu-
ſtria humana, amanecio cõ flor, y fruto: aſsi de la Virgẽ, co
mo de vara, ſalio aquella flor del cãpo, por ſola la operaciõ
del Eſpiritu ſanto, y nos dio el fruto bendito de ſu vien-
tre, con que vencemos el poder infernal de Faraõ. Entre

eſta

A la vara de Moyſes es comparada la Virgẽ Maria.

eſta ſoberana Señora,y el demonio eſpecialmente, ſe pu- A
blicarõ enemiſtades,y guerra perpetua en el Parayſo , ſe-
Geneſ. 3. gun que ſe eſcriue en el Geneſis por eſtas palabras: *Inimi*
citias ponam inter te,& mulierem,ſemen tuum,& ſemen mu
lieris,& ipſa conteret caput tuum. En las quales ſe ofrecen
muchas coſas de conſideracion.Lo primero,que no dize
Dios a la ſerpiente:Yo põgo enemiſtades entre ti,y la mu
ger:ſino, yo pondrè. Denotando que no hablaua de Eua,
entre la qual,y el demonio ya las auia: ſino de la Virgen,
contra la qual particularmente la ſerpiẽte ſe encruelecio,
y ha hecho ſiempre guerra por ſi,y ſus miniſtros los here
ges.De manera , q̃ de ninguna muger en particular lee- B
mos, contra la qual ſe ayan armado el demonio, y ſus mi-
Ruperto. niſtros:ſino de la Virgen.Adõde aduirtio(y biẽ) Ruperto,
que no dixo Dios:Yo pondrè enemiſtades entre ti, y eſta
muger:ſino,entre ti,y la muger , ſignificando la ſegunda
Eua,madre de todos los viuos,como veremos. Lo ſegũdo
que ſe ha de notar es , q̃ como aduirtieron el miſmo Ru-
Epiphan.ad perto,y S. Epifanio,ninguno ſe puede llamar abſolutamẽ-
uerſ. Anti- te ſimiente de muger,ſino Chriſto ſolo,porque ſolo tuuo
dioc. Ma- Madre ſin Padre en la tierra.Los demas no ſe dizẽ ſimiẽ-
rian. te de muger,ſino de varon,y de muger . Luego eſpecial-
mente ſe trata aqui de las enemiſtades de la ſerpiente cõ
Ipſe ſan- tra Chriſto,y la Virgen,y la Igleſia.Lo tercero q̃ aduierto C
ctus Chri es,que aquel relatiuo(*ipſa*)q̃ aſsi leemos en nueſtra ſantiſsi
ſtus. ma Vulgata,y leen Claudio,Mario,Victor, Alchimo Aui-
Ipſa ſãcta to:Chryſoſt.hom. 17.in Geneſ. Aug. en muchos lugares
Virgo. de fuga ſæculi cap.7.Gregor.lib.Moral. cap.38. Eucherio,
Ipſum ſã- Ruperto,Beda,Rabano,Strabon: y ſan Bernardo *Sermone*
ctũ ſemẽ. 2.*in illud: Miſſus eſt*, puede ſer del genero maſculino , fe-
Hoc eſt menino,y neutro,*Ipſe,ipſa,ipſum*:como lo aduirtieron Pe-
Eccleſia, dro Galatino,Lucas Burgẽſe,y Roberto Bellarmino.Pues
quæ ſemẽ para q̃ quedò eſta leccion ambigua?Que fin tuuo el Eſpi-
Chriſti,& ritu ſanto:Porque dezir q̃ fue a caſo, y ſin propoſito,es te-
Mariæ eſt meridad

Digitized by Google

A meridad grandiſsima. Para ſignificar,q̃ las guerras,y enemiſtades del demonio,y ſus miniſtros, auian de ſer contra Chriſto,y la Virgen,y la Igleſia Catolica:y la vitoria nueſtra principalmente ſe ha de atribuir a Chriſto,y ſegũdariamente a ſu madre ſantiſsima,de la qual canta la Igleſia. *Cũctas hæreſes ſola interemiſti in vniuerſo mũdo.* Aquella Profecia de Balaan,que dize. *Orietur ſtella ex Iacob,& conſurget virga de Iſrael: Iſrael verò fortiter aget.* Aunque parece hablar de ſolo Chriſto, bien conſideradas, y peſadas eſtas palabras,hablan del,y de la Virgen ſu madre. Y aſsi es cierto que por Iſrael entiende el Profeta a la Virgen: y aſsi lo q̃ B ſe ſigue *(Iſrael fortiter aget,vel vt alij legũt,faciet diuitias.)* a Maria pertenece,que ſola nũca fue vencida, y ſiẽpre alcãçò de ſus enemigos,y de los nueſtros victoria: y por ella tiene la Igleſia tantas riquezas,y bienes eſpirituales,como tiene: y la generacion de viuos,por Chriſto,y Maria ſe haze en la Igleſia:y aſsi la llamaron Ireneo,Aguſtino,Tertuliano,Procopio,Gazeo,y Greg. Niſſ. Cirilo Hieroſol. Epifan. Chriſolog. ſer. 140. Chryſoſt. Taurinenſe *ſer. de Nat. Domini.* Fulgencio *de duplici Natiuitate Chriſti.* Sedulio *in carmine Paſchali. Arator lib. 1. in Acta Apoſtolorum. Rupertus in Cant. Bernar. ſuper Miſſus eſt.* Madre de los viuiẽtes.

Num. 14.

La Virgẽ Maria nr̃a Señora nũca fue vẽcida d ninguna tentacion, ni tribulació y la vitoria de todas las de la Igleſia, a Chriſto, y a ſu Madre ſe atribuyen.

De manera,que por Chriſto, y Maria tiene hijos viuos la C Igleſia:como los tiene muertos por Eua,y Adan el mũdo. Aduirtio Benedicto Arias Montano en ſu aparato Biblico: que los dos Cherubines,que eſtauan ſobre el arca del Teſtamento,los quales con ſus manos ſuſtentauã el Propiciatorio,adonde Dios daua ſus reſpueſtas, y adõde ſe apiadaua de los hombres,el vno dellos tenia figura de varon,y el otro de hẽbra:para ſignificar en ellos a Chriſto, y a la Virgen, por los quales Dios oye nueſtros ruegos,y ſe cõpadece de nueſtras neceſsidades,y miſerias. Y pues que del Apoſtol S. Pablo ſabemos,que a todas las coſas notables de aquel antiguo pueblo,ay correſpõdencia en la Igleſia nue-

Aug. lib. de quinque hereſibus c. 6.

Maria madre de los viuientes, y Eua madre de los mortales.

Arias Montano.

Hebr.

Colloſſ.

ua,neceſſariamente auemos de confeſſar, q̃ en ella ha de A
auer alguna muger,q̃ por el don de Chriſto, y ſus merecimientos,
a la ſemejança de Eua,no maldita, ſino benditiſſima,
pára hijos a Dios,no terrenos, ſino celeſtiales: y por
quien el miſmo Dios nos ſea propicio:y como por Cherubin,nos
de reſpueſtas:no de palabra, ſino de obra admirables,principalmente
para la ſalud de las almas,y ſegundariamente
de los cuerpos. Haze para concluyr eſte argumento
de las eſpeciales enemiſtades de la ſerpiente, y la
Apoc. 12. Virgen,aquella viſion de S.Iuan en el Apoc.12. el qual dize,que
vio vna ſeñal grande en el cielo: Vna muger veſtida
del Sol, la Luna debaxo de ſus pies, y en ſu cabeça vna B
corona de doze eſtrellas.Eſta muger dize,que eſtaua preñada
de vn Hijo,que auia de regir todas las gentes,y al ojo
della,y como amenazãdola,eſtaua vn dragon grãde eſperando
quãdo auia de parir,para comerle el hijo.El Hijo
fue arrebatado al cielo,y la madre lleuada al deſierto:y Miguel
y ſus compañeros pelearon contra el dragon, y le vẽcieron.
Claro eſtà q̃ eſta muger,es la q̃ por el don de Dios
pario a Chriſto, y por los merecimientos de Chriſto cada
dia pare a Chriſto enlos coraçones de los hombres,por ſu
interceſsion,y feruiẽtes oraciones.Como lo tienẽ Epifan.
lib. aduerſus Antidicomarianos. Aretas in illũ locũ Aug.lib.
de ſymbolo ad Cathecum.c.1.Ber.ſer. Signum magnum.&c. C

Mas eſtimò Dios a la Virgen q̃ a todos los Angeles,y hombres jũtos: y deſde el principio del mũdo la dio a conocer alos hombres.

Y porque ninguno ſe marauille de verme encarecer tãto el valor de Maria,quiero que ſepã todos, que la eſtimò Dios en tanto, en quanto a ningun hombre, ni Angel, ni aun a todos los hõbres,y Angeles jũtos. Y tuuo tanto cuydado de ſu hõra,y culto, que deſde el principio del mũdo la prefigurò,y dio a conocer aun alos miſmos Gẽtiles.Porque refiere Cedrino,y Plinio lib.36. cap.1. que los Argonautas edificarõ vn templo, entre los demas nobiliſsimo: y conſultado ſu oraculo,para dedicarle a algũ particular Idolo recitò eſtos verſos ſiguientes.

Aſsidua virtute,decus ſublime parate.
A *Atque vnum (ſic mando) Deum,qui cuncta gubernat,*
Cælesti reſidens ſolio,colite,atque timete.
Illius æternum,atque ante omnia ſecula verbum,
Neſcia Virgo viri,noſtras emittet in auras.
Quod velut igniferis impulſa ſagitta procellis,
Euomitum reddet,Diuino munere mundum.
Huius,cui Mariæ nomen ſanctiſsima mater,
Agnoſcet templum proprium ſibi ritè dicatum.

Eſte oraculo eſtimaron de manera los Gentiles,que le hizieron
grauar, y eſcriuir con letras de bronze , impreſſas
en marmol, *Ad perpetuam rei memoriam*:y le puſieron ſobre
B las puertas del tẽplo, para que todos le leyeſſen.De la
Virgen profetizaron la Sybila Eritica.lib.8. de los Oraculos
: y en el lib.3.y en Athenas, el de Apolo Delfico , bien
contra ſu voluntad,confeſſo (forçandole Dios a ello) que
vn magnificentiſsimo templo,que edificò Iaſon Principe
de los Argonautas,ſe auia de dedicar,y conſagrar a la Virgen
Señora nueſtra. Y aunque pudiera eſtenderme aqui,
y tratar muy por extẽſo de las guerras que los demonios,
por ſi y ſus ſoldados han leuantado contra ella : y de la victoria,
que ſiempre ha auido contra ellos , y del augmento
de ſu honra: aſsi en dedicacion de Igleſias, que ſon ſin numero
C las que ſe le han edificado por todo el mũdo,como
en feſtiuidades q̃ ſe le han ordenado:como tãbien de infinitos
milagros,que Dios ha hecho por ſu interceſsion en
diuerſas partes,con q̃ ſu nõbre ha crecido lo que aora vemos:
cõtentarme he(porq̃ aſsi lo pide el lugar q̃ tenemos
entre manos)cõ tratar aqui de ſu puriſsima cõcepcion,(de
q̃ yo ſoy particularmente deuoto,y afficionado)no de propoſito
, q̃ eſto pide tratado muy prolixo, ſino con mucha
breuedad,por no diuertir al letor,q̃ deſſearà ya ver el fin
deſte capitulo de los Cantares. Supueſto pues que la caualleria
de Dios ſon los ſantos Angeles,que querra ſignificar

el Eſpoſo, quando compara a ſu Eſpoſa, y Madre a eſta caualleria, añadiendo en los carros de Faraon? ay eſtà la dificultad, A y el miſterio. Quando los hijos de Iſrael yuan huyendo, (como ya diximos) y en ſu ſeguimiento, y dandoles alcance, y mate los Egypcios (dize el ſagrado texto) q̃ muy de mañana llegaron al mar Bermejo los que huyan, y tambien los que venian tras ellos: pero que ſe abrio el mar, tocando Moyſen con ſu vara: y paſſando los Iſraelitas a pie enxuto, y entrando temerariamẽte los Egypcios, fueron anegados con ſus carros ſin quedar ninguno. Eſte fauor tan grande que Dios hizo a ſu pueblo, preſeruandole de tan gran peligro, en que infaliblemente perecieran a manos de ſus enemigos, ſi el mar no ſe abriera, y les B diera el paſſo libre, fue figura de la preſeruacion de la Virgen ſantiſsima Señora nueſtra, que viniendo en ſu ſeguimiento el pecado, mediante la vara de la Cruz, (eſto es) por los merecimiẽtos de Chriſto crucificado, ſe le dio paſſo para la gracia, ſin q̃ eſte enemigo le pudieſſe empecer. Dize pues el Eſpoſo: [Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te, Amica mea.]

Por los merecimientos de la Paſsiõ de Chriſto fue preſeruada la Virgẽ del pecado original.

Amiga mia, yo te hize ſemejante a mis Angeles en los carros de Faraon *(id eſt)* en aquel paſſo peligroſo del pecado original, quiſe q̃ fueſſes preſeruada, como los Angeles. Si que los Angeles redemidos fueron. Aſsi lo tiene S. C Bernardo, y S. Ambroſio: no como los hõbres, que lo fueron deſpues de auer pecado, ſino antes que el pecado los tocaſſe. *Qui erexit (ait Bern.) hominem lapſum, ſtatim dedit Angelo, ne laberetur, ſicut illum de captiuitate eruens: ſic hunc à captiuitate defendens.* Y viene muy bien aqui el dicho de S. Auguſtin. *Sicut ſunt (inquit) duo officia medicinæ, alterũ, quo ſanatur infirmitas, alterum, quo cuſtoditur ſanitas: ſic & duo dona gratię, vnũ quod aufert carnis cupiditatem, alterũ, quod facit animę perſeuerãtem virtutẽ: Ita vt vterq; indigeat medico, & qui eſt infirmus, vt infirmitas ſanetur, & qui poteſt infir-*

D. Bern.
D. Ambr.

Los Angeles fueron redemidos.

D. Aug.

A *infirmus fieri, vt ſeruetur in ſanitate*. Luego bien ſe puede dezir conforme a eſta doctrina, que fueron redemidos los Angeles, pues en virtud de la paſsion, y meritos de Chriſto, fueron preſeruados de culpa. Para lo qual fauorece mucho lo del Apoc. *Ipſi* (dize) *vicerunt in ſanguine agni*. Ellos vencierõ en la ſangre del Cordero. Y no la auia derramado entonces, pero vencieron en virtud della. Porque la paſſion, y muerte del Cordero, fue principio, y cauſa de todos los efectos de gracia, y de gloria, que ſe hã produzido en el cielo, y en la tierra: la qual fue preuiſta ab eterno, y aceptada, ſegun q̃ ſe eſcriue. *Agnus qui occiſus eſt ab origine mundi.* Muerto deſde el principio del mundo. Es lo miſmo q̃ aceptada deſde el principio del mũdo ſu muerte.

Apoc. 10.

B Muchos millares de años, antes q̃ el Cordero murieſſe, fue ſu ſangre eficaz en los Angeles, porque por ella fueron preſeruados de caer: y en los hõbres deſde el principio del mũdo, deſpues de caydos: y en la Virgen antes q̃ el pecado la tocaſſe. Fue eſto como paga adelantada, q̃ dio el Padre Eterno a ſu hijo: como ſuelen los Principes pagar a muchos ſoldados antes q̃ peleen, para q̃ ſe animẽ a pelear. Aſsi Chriſto deſde la preſeruaciõ de los Angeles começo a experimẽtar el fruto de la paſsiõ, y luego en todos los q̃ ſe ſaluarõ haſta q̃ el vino al mundo: que fue grande eſtimulo para q̃ paſſaſſe

Deſde el principio del mundo aceptò Chriſto ſu muerte, y luego experimẽtò el fruto d' ella.

C con guſto el amargo trago de ſu muerte: como lo dixo el Apoſtol. *Qui propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit mortem, cõfuſione contempta.* No hizo caſo de la confuſiõ, mirãdo el fruto de ſu muerte, y el gozo q̃ auia de recebir de auer redemido a los hombres. De lo dicho ſe colige, q̃ la Virgẽ ſantiſsima fue preſeruada de culpa, como lo fueron los Angeles, y como lo fuerõ de la muerte los hijos de Iſrael: abriẽdoſe, mediãte la vara de Moyſen, el mar Bermejo, y dãdoles el paſſo libre, cõ perdida de todos los Egypcios. Gran marauilla fue, y milagro extraordinario, y nunca viſto en la tierra, q̃ vna hija de Adan, y Eua, Padres villanos, y aun traydores,

Hebr. 12.

vinieſſe a ſer Madre de Dios, exempta de todas las leyes,
a que los demas hermanos ſuyos eſtuuieron ſugetos. San A
D.Ber. Bernardo dize aſsi. Huuo tal correſpondencia entre la bẽdita
entre las mugeres, y el bendito fruto de ſu vientre,
que ſi diera Dios a ſu hijo otra madre de la que le dio, ſe
corriera dello: y otro tanto la madre, ſi le diera otro hijo.
Tal la hizo Dios, q̃ auiẽdo de tener hijo, huuo de ſer Dios:
y auiendo Dios de tener madre, huuo de ſer ella. Por eſſo
la preuilegiò entre todas las mugeres, preſeruandola de
pecado original, y no dando lugar en ella al mortal, ni
venial. Y aunque ay reglas generales, que abraçan a todos
los hijos de Adan, y los incluyen en la ley del pecado:
Conc.Tri.l. para perſuadirme yo, que la Virgen fue libre, y exempta B
Seſſ.5. dellas, baſtame lo que el ſanto Concilio de Trento dize
hablando del pecado original, (conuiene a ſaber) no auer
ſido ſu intencion, comprehender debaxo del decreto, que
comprehende a todos los mortales, a la bienauenturada,
y nunca manchada Virgẽ Maria, engendradora de Dios.
Diferente intencion tiene que el Concilio, el que predica
a la Virgen concebida en pecado original. Alomenos
no reſpecta lo que el Concilio reſpectò, que fue ſer madre
Auguſt. de Dios. Y San Aguſtin tratando (dize) de pecados: No
quiero tomar en mi boca a la Virgen Maria, por reuerẽcia
Dionyſ. de ſu hijo. San Dionyſio Areopagita *cap. 3. de diuinis* C
nominibus. Llamò a eſta Señora carne de Dios, o carne deificada.
Pues como ha de aſſentar ſobre eſta carne culpa
original? Proſtraos (dize vn Doctor) quãdo oyeredes dezir
que Dios nacio de Maria, y adorad eſta carne: ſi ya no en
ella, por ſer pura criatura: en el Hijo, que es hombre, y
es Dios. Y ſi me dixere alguno, que los antiguos Doctores
tuuieron, que la Virgen fue concebida en pecado original:
lo que me parece dellos es, lo que de Hercules, y de
otros famoſos conquiſtadores del mundo, que llegando a
Cadiz, puſo dos colunas con aquel famoſo Epitafio. *Non*

plus

A *plus vltra*. No ay mas mũdo. Y engañaronſe, porq̃ deſpues ſe han deſcubierto las Indias Occidẽtales, que es otro nueuo mundo. Gran Hercules S. Bernardo, S. Iuan Chryſoſt. y S. Tomas famoſos deſcubridores de las grandezas, y excelencias de la Virgen. Pero llegados al pielago grande, y Occeano del pecado original, dixeron: Sãtificada fue, como San Iuan Bautiſta, y Ieremias: y puſieron. *Non plus vltra*. Quedaronſe alli, pero han venido deſpues muchos Corteſes, conquiſtadores de nueuos Reynos, que arrojandoſe al agua, dixeron: *Plus vltra*. Mas ay adelante. No ſolo fue ſantificada, ſino preſeruada. No la tocò el pecado, B como ni a los hijos de Iſrael la Eſpada de Faraon, quando con ſus carros los fue perſiguiendo haſta el mar Bermejo. Eſte preuilegio ſingulariſsimo de la Virgen, demas de lo dicho, fundo yo en aquella contrapoſicion que S. Pablo haze de Adã a Chriſto, y de Eua a Maria en eſta forma. Ninguno aura, que ſe atreua a dezir, que en algun tiempo fue mejor Adan que Chriſto, ni Eua que Maria: porque (como dize San Anſelmo, hablando deſta gran Señora:) todo lo que tiene ſer, o es inferior, o ſuperior a ella: ſuperior ſolo Dios, inferior todo lo que no es Dios. Entre pues Eua con ſu inocencia, y los Santos todos con ſu ſantidad, y los Angeles con ſu pureza, que todos ſon inferiores a Maria. C Della podemos dezir aquello del Profeta Ezechiel. *Omne lignum Paradyſi non eſt aſsimilatum ei, & pulchritudini eius*. Ni en los merecimientos, ni en la hermoſura de la gracia, y gloria ay Santo en el Parayſo, que ſe le pueda cõparar. Pues ſi concedemos que la Virgen fue concebida en pecado original, forçoſamente auemos de confeſſar, que en algun tiempo fue Eua mejor que ella: porque Eua fue formada en juſticia original, y en gracia: alomenos por el tiempo que durò en eſta juſticia, ſe auia de anteponer, y auentajar a la Virgen, por el tiempo que eſtuuiera en culpa original. Lo qual fuera en grande ofenſa de la madre

1. Cor.

Anſel.

Fuera de Dios todos ſon inferiores a Maria.

Ezechiel.

de Dios,y en mucho deshonor de ſu Hijo:luego fue cõcebida en gracia. A No niego yo,que de ſu naturaleza,y como hija de Adan,la Virgẽ,como los demas hijos,y hijas del,eſtaua ſugeta al pecado original:Pero gracias ſe le dẽ a ſu Hijo,que la preſeruò,y hizo exẽpta deſſa ley. Lo vno por ſer ſu Eſpoſa:lo otro por ſer ſu Madre. Sabida es aquella ley q̃ comieça. *Princeps, de legibus.* Alli dize el Emperador,q̃ el Principe es exẽpto de las leyes,y por conſiguiente,ſu muger,no como el: ſino por priuilegio eſpecial. *Auguſta autẽ licet legibus ſoluta non ſit, Princeps autẽ illi priuilegia tulit.& tribuit,quæ ipſe habet.* Palabras graues,y de mucha cõſideracion. El Emperador por el miſmo caſo q̃ lo es,es exẽpto B de las leyes,pero no la Emperatriz:mas por ſer muger del Emperador es biẽ,y muy cõforme a razon,q̃ lo ſea. Y que goze de los preuilegios,y exẽpciones de q̃ el goza. Digo yo aſsi agora. Si las leyes humanas ſon tã corteſes, y comedidas, q̃ entre el marido y la muger no quierẽ que aya hõra partida,ſino q̃ ſean comunes las libertades, y preuilegios: quãto mas aura deſto entre el diuino Emperador,y Emperatriz , Chriſto, y Maria? Diga pues el Eſpoſo a ſu Eſpoſa. [Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te, Amica mea,&c.] *Harpius Theolog.lib.1.c.30. Quod dicit Spõſus Sponſæ. Tale eſt (inquit) exercitui meo (id eſt) Populo Iſraelitico,* C *ab exercitibus Pharaonis perſecutionẽ paſſo ſed à me liberato,* [Aſsimilaui te, Amica mea.] *Quia ſic te liberare paratus ſum à diabolicis impugnationibus , & humanis perſecutionibus tanquam, amicam meam.* Que ſin remedio pereciera el pueblo de Dios en aquella ocaſion , ſi Dios miraculoſamente no los librara , abrioſe el mar, y dioles paſſo: y eſſe miſmo mar, a los Egypcios que continuaron ſu intento , y dierõ en ſeguirlos,los tragò,y matò ſin quedar vno. Al fin a los vnos librò el mar,y a los otros ſe los ſorbio,y acabò cõ ellos. Por donde no pienſa el alma afligida,y para perecer a manos de ſus enemigos,la abre Dios camino , y la libra

Lex Princeps de legibus.

Henricus Harp.

dellos.

A dellos. Quien ſino el le hiziera en las aguas vehementes,y
furioſas? Detenidas por ſu gran poder ſiruieron de muro
a ſus ſieruos,y ſueltas por ſu voluntad fueron ſepultura de
los Gitanos. A mi caualleria te hize ſemejãte en los carros
de Faraon. En los peligros,y batallas eſpirituales,quãdo de
todas partes nos cerca la tentacion delãte el mar amargo,
y grande de todos los peligros detras los demonios en
nueſtro alcance,abre Dios el mar, para que el alma paſſe
a pie enxuto, y le cierra para q̃ perezcan alli ſus perſeguidores.
No ay mar tan grande(aunque ſea el Archipielago)
como nos parece algunas vezes la tentacion, eſpecialmẽte
quando nos aguijan los enemigos,y llegã ya a ponerlas
B manos:pero ſi ſomos pueblo de Dios,y bueltos a el le pedimos
ſocorro,abre ſenda por eſſe mar,diuidenſe las aguas:
vnas paſſan,y otras ſe quedan ſuſpenſas,y detenidas haſta
que auemos paſſado. Si eres Eſpoſa de Chriſto la mar te
defenderà:y ſi del pueblo Egypcio,alli pereceras. Argumẽto
de lo primero,ſalir bien de la tentacion,y tribulaciõ ſin
leſion alguna,y con ganancia:y eſtando fuera della cantar
a Dios glorioſamente,como los hijos de Iſrael. Pero de lo
ſegundo es,perder el ſufrimiento,y paciencia en los trabajos,
y empeorar en ellos. Boluernos en eſcoria (como dixo
C Ezechiel de la caſa de Iſrael.) *Omnes iſti æs,ferrũ,ſtannũ,& plumbũ in medio fornacis,ſcoria argẽti facti ſunt.* No temas
alma (ſi tienes a Dios) entrar en el horno, q̃ el fuego ſe te
boluera en marea,y el mar ſe te abrira,y te dara paſſo,y ardiendo
en llamas a tu parecer,no te quemaràs, ni el olor
del humo quedarà en ti. Eſtilo de Dios, dexar a los ſuyos
haſta que ningun remedio hallã en la tierra,por librarlos
milagroſamente:para que conocido el peligro, crezca el
agradecimiento,y amor. Y paſſemos noſotros a cõſiderar
lo que ſe ſigue,que no nos ha de dar menos en que
entender,que lo paſſado.

Al ſieruo de Dios, quando mas afligido, y atribulado,le abre Dios camino para ſu conſuelo.

Ezechiel.

(.?.)

LECTIO VIII. A

Pulchræ ſunt gennæ tuæ ſicut Turturis, collum tuum ſicut monilia.

Hermoſas ſon tus mexillas, como de Tortola: y tu cuello como los joyeles, o collares: o como las miſmas galas, que ſuelen adornar los cuellos, de las hermoſas donzellas.

B Ya dixe arriba, que a mi parecer, en eſtas palabras proſigue Salomon la metafora de yegua, que aſsi ſe traslada del Hebreo. Aſsi Theodoreto, aſsi Sanctes Pagnino, y muchos otros. La qual (como vimos) no contradize en nada a nueſtra Vulgata: porque [Equitatus] no ſeñala cierto modo de caualleria, antes es ambiguo a todos los modos, que ſe pueden hallar. Eſpecificalo empero la translacion Hebrea, diziendo: *Equæ meæ*. Y aſsi digo que lo que ſe ſigue le conuiene a la Eſpoſa, en quanto yegua de Dios, en que el anda, y ſe paſſea, y haze ſus jornadas en ſeruicio de los hombres. Y parece ſer eſto aſsi porque entre las particularidades que ſe mirã en vn cauallo, C o yegua, aſsi eſtimada, vna es, q̃ tenga buenas mexillas, y boca, (quiero dezir) que tome bien el freno, y el cuello ſea bien hecho, bien ſacado, y de ſuyo hermoſo, aunque ſin ornato alguno. De ambas coſas es aqui alabada eſta yegua de Dios, (de buena boca digo) q̃ eſſas ſon las mexillas en la yegua, y en el cauallo: porq̃ alli ſe ajuſta el freno, y de *Pſal.* alli ſale el gouierno del ginete, ſegun que ſe colige del Pſalmo, que dize: *Nolite fieri ſicut equus, & mulus, quibus non eſt intellectus. In chamo, & fræno maxillas eorum conſtringe &c.* A los pecadores diſſolutos, y que ſe deſpeñã en los vicios, como el cauallo, y el mulo, que no tienen entendimiento,

A miento, quebradles Señor los bocas con el freno, y bocado de yerro duro, de la perſecucion y caſtigo. A Faraon Rey de Egypto amenaza Dios, diziendo. *Ego ponam frænum in maxillis tuis.* Y declarando que freno era eſte, que le auia de poner en la boca, añade. *Ecce ego adducam ſuper te gladium.* Y lo que Ezechiel llamò mexillas, Iſaias llamò labios hablando de Senacherib. *Ponam circulum in naribus tuis, & frænum in labijs tuis (q.d.)* yo te yre a la mano, y eſtoruarè los intentos, con muerte de ochenta y cinco mil hombres: en cuyas fuerças vienes contra mi pueblo, muy confiado, y lleno de arrogancia. De manera, que aſsi como con el freno en la boca, gouierna el ginete ſu caua-
B llo, y le lleua a la parte que quiere: aſsi con el trabajo, y el caſtigo, enfrena Dios a los hombres, para que no ſe precipitē en los pecados, y de alli en el infierno. Y como la buena boca es alabada en el cauallo: porque el que la tiene, faciliſsimamente es lleuado adonde quiere el cauallero: y en la mayor furia de la carrera, con pequeña dificultad, tirando las riendas le detiene: aſsi es aqui alabada la Eſpoſa de obediente, y rendida al gouierno, y direccion de Dios. Lo ſegundo, de buen cuello, bien ſacado, y ſugeto a las riēdas del que le rige. Alma de boca blanda, que toma bien el freno, y gouierno de Dios, que camina a la parte que la
C guia con las riendas de ſu ley y mandamientos, hermoſa es ſobre manera: hermoſa como la miſma hermoſura, y gala. Sanctes Pagnino traslada. *Pulchræ ſunt maxillæ tuæ propter margaritas, collum tuum propter torques.* Significādo en las margaritas, las virtudes interiores, que hermoſean el alma: y en el collar la perfecta obediencia, que tāto agrada a Dios, y a los hombres. San Gregorio Niſſeno pone eſta ſentencia como interrogante. [Quid pulchræ factæ ſunt gennæ tuæ, ſicut Turturis? Collum tuum, ſicut monilia?] Pudo la Eſpoſa correrſe de verſe comparar a la yegua ligeriſsima: y como aduierten los mas de los Expoſitores

Ezech. 29.
Iſai. 38.

Como cō el freno ſe rinde, y ſujeta el cauallo: aſsi con los trabajos, y caſtigos Dios a los hombres.

Pagn.

La verguẽça ſe mueſtra en el roſtro, y es ſeñal de obediencia y honeſtidad.

ſitores, deuioſe de poner colorada: que como ſabemos la A verguença, en los pocos que la tienen, luego ſale a la cara: ponenſe como vn carmeſi las mexillas, quando ſentimos alguna cõfuſion: y aũ quãdo ſomos alabados, ſi de verdad ſomos humildes: y viendo eſto el Eſpoſo, como admirado dize: porque ſe hã pueſto hermoſas tus mexillas, como la tortola? y tu cuello como el collar? Aũque te he cõparado a mi yegua, ninguna neceſsidad tienes de freno para detenerte, que no te deſpeñes: porque en lugar del, tienes vna verguença, y empacho natural, que te enfrena, y tiene a raya: a la manera de la tortola, amiga đ la ſoledad. Tu cuello es hermoſeado, admirable, y con collar de oro. Aquel B de quien en ſus Prouerbios dize Salomon, que hermoſea, y pone galana el alma: que es la obediencia a los mandamientos de Dios (*q.d.*) no tienes cuello duro por ſoberuia (como el demonio, que Iob dixo, que no ay freno para el) ſino flexible, y blando por humildad y conocimiẽto proprio: como el collar de oro, que ſe labra primero derecho, y por la nobleza, y pureza de aquel metal, facilmẽte ſe dobla, y ſe le da figura circular, acomodada al cuello, adonde ha de ſeruir. S. Theodor. entendiendo eſtas palabras de la Igleſia, dize: que conſtando ella, como conſta, de muchos hombres, y de muchas mugeres, algunos ay en ella, que tienẽ officio de ojos, otros de manos, otros de C mexillas, otros de cuello, otros de orejas, y otros de boca. Alaba pues aqui aquellos que ſon hermoſeados, y adornados de grauedad, y ſeñalados en la honeſtidad, y verguença, de q̃ es alabada la tortola, entre las demas aues, la qual ſe contenta con ſu marido, y muerto, nunca mas trata de caſarſe, ſino de llorar y ſentir la perdida de ſu cõpañero. El cuello (dize) q̃ es ſemejante a los collares, o al tuſon: porq̃ lleua ſobre el, el yugo ſuauiſsimo de Chriſto, q̃ es el verdadero y legitimo ornamẽto, y atauio de vn alma. Y en verdad q̃ entre todas las expoſiciones, que ſe dã a eſte lugar, es eſta

Tres partes

Prou.6.

Iob.41.

Digitized by Google

A es eſta la que mas me ſatisfaze, y llena el deſſeo: porque ſi habla el Eſpoſo (como auemos dicho) con la Igleſia, colegida de los Gentiles, ſignificandoſe en el cuello, obediencia, (lo qual es muy conforme a las diuinas letras) dezirle q̃ ſu cuello es como la miſma gala, es dezirle, que la q̃ antes por la inobediencia a ſu ley, y al yugo de ſu fe, y Euãgelio, era feyſsima, ya es hermoſiſsima por el rendimiẽto, y obediẽcia que le ha dado: porque como el collar hermoſea el cuello, y es la gala mas eſtimada en las damas; aſsi la obediẽcia es la que mas hermoſura pone en el alma, y mas apta la haze para recebir mercedes del Eſpoſo celeſtial. Y aũ B que es aſsi q̃ muchas naciones del mũdo hã preſtado la obediencia a Chriſto, y ſe hã ſugetado a ſu gouierno, ninguna cõ tãta perſeuerãcia, v fidelidad, como eſta S. Igleſia.

Proſpero Roſeto concuerda, y eslauona eſtas palabras con las que han precedido, en eſta forma. No ſolamẽte (dize) es alabada la Eſpoſa de fortaleza, qual es la q̃ hallamos en la caualleria de Dios (de que largamente tratamos) ſino de honeſtidad de Tortola, virtud que en eſta aue mas q̃ en otra ſe halla. De manera que la q̃ en lo fuerte es comparada al cauallo brioſo, en lo honeſto, y vergõçoſo, es comparada a la caſtiſsima Tortola. Terrible, llama el Eſpiritu ſanto a la Igleſia, como el eſquadron de los ſoldados biẽ orde C nados: y por otra parte, hermoſa como la Luna. Las quales dos virtudes (fortaleza digo, y honeſtidad) no ſolamẽte en las diuinas letras andan juntas, y de cõpañia, y cauſan ineſtimable hermoſura a quien las poſſee: ſino tambien en las humanas. Porq̃ los antiguos Poetas, y Aſtronomos, afirmarõ ſer muy deudos, entre ſi Venus, y Marte: el es ſymbolo de fortaleza, y ella, de hermoſura. Fuerte es la Igleſia cõtra ſus enemigos inuiſibles, y modeſta cõtra los viſibles. S. Bernardo dize, que por la figura Synedoche, lo miſmo es aqui mexillas, que roſtro: y perſuadeſe q̃ en eſtas palabras es alabada la Eſpoſa (como auemos dicho) de caſta, honeſta, y ver-

La virtud q̃ mas hermoſura pone en el alma, es la obediẽcia y la q̃ mas apta la haze para recebir mercedes del Señor.

Proſper. in Cant.

Fortaleza y honeſtidad ſiẽpre andan jũtas, y hermoſeã mucho el alma.

Ber. ſer. 40

Digitized by Google

vergonçoſa: no porque la Tortola tenga carrillos, o mexillas hermoſas, ſino porq̃ en las de la Eſpoſa reſplandece la A honeſtidad, y pureza de la Tortola. Y deſte parecer ſon Origenes, S. Geronimo, S. Gregorio, Hugo Cardenal, S. Tomas, Haymon, y los demas interpretes de los Cãtares. La Tortola por las diuerſas propiedades q̃ tiene, tiene varias ſignificaciones. Es animal ſolitario, ſu habitacion es en los mõtes: y en lo alto, y cogollos de los arboles haze ſu nido. Cõtentaſe cõ vn marido, y jamas le quiebra la fe, ni ſe acõpaña con otro ſi eſte falta: en lugar de cantos, da gemidos: y en buſcar las coſas neceſſarias para ſu viuiẽda, tiene grãde prouidencia. Que como dize Dios por Ieremias, ſabe a B que tiempo ha de buſcar la tierra caliente para criar ſus hijuelos: y a que tiempo la fria, para paſſar los calores. Los Egypcios para ſignificar vna biudez contentiſsima, pintauã vna Tortola, la qual muerto ſu marido, huye de la compañia de las otras Tortolas, y de las demas aues. Entre los Hebreos fue ſymbolo certiſsimo de honeſtidad: porque como dize S. Aguſt. el ofrecer por los infantes dos Tortolillas, indicio era de que los queria Dios honeſtos, y libres del pecado de la carne. Origenes dize, que entonces ofrecemos a Dios vn par de Tortolas, quãdo ayuntamos nueſtra alma con el diuino Verbo, como cõ vn verdadero matrimonio. Y en eſte lugar dize: q̃ en las mexillas de la Tor- C tola ſe declara la virginidad, y honeſtidad de la Igleſia, que contenta con ſolo Chriſto, da de mano, y deſprecia a los demas amadores. Lo miſmo ſiente San Geronimo. *lib. 1. cõtra Iouinianum. D. Ambr. lib. 2. de Abraham Patriarcha. cap. 8. D. Gregorius lib. 6. Moralium. cap. 13. & 19. cap. 24.* Y por ventura ſe mandauan ofrecer dos Tortolas, para ſignificar dos maneras de caſtidad, q̃ Dios pide en noſotros (conuiene a ſaber) del cuerpo, y del alma. Y eſſas ſon aqui alabadas en la Eſpoſa, quando el Eſpoſo le dize. No, tu mexilla, ſino tus mexillas, hermoſas ſon, como de Tortola: y

Hierem. 8.

Symbolo de honeſtidad la fortaleza.

Auguſt. Leuit. 5. Origen.

Caſtos nos quiere Dios en el cuerpo, y en el alma.

tu

Digitized by Google

A tu cuello,como los collares. *Collum tuum ſicut monilia.* En
la ſagrada Eſcritura,por cuello es ſignificada la audacia,a-
treuimiento,y ſoberuia del hōbre:como ſe colige del Pſa. *Pſal.*128.
128.*Dominus concidet ceruices peccatorum,&c.* Y de Iob q̄ *Iob.*15.
hablando del hōbre ſoberuio dize:*Cucurrit impius aduer*
ſus Deum erecto collo. Y aun en nueſtro Caſtellano, llama-
mos a los ſoberuios,Cuelliergidos. Del Leō cuenta Plinio
que tiene el cuello de manera , que no ſe puede doblar:y
por eſſo es ſignificado en el,el hōbre ſoberuio.Por lo qual
me perſuado,que alabando el Eſpoſo a la Eſpoſa de cuello
agraciado,y hermoſo,la alaba de humilde,y obediēte.En
B el capit. 6. ſe compara el cuello de la Eſpoſa a la torre de
marfil:en el 4. a la torre de Dauid:en eſte a los collares.Pe
ro dexando cada coſa deſtas para ſu lugar: en eſta ſera ra-
zon que veamos, que ſignifica propriamēte eſte nombre
[Monilia.] Y conſiderado bien lo q̄ los Autores dizē,es or
namento:no ſolo de damas,ſino tambien de cauallos,que
les ponen pretales curioſiſsimos en el cuello,que los her-
moſeā todo el pecho. como lo refiere Virgilio de los caua
llos de Latino Rey,por eſtas palabras.

Aurea pectoribus demiſſa monilia pendent. *AEneid.lib.* 7.

Verdad ſea,que hablando cō mayor propriedad, [Moni-
le] es gala de la garganta: es(como ſi dixeſſemos) gargan
C tilla de granates,o rubies,o de oro, y piedras ſembradas a
trechos. Vn moderno le romancea joyeles.Calepino dize *Calep.*
que entre los antiguos fue inſignia de virtud , y q̄ ſe daua
en premio de alguna grande hazaña. y ſeruia como deſ
pertador,para emprender coſas grandes.En el ſentido eſ-
piritual tiene varias ſignificaciones: ſignifica el Eſpiritu ſā
to,y ſus dones diuinos,en el anima del juſto:como lo ſien-
te Beda *ſuper Gen.*41.Iſichio *ſuper Leuit.*27.*Hiere.*4.*Prou.*
1.*Iſa.*31.61.*Ezec.*16.Significalo ſegūdo todos los ornamē
tos,y atauios del alma: y tambien la ſabiduria, y buen en-
tendimiento,como le parece a Origen. *ho.*26.*ſuper Num.*

Ya

Digitized by Google

A

Y a S. Ambr. *lib.7.de Ioſeph Patriarcha.* Y al venerable Beda *cap.1.Prouerb.* Al fin como dize Ruperto ſobre el Ecleſiaſtes cap.31. [Monile,] es vna joya con que ſon premiados,y hermoſeados los fuertes guerreros,y valientes ſoldados,es honra de virtud,y premio de fortaleza, mediãte el qual ſon inflamados, y prouocados los hõbres a pelear varonilmente,y a imitar las virtudes y hazañas de ſus mayores. A otros les parece (*inter quos D.Hieronymus tenet primus,*) que eſta gala ſignifica el miſmo Chriſto,que ha de andar como colgado del cuello:como anda vn precioſo joyel:y a la verdad,no puede auer hermoſura tan grande para el alma,como traer a Chriſto al cuello,rẽdida a ſu querer,y obediente a ſus mandamientos,meditando y contẽplando en el,de dia,y de noche. Algunos modernos les ha parecido, que ſi por el cuello es ſignificada la obediencia de la Igleſia,y del anima ſanta querida,y amada de Chriſto:que por eſtos atauios y collares,deuemos entẽder la ley Euangelica,y diuinos preceptos,con que ſe adquiere mayor hermoſura,que con todas las galas, y ornatos del mũdo. Salomon llamo a las leyes de Chriſto,ſabiduria encarnada,grillos de ſalud,eſtola de gloria,&c.

El premio de la virtud es Chriſto, joyel precioſiſsimo.

Nota

B

Lud. Legi.

Fray Luys de Leõ tiene que en las mexillas de Tortola,y en eſtos collares ſon ſignificadas aquellas virtudes, q̃ los Antiguos llamarõ Purgatiuas:q̃ aunque no cõſiſte en ellas la verdadera hermoſura del anima,q̃ es la Caridad,ſiruẽ mucho para el crecimiẽto della,mortificãdo en el cuerpo las codicias malas, y cõſumiendo los reſabios de carne q̃ para eſto eſtoruan. Ayudaſe para eſte ſu penſamiento de la propiedad de la lengua Hebrea, porq̃ conſultada cõ attenciõ los nõbres Turtur,y Monilia,nacẽ de dos verbos de vno q̃ ſignifica diſponer y reduzir a orden:otro,adelgazar:lo qual todo pertenece a la virtud de la tẽperancia,cuyo oficio es,adelgazar la carne vicioſa,y cõprimir, y ſugetar las codicias malas,q̃ ſe leuãtã en noſotros,y reduzirlas

C

a or-

A a orden.Para ſalir con eſta empreſa,ayuda la temperancia de los ayunos,vigilias,oraciones, y lagrimas:de las quales, vnas pare ella de ſi miſma,otras toma como preſtadas, para ſeruirſe dellas.Tambien fauorecen a lo dicho los nombres de Tortola,y collares: porque la Tortola por canto da gemidos,y quexas amoroſas,que en el alma dan mueſtras de dolor,y arrepentimiento de auer pecado,y ofendido al diuino Eſpoſo.Los collares,que echados al cuello,le adornan,y aprietan, ſignifican vida eſtrecha,y animo ceñido,y metido(como aca dezimos) en pretina, con la ley de la continencia.Y aunque(como dize)no es eſta la
B perfecta hermoſura del alma,toda via la hermoſean, y hazẽ agradable a los ojos de Dios, y de los hombres, y dan lugar en ella a la caridad, para que ſe enſanche, y tome el pleno ſeñorio en ella.

Hortulano,y Cipriano Monge, y ſan Bernardo en ſus Comentarios,dizen,que en el Hebreo eſtã de plural ambos nombres,*Turtures*,y *Monilia*:y a la letra ſe puedẽ traduzir aſsi:[Pulchræ ſunt gennæ tuæ, in ornamentis, collũ tuum torquibus:]y verdaderamente es mas blanda,y ſuaue eſta tranſlacion,y mas declaradora de lo que vamos diziendo:(conuiene a ſaber,) que la Eſpoſa es hermoſa por
C los atauios de las virtudes. Aunque mas encarecida queda eſta virtud,diziendo, que es como los miſmos ornamentos,y collares.

Nicolao de Lyra aprueua mucho eſta tranſlacion.

Digo pues,que ſegun el parecer deſtos Doctores,tan peritos en la lengua Hebrea,ſin contradezir en nada a la Vulgata,podemos interpretar por Tortolas, ornamẽtos, o galas de las mugeres de aquel tiempo . Pero que ornamentos fueſſen eſtos,no es coſa facil entẽdello. Algunos dizen,que eran vnas ymagines,o figuras pequeñitas,a manera de Tortolas:otros,que eran vnas cadenillas curioſas, labradas de oro,y plata.ſea lo que fuere,lo que yo creo ſin ninguna duda es,que aſsi las Tortolas, como los collares,

pertenecen al ornato de las damas honeſtas, y de virtud A
prouada. Que aun allà dixo Ouidio:

Ouid. in faſtibus.

Dat digitis gemmas, dat longa monilia collo.

Deſpues de la vitoria, ſe da la corona.

Paulus.

La conſequencia deſta ſentẽcia con las paſſadas, es admirable. Ha tratado el Eſpoſo de la fortaleza de ſu Eſpoſa, y de la vitoria alcançada de Faraon, y de ſus carros (que es toda la caualleria de los demonios, y de ſus miniſtros los hereges, y enemigos declarados:) y porque como auemos prouado, los collares, y galas, eran inſignia de virtud, y premio de fortaleza, trata conſecutiuamente deſto deſpues de aquello: para darnos a entender, que no ſe le dan joyas al alma, haſta auer peleado, y vencido. Porque como dixo vn Filoſofo, los dioſes vendieron a los trabajos los premios. B Y ſan Pablo: no ſerà coronado, ſino el que legitimamente *(id eſt)* conforme a las leyes de la milicia, peleare.

Chryſoſt.

San Ian Chryſoſtomo *in Matth. ſuper illud attendite ne iuſtitiam veſtrã faciatis corã hominibus*, dize: *Speciosæ ſunt genæ tuæ ſicut Turturis, propter taciturnitatem tuam.* Alabada de callada, y bien intencionada: que lo que haze, lo haze por ſolo Dios, &c.

Bonau. de luminaribꝰ Eccleſiæ.

San Buenauentura *De luminaribus Eccleſiæ*, dize, que en eſtas palabras alaba el Eſpiritu ſanto a la Eſpoſa de caſta, y honeſta. Y dando la cauſa de ſu caſtidad, que es por amor del Eſpoſo, haze la comparacion de la Tortola. [Sicut Turturis:] porque eſta aue (como queda dicho) es amoroſa, y caſta: y por el amor del marido, ni en la vida del, ni deſpues de muerto, ſe junta con otro. De manera, q̃ muriendo, y viuiendo, le guarda fidelidad: argumento que es C por amor, y no por miedo.

La virtud para ſer perfecta, ſe ha de obrar por amor de Dios.

Y a la verdad, la honeſtidad y hermoſura del alma, no eſtà tanto en ſer caſta, quanto en que lo ſea por el amor del celeſtial Eſpoſo. Como el Martyr, no le hazen martyr los tormentos, ſino la cauſa porq̃ los padece, que es Chriſto. Aſsi la caſtidad, no merece eſte nombre, quando por reſpetos humanos ſe guarda, ſino

quando

A quando por el amor del Eſpoſo: y entonces haze hermoſiſsima y belliſsima a la Eſpoſa. Por eſſo ſe dize: [Pulchræ ſunt gennæ tuæ, ſicut Turturis, collum tuum ſicut monilia.] El cuello por donde ſale la voz (dize ſan Buenauentura) es la verdad. Los collares que adornan, y hermoſean el pecho, y le aprietan, es la diſcrecion: porque ſi alguno dize la verdad, no como deue, pierde ſu hermoſura, y ſazõ. Ha de ſalir la verdad con grandes circunſtancias, para q̃ ſea recebida, y de prouecho: cuello como las miſmas galas: como la que Nathan dize a Dauid, que quando cayò en la cuenta de que hablauā con el: ya la verdad auia hecho ſu efecto. Eſſo miſmo de la parabola de la viña, y los B arrendadores.

S.Bonau.

Quidam Neothericus exponens hunc locum dicit: Laudare hic Sponſum Sponſæ obedientiam: obedientia enim, & flexibilitas: item, & obſequium, & cõtumacia in collo apparẽt; & per collum ſignificantur. Lege Philo. in lib. de Monarchia tom. 2. pag. 181. Sequaces (inquit) & flexibiles ad virtutem mentes virginum ſunt, & ad diſciplinam promptiſsimæ. Vel dicendum : que la Eſpoſa de Chriſto no tiene neceſsidad de afeytes, ni atauios exteriores para parecerle bien: porque todo artificio tiene menos de verdad: como ſe vee en los hypocritas, y mugeres que ſe afeytan con demaſia, C que parecen lo que no ſon. Ni condeno por eſto la tranſlacion Hebrea, que dize: [Collum tuum pulchrum eſt in monilibus.] Porque no es incõueniente, que a la hermoſura natural de la Eſpoſa, ſe le añada algun artificio para dar mas guſto, y parecer mejor a ſu Eſpoſo. *Ars enim perficit naturam, Ariſtot. teſte. Hinc Philo de fortitudine. Cultus exquiſitus auget pulchritudinem, &c. Sed quam pulchra anima in gratia, ſi cæteris virtutibus ornetur!*

Ariſt.lo.2.
Phy. Text.
24. & 25.
Philo tõ.2.
pag.113.

LECTIO IX. A

Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.

Caietan. ESTA ſentencia, como las demas, tiene
Catharin. dificultades hartas: y lo primero que aue
mos de aueriguar es, quien habla aqui cõ
la Eſpoſa? Algunos dizen, que el Eſpoſo,
en el eſtilo que los grandes Prelados, y
Principes, que ſiendo la perſona vna, hablan
del numero plural Nos don fulano por la gracia de B
Dios, Obiſpo, &c. Nos el Rey, &c. ordenamos, y mandamos.
Otros dizẽ, q̃ ſon palabras de la beatiſsima Trinidad,
Geneſ.2. como aquellas del Geneſ. *Faciamus hominem ad imaginem,*
Aug. Hugo, *& ſimilitudinẽ noſtram.* Otros dizen, q̃ ſon los amigos
Rupert. Ambroſ. y compañeros del Eſpoſo, que en ſu auſencia conſuelan a
Catharinus, & la Eſpoſa. Y eſtos cõpañeros y amigos, dizen algunos, que
communis. ſon los ſantos Angeles: otros, q̃ los Apoſtoles, y Doctores
Orig. Hier. de la Igleſia. El venerable Beda dize, q̃ generalmente ſon
Thom Gregor. compañeros, y amigos del Eſpoſo. *Per quos nobis Scriptura*
Haym. *ſacra, agente & cooperante Dei Spiritu, miniſtrata eſt:* ora
& Bernar. ſean Angeles, ora Profetas, ora Apoſtoles, ora Doctores, y C
Predicadores, que todos, aſsi en el Teſtamento Viejo, como
en el Nueuo, ſiẽpre nos interpretarõ, y enſeñaron los
miſterios y ſentidos de las diuinas Eſcrituras, y conſolarõ
el alma auſente de ſu Dios, y de ſu Patria. Trabajaſe mucho
Proſpero Roſeto en prouar en ſus Comẽtarios, q̃ no
puede ſer el q̃ aqui habla el Eſpoſo, por parecerle, q̃ eſte
modo de dezir no ſe halla en la Eſcritura: porq̃ ſiẽpre que
Geneſ. 15. habla alguna de las diuinas perſonas, habla en ſingular. *Ge*
Exod. 2. *neſ. 15. Ego Protector tuus ſum. Exod. 2. Ego Dominus for*
Leuit. 20. *tis, & Zelotes: & c. 3. Ego ſum, qui ſum, & Leuit. c. 20. Ego Dominus,*

A *minus, qui ſanctificaui vos. Et Num. 18. Ego pars, & hæreditas tua. Et Deut. 31. Ego occidam, & ego viuere faciã.* Al fin ſe reſuelue, en que entra aqui otro acto, o jornada, y que hablan los compañeros del Eſpoſo auſente, con la Eſpoſa, que de ſu auſencia quedò triſte, eſpecialmente por no auer ſido oyda ſegun todo ſu deſſeo: que como ya vimos, fue de ver a Chriſto en el medio dia de ſu gloria. Como ſi dixeran: Porque te congojas por la viſta, engalana primero el oydo, oye agora, que deſpues veras. [Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.] En quãto durare la peregrinacion, y el morar en eſte cortijo del mundo, B hermoſearte hemos, y engalanarte hemos con vnos çarcillos de oro, eſmaltados con plata, para entretener el deſſeo de la Patria. No ſerà todo oro, porque no lo lleua la tierra: ſino tẽplado con plata. Aſsi es verdaderamente, q̃ los ſantos Angeles que con tanto cuydado y ſolicitud tratan del bien, y cõſuelo del anima, Eſpoſa de Chriſto, de tal manera la hablan, y entretienen: aſsi la regalan y hazen caricias, en tanto que le es negada la preſencia de Chriſto, q̃ las eſpirituales iluſtraciones, y inſpiraciones diuinas ſuauiſsimas, con que la hablan a lo interior, las templan de ſuerte, q̃ pueda percebirlas. No puede comprehender el C rayo de la diuina luz en ſu pureza, ſignificado en el oro, y con artificio admirable le viſten de plata (eſto es) de ſemejanças de coſas corporales, para q̃ pueda comprehẽderlo. Porque como dixo ſan Dionyſio, *Impoſsibile eſt nobis aliter lucere diuinum radium, niſi ſacrorũ velaminũ tegmine, circumuelatum.* Digo que todos los regalos q̃ ſe hazẽ al alma por los compañeros del Eſpoſo, en quãto ſe le niega el verlo, y gozarlo, ſiruẽ no mas que de entretenimiento. Aunque algunas vezes es tanta la ſuauidad q̃ ſiẽte en el guſto deſtos dones, y relieues del cielo, q̃ parece eſtar ya el q̃ los goza en el cielo. Pero ahõdemos mas en eſta ſẽtẽcia, q̃ mas miſterio tiene, y no ſe apeã tã facilmente ſus dificultades.

Numer. 18

Deuter. 31

F. Thom. de Villanou.

No ſe puede cõprehender la pureza de la diuinidad de Dios, ſino es por ſemejanças.

A hazer mercedes y regalar al alma todas las perſonas de la ſantiſsima Trinidad acuden.

Ioan. 14.

A Y quanto a lo primero digo, que yo no hallo ningun incõuiniente en dezir, que el que aqui habla ſea el Eſpoſo: aũque diga (haremos) porque en hazer mercedes, y regalar al alma, todas tres diuinas perſonas acuden: porque las obras ad extra, a todas tres perſonas pertenecen, al Padre, al Hijo y al Eſpiritu ſanto. *Et ad eum veniemus* (dize Chriſto) *& manſionem apud eum faciemus.* Y es muy conforme al lenguage Caſtellano, hablando vno por muchos, dezir: Haremos eſto, o aquello. Y aſsi el Eſpoſo, en nombre de la beatiſsima Trinidad, dize: Haremosle vnas arracadas, o çarcillos de oro, ſalpicadas con guſanillos de plata. Sentir eſto deſta manera, es tan conforme a razon, y a la conſequencia B de la letra, que tendra poca quien quiſiere reprehendernos. Y ſi le parece a Proſpero, que en las ſentẽcias paſſadas huuiera de auer hablado el Eſpoſo en el numero plural, como en eſta, diziendo: [Equitatui noſtro aſſimilauimus te amica noſtra] y luego: [Murenulas aureas faciemus tibi, &c.] no deuio de aduertir, que alli alaba lo que la Eſpoſa tiene, y aqui habla de las galas que ſe le han de labrar de nueuo. Y aun porque a la perſona del Verbo le conuiene mas el andar a cauallo, y el tener eſquadrones, y el requebrar, o requerir de amores al alma, el tratar de hermoſura, y moſtrarſe prendado della, que no al Padre, o al Eſpiritu ſanto. C Pues a la verdad, aunque la obra de la Encarnacion es de todas tres perſonas, en particular es del Hijo, pues el ſolo es el deſpoſado, y el ſolo es, el que en eſtos Cantares va hablando. El alabaua ſu Eſpoſa primero de fuerte, luego de modeſta, hermoſa, vergonçoſa, fiel, y obediente: y agora trata de hazerle vna nueua merced importantiſsima para conſeruacion de las demas recebidas: y para que ſe conozca, quan en nueſtro fauor eſtan las diuinas perſonas, dize, que todos acudirã a eſta obra. [Murenulas aureas faciemus tibi.]

Para entender de rayz, y de fundamento eſte regalo, y pro-

A y promeſſa que ſe le haze a la Eſpoſa, auemos de examinar eſte nombre, *Murenulas,* y la diuerſidad de los interpretes en ſus translaciones. [Murenulas,] es diminutiuo de Murena, peſcado conocido, y eſtimado, que en nueſtro lenguage llamamos lamprea (*à lambẽdis petris*) es muy amiga de lamer las piedras: es hembra, y no ſe halla macho: como lo afirman Plinio lib. 9. cap. 23. y ſi le ay no ſe llama deſte nombre, ſino Mirino. Plin. lib. 9. cap. 23. Es mas robuſto, y de mas tomo que la lamprea, y de vn color todo el. Fue eſte pece muy eſtimado acerca de los antiguos, por ſu gracioſo ſabor, y por ſu grande viueza. Porque muriendoſe faci- B liſsimamente todos los demas peſcados, o por tedio de verſe encerrados, o por vicio de los eſtanques, o piſcinas, la lamprea ſe puede guardar viua mucho tiempo. Calepino. Hazeſe tan manſa, y tan domeſtica, que toma de la mano la comida y por eſſo ha auido perſonas muy aficionadas a ellas. De Craſo ſe lee, que llorò por la muerte de vna lamprea que tenia manſiſsima en vn eſtanque ſuyo, como ſi ſe le muriera vna hija. Y de Antonia Druſi, que puſo çarcillos a vna lamprea que quiſo mucho. Deſte nõbre Murena, deciende [Murenula,] que es lo miſmo que lãprea pequeña. El nombre principal ſiempre ſignifica el peſcado, que dezimos lamprea, el diminutiuo ſe vſurpa por el C çarcillo de oro, formado en redondo, en forma de lampreylla pequeñuela, que aſe con la boca la cola: y ſe pone en las orejas, como ornamento principal en las damas: de que haze mencion ſan Geronimo, eſcriuiendo a Marcella. Hieron. ad Marcellã. Cipriano dize, que es Murenula gargantilla que pueſta en el cuello, ſe viene a rematar en los pechos, con puntas y engazes curioſos de oro, y plata, y piedras precioſas. Cyprian. in Cant. Algunos, como Beda, Ruperto, ſanto Tomas, Haymon, y otros modernos, quieren que ſea eſte ornamento en forma de cadena, labrada de muchos anillos pequeñuelos, para adorno del cuello. San Gregorio, ſan Bernardo, Hugo Cardenal, y Iacobo de Valencia, y todos los demas Comentadores, dizen, q̃ es ornamẽto de las orejas. [Vermiculatas argẽto,] cõ guſanillos de plata. Aſsi parece que eſtà A ſalpicada la lãprea, que tiene por todo el cuerpo vnas como boquillas, o guſanillos, con q̃ fuertemente ſe aſe a las piedras, y aſida vna vez, no ay ſedal q̃ baſte a ſacarla del agua, ni anzuelo que no quiebre. Es la lamprea muy reſualadiza, cuelaſe facilmente, y por pequeño agujero entra como la anguilla. Los Setenta interpretes trasladaron: *Similitudines aureas faciemus tibi, cum notis argenteis, vel cum punctis, vel ſtigmatibus*: con ſeñales, o con puntos, o eſmaltes de plata. Origenes, *Cum diſtinctionibus argenti.* B Los Hebreos, *Ornamenta auri faciemus tibi cum clauis argenteis* Otros leen, *Turtures aureos faciemus tibi, &c.* Sanctes Pagnino, *Margaritas aureas faciemus tibi cum punctis argenteis*. La ocaſion de trasladar eſte lugar de tantas maneras, dio la palabra Hebrea, que es ambigua a todo genero de atauio, que pertenezca a la cabeça, y orejas de las mugeres. Y aſsi dize Hortulano, que lo leyò Vatablo en la Catedra, que no ſe eſpecificaua aqui ningun genero de gala, ſino que en comun ſignifica todo aquello que hermoſea el cuello, o las orejas de las damas. Yo entiendo ſin ninguna duda, que es ornamento apropiado a las orejas, porque del cuello, pechos, y mexillas, ya queda alabada la Eſpoſa. C

Eſto aſsi preſupueſto, ſerà biẽ que tratemos de los ſentidos eſpirituales, y miſticos, interpretando primero eſta letra, conforme a la ſantã Vulgata, y luego para nueſtro enſeñamiento, trataremos de las demas trãslaciones, que deſcubren ſentimientos admirables. Dize pues el Eſpoſo: [Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.] Cypriano en ſus Comentarios, por eſtas lampreyllas de oro eſmaltadas de plata, entiende las leyes, y inſtitutos con que el diuino Eſpoſo rige y gouierna ſu Igleſia,

Expoſiciõ
primera.

que

A que verdaderamente le ſiruen de galas, y la hermoſean
entre todas las naciones, y republicas del mūdo. Eſtas leyes
no quiere Dios que ſe caygan de nueſtra memoria, ni
que las apartemos vn punto de nueſtros ojos. Y aſsi en el
Deut. cap. 6 dize: *Eruntque verba mea hæc, quæ ego præcipio* Deut. 6.
tibi hodie, in corde tuo, & narrabis ea filijs tuis, &c. Et ligabis
ea quaſi ſignum in manu tua, &c. (q.d.) Seruirte han
como de ornamento, y atauio. Perſeuera eſte Doctor en
lo que ha dicho haſta aora (conuiene a ſaber) que debaxo
deſte nombre [Monilia,] de que auemos ya tratado largamente
ſe entiendan eſtas Murenulas, o gargantillas. Y
que deciēde del verbo (*Moneo*) que ſignifica amoneſtar,
B oficio propio de las leyes, y ordenaciones que ſe hazē en
la Igleſia, que nos amoneſtan y enſeñan lo que deuemos
hazer, y de lo que nos auemos de guardar. Traen nos a la
memoria la virtud, y el amor, y beneuolēcia del diuino Eſ
poſo, para deſpertarnos a amarle, y ſeruirle. Eſte pēſamiēto
lleua muy adelante Cypriano, y conſtantemente afirma
a ſer el mas literal, y propio: pero a mi me ſatisfaze tanto,
y mas lo que dizen ſan Gregorio, el venerable Beda,
ſan Bernardo, ſanto Tomas, Haymon, Hugo Cardenal,
Hortulano, Proſpero, y otros que yo tengo viſtos, que vni
formemente afirman: lo vno, que es atauio, y gala de ore
C jas: lo otro, que ſignifica la claridad de la diuina ſabiduria,
o los ſentidos eſpirituales de las ſagradas Eſcrituras, que
por ſu precioſidad ſe dizen ſer de oro: y por ſu reſplandor
y ſonoroſidad, ſalpicadas con guſanillos de plata. Al fin
ſiendo los çarcillos atauio de las orejas, mal aſsienta dezir,
que pertenecē al cuello: porque la ſabiduria, y los miſterios
de nueſtra Fe, entran en el alma por el oydo. *Rom.*
10. *Fides ex auditu, auditus autem per Verbum Dei.* Y q̄ tienen Roman. 10
q̄ ver las inteligencias de las diuinas Eſcrituras, el ſen
tido eſpiritual de los altiſsimos miſterios de nueſtra Fè, y
el reſplādor y claridad de las palabras ſantas, y eloquēcia

Digitized by Google

A del cielo,con el cuello de la Eſpoſa,para que podamos dezir,que ſon galas que le pertenecen. Deſtas Murenulas,o lampreguelas,en quãto ſon ornamento de mugeres,y de orejas,particularmente ſe haze mencion en la Eſcritura. *Num.31. Iſai.3. Orig hom. 26. ſuper Numer. & Hieron. in Iſaiam* 3. Y los demas que tengo referidos poco ha en ſus Comentarios,en eſtas lampreyllas entienden las trauazones,y eslauonamientos de las ſantas Eſcrituras, que ſe texen y labran de oro,y de plata:porque la ſabiduria diuina, que reſplandece en ellas,ſon de oro: y por la eloquencia ſe dize que tienen guſanillos de plata: y eſtan encadenadas,y aſidas entre ſi,y es tan admirable la conſonancia dellas,que con grandiſsima propiedad las compara el Eſpiritu B ſanto a los çarcillos,en figura circular hechos,adonde vemos la lamprea aſir con la boca de ſu cola,y hermoſear deſta manera la oreja:eſpecialmente, que ſiempre cuelgan deſtos anillos,o arillos, (como dizen los no tan curioſos) perlas,o otras figuras pequeñas, de auezitas, y animalillos de oro.

Origen. in Numer.

Yo diria que por eſtas galas nos quiere enſeñar el Eſpiritu ſanto,de quanta eſtimacion ſon las hablas diuinas,ſignificadas en las lampreas de oro,y de quanta eficacia y vida por los eſmaltes,o guſanillos de plata. Declaro mas mi penſamiento, que lo que interiormente ſiente mi alma, C es del cielo,dado por la liberal mano de Dios,que a los neceſsitados de ſabiduria,ſi con humildad la piden, abundãtemente la ſuele comunicar. Ya tenemos de la lamprea, que es reſualadiza, y que ſe cuela ſin ſer ſentida por pequeño agujero,o reſquicio. Lo ſegũdo,que ſi halla de que aſirſe,que ſe traua tan fuertemente, que no ay orden de ſacarla el peſcador,porque quiebra ançuelo,ſedal, y caña. Añado lo tercero,la viueza de los guſanillos, cuyo oficio es eſtar ſiempre royendo,bullendo,y inquietando a quiẽ los tiene. Lo quarto,la precioſidad de la gala por el oro,y

A plata. Lo quinto, el artificio, que parece exceder a la mate-
ria, aunque precioſa. Todas eſtas condiciones hallo yo en
las palabras de Dios, y en ſus hablas y inſpiraciones ſecre-
tas: porque quanto a lo primero, ellas ſe entrã en el alma,
y ſe reſualan, y deſlizan, como hallen vn pequeño reſqui-
cio, caſi ſin ſer ſentidas. [Dilectus meus (dize la Eſpoſa) mi-
ſit manum ſuam per foramen, & venter meus intremuit
ad tactum eius.] Entradas en el alma eſtas lampreas, apo-
deranſe del coraçon, trauan del, golpeanle, y rebueluenle
de manera, que os hazen boluer ſobre vos, y aduertir en
vueſtra perdicion, y vida deſcarriada. Tienen guſanillos,
B porque bullen allà dentro, y roen el contento: barrenan
el coraçon, y hazenle heridas. Y en eſto conuienẽ las trãſ-
laciones todas, que aunque no dizen que eſtan eſmalta-
das las lampreas con guſanos, dizen coſa equiualente (cõ-
uiene a ſaber) con puntos, con clauos, cõ golpes, o heridas.
Vna palabra que oyſtes en vn ſermon, o vna inſpiracion
deſtas, parece que os eſtà comiendo allà dentro, y bullen-
do, como guſanos, haſta ſacaros del mal eſtado en que eſ-
tays. Mira q̃ te vas al infierno: mira lo que deues a Dios:
mira tu perdicion que es grande, &c. Por eſſo dixo ſan Pa-
blo a los Hebreos 4. *Viuus eſt ſermo Dei, & efficax, & pene-*
trabilior omni gladio ancipiti, pertingens vſque ad diuiſionẽ
C *animę, & ſpiritus compagum quoque ac medullarum, &c.*
Quiere dezir: No os endurezcays con la palabra de Dios,
como ſe endurecio Faraon: porque ſi el Predicador mu-
riere, ella no morirà: *Viuus eſt ſermo Dei*: y no es viua como
quiera, ſino eficaz, tiene eficacia, haze lo que dize y pro-
mete. *Penetrabilior omni gladio ancipiti*: cuelaſe haſta lo
mas ſecreto del anima, como lãprea, y no dexa coſa que
no rebuelua en el hombre. Entraſe como Dios en lo inti-
mo del coraçon, y alli obra como purga de Ruybarbo, q̃
de las venas, y de los tuetanos ſaca el humor colerico: En
vueſtro propio contento os eſtarà dando garrote, repre-
ſentan-

La palabra d Dios es eficaciſſima para conuertir al hõbre. *Cantic. 3.*

Hebreor. 4.

ſentandoos vueſtros pecados, y las penas q̃ por ellos mereceys: es açote cruel, y riguroſo verdugo: de q̃ hizo men A
cion el Ecleſiaſtico, debaxo de nombre de yugo, que alcã
ça a todos los pecadores. *Et ſuper peccatores ſeptuplum. Arctuum quoque ac medullarum.* Coſa eſtraña es, el poder q̃
Dios dio a ſu palabra: ſola vna anda haziendo anotomia
de todas las entrañas, y criuando los penſamientos, y las
intenciones. Si comulgaſtes por Dios, o por el mundo, o
por ſolo vueſtro contento, o porque ſe vſa. Si diſtes limoſna
por ſer viſto, y alabado: que os lleuò a dezir Miſſa la deuocion
del ſantiſsimo Sacramento, o el intereſſe del real.
Cuius ventilabrum in manu eius. Es vielno, que aparta el B
trigo de la paja: dize quien es bueno, y quien malo. Iſaias
tratando de la eficacia de Chriſto en ſus palabras, dize:
Matth.3. *Spiritu labiorum ſuorum interficiet impium*: Con vna reprehenſion
Iſai.2. matarà vn mal hombre: como ſe lee de ſan
Actuum. Pedro, que matò a Ananias, y a Safira ſu muger, con bien
Ioan.19. pocas palabras que les dixo. *Ego ſum* (dixo Chriſto, queriẽ
dole prender en el huerto) y cayeron como muertos los
ſoldados todos. Y porque de la eficacia de la palabra de
Dios, y de ſu precioſidad, tengo de hazer en eſtos Comẽtarios
eſpecial mencion, y notable de por ſi, lleguemos a
tratar de la curioſidad, y artificio de los çarcillos de oro y
plata. [Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argẽ C
Exod. 25. & 26. to:] çarcillos de oro, con eſmaltes de plata. Vna de las coſas
de que yo mas me marauillo, leyendo las diuinas Eſcrituras,
es el aparato tan grande del templo de Salomõ.
Tantas cortinas de algodon, y lana: tantas diferencias de
vaſos precioſiſsimos: tantas riquezas de oro, y plata, y piedras
de mucho valor: el Propiciatorio de tantos codos en
ancho, y tãtos en largo: en medio de dos Cherubines mirandoſe
el vno al otro: tantas ceremonias, y ſacrificios, Sacerdotes,
y Miniſtros, &c. Y para que todo eſto? Para que
venga alli Dios a hablar con los hombres. Pues tanto importa

Digitized by Google

A porta eſſa habla diuina: La vida, la ſalud, y el remedio del alma, que por ſus paſſos contados ſe va al infierno. Puede mucho vna habla de Dios, y mas con tanto artificio: que vnas vezes nos habla con blandura y regalo, otras con aſpereza y rigor: vnas con amenazas, otras cõ leuãtar nueſtra eſperança. Al fin tan artificioſamente, quanto es meneſter para ſacarnos del artificioſo laberinto del pecado, de que por ſi ninguno puede ſalir, y traernos a ſu amiſtad y gracia.

Es de tanta importancia eſta habla, que gaſta ſan Lucas mas palabras, y pone mas aparato para llegar a dezir, que B habla Dios a ſan Iuan en el deſierto, que Moyſen para tratar de la creacion del mũdo. Y aun parece que haze mas caſo el Euangeliſta, hablaſſe al Baptiſta en la ſoledad, para yr a predicar al Meſsias en carne, que de la Encarnacion del Verbo, y miſterios de ſu paſsion, y muerte. De lo qual infiero dos coſas. La primera, que es de grandiſsima importancia que Dios hable al Predicador, primero que el hable palabra al pueblo. La ſegunda, que hablar Dios a vn alma, es de mas conſideracion, que auer criado cielos y tierra. Por eſto dize, que harà a la Eſpoſa galas de oro por el precio, y cõ eſmaltes de plata, y en forma de lampreas, por el artificio y eficacia.

Luc. 3.

C *Sed accedamus iam ad ſeptuaginta Interpretum verſionem, quæ talis eſt. Similitudines aureas, vel ſimulachra aurea faciemus tibi, cum notis, vel vermiculationibus argenteis.* Semejanças doradas, o ymagines de oro con eſmaltes de plata: ſon muy vſadas en las diuinas Eſcrituras, y muy neceſſarias las metaforas, ſymbolos, y figuras, para enſeñar nueſtra rudeza, y aclarar nueſtros entendimientos enredados, y embueltos en varias tinieblas de ignorãcia, contraydas por el pecado. San Gregorio dixo, que de las coſas que conocemos, nos leuantamos al conocimiento de las que por noſotros no alcançamos. Para eſte fin pro-

Por las metaforas o ſimiles conocidos, venimos en conocimiento de los que no vimos, ni conocimos.

premete el Eſpoſo a la Eſpoſa eſtas galas de orejas. A [Simulachra aurea,&c.] Deſtas ſemejanças de oro vſan mucho los Profetas, y el miſmo Dios hecho hombre, en ſu Euangelio, comparando muchas vezes las coſas grandes, con las pequeñuelas: las terrenas, con las celeſtiales: y las humanas, con las diuinas. Para declarar Dios los extraordina- *Iſai. 66.* rios fauores que auia de hazer a ſu Igleſia, dize por Iſaias: *Ad vbera mea portabimini, & ſuper genua mea blandietur vobis,&c.* A mis pechos os traerè, y brincaros he ſobre mi regazo: *(quaſi dicat:)* Serè como madre que regala a ſu hijo, y ſe gorgea con el: y ſiendo ella de edad crecida, ſe aniña con ſu niño, y le habla como niña. Bien pudiera Dios B hablarnos con eſtilo leuantado, como el que guarda enſeñando a los Angeles: y no quiſo, ſino con humilde, y de niños: templò ſu ſabiduria, vſando de ſemejanças de coſas caſeras, y manuales, para que el hombre, cuyo conocimiẽto comiença de los ſentidos, por eſto que conoce, ſuba facilmente a contemplar lo que no alcãça por ſi. Deſta materia trata ſanto Tomas en la primera parte. Si fue conue- *S. Tho. 1. p. q. 1. art. 9.* niente que la diuina Eſcritura vſaſſe de metaforas: y deſpues de algunos argumẽtos en cõtrario, tiene la parte afirmatiua: porq̃ Dios (dize el) a todas las coſas prouee, ſegun ſus naturalezas: y como el natural del hõbre ſea venir a las C coſas inuiſibles, por las viſibles; porq̃ nueſtro conocer comiença del ſentido, quiſo q̃ en la Eſcritura ſe nos enſeñaſſen las coſas eſpirituales, veſtidas de atauio corporal, de metaforas, tropos, y figuras: q̃ es lo q̃ ya referimos de ſan Dionyſ. c. 1. cæleſt. Hierarch. Siguele de aqui, q̃ no ſe deue reprehẽder en los Predicadores el moderado vſo de los Geroglificos, cõparaciones, y parabolas, de q̃ ſe aprouechan en ſus ſermones para declarar ſus conceptos, pues q̃ ſu fin es el q̃ tienen las ſantas Eſcrituras, alũbrar los entendimiẽtos, aficionar las volũtades, y ordenar bien las coſtũbres. Aquel lugar del cap. 7. deſtos Cantares, q̃ dize: [Ven

ter

A ter tuus ſicut acerbus tritici, vallatus lilijs:] interpreta Origen. de la ſagrada Eſcritura, *Quã (inquit) Doctores ſancti, cum ipſa acerbus tritici ſit, ex quo cibus miniſtratur animę, lilijs, & floſculis Philoſophicarũ ſententiarum ornauerunt.* Y ſan Geronimo, *Epiſt. ad magum oratorem Romæ*, dize, q̃ los Doctores antiguos aſsi adornaron ſus libros de las doctrinas, y ſentẽcias de los Filoſofos, q̃ apenas ſabremos de que nos deuamos primero admirar, ſi de la erudicion del ſiglo, o de las ciẽcias de las Eſcrituras. Santo Tomas interpretando aquel lugar de los Prouerb. 9. adonde ſe dize, q̃ la Sabiduria edificò para ſi caſa, q̃ mezclò ſu vino, y puſo ſu meſa, y embiò ſus donzellas a cõbidar alos hõbres para ſu B banquete, entre otras coſas dize, q̃ las ciencias ſeculares ſe llaman criadas, y donzellas de la ſagrada Eſcritura, porque ſiruen mucho para la inteligencia della, y para declarar ſus miſterios al pueblo. Yo diria, que eſtas dõzellas ſon los Predicadores, cuyo principal oficio es llamar a eſte cõbite de la diuina ſabiduria encarnada (digo) de ſu cuerpo, y de ſu ſangre. Y llamanſe donzellas, porq̃ no con armas, ni a palos, han de traer las almas a Dios, ſino con blandura, con amor, y regalo. Entre los Heluecios combidan las damas para los banquetes, porq̃ vna dama con la hermo- C ſura de ſu roſtro, y con la blandura de ſus palabras, y cõ ſu agradable mirar, con la compoſtura de ſus galas, y con el donayre de ſu perſona, y cõ ſer muger, obliga a todos los que combida a que vayan al combite. Eſto miſmo digo yo que quiere Chriſto de ſus Predicadores, que quando ſe ſuben en el pulpito, ſea tanta la gala de ſus palabras, tãto el donayre de ſu dezir, tanta la viueza de ſus razones, tanto el artificio Chriſtiano en ſu perſuadir, tãto el aſeyte Euangelico, con que todo ſu ſermon ſe hermoſee, q̃ cõ el ſantamẽte le liſonjeen a los oyẽtes, y cõ vna blãda fuerça ſe entrẽ por ſus oydos, y les ganen los coraçones para Dios. *Sic Salomõ* puſo por titulo al libro de ſus deſẽgaños.

Hieron.

S.Tho. 1.p. q.1.art.5.
Prou.9.

La ciẽcia humana es declaradora de la diuina.

Verba

Digitized by Google

Verba Eccleſiaſtes. Hebrei. Verba concionatricis, porque A
perſuade con razones y artificio. En el Deuteronomio
mandaua Dios, que ſi alguno de los hijos de Iſrael captiuaſſe
en guerra juſta alguna eſclaua, y quiſieſſe caſar con
ella, pudieſſe hazerlo, guardadas algunas circunſtancias:
(conuiene a ſaber) cortadas las vñas, y traſquilado el cabello.
Figura es eſta de lo que vamos diziendo: las ciencias
ſeculares, y ſentencias de los Filoſofos, eſclauas ſon (como
dixo ſanto Tomas) de la ſagrada Eſcritura, las quales los
Doctores ſantos captiuaron en guerra juſta, y ſe las ſacaron
de poder a los Filoſofos, que injuſtamēte las poſſeyā.
Para caſar con ellas, es neceſſario cortarles las vñas, y quitarles B
el cabello (eſto es) lo ſuperfluo, profano, y demaſiado,
que ſe les huuiere pegado entre los Gentiles. Y con
eſta moderacion puede el Predicador Chriſtiano, aſsi en
los ſermones de cada dia, como en las expoſiciones de las
Eſcrituras, aprouecharſe dellas. Quanto mas, que tiene en
ſu fauor a ſan Pablo, que hizo lo miſmo predicādo en Atenas:
Hierem. 1. y a Ieremias, que preguntado por Dios, que veya?
Reſpondio: *Virgam vigilantem ego video*: el qual modo de
hablar (como lo aduirtio ſan Cyrilo Alexandrino, *Tract.
contra Iulian.*) es Geroglifico: porque por la vara veladora,
leuantada en forma de cetro, con vn ojo encima, ſignificauan C
los Egypcios al Principe, y Gouernador, cuyo oficio
es velar ſiempre ſobre los que tiene a ſu cargo. Y en el
Pſalmo ſe compara Dauid a tres aues (conuiene a ſaber)
al pelicano, a la lechuza, y al pajaro ſolitario en el texado:
las quales tres aues fueron ſiempre Geroglifico de la triſteza,
que ha de acompañar de dia y de noche a los verdaderos
penitentes. Y aqui vendra bien la tranſlacion vltima
Alia tranſlatio. que traximos, que dize aſsi: [Turtures aureas, faciemus
tibi vermiculatas argento.] Tortolas de oro, con ſeñales
Chryſoſt. homil. de Turture. de plata. De la Tortola diximos muchas coſas, pero
no todas las que ay que dezir, porque ſolo ſan Iuan Chry

ſoſtomo

A ſoſtomo haze vn tratado de la Tortola: y Pierio, y otros eſcriuieron grandes particularidades della. Entre los antiguos fue ſymbolo de perſeuerancia: porque como aduertimos de ſan Baſilio, y de los Naturales, muerto el marido, nunca mas ſe junta con las otras aues. Y es tan eſtraño ſu ſentimiento, que jamas ſe aſsienta en ramo verde. De manera, que todo el reſtante de la vida es ſoledad, y llanto. Eſta perſeuerancia en llorar, y hazer penitencia por auer ofendido al celeſtial Eſpoſo, ſe le pide al alma en eſtos dibuxos de Tortolas. Como ſi dixera Chriſtò: Haremos te vnas figuras de Tortolas, para que tengas a mano B la ocaſion de imitar las virtudes, y vida deſtas honeſtiſsimas aues. El anima que perdio a Dios por el pecado, ha de ſer como vna honeſtiſsima Tortola perſeuerante en llorar, amiga de la ſoledad, y de lagrimas, y enemiga de deleytes. No ſe ha de contentar con llorar vna, ni dos vezes ſus culpas, ſino perſeuerar en eſte exercicio toda la vida. *Lauabo per ſingulas noctes lectum meum,* (dize el Rey ſanto) *lachrymis meis ſtratum meum rigabo*. Trabajè en mi gemido, pero no luego buſquè como conſolarme: antes ſoltè las riendas a las lagrimas haſta regar con ellas mi lecho, enſuziado, y maculado con el adulterio. San Geronimo traslada del Hebreo: *Natare faciam lectum meum* C *præ abundantia lachrymarum.* Eſta era buena Tortola, que ofendido vna vez Dios, nunca mas ſe alegrò, ni ſupo que coſa era conſuelo en ſu coraçon. Arroyos de lagrimas erã ſus ojos, como el miſmo lo teſtifica en el Pſalmo 118. San Ambroſio *Ad virginem lapſam*, dize aſsi: *Tu autem proprij facti iudex crudelior eſto, & mortuam te eſſe exiſtimans, ſicut es, quomodo poſsis reuiuiſcere cogita. Deinde lugubris tibi accipienda eſt veſtis, & mens, & membra ſingula digna caſtigatione punienda. Amputentur crines, qui per vanam gloriam occaſionem luxuriæ præſtiterunt. Defleant oculi lachrymas, qui maſculum non ſimpliciter aſpexerunt. Palleſcat fa-*

El anima que perdio a Dios pecando, hale d̃ hallar llorãdo, y perſeuerãdo en el llanto.

Hieron.

Pſal. 118.

Ambroſ.

cies, quæ quondam viruit impudicitiæ. Denique totum corpus incuria maceretur, cinere aſperſum, & opertum cilicio, A *perhorreſcat, quia male ſibi de pulchritudine placuit. Cor vero ſit liqueſcens ſicut cera, ieiunijs inquietans ſe ipſum, & cogitationibus ventilans quare ſit à Domino ſubuerſum, &c.*

Eſther.4. De la ſanta y honeſta Eſter cuenta la Eſcritura, que queriendo aplacar a Dios, dexò las veſtiduras ricas de Reyna, y ſe viſtio de luto: y en lugar de los vnguentos oloroſos, cubrio de ceniza y eſtiercol ſu cabeça, y humillò ſu cuerpo con ayunos: y al fin en todos los lugares en que auia recebido contentos, ſe amargò, y arrancò ſus cabellos. Eſtas eran buenas Tortolas, y Tortolas de oro. Y por ventura B ſon las q̃ quiere el Eſpoſo que tengamos delante de noſotros para imitar ſu cāto, ſu lealtad, y honeſtidad. Y baſte lo dicho para q̃ ſe entienda que gala es eſta que le promete a ſu Eſpoſa, y el caudal q̃ ella deue hazer de las hablas de ſu Eſpoſo, y de las palabras y doctrina q̃ le proponē ſus compañeros, q̃ ſon los Predicadores: que verdaderamēte ſon oro de 24. quilates. Pero aduiertan ellos, q̃ ha de auer arte en el dezir, q̃ por eſſo ſe dize: Haremosle çarcillos de oro, con eſmaltes de plata. Y quien nos reprehenderà, ſi dixeremos q̃ eſtos eſmaltes de plata ſon las flores de la Retorica, con que ha de yr hermoſeado el ſermon, y las ſentencias de los Filoſofos, las Parabolas, y Geroglificos, de q̃ C ya tratamos? Verdad ſea, que aunque dizen gala los guſanillos de plata, y las puntas, o golpezillos: que en el ſentido myſtico parece que eſtan diziendo algo mas (conuienē a ſaber) eficacia, y artificio: porq̃ el Predicador no ha de ſer blando, y liſongero: ſino riguroſo, y ſeueriſsimo: eſpecialmente quando la grauedad de los pecados lo demanda. Han de ſer ſus palabras llenas de guſanos, q̃ entrando en el coraçon, le royan, y quiten el contento: han de ſer golpes como de almadana: han de ſer heridas, y clauos q̃ atrauieſſen el alma. Que aſsi llamò Salomon a las palabras de

Los Predicadores no han de ſer blādos ni liſongeros en ſus ſermones.

los

A los Sabios.*Verba ſapientium quaſi ſtimuli, & quaſi claui in* Prouerb.
altum diſixi.Alto,pro profundo ſumitur:como clauos hinca
dos en lo profundo del coraçon. *Chryſoſt. non effecit Chri-* Chryſoſt.ho
ſtus Apoſtolos blandos,aut adulãtes,ſed inſtar ſalis adurẽtes, mil. in Mat
vt poſsint laxa vrere,atque reſtringere. Por eſſo los cõparò thæũ opere
a la ſal en ſu Euãgelio,porq̃ ſu doctrina ha de ſer picante, imperf. Matth.5.
que muerda, q̃ laſtime,q̃ ſe ſiẽta de los oyentes. Siẽbre la
de flores,y de variedad muy en hora buena:pero por nin
gun caſo aya en ella liſonja,ni adulaciõ. *Argue, obſecra, in-*
*crepa,in omni paciẽtia,& doctrina.*De todo,argumentos q̃ 2.Tim.4.
concluyan a los pecadores,ruegos que los atraygan,repre
henſiones q̃ los atierrẽ. [Murenulas aureas vermiculatas
B argento.]Origenes lleua vn camino extraordinario en la
expoſicion deſte lugar,y tras del ſe va ſan Geronimo: tie
ne muchas dificultades, y no parece q̃ quadra con la le-
tra que precede,y ſe ſigue: y aſsi le dexo para otros enten
dimientos mas conformes al ſuyo.

El muy docto Padre Sotomayor en ſus Comẽtarios,a-
lega la Biblia Hiſpanica,que traslada aſsi:Ioyas de oro ha-
remos a ti,cõ pinturas de plata.Dize,que murena propia-
mente es cadena de oro para el cuello, la qual ofrecen a
la Eſpoſa los amigos del Eſpoſo : como ſe ſuele hazer en
los deſpoſorios,y bodas.*Sed melius multo dicẽdum cũ Ber-*
C *nardo,& aliĵs*, que es gala que en nombre de las tres diui
nas perſonas ſe le ofrece a la Eſpoſa.*Videtur itaque Spõſus*
per hoc opus vermiculatũ promittere ſe multa,& varia,eaq;
precioſa,& maxima dona daturũ eſſe Spõſæ:præſertim in ad
uentu ſuo in carne mortali.Vt patet ex verbo futuri tẽporis.
[Faciemus tibi.] *Confirmatur ex Diuo Paulo: ad Epheſ.4.* Epheſ.4.
Vnicuique(ait)data eſt gratia ſecundum menſuram donatio
nis Chriſti :propter quod aſcendens in altum,&c.Et capit.3.
eiuſdem Epiſtolæ.Inueſtigabiles diuitias appellat.Item. 2.Pe
*tri 1.& Ezech.16.*Adonde promete Dios a ſu Eſpoſa mu
chas galas, *per modum allegoricum. Vel dicendum. Per*

A
LECTIO X.

SPONSA.

Dum eſſet Rex in accubitu ſuo, nardus mea dedit odorem ſuum.

Este lugar tiene ſus dificultades, como
los demas: y ſon las expoſiciones tantas,
y tan diferentes, que a mi me confunden.
B La mayor dificultad eſtà en aueriguar,
que ſignifica propiamente eſte
nombre [Accubitus.] Vnos dizen, que
ſignifica la cama, o lecho, adonde el Eſpoſo duerme, y
deſcanſa con ſu Eſpoſa: y aſsi trasladò del Hebreo Reuclin,
Amplexus, el abraço eſtrecho. Otros quieren que
ſignifique, el aſsiento a la meſa: y aſsi eſtà en el Griego.
En confirmacion alegan vna translacion antigua. *Dum
eſſet in circuitu ſuo (id eſt)* a ſu meſa: porque como ſabemos,
los antiguos, no ſolo Hebreos, ſino Gentiles, comian
recoſtados ſobre el braço yzquierdo, dexando libre el derecho.
Y eſſo quiſo ſignificar ſan Lucas, quando tratando
C del combite que el Fariſeo hizo a Chriſto, dixo: *Vt cognouit* Luc. 10.
*ſancta Maria Magdalena, quod Ieſus accubuit in domo
Simeonis.* Y en confirmacion de que comian recoſtados,
o reclinados, ſe dize, que Maria pueſta a los pies del
Señor, tuuo lugar de lauarle los pies, y enjugarſelos cõ ſus
cabellos. Lo qual no fuera poſsible, ſi comierã aſſentados
en ſillas como noſotros. Y yo creo q̃ en eſta ſignificacion
ſe ha de tomar aqui, de manera, q̃ diga la Eſpoſa: En quãto
el Rey eſtuuo aſſentado en ſu cõbite, mi nardo dio ſu olor.
Pero quedãnos agora dos coſas por aueriguar, q̃ han dado
en q̃ entẽder a los expoſitores tanto, q̃ ninguno dellos

he hallado, que con reſolucion diga, que combite fueſſe A
eſte del Rey,o adonde ſe acoſtò, y que nardo es eſte de
la Eſpoſa,que dio ſu olor.

Rabi Salomon Tarhij, en ſus Comẽtarios ſobre los Cãtares,
dize,que aqui habla la Synagoga con Dios,y que haze
mencion de aquella ſu eſtada en el monte Syna, dando
la ley a ſu pueblo,por mano de Moyſes: que entonces
ſu nardo dio olor de ſi, *Computruit*. Moſtrò quien era adorando
el becerro,dio teſtimonio de ſu poca fidelidad,y
Origenes. amor,que al fin las auſencias deſto ſiruen. Origenes, ſan
S.Hieron. Geronimo,y Hugo Cardenal,por eſte requeſto del Eſpoſo,
Hugo. interpretan el ſepulcro adonde Chriſto durmio,y deſcanſò,
como ſe dize del Leon de Iudà. O aquel combite B
que ſe le hizo en Bethania en caſa de Lazaro. Otros dizen,
que eſte [Accubitus] fue la cruz adonde el Señor murio.
San Gregorio,ſan Bernardo,y Hugo,y fray Alonſo de
Orozco Aguſtiniano,dizen,que el recueſto del Eſpoſo, es
el Reyno celeſtial de Chriſto,adonde deſcanſando el a la
dieſtra del Padre, la virtud de la Igleſia eſparcio ſu buen
olor: porque venido el Eſpiritu ſanto ſobre los Apoſtoles,
llenos del ſe repartieron por el mundo, y ſe diuulgò la fama
de ſu ſantidad. *AEgidius Romanus intelligit æterni Patris ſinum*,
adonde Chriſto,aun no hecho hombre,eternamente
repoſaua,y deſcanſaua: y eſtando alli recoſtado, y C
como deſcanſando, la ſanta Igleſia por ſu grande humildad,
dio de ſi tal olor,y tal fragrancia, que le obligò a tomar
carne,y ſer nueſtro hermano. Santo Tomas, Haymon,
Henrico Harpio lib. 1. Miſticæ Theologiæ cap. 67.
Iacobo de Valencia,y Coſme Damiano,entienden por eſte
acubito,el vientre de la Virgen, o la humildad ſantiſſima
de que ſe viſtio el diuino Verbo. Recoſtado pues en el
vientre ſacroſanto,el nardo pequeño de Maria, que es ſu
humildad, dio ſu olor, *Ecce enim ex hoc beatam medicent
omnes generationes*: o el nardo pequeño de la Igleſia, que

es ſu

A es ſu Fè de Dios vnido con nueſtra naturaleza, dio de ſi olor ſuauiſsimo, que alcançò à todo el mundo. Genebrardo ſuper Cantic. interpreta por el aſsiento del Eſpoſo, el Reyno de la Igleſia Militante, adonde Chriſto morò y eſtuuo, ſegũ la preſencia corporal treynta y tres años, y por ſu gracia y Sacramentos perſeuerò haſta la conſumacion del ſiglo. Y de aqui le viene a la Igleſia, que ſu Fè y buenas obras tengan olor de nardo, y ſe dilaten y crezcan en todo el mundo. Fray Tomas de Villanueua dize: [Dum eſſet Rex in accubito ſuo,] *id eſt in corde meo.* [Nardus mea dedit odorem ſuum] [Nardus] (*inquam*) *illa odorifera Paradyſi, ſpirauit odorem ſenſibus meis, cuius ſuaui fragrantia, vtcumque ſuſtentor.* B *Doctus Magiſter Sotomayor in ſuis Cõmentarijs: Nõ de accubitu (inquit) Regis adquieſcendum, vel dormiendum, intelligendum videtur, ſed potius de accubitu conuiuali, vt ſit nomen deriuatum à verbo* [Accumbo] *quod frequenter vſurpari ſolet pro epulari. Veteres enim Romani, & Græci, ac etiam Barbari, tunc accumbendo, vel diſcubendo (id eſt) reclinato parumper corpore epulabantur. Vt Luc. 7. & 9. Sic Rabbi Dauid Kimbi in lib. radic. Philo. in lib. de Ioſeph. tom. 1. pag. 475.*

F. Thom. à Villanou.

Sotomayor.

Nardus mea.] *Per Reticentiam neceſſariò aliquid ſupplẽdum eſt (ſcilicet.) Sponſam, dum Rex diſcumberet in conuiuio,* C *nardum quandam ſelectiſsimam, & manibus ſuis confectã, & ab ea ad hoc procuratam effudiſſe: quo quidam vnguento ex nardo confecto, mirifice recreati ſunt conuiuæ: ſed præcipuè, & maximè recreatus eſt ipſe Rex. Sicut videre eſt Ioan. 12.* De manera, que no parece ſignificar aqui arbol, ſino vnguento precioſiſsimo, y que en los combites Reales ſe derramaua. *Sic Abeneſdias, & alij intelligunt. Sic Marc. 14. Cum eſſet Ieſus in Bethania, venit mulier habens alabaſtrũ vnguenti nardi piſtici precioſi. Lege Plin. naturalis hiſt. lib. 12 cap. 31. & lib. 13. cap. 12. & 13.*

Lege Origen. lib. 4. homiliar. hom. 2. lege quod ille habet ſuper

per illum locum Leuit. 26. Ponam tabernaculum meum in A *medio veſtri (id eſt.) Ero quaſi cõtubernalis veſter. Qui locus refertur à Paulo ad tempus Chriſti, quando verbum caro factum eſt, & habitauit in nobis, tanquam familiaris, & amicus, &c. Lege Philo pag. 101. ſuper eundem locum Leuit. 26. & lib. de Cherub. tom. 1. pag. 110. & lib. cui titulũ poſuit: Reſipuit Noe. Dicit autem Deus in domo habitare, non vt in loco: continet enim omnia loca, & ipſe à nulla re continetur: ſed tanquam illius loci curam gerens præcipuam: quiſquis enim domum poſsidet, neceſſe habet vt ei prouideat, &c. Lege* Greg. Niſſ *Gregor. Niſſen. oratione. 3. in Cantic. Aliqui per hunc accubitum intelligunt condeſcenſionem Dei, cum natura & humilitate* Apoc. 21. *noſtra (id eſt) incarnationem. Quo ſenſu dicitur Apocal. 21. Et* B *eccee tabernaculum Dei cum hominibus.*

P. *Suarez.* *Pater Suarez, cuius ſententiam ſequor libentiſsimè, ſic interpretatur hunc locum.* [Dum eſſet Rex in accubitu ſuo.] *Promiſerat (inquit) Sponſus* [Murenulas aureas Sponſæ,] *viciſsim illa promittit ſuauiſsimo nardi odore remunerationem, illo in conuiuio cum amicis recumbente. Nam more Hebræorum ſumitur præteritum pro futuro. Significat autem* [Nardus,] *fidei, & bonorum operum præſtantiam, quorum odore Eccleſia Chriſtum Sponſum hominem factum exhilarat, excepta ab illo, conuiuio ſalutis doctrinæ. Simili enim allegoria vſus eſt Dominus Matth. 22. & Apoc. 3. dicẽs: Cœnabo cum illo: & 19. Beati, qui ad cœnam agni nuptiarum eius* C *vocati ſunt. Mire autem Spiritus ſanctus ſeruat decorum in hac allegoria: nam in Paleſtina (ſicut poſtea apud Græcos, & Romanos) moris fuit adhibere ad conuiuia, flores, & odores. Itaque Dominus Luc. 7. à Magdalena hoc ipſo vnguẽto nardino vnctus eſt: Simeonem etiam Phariſeum reprehẽdit (qui* Matth. 26. *illum exceperat) ob hoc officiũ prætermiſſum. Matth. 26. Hæc ſancta mulier fracto etiam alabaſtro huius pretioſi vnguenti Domini caput perſudit, cum pedes antea perfudiſſet. In eo quoque ſeruatum eſt decorum, quod Sponſus donat Sponſæ aurũ charita-*

A *charitatis,& gratiæ.Sponſa autẽ Sponſo donat ſuaues odores*
bonorũ operũ,quę ex charitate proficiſcuntur.Eſt autẽ[Nar-
dus,] *ſiue*[Nardum] *herba ſuauiſsimi odoris, quæ nunc etiã*
nomen retinet,cuius radix quaſi quaſdã ſpicas fundit,ex qui
bus prætioſum in primis fit vnguẽtũ.Vnde Marc.vltim.Vn- Marc.vlt.
guẽntum ſpicatum dicitur:& Ioan.12.Vnguẽtum nardi piſti Ioan.12.
cæ,vel nõ adulterinæ,ſed ſynceræ,& germanæ.Quãuis aliter
explicauit Aug.Putauit enim piſticum eſſe nomen loci. Plin.
autem lib.12.cap.12.deceptus eſt etiã, & multos alios doctos
inducit in hunc errorẽ.Putauit enim nardum ſpicas produ-
cere.Vox autẽ Hebræa:pro qua interpres vertit[Accubitũ.]
B *Menſam rotundam videtur ſignificare.Vſi ſunt etiam Euã-*
geliſtæ locis prædictis,verbo,Recumbendi:nam veteres accu
bantes cœnabãt. Hic eſt egregius ſenſus huius loci,in quo mul
ti Interpretes difficile ſe explicarunt,quod acceperint præte-
ritum pro futuro.Nam & ſi ſenſus Origen.hom.2.& Gregor.
eruditus ſit,tamen vt quadret cum argumento, accomodan-
dus eſt,vt accipiatur præteritum pro futuro ,& ſit vaticiniũ,
dicatq; Spõſa. Cum Sponſus meus Rex ad cęlum aſcenderit,
& ad dextram Patris ſederit, nardus mea, vel ſuauis odor
meæ famæ longe,lateque per vniuerſum Orbẽ prædicato Euã
gelio,diffundetur.Et quia ſuauis odor , quo Sponſum recreat
Eccleſia,præcipue oritur ex laboribus,& tribulationibus ad-
C *iungit.Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi,&c.*

Eſtas ſon las expoſiciones que yo he podido hallar,que tengan entre ſi alguna diferencia:y cõfieſſo, que las mas dellas no las entiendo,ni ſe como pueden quadrar con eſta letra.Y porque ſeria gaſtar tiẽpo, ponerme a interpretar coſa de que no me ſatisfago,de todas elijo,como mas miſterioſa, y mas propia, conforme a lo que queda dicho,y auemos de dezir la de ſanto Tomas, Haymon,Hẽrico Harpio,Iacobo de Valencia,y Damiano.los quales todos entienden eſte recueſto del Eſpoſo de la encarnaciõ del Verbo diuino : porq̃ verdaderamente alli parece q̃ ſe recoſtò Dios, y ſe aſſentò a vna meſa con los hombres: y lo A que es mas, ſiguiendo a Rabihilim, ſe abraçò con nueſtra humanidad. El Profeta Balaã, profetizando eſte miſterio, *Num. 24.* dixo *Reclinatus requieuit vt Leo, & vt catulus Leonis, quis excitabit eum? qui benedicunt te benedicti ſunt: & qui execrãtur te, execrabiles erunt.* Caſi las miſmas palabras dixo el Pa- *Geneſ. 49.* triarca Iacob a ſu hijo Iudas, del qual auia de nacer Chriſto. *Requieſcens accubuiſti vt Leo, & quaſi leæna, vel catulus Leonis. quis ſuſcitabit eum?* En el Leon es ſignificada la Mageſtad Real: en la autoridad de bendezir la deydad: y en el dormir, y eſtar recoſtado la encarnacion, y mortalidad de Chriſto. Reclinado, (dize) deſcanſo como Leon. Eſte B nombre *Leo*, como dizen los que ſaben bien la lengua Hebres, es *Ari*, deciende de vn verbo *Arab, (q.d) ſinificat, Colligere*, en boluer, o encogerſe: porque el Leon quãdo duerme, y deſcanſa ſe haze como vn ouillo, encogeſe mucho. Aſsi Chriſto Leon de Iudà, ſe recogio y hizo ouillo en las entrañas de la Virgen: porque como canta la Igleſia, ella recibio, y abraçò en ſu vientre al que no pudieron abraçar los cielos. Y eſte encogimiento quiſo ſignificar el Eſpiritu ſanto en el Profeta Eliſeo, que para reſucitar el niño muer- *4 Reg.* to de la Sunamite, ſe ajuſtò con el, pies con pies, y manos con manos, y boca con boca: y reſpirando alli ſobre el, le reſucitò. Eſto aſsi preſupueſto, para que de vna vez ſaque C mos la verdadera inteligencia deſte lugar, aueriguemos lo que es el nardo, y las condiciones naturales ſuyas, y luego las ſignificaciones miſticas deſte lugar: y hecha eleccion de la mas propia, continuaremos la letra, que con el fauor de Dios nos ha de abrir camino para doctrinas admirables, y en gran prouecho y edificacion de las almas.

Notable del nardo. *Plin li. 12 & c. 2. lib. 13.*

El nardo (como dize Plinio lib. 12.) es vna planta pequeña, de rayz corta, grueſſa, y jugoſa, fea a la viſta, y amarga al guſto: es oloroſa, y medicinal, y quanto mas manoſeada, tanto mas bien huele: tiene hojas pequeñas, y eſpigas:

de

A de las hojas ninguna mencion ſe haze para los vnguentos aromaticos, mas de las eſpigas ſi. Por eſſo alabando el Euãgeliſta el vnguento con que Maria vngio a Chriſto, ſe dize, que era nardo de eſpiga. *Nardi piſtici prætioſi*, dize vn Euangeliſta: y otro, *Nardi ſpicati*. Es el nardo de ſu naturaleza calido, comido expele las frialdades, calienta los miẽbros, y limpia el pecho. Sus ſignificaciones ſon tantas, y mas, que las interpretaciones que auemos hallado deſte lugar. Pero de ſolas tres pienſo echar mano, por ſer mas fauorecidas de los Doctores ſantos, y mas conformes al ſentido que aprouamos arriba. Significa lo primero la hu-

Luc.
Ioan.
Mar.

Nardi ſignificationes.

B mildad, lo ſegundo la penitencia, lo tercero la Fè de la Igleſia. Y algunos quieren que la humanidad de Chriſto, que ſiendo de ſuyo tan pequeña, y de tan poco luſtre, por la vnion hypoſtatica, ſubio a la mayor alteza que ſe puede imaginar. El Padre Maeſtro Auendaño, ſobre el Pſalmo 118. *Beati immaculati in via*, ſe perſuade, que en eſte lugar el nardo ſignifica la humildad de la Igleſia, y de qualquiera anima en particular, dize della grandes coſas. Lo primero, que es la virtud mas vezes encomendada en la Eſcritura. Lo ſegundo, que el miſmo hijo de Dios la enſeñò de palabra, y por exemplo. Lo tercero, que ſaca la gra-

C cia como vaſo inclinado, y metido en el agua. Lo quarto, que es muy pacifica, no ſolo con los domeſticos, ſino tambien con los eſtraños. Lo quinto, que por marauilloſa manera agrada a Dios, como parece de lo que dize la Eſpoſa. [Dum eſſet Rex in accubitu ſuo, nardus mea dedit odorem ſuum.] El olor bueno en la Eſcritura, ſignifica complacẽcia, ſegun lo que ſe eſcriue en el Pſalm. 140. *Dirigatur oratio mea ſicut incenſum in conſpectu tuo (id eſt)* ſea mi oracion acepta, y grata en vueſtro acatamiento: y como las eſpecies aromaticas, quanto fueren mas molidas y reduzidas en poluos mas menudos, tanto mas bien huelen: aſsi nueſtras buenas obras, tanto tienen el olor mas grato

Pſal 140.
Quanto mas humilde es la obra buena, tãto mas agradable a Dios.

en

en los ojos de Dios, quanto mas deshechas fueren por la humildad. De vn alma aſsi deshecha ſe admiran los Angeles, y vnos a otros ſe preguntan: [*Quæ eſt iſta quæ aſcēdit per deſertum, ſicut virgula fumi ex aromatibus Myrrhæ, & thuris, & vniuerſi pulueris pigmentarij.*] A

Cantic. 5.

A mi me parece que en eſtas palabras, [Dum eſſet Rex in accubitu ſuo.] Lo que principalmente quiſo ſignificar la Eſpoſa, fue la humildad de Chriſto en la encarnacion. Inclinò el Rey de la gloria los cielos de ſu grandeza, y ſu Mageſtad Real ſe hizo participante de nueſtra pobreza. Tambien ſe reclinò, y ſe recoſtò ſobre los braços de la cruz, en el humilladero del Caluario: y viendolo aſsi reclinado la Eſpoſa, dixo, q̃ ſu nardo dio ſu olor: *(q.d.)* que a imitacion de Chriſto, los hombres que antes eran altiuos y ſoberuios, començaron a humillarſe, abatirſe, y deshazerſe por la humildad, imitando la de aquel Señor, que por nueſtro amor ſe humillò haſta la muerte, y muerte de cruz: y quanto mas deſpreciado, y perſeguido, tanto mas el nardo derramaua ſu olor. B

Ambroſ. Philip. 3. Rom. 13. 1. Cor. 4.

San Ambroſio ſobre aquellas palabras del Apoſtol, *Humiliauit ſemetipſum*, dize: *Quanta fecit Deus audeo dicere, & non flexi ei genu, ſed flexi ei, poſt quam ſe humiliauit*. San Pablo dize de ſi, y de los demas Apoſtoles, que quando el mundo mas los fatigò, y menos caſo hizo dellos, teniendolos por vnos brutos diputados para el matadero, entonces dieron de ſi mejor olor. C *Sed in his omnibus ſuperamus propter eũ, qui dilexit nos*. De aquel recebimos la virtud para oler bien, por cuyo amor padecemos.

La virtud y olor de nueſtras buenas obras es de Chriſto, porq̃ ſin el no ſon de valor ninguno.

Aduirtio aqui elegantiſsimamente Origenes, que aunque el nardo tiene propio olor, no es el ſuyo el q̃ aqui dize que dio la Eſpoſa, ſino el del Eſpoſo. Y da lugar para dezir eſto la palabra Hebrea, que ſe puede traduzir: *Dedit odorem ſuum, vel odorem eius*, dio el olor ſuyo (conuiene a ſaber) del nardo, o el olor del (eſto es) del Rey a quien ſe juntò: *(q.d.)* el nardo mio es, mas el olor del Rey le ha tomado.

A mado.La ſantidad,y virtud de los Santos, por el contacto
de Fè viua que tienen con Chriſto, huele al miſmo Chriſ
to:y puede dezir ſan Pablo : *Chriſti bonus odor ſumus Deo.*
Olemos bien a Dios, porque tenemos entrañado en no-
ſotros el olor de Chriſto. Al fin lo que la Eſpoſa dize es, q̃
nunca el nardo ſuyo comunicò, ni eſparzio ſu olor, haſta *Vega.*
que ella ſe ſentò a la meſa con ſu Eſpoſo: ſignificando ge-
neralmente con eſte modo de dezir,que ninguna virtud
puede ſer grata a Dios,ni de algun valor ſobrenatural, ſi-
no lleua el olor de Chriſto. Que como dize el Apoſtol,en *Ephes.2.*
el ſomos gratos al eterno Padre: y ſin el nada le agrada,
B aunq̃ ſea derramar ſangre,y la miſma muerte. Cypriano
en ſus Comentarios dize (y muy bien) que eſte recueſto
del Eſpoſo a la meſa con ſu Eſpoſa:o eſte abraço(como tie
ne Raulin)ſignifica vn particular fauor de Dios, el qual ſi
nos falta,permanecemos elados,frios, y ſin mouimiento,
en coſa que ſea para nueſtra ſaluacion. De manera, q̃ to-
das las obras de piedad que huuieren de imitar la natura-
leza del nardo,y derramar ſu buen olor, tienẽ neceſsidad
preciſa deſte recueſto,o fauor del Eſpoſo. De aqui proce-
den las verdaderas lagrimas en aborrecimiento y deteſta
cion del pecado:de aqui el odio del miſmo pecado: de a-
qui los ayunos prouechoſos:de aqui la eficaz y cierta pe
C nitencia:de aqui finalmẽte los oficios todos del Chriſtia-
no,que a la manera del nardo,ſuelen ſer de buen olor pa-
ra Dios. [Nardus mea dedit odorem ſuum.] Oliò a Dios
mi humildad,hizoſe mi humildad diuina por el contacto
de Dios humilde,y humillado. [Dum eſſet Rex in accubi
tu ſuo.]Inuencion propia del ſaber de Dios, fue el humi- *Iſai.55.*
llarſe,para enſeñarnos a noſotros el camino ſeguro,y cier El hõbre
to de la exaltacion. *Non enim cogitationes meę,cogitationes* quiſo ſer
veſtrę:nec vię meę,vię veſtrę:quia ſicut exaltantur cæli,à ter Dios,y
ra, *&c.* Encontraronſe Dios, y los hombres en los penſa- Dios qui-
mientos,y pretendieron vn miſmo fin: mas porque diſ- ſo hazer al
hombre
Dios.

A cordaron en los medios, los hombres ſe quedaron fruſtrados de ſu intento, y Dios ſalio con ſu pretenſion: quiſo el hombre ſer como Dios, y quiſo tambien Dios que lo fueſſe: para ſerlo, tomò el hombre, no camino cierto, ſino cierto deſpeñadero, el que le aconſejò Lucifer, por el qual el ſe precipitò. *Eritis ſicut dij ſcientes bonum, & malum.* En lugar de ſer lo que deſſeaua, y le perſuadia el demonio, perdido aquello, quedoſe ſemejante al demonio, y al jumento inſipientiſsimo, perdida la gracia y juſticia original, en que reſplandecia mas la ymagen de Dios. Que remedio para que el hombre buelua a entablarſe, y Dios no quede fruſtrado del intento que tuuo criandole? B Saca de ſu diuino pecho vna traza para ſubir, la qual no pudo caber en ingenio humano. Abrio el camino de la humildad, contrario al que el hombre auia tomado: el quiſo ſubir, ſubiendo: y Dios quiere que ſuba baxando. Y digo que es camino propio de Dios la humildad, porq̃ eſta virtud, ſegun ſu condicion, pide ſer apoſentada en ſugeto, y naturaleza diuina. En el hombre puro, no ſe puede hallar la humildad en toda ſu perfeccion, porque el hombre fue formado de la tierra, que es el mas baxo de los elementos, y pueſto en ella, no tiene adōde baxar: y porq̃ propiamente no le conuiene el baxar, no tiene ſu punto en el la humildad. C Solo de aquel es propia, q̃ pudo baxar de la cumbre de ſu diuinidad, al valle de nueſtra miſeria: y diſsimulada la gloria de ſu inmortalidad, veſtirſe de nueſtro barro. En el lib. 4. de los Reyes, cap. 2. ſe lee, que dando de parte de Dios el Profeta Iſaias al Rey Ezechias, libertad para eſcoger vna ſeñal, que le hizieſſe cierto de la merced que le hazia de acrecentarle quinze años de vida: o que el relox paſſaſſe diez lineas adelante, o las boluieſſe atras. Reſpondio el diſcreto Rey: *Facile eſt vmbram creſcere, &c.* No le parecio ſeñal propia de Dios, que el Sol fueſſe adelante, acelerandoſe en ſu carrera, ni q̃ la Mageſtad de Dios ſe moſtraſſe

grande,

La humildad no ſe halla en hōbre puro, porque ſolo en Dios cabe y tiene lugar.

4. Reg. 2.

A grande,ſiendo infinita,porq̃ eſſo tiene de ſu coſecha, como a la naturaleza humana ſer enſalçada: pero tuuo por ſeñal infalible,y diuina,la humildad,que el Sol de juſticia, el Verbo de Dios ſe humillaſſe,y paſſaſſe las nueue lineas de los nueue coros Angelicos,ſin reparar en ellos, y paraſſe en la decima de los hombres, haziendoſe hombre como ellos,eſſo es ſubir:lo qual quiere que ſintamos, y penſemos, el Apoſtol ſan Pablo,diziendo: *Hoc enim ſentite in vobis,quod & in Chriſto Ieſu,qui cum in forma Dei eſſet, nõ rapinam arbitratus eſt eſſe ſe ęqualem Deo, ſed ſemetipſum exinaniuit formam ſerui accipiens,&c.* Philip. 2.

B Sentid (dize) deſta obra que ha hecho Chriſto (como es razon) que ſiendo vn Dios con el Padre, y teniendo ſu miſma naturaleza,y eſſencia diuina, y ſabiendo que en llamarſe ygual a ſu Padre,no vſurpaua lo ageno,como Lucifer,y Adan,que fueron ladrones,y quiſieron robar lo q̃ no era ſuyo (conuiene a ſaber) la ygualdad con Dios: *Semetipſum exinaniuit formam ſerui accipiens.* No tuuo por preſa digna de ſus vñas,eſte diuino Nebli,y Sacre de altiſſimo buelo,ſubir ſubiendo, y ſer tenido por ygual a Dios, porque eſſo de linage le venia: ſino abaxarſe haſta hazer preſa en la naturaleza humana. Que como diximos de Chriſto, parece que yua huyendo del: y deſcendio tan-
C to por humildad, que ſe hizo no ſolo hombre, ſino el menor,y el deſecho de los hombres, haſta morir como malhechor en la cruz. *Propter quod & Deus exaltauit illũ, &c.* Por eſte camino de la humiliacion, ſubio a la mayor gloria que ſe pudo ſubir.

Para ſubir con Chriſto glorioſo, hemos de baxar con Chriſto humillado.

Pues a que propoſito puſo Dios a ſu hijo en eſtos conflictos? Que neceſsidad tuuo el deſtos altibaxos? Fue ſuaue diſpoſicion de ſu ſabiduria,moſtrarnos en Chriſto hõbre, afeado por nueſtras culpas, la traza por donde nos cõformaſſemos cõ Chriſto glorioſo: q̃ como el es vna perſona diuina en dos naturalezas, diuina, y humana: aſsi es

vna

vna ymagen con dos aſpectos,diuino,y humano:en el diuino, A
es eſpejo ſin manzilla,y fuente de hermoſura: en el
humano,fue primero amanzillado,y eſcurecido el roſtro
mas alindado de los hijos de los hombres:y eſte roſtro laſtimero,
y humilde, da por dechado el Padre eterno a los
hombres,para que los que con el ſe conformaren, retratando
en ſi ſus ignominias,ſu humildad, pobreza, y dolores,
por el miſmo caſo vengan a ſer conformes con el roſtro
glorioſo deſta ymagen,que es el fin para que Dios predeſtinò
Rom.8. al hombre.*Quos preſciuit, & prædeſtinauit conformes
fieri imagini, &c. Lo qual ſe entiende de Chriſto en
quanto hombre: porque deſta manera *Eſt primogenitus
in multus fratribus(hoc eſt)primus omnium prędeſtinatorum,* B
ad cuius exemplar alij omnes ſunt prędeſtinati: porque en
quanto Dios es vna idea eternamente nacida y engendrada,
de todo quanto auia de tener ſer, participado de
Dios. El miſmo Apoſtol llama *Primogenitus omnis creaturę,
Coloſ. 1. ad Coloſ.*1.Eſtos fueron los acuerdos de Dios,tan diferentes
de nueſtros penſamientos.Caminos ſon poco trillados:
y con razon dize el, que diſtan mas de la capacidad
humana, que los cielos de la tierra. Que en la humildad
eſtè la alteza, en la pobreza el teſoro, en las tribulaciones
la gloria, y en la muerte la vida, no pudo caber
en los penſamientos de los hombres, ſolo Dios pudo hallar C
traza ſemejante: y para que ſe nos aſſentaſſe a noſotros
eſte orden de ſubir,el miſmo Dios ſe humillò, y reclinò,
aſsi en las entrañas de la Virgen, como en los braços,
o regazos de la cruz. Quando Dios,antes de hazerſe
hombre,mandaua a los hombres que ſe humillaſſen, pareciales
que hablaua de talanquera; y auia pocos que hizieſſen
ſu mandado: mas deſpues que el(ſabiendo que era
Rey)ſe puſo en trage de vaſſallo, no ſolo de palabra, ſino
de obra enſeñò la humildad, y dio exemplos tan eſclarecidos
della.Son inumerables los Sãtos que le han ſeguido,

y imi-

Digitized by Google

A y imitado con tan gran perfeccion, y tan al propio que puede muy bien dezir la Eſpoſa. [Dum eſſet Rex in accubitu ſuo, nardus mea dedit odorem ſuúm.]

Ya el nardo no tiene olor propio, ſino olor de Dios. Mireſe la humildad de mi Padre San Franciſco, ſu menoſprecio y pobreza: y cotegenſe eſtas virtudes con las del diuino Rey, recoſtado en la muerte, y verſe ha quanta es la ſemejança que tienen entre ſi: huelen a Dios verdaderamente, porque con el miſmo afecto que ſe humillò Chriſto, ſe humillò San Franciſco: y fue tan extremado en eſto, que ningun auariento huuò jamas tan codicioſo de hazienda, como el lo fue de abatimientos, deshonras, y pobreza, por pareceſe en todo a eſte Señor, que tã abatido, B deshonrado, y pobre eſtuuo en la Cruz. Al fin lo que de aqui ſaco yo para enſeñamiento nueſtro es, que para ſubir es neceſſario baxar, y para ſer enſalçados, humillarnos primero: y para que eſto ſea con merecimiento, que vaya entrañado Chriſto en ello: de manera que de ay tome olor, que ſolo huele bien a Dios, lo que huele a Chriſto, el qual (como dixo el Apoſtol) es para noſotros juſticia, ſantidad, y remedio. Digo que el es la cauſa, y principio de nueſtro merecer: y por conſiguiente, ningũ hõbre merecio eſte tã gran fauor, que dize la Eſpoſa (cõuiene a ſaber) C el auerſe recoſtado, y abraçadoſe con ella, por la encarnacion. Y por ventura quiſo dezir eſto Iſaias en aquellas palabras tan eſcuras del capitulo 41. *Quis ſuſcitauit ab Oriente iuſtum, vocauit eum, vt ſequeretur ſe?* Origenes, Cyrilo, Procopio, y Teodoreto interpretan eſte lugar a la letra, de Chriſto: el qual por Antonomaſia, o por excelencia ſe llama en la Eſcritura Iuſto. Fauorece a eſta interpretaciõ la translacion de los Setenta, que dize: *Quis ſuſcitauit ab Oriente iuſtitiam? vocauit eam ad pedes ſuos?* Quien deſperto, y alento a la juſticia, y la llamò a ſus pies? Quien (dize Origenes) hizo, que el que es por eſſencia la miſma juſticia,

La humildad de los Sãtos huelẽ a Dios.

Lege Taulerũ de octo cacitatibus

Iſai. 41.

Orig. in Iſa.

ticia, vinieſſe a noſotros por la encarnació, y tuuieſſe pies, A
y anduuieſſe entre los hombres: Como ſi dixera el Profeta
ſanto: Ningunos meritos, ni de hombres, ni de Angeles,
pudieron traer a la tierra al diuino Verbo: porque la obra
de auerle hecho hombre excede, y ſobrepuja todo merecimiento.
Y eſto baſte quanto a la primera ſignificació del
nardo: q̃ ſegũ los mas Doctores ſignifica la humildad de la
Igleſia, en la qual tã ſolamẽte ſe hallan verdaderos humildes,
que es vna de las ſeñales, que nos aſſegurã ſer Eſpoſa
de Chriſto amantiſsima: y que de ſola ella eſtà pagado, y
agradado, porque ſe le vã los ojos, y el coraçon tras de los
humildes. *Lege Boz. ſig. 49. c. 9. & 10.* Yo creo q̃ la principal B
ſignificacion myſtica del Nardo es la que puſimos en
el tercero lugar. Significa la fe de la Igleſia, cuyo olor y fragrancia
por todo el mundo eſtà derramado. Aſsi lo ſienten
S. Geronimo *ſuper Marcum cap. 13. Auguſt. tract. 50.*
in Ioann. cap. 12. Iacobo de Valencia, Coſme Damiano, y
otros muchos Comentadores de los Cantares. Y de que
eſte nardo huela bien a Dios, es argumento harto eficaz,
lo que dixo, viſta la fe del Centurion. *Non inueni tantam*
fidem in Iſrael. Y admirandoſe de la Cananea. *O mulier,*
magna eſt fides tua. Y a San Pedro, porque le confeſſo hijo
de Dios viuo, con fe viua. *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus,*
& ſuper hanc petram &c. Y alabando los ſeruicios de C
Maria Madalena, el que parece que eſtimò en mas, y de
donde profetizò, que auia de ganar fama, y nombre inmortal,
fue del Nardo, con que le vngio (eſto es) de la fe
viua, que ardia en ſu pecho. Tiene la Fe la condicion del
nardo, la rayz pequeña, y de poco luſtre: pero de alli procede
vn arbol hermoſeado de hojas, y enriquezido de eſpigas
hermoſiſsimas. Lo qual es tan a propoſito de lo que
ſabemos de la fe, que ninguna coſa mas. Porque ella ſe leuanta
de la humildad, y obediencia de los fieles como de
dos rayzes, negras, pequeñas, fragiles, y amargas: que

al

Ninguna criatura Angelica, ni humana pudo merecer q̃ Chriſto ſe hizieſſe hombre.

Boz. ſig. 49 cap. 9.

D. Hieron.
D. Aug.
Iacobus de Valencia.
Hortul.
Coſmus Damianus.
Proſp. Roſ.
Matth. 8.
Matt 15.
Matt. 16.
Luc. 7.
Ioan. 12.

A alfin el que hà de creer el Euangelio, es neceſſario, que ſe humilie, y ſe encoja, y embote la agudeza del ingenio humano, y deſterrado el reſplandor de la ſabiduria deſte ſiglo, ſe quebrante, y ſugete el cuello al ſeruicio, y obediencia de Chriſto. Deſte entendimiento aſsi humillado, y captiuo ſe leuanta, y crece la fe, no en ſolas hojas anchas, y para ſola oſtentacion, ſino en muchas eſpigas, y todas nacidas de vna cogolla. Porque aunque las coſas que creemos ſon muchas, vna ſola es la fe (como largamente lo dexamos prouado.) Y como el nardo, quanto mas manoſeado, y quebrantado, tanto mas derrama ſu olor, y deſcubre ſu eficacia. Aſsi la fe viua, tanto mas es conocida, y
B ſu calor mas dilatado, quanto mas golpeada con perſecuciones, y exercitada con trabajos. El Apoſtol San Pablo da gracias a Dios, porque vencidos ſus trabajos, y ſobrepujados ſus aduerſarios, por ſi, y por los demas Apoſtoles, ſiempre triunfa, y manifieſta por el mundo el ſuauiſsimo olor de ſu fe.

El que há de creer la fe del Euangelio ha de ſer humilde.

1. Cor 3.

2. Cor. 20.

2. Cor. 2.

De la dilatacion de ella habla Dios por Iſaias en el capitulo 45. en eſta forma. *Dilata locum tentorij tui, & pelles tabernaculorum tuorum extende: ne parcas, longos fac funiculos tuos, & clauos tuos conſolida: ad dexteram enim, & ad læuam penetrabis, & ſemen tuum gentes he-*
C *reditabit*. O Igleſia mia, que aunque eſteril como Sarra: y la Synagoga fecunda, como Lya: muy preſto ſe trocaràn las ſuertes, porque ella quedarà deſierta, ſola, y deſamparada, y tu tendras lugar de enſanchar el lugar de tu tienda, y las cortinas de tus Tabernaculos. Eſtiendelas, no ſeas corta, alarga los cordeles, y fixa bien los clauos: porque a la mano yzquierda, y à la derecha penetraràs: y tu ſimiente heredarà las gentes. Hartas coſas auia aqui en que detener la conſideracion, pero contentarme he con aduertir dos, como mas notables. La primera que en eſta metafora de tiendas, y cortinas, que manda Dios a ſu Igle

Iſai. 54.

Hebr.13. ſia, que eſtienda, fuera de que quiere darnos a entender A
la dilatacion de ſu fe, q̃ como ſabemos es, por todo el mũdo.
Quiere tambien que entendamos, lo que ſeria razon
No tenemos aqui ciudad p̃maneciẽte, porq̃ la de Dios buſcamos que nunca ſe cayeſſe de nueſtra memoria (conuiene a ſaber) que no tenemos aqui ciudad permaneciente, ſino q̃
vamos de paſſo a la celeſtial, no labrada por manos de hõbres,
ſino por las del miſmo Dios. Los que moran en tiendas
nunca eſtan de aſsiento: ſon caſas mouedizas, que oy
eſtan aqui, y mañana en otra parte. Alomenos el Apoſtol
Hebr.11. claramẽte dize, que vna de las razones, porque Dios ſe dignò
de llamarſe Dios de los Padres antiguos fue: porque
viendoſe ellos auſentes del, ſe tuuieron por peregrinos, y B
hueſpedes en eſte mundo, aunque mas regalados de ſu
Mageſtad. *Qui enim hæc dicunt, ſignificant ſe patriam inquirere, & ſiquidem illius meminiſſent, de qua exierunt, habebãt
vtique tempus reuertendi: nunc autem meliorem appetunt,
(id eſt) cæleſtem. Ideo non confunditur Deus vocari Deus
illorum, parauit enim illis ciuitatẽ.* Y ſino ſe confunde Dios
de llamarſe Dios de los que viendoſe auſentes de ſu verdadera
patria, que es el cielo, (aunq̃ viendoſe llenos de los
bienes de la tierra) ſe llaman peregrinos, claro eſtà, que ſe
cõfundira, y recibira afrenta, de q̃ los auezindados en ella
Apoc 8. le llamen ſu Dios. Ay de voſotros dize vn Angel, vna, dos,
y tres vezes, los q̃ morays de aſsiento en la tierra! Lo ſegũdo C
que ſe nos ofrece de conſideraciõ es, que los hijos de la
Igleſia, q̃ ſon los fieles, hãde ſer herederos de toda la gẽtilidad.
Iſai. vlt. *Et ſemen tuũ Gentes hæreditabit.* Lo qual profetizò el
miſmo Iſaias en el cap. vlt. de ſu profecia, adonde dixo, que
auia Dios de imbiar ſus legados a Africa, Lydia, Italia, Grecia,
y Iſlas remotiſsimas, adonde no ſe huuieſſe oydo ſu nõbre,
ni viſto ſu gloria, y porque por la predicacion del Euãgelio
ſe auian de conuertir a ſu fe innumerables gentes.
Bozius. Lean los curioſos a Bozio ſig.6. que con grãde curioſidad
cuẽta el orden q̃ Dios tuuo en dilatar ſu fe. Y començãdo

de Eſ-

A de Eſpaña, el primero fue Santiago que predicò en ella, luego ſe ſiguieron deſtinados y embiados por San Pedro, y San Pablo de Roma, en el año de quarenta y quatro, Cecilio, Eufraſio, Secundo, Indalenſio, Breſiphon, y Heſichio, Obiſpos. Y en el año de cinquenta Saturnino que fue deſpues Obiſpo en Roma, el qual llegando a Pamplona, por eſpacio de ſiete dias, conuirtio por ſu predicacion a la fe de Chriſto, quarenta mil hombres. San Geronimo, Athanaſio, Chryſoſt. Epifanio, Gregorio Magno, y otros graues autores, tienen q̃ el Apoſtol S. Pablo vino tãbien a predicar a Eſpaña. En ella predicò muchos años Sã B Eugenio Arçobiſpo de Toledo: y deſpues de auer conuertido a la Fe innumerables gentes, murio por la confeſsion della, cerca de Paris en Francia. Siguioſe a la cõuerſion de Eſpaña la de las Galias, Belgaros, Heluecios, Allobrigas, Britanos, Ingleſes, Eſcocios, Hybernios, Germanos, Marauios Bohemios, Pomeranos, Panonios, Dalmatas, Vngaros, Rhuſios, Polomios, Nouegios, Pruſios, Liuonios, Griegos, y finalmente los Orientales, y Occidentales cõ las Indias, q̃ oy ſe conocẽ deſcubiertas, que es vn mũdo nueuo, mucho mayor que el q̃ los Antiguos deſcubrieron, predicarõ, y cõuirtieron. Pero lo que en eſta dilatacion de la fe Chriſtiana C tiene mas de conſideracion (como ya diximos largamente tratado de la fortaleza de la Igleſia) es, que como los hijos de Iſrael tanto mas creciã, y ſe aumentauã, quanto mas trabajaua Faraon por apocarlos, y aniquilarlos: aſsi la fe catolica tãto mas derramò ſu olor, y fragrãcia por el mũdo, quãto mas perſeguida: como diuino nardo, que manoſeado, y apretado huele mas, y mejor. Podemos colegir de lo dicho, que en ningun tiempo, ſiglo, o edad ha ſido la Igleſia eſteril, porque en todos los tiempos, ſiglos, y edades engendrò hijos a Dios. Lo qual ſe prueua aſsi, de experiencia, como de la humanas, y diuinas Eſcrituras. El Profeta Iſaias dize: *Multiplicabitur eius imperium, & pacis*

Sã Pablo predicò en Eſpañà.

Exod.

Iſai. 9.

Iſa 49. *non erit finis.* Y en el ca. 49. dize. *Deſerta tua, & ſolitudines* A
tuæ, & terra ruinæ tuæ: nunc anguſta erunt, præ habitatori-
bus, & longe fugabuntur, qui abſorbebāt te. Adhuc dicēt in au-
ribus tuis, filij ſterilitatis tuæ: Anguſtus eſt mihi locus, fac ſpa-
tium mihi, vt habitem. Et dicet in corde tuo: Quis genuit mihi
iſtos? Ego ſterilis, & non pariens, tranſmigrata, & captiua, &
iſtos quis enutriuit? Ego deſtituta, & ſola, & iſti vbi hic erant?
Hæc dicit Dominus Deus: Ecce leuabo ad gentes manū meā,
& ad populos exaltabo ſignum meum, & afferent filios tuos
in vlnis, & filias tuas ſuper humeros portabunt. Lo que dize
Quando Iſaias es, que todas las vezes q̃ la Igleſia parece eſtar mas
la Igleſia deſamparada, mas dexada, mas deſtruyda, y mas reduzi- B
ha ſido da a eſterilidad, y eſtrechura, es hecha madre floridiſsima,
mas per- celebradiſsima, y frequẽtadiſsima, engẽdradora de mu-
ſeguida, y chos hijos traydos de la Gentilidad: de manera que le es
aniquila- neceſſario enſancharſe, y eſtender ſus terminos, como de
da, mas ſe hecho ſe eſtienden, y crecen. El miſmo Iſaias dize, que las
ha ampli- puertas de la Igleſia eſtaran abiertas de dia, y de noche,
ado. Iſa. 60. para que vengan a ella la fortaleza de los Gentiles, y los
Reyes dellos: y eſto en el tiempo que ſe enojare Dios con
ella, y la hiriere, permitiendo que muchos de ſus hijos ſe
Iſa. 43. ſalgan della por heregias, y apoſtaſias de la fe. En el capit.
43. Introduze a Dios hablando en eſta forma. No quieras
temer, porque yo ſoy contigo. *Ab Oriente adducam ſemen* C
tuum, & ab Occidente congregabo te. Dicam Aquiloni, da: &
Auſtro, noli prohibere: affer filios meos de longinquo, & filias
meas ab extremis terræ. Es lo miſmo que poco ha diximos.
Ad dextram, & ad læuam penetrabis. Penetrarás a la ma-
mano derecha y la mano yzquierda: y tus hijos heredarã
a los Gentiles. Primero dize a la mano derecha, y luego a
la yzquierda: porque viniendo del Oriente al Poniente, y
ſiguiẽdo el curſo del Sol, a la mano derecha ocurre Aqui-
lon, y el Auſtro a la yzquierda. En confirmacion deſto ſa-
bemos, que el templo magnificentiſsimo de Salomon, fi-

A gura cierta de la Igleſia Catolica, eſtaua edificado a la parte
Aquilonar. Lo qual confirma el Profetà ſanto por eſtas
palabras. *Fundatur exultatione vniuerſæ terrę mons Syon,*
latera Aquilonis, ciuitas Regis magni. Las quales en ninguna
manera le pueden quadrar a la figura: ſino a lo figurado,
que es la Igleſia: porque nũca ſe fundò el templo para
alegria, y regozijo de toda la tierra, a los lados del Aquilõ.
Y menos le puede quadrar lo que ſe ſigue. *Quoniam ecce*
Reges terræ congregati ſunt in vnum. Quando ſe juntaron
los Reyes de la tierra en vno, para que el monte de Syon
y la ciudad del gran Rey ſe fundaſſe a los lados de Aquilõ?
B Luego de la Igleſia ſe ha de entender eſta Profecia, fundada
para alegria de toda la tierra. En cuya fundacion ſe
hallaron muchos Reyes, Emperadores, y Monarchas del
mundo: como en otra parte lo prouaremos. Pero aueriguemos
agora ſi es aſsi que nueſtra Igleſia Catolica primero
del Aquilon, y deſpues del Auſtro, que ſon mano derecha,
y yzquierda, conuirtio, y traxo al culto de Chriſto los
Gentiles. La prueua eſtà en la mano: porque la mayor parte
de las Galias, Bretania, Hybernia, Horcades, Germania,
Friſia, Pannonia, Miſia, Dacia, Saxonia, Bocia, Liuonia,
Dania, Lothia, Noruega, Pothnia, Fimmarchia, y Zelandia,
C ſon regiones Aquilonares, y ellas fueron (como diximos
en otra parte) las primeras que ſe conuirtieron a la
fe de Chriſto por la predicacion del Euangelio. Y en ellas
ſe verifica lo que dize Iſaias: que la Igleſia auia de penetrar
la mano derecha. Tambien lo que dize de la yzquierda:
porque acabada eſta conquiſta, y juntos en vna ſe muchos
Reyes y Principes, y Gentiles ſin numero, del Aquilon
paſſò al Poniente, y penetrò el Auſtro, que es a la mano
yzquierda. Dan teſtimonio deſta verdad las regiones
de Africa ampliſsimas, las Islas de las Canarias las de la tercera
de S. Tome, del Principe D. Ferdinando: los reynos
de Betonino, Guinea, Angola, Monicongo, Benopotamo,

Ceſſalia, Melindia, y Moçambique, la anchiſsima Isla de A
S Lorenço,y Lazachororas,las quales todas cercan a Africa,y ſe eſtienden al Auſtro:como lo podran claramēte ver
los curioſos inteligentes de la Esfera. Eſte orden de cōuerſiō quiſo ſignificar el Eſpoſo, quando en los Cātares dize:
Cant.4. *Surge Aquilo, & veni Auſter, perfla in hortū meum, & fluēt aromata illius*. Leuantate Aquilon, ven Auſtro , ſopla mi
huerto,y correrā ſus olores.Primero ſe leuātò Aquilō,para que el huerto de Chriſto ſe cultiuaſſe , y luego vino el
Auſtro,y al ſoplo del,como caudaloſo rio,ſe comunicaron
los olores de la fe,deriuados del Oriente por toda la Europa.Y por vētura es ſymbolo deſto,lo que vemos cada dia,
(conuiene a ſaber) los muchos olores, y eſpecies aromaticas,que ſe traen,y comunican a todo el mundo de las par- B
tes Orientales: porque la conuerſion dellas ſiendo tan remotas,tiene eſpecial olor para Dios,y para los hombres: y
marauilloſamente recrea la ſanta Igleſia, que dize. [Nardus mea dedit odorem ſuum:] Y eſto q̄ auemos dicho de
dilatacion,y buen olor de la humildad,y de la fe,podemos
dezir de la Penitencia,ſignificada con gran propiedad en
el Nardo:como lo afirma fray Luys de Leon en ſus Comētarios,la qual procede de la Caridad, y ſe junta, y incorpora con ella. *Lege Henricum Harp. myſticæ Theologiæ lib.1.
cap.67.68.& 69.In his enim elegantiſsimè tractat de humilitate, & Charitate, quę in accubitu Regis ęterni per
mortem eluxerunt maxime. Sed ad
alia tranſeamus.* C

La penitencia, y las demas virtudes dan de ſi buē olor.

(.?.)

LECTIO

LECTIO XI.

Faſciculus myrrhæ, Dilectus meus mihi: inter vbera mea commorabitur.

EN El verſo paſſado hizo mencion la Eſ-
poſa de la encarnacion del diuino Verbo,
ſu Eſpoſo, de la qual confieſſa auerle ve-
nido, y nacido el buen olor del nardo, de
ſu fe, y humildad, de ſu penitēcia, y de las
B demas virtudes: agora confieſſa ſu paſsiō,
y muerte acerbiſsima, no pueſta en oluido, ſino entraña-
da en ſu coraçon, y eſtampada en el mejor lugar de ſu al-
ma. [Inter vbera mea *(inquit)* commorabitur.] Eſta ſen-
tēcia, y la que ha precedido, y la que ſe ſigue, interpreta el
Maeſtro Frays Luys de Leon, del varon templado, y pe-
nitente: porque la penitencia, y la templança, ſignificadas
en el nardo, y myrra, y en Opobalſamo, reſiſten mara-
uilloſamente, y con gran fuerça a los deſordenados apeti-
tos, y deſſeos ſenſuales, para que no contaminē, y corrom-
pan el animo. Y para ſignificar que le ſon gratas eſtas virtu
C des, aunque amargas, y deſſabridas a la carne, dize, que co
mo ramillete de oloroſa myrra las trae en ſu pecho, adon-
de las coſas precioſas ſuelen guardarſe. Los Hebreos leen
aſsi. [Faſciculus myrrhę Amor meus mihi.] En el Griego
eſtà de otra manera. *Alligamentem guttę, vel ſtactes, fratrue
lus meus mihi.* La Vulgata tiene *Dilectus.* Y en todo ay miſ
terio. Fratruelos ſe llaman los hijos de dos hermanos, q̄ en
nr̄a lengua dezimos, Primos hermanos. Y porq̄ la Igleſia
de los Gētiles, q̄ es la q̄ aqui va hablādo, es hermana de la
Synagoga, y Xp̄o le fue prometido a ella, y dado como hi-
jo. *Quia ſemen Abrahę apprehendit,* cō mucha razō le llama *Hebr.2.*

la Eſpoſa Primo. [Faſciculus myrrhæ fratruclus meus mihi.] A
Y llamale tambien, Amor, (digamoslo aſsi) en abſtracto,
para ſignificar quan pueſto tiene el ſuyo en ſolo el Es
palabra de gran regalo. Mi amor. Y dize mas q̃ mi amado,
o mi querido: porq̃ cõ el amado parece que ſe cõpadece,
querer bien, y amar otra coſa, aunque no como principal,
que no pueden ſer dos las que tengan eſſe lugar en el coraçon:
ſino ſegundariamente, y (como ſi dixeſſemos) ſubalternada
la vna a la otra. Pero quien dize: mi Amor, no
da lugar, ni dexa bazio en el coraçon para otra coſa, que
aquella que merecio tal nombre.

Faſciculus myrrhæ amor meus mihi.] Y quiere tanto B
dezir, como. Aquel que ſe lleua, y arrebata tras ſi todo mi
amor, ſin que me quede amor para otro alguno fuera del,
es para mi manojo de myrra. Y aqui viene bien la deriuacion
del nombre Amor, que dizen ſe deriua *de amaro, vel
amaritudine* porque las amarguras del Amor, ſon grãdes,
y muy ordinarias. *Symachus.*

Nexus eſt & conſeruatio ſtillæ diuina gratiæ, quę mihi cõmunicata eſt.
Porque recebido en el alma por fe viua, conſerua
en ella los dones eſpirituales, y la confirma, y esfuerça
para que no desfallezca en la virtud, ni le pueda entrar
la corrupcion del pecado. En medio de los pechos eſtà el C
coraçon, de dõde mana la vida, y ſe comunica a los demas
miembros del cuerpo. Es el mejor lugar en el hombre, y
por el es ſignificada la mente, que es la principal parte, o
porcion del anima, adonde Dios tiene ſu aſsiento, y es hecho
vn eſpiritu con ella: y de donde ſe deriua la vida, y el
mouimiento para las demas potencias, y facultades interiores,
Pſell. y exteriores. Pſello dize, que le parece que la Eſpoſa
haze gala, y regalo de ſu querido, diziendo, que es ramillete
Nota. de myrra para ella. Porque como otras mugeres ſuelen
traer diuerſos olores para aficionar a ſus Eſpoſos, o maridos,
o con otros fines no tan buenos: ella en lugar deſſos,

trae

A trae por regalo,y por gala a ſu querido en medio de ſus pechos,
o en ſu coraçon, (*q.d.*) mi ramillete oloroſiſsimo es
mi amado,el es mi gala,y el que ſolo tiene lugar en mi coraçon
: es mi amor, que no ſe puede encarecer mas. Alomenos
el nombre mas repetido en las diuinas letras es eſte
que le da la Eſpoſa,conforme a nueſtra Vulgata. [Dilectus.]
Veynte y ocho vezes le llama aſsi en eſtos Cãtares:
y mas de otras diez y ſeys ſe le pone la Eſcritura en diuerſas
ocaſiones. Y al fin por excelencia,y Antonomaſia, en
diziendo el amado,entẽdemos a Chriſto. Y S.Pablo le llama
hijo del amor de Dios. La razon deſte nõbre (digo de
B llamarſe Chriſto el amado) es,porque reſpecto del Padre
Eterno, ni vna criatura ſola, ni todas las criaturas ſon tã amadas
como el. Y reſpecto de los hombres,y de los Angeles,
el ha ſido ſobre todas las coſas querido, y amado: y el q̃
ha tenido,tiene,y tendra mayores amadores de ſi. El Patriarca
Iacob profetizando de ſu hijo Ioſef los buenos ſuceſſos,
que auia de tener, dixo, que durarian haſta el deſſeo
de los collados eternos (eſto es) haſta Chriſto, el qual
ſe llama deſſeo de los collados: por los quales ſon aqui entendidos
todos aquellos a quien la virtud enſalçò,cuyo vnico
deſſeo fue Chriſto. Y lo que aqui llamamos deſſeo,en
el original es vna palabra,que dize vna aficion,que no repoſa,
C y que abre de contino el pecho con ardor y deſſeo.
De manera que es coſa propia de Chriſto,ordenada para
ſolo el,y profetizada del antes que nacieſſe en la carne,ſer
el querido,y amado,y deſſeado con excelencia. Aſsi le llamò
Ageo Profeta. Vendra el deſſeado de todas las gẽtes.
Porque aſsi como el bien de todos colgaua de ſu venida,
aſsi le dio por ſuerte Dios, que los deſſeos, y aficiones de
todos ſe inclinaſſen a el: y quanto ſon antiguas las coſas,
es antiguo el ſer amado Chriſto dellas. Y como S. Iuan le
llama cordero muerto, y ſacrificado deſde el principio
del mundo: aſsi tambien le deuemos llamar, bien amado,

y deſ-

A Chriſto ſe ha de traer en el pecho, o en el coraçon.

Pſ.28.44. 64.
Matthæi. 17.3.
Iſai.5.
Epheſ 1.
Coloſſ.3. &c.
Coloſſ.1.

Chriſto ſiẽpre ha ſido amado,es,y lo ſerà para ſiempre.

y deſſeado deſde que huuo Angeles,y hombres.Digo que A
ſiempre huuo,y ſiempre ay,y ſiempre ha de auer almas enamorasda
de Chriſto: y jamas faltaràn viuas demonſtraciones
deſte bienauenturado deſſeo:ſiempre aura ſed del
ſiempre eſtara viuo el apetito de verle,ſiempre aura ſuſpiros
dulces , teſtigos fieles del abraſamiento del coraçon.
Mas hazedero,y poſsible es,que falte la luz al Sol, que faltar
en el mundo almas,que amen y adoren a Chriſto,porque
eſte amor, es el ſuſtento del mundo, y el que le tiene
como de la mano, para que no desfallezca. Porque no es
el mundo mas de quanto ſe hallare en el quien por Chriſto
ſe abraſe.Porque de la manera,que todo lo que vemos B
ſe hizo a fin de que ſiruieſſe a la gloria de Chriſto , aſsi en
el punto que faltaſſe en el ſuelo,quien le reconocieſſe,ſiruieſſe,
y amaſſe,ſe acabarian los ſiglos,como ya inutiles,para
aquello que fueron criados.De manera que Chriſto es
como centro adonde ſe inclinan los deſſeos, y los amores
de todas las criaturas:y el mũdo con todas ſus partes le mira,
y abraça. Lo qual declarò la Eſpoſa en eſtos Cãtares cõ
vn artificioſiſsimo Geroglifico,en eſta forma. *Ferculum fecit
ſibi Rex Salomon, de lignis Libani, columnas eius fecit argenteas,
reclinatorium aureum,aſcenſum purpureum, media
charitate conſtrauit propter filias Hieruſalem*.Vna litera hizo
para ſi Salomon de madera de Cedro , las colunas della C
de plata, el eſpaldar de la ſilla de oro,y el aſsiẽto de purpura,
y en medio el amor de las Hijas de Ieruſalen. Eſta litera
ſignifica el mundo,criado cõ tanto artificio para morada
de Chriſto: y dizeſe andar en el, porque todo lo que
ay en el le trae conſigo,y le demueſtra,y le ſirue de aſsiento.
En todo gouierna,en todo reſplandece,y reluze.Y dize
que eſtà en medio el amor encendido de las hijas de Ieruſalẽ:
para dar a entender, que el es el amor de todas la coſas:
aſsi de las que vſan de razon, como de las que carecen
della,y de ſentido. A las primeras llama hijas de Ieruſalen,

Cant.3.
Fray Luys
de Leõ: el
Amado.

y en

Digitized by Google

A y en orden dellas le nombra amor encendido, para dezir
que ſe abraſan amādole todos los hijos de paz,ora ſean hō
bres,ora Angeles: y las ſegundas demueſtra por las partes
ricas,que componen la litera,las colunas,el recodadero,el
reſpaldar,y la peana,y aſsiento . Reſpecto de todo lo qual
dize,que eſte amor eſtà en medio,moſtrando que todo e-
llo le mira:y como a cētro de todo ſu peſo de cada vno le
lleua a el los deſſeos de todas las partes derecha, y fielmē-
te,como van al pūto las rayas, deſde la buelta del circulo.
Y no ſe contentò con dezir,que Chriſto tiene el medio,y
el coraçon deſta vniuerſidad de las coſas para dezir , q̃ le
encierran todas en ſi;ni ſe contentò cō llamarle Amor de
B ellas,para demoſtrar q̃ todas le aman: ſino añadio mas, y
llamòle amor encendido,cō vna palabra original, que no
ſignifica qualquier encendimiento,ſino grande,intenſo,y
como lançado en los hueſſos. De manera,q̃ podemos de-
zir amor abraſado, o que conuierte en braſa el coraçō de
ſus amigos : para encarecer aſsi mejor la fineza de los q̃ le
aman.Porque no es tan grande el numero de los Amado-
res, que tiene eſte amado (con ſer fuera de todo numero)
quanto es ardiente,y firme,y viuo,y por marauilloſo mo-
do,entrañable el amor,q̃ le tienen.Al fin es amor infundi-
do,y produzido en ellos por el Eſpiritu ſanto, como lo di-
C ze S.Pablo.*Charitas Dei diffuſa eſt in cordibus noſtris per Spi
ritum ſanctum,qui datus eſt nobis*.Pues q̃ quilates le faltarā
al amor, o que finezas no ſe hallarā en el, ſiendo hechura
del Eſpiritu ſanto ? Podra ſer menos,que amor nacido de
Dios?y por la miſma razon,digno del,y hecho a la manera
del cielo,adōde los Serafines ſe abraſan. Todos los amores
con q̃ los hōbres aca ſe aman,ſombras ſon,y enſayos muy
imperfectos deſte amor , q̃ ſe cria en los coraçones de los
amadores de Chriſto. Por eſſo ſe llama por excelencia el
amado. Porque haze Dios en noſotros para q̃ le amemos,
vn amor diferenciado de todos los otros amores , y muy
auen-

Rom. 7.

Hechura
del Eſpi-
ritu ſanto
es el amor
criado.

Digitized by Google

Eccleſ. 24. auentajado a ellos. Amor que con harta propiedad le llama A
la Eſcritura, hambre, y ſed: porque quãto mas ſe ama
Chriſto, tanto mas crece el deſſeo de amarle: y lo miſmo
es amarle, que comerle, y beuerle: y comido, y beuido
deſta manera, es entrañado en ellos, y hecho vna coſa cõ
ellos: y de aqui nace ſer tan poderoſo, y fuerte, que le ſacan
al martyr las entrañas, y no le ſacan el amor entrañado
Cant. 8. en ellas. Por eſſo ſe dize en eſtos Cantares. *Si dederit*
homo omnem ſubſtantiam domus ſuę pro dilectione, quaſi nihil
deſpiciet eam. Ninguna coſa eſtima el que ama, mas
que el amor, y porque el viua, y ſe conſerue, huelga, que B
mueran en el todas las coſas, y el tambien muere a todas
Macharius ellas. Machario en la Homilia 9. dize: como en la fiebres,
hom. 9. el que eſtà inflamado con calentura aborrece qualquiera
mantenimiento, que le ofrecen, (por mas guſtoſo que
ſea) por razon del fuego, que le abraſa, y ſe apodera del,
El q̃ ama a Chriſto, todas las coſas menoſprecia por el. y le mueue: aſsi aquellos, a quien enciende el deſſeo ſagrado
del Eſpiritu celeſtial: y a quien llaga en el alma el
amor de Chriſto, todo lo que ſe precia en eſte ſiglo, ellos
lo tienen por deſechado, y aborrecible: y deſte tan fogoſo,
y encendido amor, no los puede deſquiciar alguna coſa,
ni del ſuelo, ni del cielo, ni del infierno: como dize el C
Rom. 8. Apoſtol San Pablo: de tal condicion es el amor, que deſarrayga
de noſotros qualquiera otra aficion, y queda Señor
vniuerſal de nueſtra alma. Y como es fuego ardentiſſimo
conſume todo lo que ſe le pone delante, y aſsi deſtierra
del coraçon el amor de las criaturas, y haze el ſu
oficio por ellas, y las ama a todas mucho mas, y mejor
que las amaban ſus propios amadores. Y porque deſte amor,
que las animas tienen a Chriſto, auemos de tratar
en lugar propio, ſolo dire aqui para remate deſte penſamiẽto,
(digo para que ſe vea que Chriſto es el amado por
excelẽcia) que no ſolo ſe lleua el amor de los Angeles, y de
los hombres, y de todas las criaturas: (como queda dicho)

A ſino el de ſu eterno Padre, el qual no ſolo le ama infinitamente,
mas aun por ſu reſpecto ama todo lo que ama: o
por hablar con mayor propiedad, a ſolo Chriſto ama, en
todo lo que ama. Por el Profeta Iſaias le llama varon de ſu
voluntad. *Conſilium meum ſtabit,* (dize) *& omnis voluntas
mea fiet.* Yo no me mudo, ni ſoy inconſtante en mis propoſitos,
mi conſejo eſtarà fixo, y firme, y mi voluntad
primera, que tuue en criar al hombre para mi gloria ſe
cumplira a la letra. Y que medio aueys Señor de tomar
para ſalir con eſſa vueſtra pretenſion? *Vocans ab Oriente
auem, & de terra longinqua virum voluntatis meę.* Lo que
B ſe ha de notar aqui es, que la obra de la encarnacion, y
redencion de los hombres, ſe llama abſolutamente, y por
excelencia, conſejo de Dios: porque ningun Angel, ni
hombre, fue admitido a el, ni todos los hombres, ni todos
los Angeles dieran ſemejante traça, aunque ſobre el
caſo ſe juntaran de acuerdo por vna eternidad de años.
Eſte conſejo (dize Dios) que nunca ſe variarà, que ſerà
eſtable, y firme, aunque cueſte mucho. *Vocans ab Oriente
auem.* Aue del Oriente ſe llama Chriſto: porque en el
pecho, y coraçon del Padre, (que es principio, ſin principio)
haze ſu morada, y tiene ſu nido: y como ligeriſſima
aue, ſe abatio, y inclinò al hombre, y ſe juntò con el en
C las entrañas de la Virgen con tan eſtrecho, y apretado abraço,
q̃ Dios quedò en el hecho hombre, y del hombre
ſe dize, que es Dios *Et de terra longinqua virum volũtatis
meę.* Llamaſe Chriſto varon, y de tierra remota. Lo primero
porque deſde el dia, y punto en que encarnò, fue hombre
perfecto, y conſumadiſſimo en todo genero de perfecion
del alma. Lo ſegundo por la diſtancia, que ay de Dios
al hombre, que es la que ay de lo finito, a lo infinito, que
eſſa es la que ay deſde donde parte eſte varon, haſta llegar
al hombre. Y por ventura (dize el) ſe entenderà por aqui
aquel lugar del Apoſtol. *Deſcendit in inferiores pertes terrę.*

La encarnacion del hijo de Dios, y la redenciõ de los hõbres fue acuerdo de la ſãtiſsima Trinidad.

Chriſto ſe llama varon de la tierra remota.

Epl. eſ. 4.

Tierra

Tierra lexos quanto pudo ſer: y aſsi conuenia, porque aca A
de cerca no ſe hallarà tal varon. *Virum voluntatis meę.* Varon
de mi volũtad, ajuſtado a mi querer, cortado a mi deſſeo.
Ninguno de los hõbres del mũdo quadrò de todo, en
todo, y ſin faltar (como dizen) heuilleta a la voluntad de
Mat. 17. Dios, como Chriſto, *In quo* (dize el) *mihi bene cõplacui.* Es
Rom. 1. galaniſsimo lugar aquel de S. Pablo Rom. 1. Para que ſe entienda
bien, de quanto regalo aya ſido Chriſto para ſu Padre.
Qui factus eſt ei ex ſemine Dauid ſecũdum carnem. Fue
hecho para el de la ſemilla de Dauid ſegun la carne (*q.d.*)
el fin que tuuo Dios en la encarnacion, fue hazerſe para ſi
vn hombre hechizo, que fueſſe hijo ſuyo para ſu regalo, y B
guſto, executor de ſu volũtad, y de ſu eterno conſejo. Fue
tan hecho a ſu guſto, que ſu comida, y beuida (como el lo
confieſſa por San Iuan) era hazer la voluntad de ſu Padre,
(eſto es) ſaluar las almas. Lo qual ſignificò por San Iuan diziendo.
Ioan. 4. *Meus cibus, &c. vt perficiam opus eius. Cum igitur*
Cyrillus. (dize Cyrilo) *ipſe Filius voluntas Patris ſit, opus eius perficit,*
ijs, qui credunt in eum, ſalutem largiens. No tuuò otra obra
en que entender Chriſto en el mundo, ſino eſta de ſu Padre,
ſaluar las almas. Lo qual ſignificò con palabras de harto
Rom. 1. peſo, y muy eſcuras, el miſmo Apoſtol, diziẽdo: *Qui prędeſtinatus
eſt Filius Dei in virtute ſecundum Spiritum ſanctificationis
ex reſurrectione mortuorum, &c.* En aquella virtud C
fue predeſtinado, en la qual nos ſantificaſſe. Porque
aunque Chriſto hombre, tenia todo el poder de Dios, y
toda ſu virtud, y ſer de Dios: no fue predeſtinado hijo de
Dios para todas aquellas coſas, que con virtud diuina podia
hazer: ſino para ſolas aquellas, que concernian a nueſtra
ſalud, para reconciliarnos al Padre, para darnos leyes,
y orden de viuir ſantamente: y lo que hecha el ſello a todo,
para dar immortal vida a los muertos, en la comun reſurrecciõ
de todos. Y eſſo quiere ſignificar aquella particula
(*ſecundum Spiritum ſanctificationis*) que modifica, y

par-

Digitized by Google

A particulariza el fin de aquella virtud,con la qual es predeſtinado
Chriſto hijo de Dios, *Ad hoc ſcilicet, vt noſtrum negotium
peragere*t, que acudieſſe a todas nueſtras neceſsidades,
y trataſſe de nueſtro remedio como lo hizo. *Dicit
ergo Sponſa*:[Faſciculus Myrrhæ,&c.] La Myrra, ſegun la
Gloſſa, Hugo Cardenal, Egidio, y otros graues autores, es
arbol en Arabia de cinco codos en alto, la qual de ſuyo
ningun olor tiene. Pero el ſtactes, que aſsi traslada el Griego,
que en Latin es lo miſmo que gota, goma, o reſina, q̃
corre y mana deſte arbolillo, es verde, es amarga, y huele
muy bien, ſegun lo que ſe eſcriue en el Pſal. 44. *Myrrha,*
B *& gutta, & caſsia à veſtimentis tuis à domibus eburneis, ex
quibus delectauerunt te filiæ Regum in honore tuo*. Va hablando
el Profeta de Chriſto, de ſu gentileza, de ſu hermoſura,
y Reyno, y dize, q̃ los veſtidos del dauã de ſi olor
de Myrra, de eſtoraque, y de caſsia: ſignificando por eſtos
olores, las oloroſiſsimas virtudes del anima, y cuerpo de
Chriſto, q̃ ſon como veſtiduras del diuino Verbo: como dixo
el Apoſtol. Philip. 2. *Lege Aug. lib. 33. q. 73. A domibus eburneis*.
Sacados de caſas de marfil, q̃ ſon las animas ſantas
en que Dios mora, como en tẽplos ſuyos: y eſſos miſmos
templos ſon en los quales cõuerſan y tratan las hijas
de los Reyes, y con ſu conuerſacion y trato alegrã mara-
C uilloſamente al Eſpoſo en ſu hõra, y gloria. Pero dexado
eſto por aora, dos maneras ay de gota, vna q̃ mana del arbol
ſin violencia, q̃ podriamos llamar voluntaria, y eſta es
precioſiſsima, y eſcogida: otra ſe ſaca hiriendo el arbol, como
ſe hieren y laſtimã los pinos, para que corra la reſina.
Eſta no es de tanto precio: pero la vna, y la otra ſon medicinales:
como lo dize Plinio lib. 12. naturalis hyſtoriæ. Y
Dioſcor. lib. 1. cap. 67. De la Myrra electa, que el Griego
llamò ſtactes, dizen eſtos autores, que caliente, detiene
las coſas para que no ſe corrompã, da ſabor, deſeca, enjuga,
aprieta, y vne las partes diferentes. Eſto aſsi notado a

A la ligera, ſerà razon que con humildad nos lleguemos a conſiderar los ſentidos miſticos, que debaxo de la corteza deſta letra, y en eſte Geroglifico diuino eſtan encerrados, ſi tuuiere por bien abrirnos, el que nos mãda que llamemos, y promete darnos la puerta, ſi perſeueraremos llamando. Quatro ſignificaciones hallo de la Myrra, entre los Doctores ſantos. Origenes, y S. Geronimo, quieren que ſignifique en eſte lugar el altiſſimo miſterio de la encarnacion del diuino Verbo en carne mortal: y vniformemēte traſladan del Griego: *Alligamentũ guttæ*: hazen al cuerpo atadura del anima, y a todo el compueſto (digo a Dios humanado) gota: como ſi dixeſſemos, agotado, y deshecho: como le conſiderò en ſu nacimiento Iſaias. *Paruulus* B *datus eſt nobis, & filius datus eſt nobis*. En ſi grande, infinito, y inmenſo: mas para noſotros, chiquito: gota, que no ſe puede mas encarecer. Daniel le vio en Eſpiritu, y dixo, que era como vna chinita cortada de vn monte, ſin manos (eſto es) del vientre virginal, ſin obra de varon. En eſte penſamiento vienen *S. Baſil. ſuper Pſalm. 44. & homil. de Chriſti Natiuitate. S. Hilarius in Matth. capit. 1. S. Gregorius homil. 10. S. Bernardus, homil. 43. ſuper Cantic. S. Fulgent. ſerm. Epiphan.* Otros quieren que por nõbre de Myrra, ſe entienda la mortificacion de la carne, y la amargura de la penitencia que ſufrimos por nueſtros pecados. Y C deſte parecer ſon ſan Ambroſio, *lib. de Inſtitutione Virginis cap. 15. Diuus Hieron. aduerſus Iouinian. D. Gregor. ſuper Cant. & D. Bernard. ſerm. 43.* Y ſegun eſta ſignificacion, lo que querra dezir la Eſpoſa en eſte lugar es, que por amor de ſu Eſpoſo, todo lo amargo, y dificultoſo, le es a ella muy facil, y lleuadero. Porque como dixo ſan Pablo, *Non ſunt condignę paſſiones huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis.*

Significaciones de la Myrra.

Iſai. 9.

Daniel 7.

Baſil.
Hilar.
Bernard.
Fulgent.

Ambroſ.
Hieron.
Gregor.
Bernard.

Rom. 8.

San Ambroſio, lib. 1. de Cayn, y Abel, cap. 15. conſiderando que la Myrra ſe ſuele aplicar a los cuerpos de los muertos,

Ambroſ.

A muertos,paraque no ſe corrompan, dize, que ſignifica la
incorrupcion,y inmortalidad que tendremos por Chriſto
en la comun reſurreccion de los muertos. Y ſan Bernardo
en el lugar citado,dize,que ay dos maneras de Myrra
en la paſsion de Chriſto:la vna probò en la cruz , porque
le dieron a beuer vino myrrado : la otra le ſiruio en el ſepulcro,
porq̃ fue vngido con ella:como lo teſtificã los Euãgeliſtas
todos. *In prima* (dize S. Bernardo) *Chriſtus delictorum
meorum amaritudinem ad ſeipſum applicauit: in altera
vero, mei corporis incorruptionem dedicauit*. Los que mejor
ſienten deſta Myrra , Hugo , Egidio Cardenal , ſanto
Tomas,Haymon,ſan Bernardo,Cypriano,Proſpero Roſetó,
B Hortulano, y muchos de los interpretes modernos,
dizen,que por eſte manojuelo de Myrra,pueſto entre los
pechos de la Eſpoſa , es ſignificado Chriſto amargado , y
ahelcado cõ tormentos,anguſtias,y dolores en ſu paſsion.
ſacratiſsima . Deſte parecer es ſan Ambroſio, *libro de Inſtitutione
Virginis*, y Henrico Harpio en ſu Teologia miſtica,
cap.21.y caſi todos los Santos : y deſta ſignificacion
no haremos aqui eſpecial notable,porque eſperò en la diuina
miſericordia,ordenar vn tratado *de Paſsione Domini*,
en forma de ramillete, o manojuelo de Myrra , como
C lo tengo prometido en la conquiſta del Reyno de Dios. Y
aſsi interpretadas eſtas palabras en vn ſentido eſpiritual,
que a mi mucho me ſatisfaze, paſſaremos adelante con
nueſtros Comentarios.

Faſciculus Myrrhæ , dilectus meus mihi : inter vbera mea commorabitur .] De dos maneras podemos conſiderar eſte manojuelo de Myrra,en quãto ſignifica a Chriſto . La primera, amargo en ſi miſmo: o por hablar con mas propiedad, amargado con paſsiones . La ſegunda, amargo para el alma Eſpoſa ſuya , o por reſpecto deſtas miſmas paſsiones (que ſe amarga ella contemplandolas , y aſsi como cauſa dellas:) o reſpecto de lo que

eſſe miſmo Eſpoſo obra en ella, para purgarla, y diſponer A
la de ſuerte que toda ella ſe transforme en el, ſin que aya
coſa que pueda hazer diuiſion entre los dos. Eſte ſentido
es para mi de grãde conſideracion, y tẽgole por muy literal,
y digno de eterna memoria. Digo que algunas, y muchas
vezes es el diuino Eſpoſo mas amargo que la Myrra
para el alma: no eſtando de pendencia con ella, ſino muy
en ſana paz, y muy amigos: lo qual ſe colige de lo que ella
dize: Manojuelo de Myrra mi querido para mi: *(q. d.)* el
en ſi dulciſsimo, y ſuauiſsimo es: pero para mi amarguiſsimo,
aunque querido, y amado, y abraçado con eſtrecho
abraço. [Inter vbera mea cõmorabitur.] Gran marauilla, B
Iſai. 26. querido, y amargo: Myrra, y en los pechos. Iſaias dize: *Sicut
quæ concepit, cum appropinquauerit ad partum, dolẽs clamat
in doloribus ſuis: ſic facti ſumus à facie tua Domine.* Como
la muger que concibio, quando ſe allega el parto con
los grandes dolores da vozes, y ſe amarga: aſsi nos ſucedio
delante de ti Señor. En el Griego dize: Aſsi nos ſucedio a
Origen. noſotros con el amado. Porque como nota Origenes, cõcebido
Chriſto en el alma, la haze ſacar a luz, y parir lo
que cauſa graue dolor en la carne, y lo que cueſta quando
ſe pone por obra, agonia, y gemidos, como es la abnegacion
de ſi miſmo, y mortificacion de los ſentidos. Para
Anteſque vn alma ſe vna cõ Dios, es purgada del cõ fuego de ſu diuino amor.
que eſto ſe entienda mas de rayz, quiero que aqui aduierta C
el piadoſo Lector, que antes que el fuego del amor
diuino ſe introduzga, y ſe vna con la ſuſtancia del
alma, por acabada, y perfecta purgacion: ſu llama (que
al fin es fuego) va gaſtando, y conſumiendo en ella las
imperfecciones de ſus malos habitos: como lo vemos
en vn madero verde, que el miſmo fuego que ſe enuiſte
en el, y le conuierte en ſi miſmo, primero le enjuga
con ſu llama, y le deſnuda de ſus feos accidentes, haſta
que diſpueſto, ſe haze la transformacion que dezimos.
En eſte exercicio el alma padece mucho detrimẽto,
y ſiente

A y ſiente graues penas en ſu eſpiritu, y a vezes redundan
en el ſentido. Es el fuego que dixo Ieremias: De lo alto *Hiere. Threnor.*
embiò Dios fuego en mis hueſſos, y enſeñòme. Aqui padece
el alma grandes tinieblas en el entendimiento, en
la voluntad muchas ſequedades, y aprietos, y en la memoria
graue noticia de ſus miſerias: y parece auerſele
Dios conuertido en cruel, como dixo Iob. Al fin es purgatorio, *Iob.*
y tã penoſo, que no ſe yo palabras con que poder
declarar ſu rigor, mejor que con las que en ſus Trenos dize *Threnr. 3.*
Ieremias. Yo varon que veo mi pobreza en la vara de
ſu indignacion, hame amenazado, y traxome a las tinieblas,
B y no a la luz, tanto ha buelto, y cõuertido ſu mano cõtra
mi. Hizo enuegezer mi piel, y mi carne, deſmenuzò
mis hueſſos, hizo cerco de muro en derredor de mi, y rodeome
de hiel, y de trabajo: en tenebroſidades me colocò,
como a muertos ſempiternos. Edificò en mi rededor,
porq̃ no ſalga: agrauome las priſiones. Y demas deſto, quãdo
huuiere dado vozes, y rogado, ha excluydo mi oraciõ:
cerrò mis caminos cõ piedras quadradas: y traſtornò mis
piſadas, y ſendas. Haſta aqui Ieremias, con otras coſas que
dexo: porque baſtan eſtas para que ſe entienda lo que haze
Dios en vn alma, quando la pone en cura, y trata de ſanarla
de todas ſus enfermedades. Ponele el coraçon ſobre
C braſas, para que ſe eſtruge, y ſe deſtierre del todo genero
de demonios, como dixo el Angel a Tobias. Aqui *Tobias. 6.*
van ſaliendo a luz todas ſus dolencias, y ſe las ponen delante
los ojos, para que las vea, y las ſienta. Que como en
el agua, y humo, que haze ſalir del madero el fuego, ſe
vee la humedad, y frialdad que tenia, la qual antes no
ſe conocia: aſsi cerca deſta llama, vee, y ſiente el alma
claramente ſus miſerias, porque ſe leuantan en ella contrarios
contra contrarios; y vnos reluzen cerca de los
otros, y hazen la guerra en el ſugeto del alma, procurando
los vnos echar, y expeler a los otros, por reynar

ellos en ella. Y quando eſta llama acaba de purificar el al- A
ma, luego ſe vne Dios con ella por amor ſuaue, pacifico,
y glorioſo: aſsi como el fuego, deſterrados los malos y cõ-
trarios accidentes, ſe apodera del madero. Eſta purgacion
tan fuerte, en pocas almas ſe halla, en ſolas aquellas que
el Señor quiere leuantar por contemplacion a algun gra-
do muy alto de vnion: y tanto es mas fuerte, quanto mas
alto el grado. Porque queriendolas ſacar del eſtado comũ
de vida, y operacion natural, a vida eſpiritual, y de contem
placion, adonde ſe comunica por vnion de amor, comen
çandoſe a comunicar al eſpiritu, el qual eſtà toda via im-
puro, y imperfecto con malos habitos, padece cada vno al
modo de ſu imperfeccion: y a vezes le es tan graue eſta B
purgacion, que podriamos dezir contrahaze al purgato-
rio. Digo en reſoluciõ, que el miſmo Dios que quiere en-
trar en el alma por vnion, y transformacion de amor, es
el que antes eſtà enuiſtiendo en ella, y purgandola con la
luz y calor de ſu diuina llama: aſsi como el miſmo fuego
que entra en el madero, es el que le diſpone antes que en-
tre. Pero es de conſideracion, que ſiendo el diuino Eſpo-
ſo amargo como la Myrra, haziendo en el alma eſta pur-
gacion, es por otra parte amado, y querido, y abraçado eſ
trechiſsimamente della. [Faſciculus Myrrhæ dilectus
meus mihi: inter vbera mea cõmorabitur.] Dixo muy biẽ
vn religioſo eſpiritual, y de alta contemplacion, que eſte C
obrar del amado, ſe auia de llamar Cauterio ſuaue, y lla-
ga regalada: que aunque parece que implica contradiciõ,
cauterio, y ſuaue; llaga, y regalada: ſi boluemos los ojos a
lo que auemos dicho, hallaremos, que ſe compadecen, no
ſolo en vn ſugeto, ſino en vn miſmo tiempo. Por eſſo bea
tifica Chriſto nueſtras lagrimas, nueſtra pobreza, y nue-
ſtra muerte, &c. Y aſsi ſe llama cauterio ſuaue, y llaga re-
galada eſta purgacion eſpiritual, que el amado haze en el
alma, que eſtrechamente quiere juntar conſigo. Y para q̃
eſto

Cauterio ſuaue, y llaga regalada, es el amor diuino.
Matth. 5.
Apoc. 14.

A eſto mejor ſe entienda, ſe ha de notar, que (como ya diximos) Dios es fuego de amor, el qual como ſea de infinita fuerça, facilmente puede conuertir, y transformar en ſi lo que tocare: pero eſto haze ſegun la diſpoſicion de cada vno, a vnos mas, a otros menos. Verdad ſea, que quando el quiere tocar al alma algo apretadamente, ſiente tan grãde ardor ella, que le parece que arde ſobre todos los ardores del mundo. Y por eſſo llama a eſte toque diuino, cauterio: porque es adonde el fuego eſtà mas metido, y reconcẽtrado, y haze mayor efecto que los otros fuegos ordinarios. Y es coſa admirable, que ſiendo eſſe fuego de Dios tã B vehemente, y conſumidor, no conſume, y acaba los eſpiritus en que arde: antes a la medida de ſu fuerça y ardor, los deleyta, y endioſa, ardiendo en ellos ſuauemente por la pureza dellos. Como acaecio a los Apoſtoles, que viniẽdo ſobre ellos eſte fuego, no los conſumio, ſino (como canta la Igleſia) los alumbrò: porque como el fin que Dios tiene en eſtas comunicaciones, es engrandezer al alma, no la aprieta, ni la fatiga: ſino deleytala, clarificala, y enriquezela: y por eſſo ſe llama ſuaue cauterio. Cauterio, porque de antemano purga, y conſume todo lo que ſe corrompe, o ſe puede corromper: y ſuaue, porque es de amor, cuya operacion, aunque fuerte, y riguroſa, es dulce, y llena de C ſuauidad. Que aunque allà dixo el Sabio, que las llagas del que ama ſon mejores, que los beſos falſos del enemigo. Y el ſanto Iob dixo, hablando con Dios: Boluiendote a mi, marauilloſamente me atormentas. Y dize bien, marauilloſamente, porque es grande marauilla, y digna del poder, y ſaber de Dios, cauſar en el alma tanto mas dulçura, y deleyte, quanto es mayor el dolor, y el tormento con q̃ la examina, y prueua: y ſobreabundar las conſolaciones, adonde abundaron los deſconſuelos. Sacamos de aqui para nueſtro regalo, que al juſto nada le entriſtece, porque dentro de ſi tiene la bienauenturança, que es poſſible te-

Actuum 2.

Malach 1. Quaſi ignis cõflãs, & emundans argẽtum.

Prouerb.

Iob. 20.

Al juſto nada le entriſteze.

Eccleſ. *Prou.* 12.

nerſe en eſta vida, de la qual eſtà lexos toda triſteza. Llorando A
eſtà, y lleno de alegria: pobre, y contento: perſeguido,
y no cabe de gozo. *Superabundo gaudio in tribulatione*
1.Cor.7. *mea* (dixo ſan Pablo.) Y en la primera carta que eſcriuio a
los de Corinto, dize: *Quaſi morientes, & ecce viuimus: quaſi*
triſtes, ſemper autem gaudentes: ſicut egentes, multos autem
locupletantes: tanquam nihil habentes, & omnia poſsidentes.
S.Thom. in Paul. Adonde notò ſanto Tomas, que los males de los ſieruos
de Dios, no ſon males, ſino caſi males: en la apariencia males,
Los trabajos de los juſtos, ſon caſi males, y no males. y en el hecho de la verdad bienes. La çarça que Moyſen
vio, aunque parecia quemarſe, porque el fuego la enueſtia
toda, en ninguna manera recibia detrimento alguno, B
porque tenia en ſi la gloria de Dios, que la eſtaua conſeruando.
Los tres niños metidos en el horno de Babilonia,
Exod. 3. aunque rodeados de fuego, ſentiã vn recreo celeſtial,
Daniel. y vna marea, y freſco diuino, que los tenia conſolados, y
preſeruados de moleſtia, y daño. Es eſto lo del monte
Syna, que en la halda del ay truenos, y relampagos, y humo:
Exod. y en lo alto del eſtà Moyſen quieto, y ſoſſegado, hablando
roſtro a roſtro con Dios. De mi Padre ſan Franciſco
ſe lee, que en medio de ſus mayores trabajos, ſaltaua
muchas vezes de gozo, y dezia: Tan grande es el biẽ que
eſpero, que en las penas me deleyto. Y ſan Lucas dize,
que de las Chancillerias, y Audiencias, ſalian los Apoſtoles C
Act. 4. cargados de açotes, y llenos de alegria. Y ſan Iuan en
Apocal. ſu Apocalypſi eſcriue, que oyò vna voz grande: y que
ſiendo vna, le ſonò de dos maneras. Lo primero, como el
ruydo ſordo de las muchas aguas, que con grande rauda,
y corriente, caen de algun alto monte: y como el trueno,
y la eſtampida, que al romperſe la nube, con relampago
ſuena. Lo ſegundo, como muſica de vihuelas, y de harpas,
tocadas con gran deſtreza, por muchos tañedores. Coſa
marauilloſa, que a vn miſmo tiempo le parezca a ſan Iuã,
que oye trueno, y ruydo ſordo de muchas aguas, y muſica

ſica

A ſica acordadiſsima de vihuelas. El qual lugar interpre-
tando ſan Bernardo, dize, que los cuerpos de los Marty-
res ſon citaras tocadas con açotes, y diuerſos tormentos,
que hazen como ruydo de aguas muchas, y ſuenan co-
mo el eſtampido, y trueno, que aturden el oydo, y de-
xan atonitos a los hombres. Pero lo que ſalia de la boca
de los Martyres, era muſica ſuauiſsima, y cantares de a-
labança. *Quia ſicut abundant paſsiones Chriſti in nobis, ita & per Chriſtum abundat conſolatio noſtra*. Sino ſe com-
padecieran en vno, y a vn miſmo tiempo, las tribula-
ciones, y el gozo, los trabajos del cuerpo digo, y los re-
galos del alma, no dixera Santiago: *Omne gaudium exi-*
B *ſtimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis.*
Y a la verdad, nunca Dios eſtà mas cerca del juſto, que
quando le tiene atribulado, y hecho de hiel: ni el juſto
aferra mas fuertemente de Dios, que quando le prue-
ua, y examina en el fuego de la tribulacion. De eſſa
manera le tiene la Eſpoſa apretado, y guardado en ſus
pechos, quando le conſidera para ſi hecho myrra. [In-
ter vbera mea commorabitur.] Es gran diſparate (co-
mo lo prouamos largamente en el libro de los Triunfos)
en el tiempo de la tribulacion, deſamparando el diuino
C Eſpoſo, declinar a vanos ſolazes, y recreaciones: porque
ſe haze indigno del conſuelo de Dios, el que le buſca
en los hombres: como ſe vio en el Rey Ococias, que
acudiendo a conſultar el idolo Acaron, fue reprehen-
dido por Iſaias, &c. El que da la llaga, darà la medici-
na, como dize Iob. Si perſeueramos fielmente en la cruz,
que por ſu mano ſe nos labra, para prueua de nueſtra vir
tud, o para enmienda de nueſtra vida, o para purga-
cion de nueſtra anima, que por eſte camino, (mejor
que por otro,) la diſpone Dios para juntarla conſigo,
y leuantarla por contemplacion perfecta, a la vnion ad-
mirable, de que auemos dicho. El Profeta ſanto, no

D. Bern.

Paulus.

Iacobi. 4.

Pſalm.

Nunca eſtà el juſto mas cerca de Dios, o con Dios, que quando con la tribulaciõ es prouado.

1. p. cap. del deſamparo.

Regum.

Indigno es del conſuelo de Dios, el q̃ le búſca en los hõbres.

Iob.

hallò preſeruatiuo mas a propoſito, para que el veneno A del pecado no pudieſſe empecerle, q̃ la palabra de Dios metida en ſu coraçon, y entrañada en ſu alma. *In corde meo (inquit) abſcondi eloquia tua, vt non peccem tibi*. Todo el cuydado del demonio es acudir a inficionar el coraçõ, de donde mana la vida, y el veneno del pecado alli camina derecho: y ſi la palabra de Dios es poderoſa, y eficaz para preſeruarnos, y defendernos de la corrupcion del pecado pueſta en el coraçon: quanto mejor harà eſſo el diuino Eſpoſo pueſto entre los pechos de la Eſpoſa, como manojuelo de Myrra? Es eſſe el mejor lugar, y mas precio- *Baſil.* ſo, y propio para coſas precioſas. San Baſilio dize, que de la B manera que eſcondemos, y guardamos los teſoros, y aquellas coſas que eſtimamos, en lo mas ſecreto de nueſtras caſas, para que no lo encuentren los ladrones: aſsi auemos de eſconder y guardar en lo mas ſecreto, y intimo del coraçon, a Dios, y a ſu palabra, para que cõ el viento de la vanagloria no ſe nos deſuanezcan, y nos lo robe el demonio, coſſario de tales riquezas. Es fraſis Hebrea, llamar a las coſas eſcondidas, precioſas: porque las que lo ſon, no las traemos rodando, y patentes a todos: ſino (como tengo dicho) guardadas, y tras ſiete llaues. Y de aqui nacio el Prouerbio entre los Griegos. *Hydria pro foribus*. El cantaro a la puerta: porq̃ ſiendo de barro, no ha de eſtar guardado C en la recamara, ſino en el lugar publico, como coſa de po- *Pſalm. 16.* co precio. Aquel lugar del Pſal q̃ dize: *De abſcõditis tuis adimpletꝰ eſt vẽter corũ*. Trasladarõ muchos del Hebreo, *De theſauris tuis*: porq̃ lo miſmo es eſcõdido, q̃ teſoro, en aq̃lla lẽgua. Y de aqui vinierõ a llamar a la dõzella (coſa precioſiſsima, y de grã eſtimaciõ) alma, *(id eſt) abſcõdita*, y guardada. Pero ſepamos, q̃ ſienten los Santos de los pechos de la Eſpoſa, adonde dize, que conſerua, y guarda a ſu querido Eſpoſo: Origenes, y ſan Geronimo, dizen, que ſignifica la principal parte del coraçon (eſto es) el animo participe, y

capaz

Digitized by Google

A capaz de razon. Y en eſta ſignificacion ſe entiende lo que
dize Chriſto por ſan Mateo. *De corde exeunt cogitationes* Matth. 5
malæ,&c. Santo Tomas, y Haymon interpretan por pechos,
la memoria, de la qual nunca ſe apartaua el Eſpoſo:
y algunos Sabios llamaron, Teſorera de lo que mucho amamos:
y otros pulſacion del amor, que ſiendo pequeño,
es pequeña: y ſiendo grande, es perpetua: y donde no le
ay, no ſe ſiente. Egidio Romano en ſus Comentarios, entiende
por los pechos de la Eſpoſa, el entendimiento, y la
voluntad: porque nada quiere ſaber, que deſagrade al Eſpoſo:
ni amar coſa fuera del. Entre eſtos dos pechos ha de
B morar Dios perpetuamente, para que el conocimiento,
y el amor anden a vna, tan amado como conocido, y tán
conocido como amado. Ni todo ha de ſer entender, ni todo
puede ſer amar: porque de lo primero reſultan grandes
inconuenientes: y para lo ſegundo pocas vezes ſe halla
caudal en los viadores. Por eſſo ſan Buenauentura, y
otros Santos dixeron, que la contemplacion abraça ambos
pechos (conuiene a ſaber) entendimiento, y voluntad,
porque en ella ſe conoce Dios, y ſe ama. Otros modernos
quieren, que por los pechos, ſe entiēdan los afectos amoroſos
de la Eſpoſa: aſsi para con ſu Eſpoſo, como para con
C los proximos (como lo aduirtio ſan Gregorio:) porque entre
ellos mora, y deſcanſa el Señor, que en ſu Euangelio
dize: *Si quis diligit me, ſermonem meum ſeruabit, &c. Et ad* Ioan. 14.
eum veniemus, &c. Sea lo que fuere, lo que yo ſaco de aqui
es. Lo primero, que el Eſpoſo no ha de andar echado (como
dizen) al trançado, ſino en los pechos, a la viſta, para q̃
no pueda el alma oluidarſe del. Lo ſegundo, que el amor
de la Eſpoſa acerca de ſu Eſpoſo, no ha de ſer vulgar, ni ordinario:
ſino muy particular, y leuantado de toda el anima,
de todo el coraçon, y de todas las fuerças. Por eſſo dize:
[Inter vbera,] porque (como ya diximos) las coſas que Prouerb.
las mugeres mucho aman, en aquel lugar ſuelē guardar-

las:

las:y eſte ſolo pide Dios en el hombre, quando dize: Hijo dame tu coraçon. A

Senſus planus, & ſimplex horum verborum (ait Magiſter Sotomayor) talis eſt. Similis mihi eſſe videtur dilectus meus, [Faſciculo Myrrhæ] *(ideſt) totus quotus eſt dilectus meus, Myrrhã ſpirare, & reddere videtur: quaſi panniculus quidam Myrrhæ lectiſsimæ, quæ in panniculo conſeruari ſolet, & in pectore, vel in ſinu geſtari. Eodem ferè ſenſu Theodoretus, & tres Patres. Hoc autem fit (ait Beda) cum anima ſancta Chriſti Sponſa, Sponſi mortem immitatur, & carnem ſuã* B *crucifigit cum vitijs, & concupiſcentijs ſuis.* Ad Gal. 3. *Diu. Gregor. Cauſam reddit, cur non Myrrham, ſed faſciculum dixerit, quod vitam, & mortem Chriſti, omni ex parte, ſancta Eccleſia conſiderat, & immitatur contra vitiorũ putredinem. Scripſit de illa diligenter Theophraſtus lib. 9. cap. 4. & Plin. lib. 15. capit. 12. Notandum prætereà ſeptuaginta (vt iam diximus) pro Myrrha, vertiſſe ſtactem, eſt autem ſtactes (vt Dioſcorides lib. 1. cap. 62.) diſtilatio recentis Myrrhæ, exigua aqua conſperſæ, & prelo expreſſæ, quam odoratiſsimam eſſe dicit hic au-* C *thor. Viri autem docti, id quod vulgo dicitur* (eſtoraque liquido) *ſi purum, & ſyncerum ſit, ſtactem eſſe putant. Latini per Anthonomaſiam, guttam appellant: cuius fit mentio in ſimili argumento.* Pſalm. 44. *Pſalm. 44. His verbis. Myrrha, & gutta, & caſia à veſtimentis tuis, &c. Hactenus de Myrrha.*

(.l.)

A

LECTIO XII.

Botrus cypri dilectus meus mihi in vineis Engadi.

P.Xuarez.

HEbraice eſt Copher:pro quo Hieronymus, *ſecutus 70.vertit.Cyprus . Non conſtat autẽ, quæ arbor, aut quis fructex ſit Cyprus : illud conſtat ex hoc loco,Botros (id eſt) razemos producere.Vnde non defuerũt Hebręi,* B *qui palmam eſſe dicant : producit enim razematim fructum imprimis ſuauem,qui vulgo dicitur* (datiles) *ſed hęc leuis coniectura eſt:certum autem quod ſcribit Plinius lib.12.Natural hyſt.cap.24.*[Engadi]*autem.Vicus fuit in tribu Iudà prope mare mortuum,inter cuius vineta,* [Cyprus naſcebatur:]*erat etiam fexa Balſami. Vnde aliqui Viri docti per Cyprum,intelligunt ſuccum Balſami,quem Græci appellant Opobalſamum:ſed in eo falluntur . Vnde etiam apparet,Bedam eſſe hallucinatum,cum de Cypro Inſula intelligit:propterea quod nobiliſsimum vinum ferat.Græci etiam interpretes videntur hallucinari,etiam cum deflectunt ad Analogiam.* C *Ait igitur Sponſa,Sponſum ſuum Chriſtum tam pulchrum,& iocundum eſſe,quam pulcher, & iocundus erat razemus, quem ferebat arbor*[Cyprus in vineis Engadi.] *Id ſignificat his verbis.*

Botrus Cypri dilectus meus mihi in vineis Engadi.] *Biblia Hiſpana* . Razimo de alcanfor mi querido a mi. *Hoc Agathius,& Rabbi Sclomoth,qui putant* [Cyprum] *nomen eſſe plantæ aromaticæ.* Lo qual prueua del cap.4. de los Cãticos:adonde entre las demas eſpecies aromaticas, ſe cuẽta el Cypro. Vn Medico Portugues llamado Horta,en vn libro que eſcriuio intitulado,Goa.cap.33.dize grandes coſas del Cypro,y de ſus virtudes: y que no ſolo la goma es

precioſa,ſino el palo oloroſiſsimo:y que vna libra de Canfora A
prouada,venden los Barbaros por ochenta ducados.
Y yo creo que en eſte lugar, y en el cap.4. [Cyprus,] es lo
miſmo que Canfora,y no Palma, como algunos han afirmado.

La reſurreccion de Chriſto, fue de grādiſsima alegria para la Igleſia.

San Bernardo,ſanto Tomas,Hugo Cardenal, Haymō,
Egidio Romano, y otros Comētadores de grande autoridad,
ſe perſuaden,q̄ en eſtas palabras haze mencion la Eſpoſa
de la reſurreccion de Chriſto, como en las paſſadas
la hizo de ſu paſsion,y muerte. Lo que dize es, q̄ muerto
le fue manojo de myrra amarguiſsima:y reſucitado, razimo
de Cypro en las viñas de Engadi. Como ſi dixera mas B
claro:Mi Eſpoſo,y mi querido Chriſto,el qual por ſu mucha
caridad fue hecho para mi manojuelo de myrra en ſu
paſsion,y muerte:me fue en ſu reſurreccion de entre los
muertos,Botro,o razimo de Cypro. De ſuerte,que el que
auia ſido cauſa de triſteza muriendo,lo fue de alegria reſucitando:
y no ſolamēte a mi,ſino a todas las viñas de Engadi:
que como lo ſiente Bernardo, ſon las particulares Igleſias,
repartidas por el mundo. Algunos dizen, que en

Coſmas Damianus.

eſte Botro ſe nos da a entender vna Redencion copioſa,y
el precio de nueſtra ſalud, que pagò Chriſto pueſto en la
cruz,derramando ſu ſangre por nueſtros pecados, como
razimo eſtrujado en el lagar. Otros quieren que ſignifique C
alegria eſpiritual en el coraçon, que ha ſido afligido,
libertad de eſpiritu, paz, y victoria: lo qual todo nos ganò
Chriſto reſucitando para nunca morir mas.

Porchetus.

Porcheto Monge Cartuxo,en vn tratado que compuſo,
que intitulò, Victoria contra los Hebreos,lib. 12. cap. 2
dize:*Chriſtum eſſe Eccleſię pro Botro Inſulæ Cypri, quippequi expreſſo per paſsionem ex ſe vino, Eccleſiam vniuerſam ſuſcitatus,lętificarit,& Spiritus ſancti donis auxerit, per omnes particulares Eccleſias diſtributus: quorum figuram Balſamum in vineis Engadi defluens gerit.* Trae eſte Doctor peritiſsimo

A ritiſsimo en la lengua Hebrea, las translaciones de dos Rabinos
antiquiſsimos, q̃ de vna manera traſladã eſte lugar.
Eſcol. vel Iſbol. Hagofer: [Dilectus meus mihi, in vineis Engadi.]
*Eſcol (id eſt) Botrꝰ. Iſcoi (id eſt) vir omnia: Hagofer (id
eſt) Parcens, vel ſatisfaciẽs pro peccatis Iſrael. Quaſi dicat: Dilectus
meus vir omnia ſatisfaciẽs eſt.* La palabra Hebrea (*Hagofer*)
lo miſmo quiere dezir, que *Expiatoriũ, vel Redemptorium.*
Y de aqui vinieron a traſladar muchos deſta manera.
Botrus expiatorius, vel expiationis. [Dilectus meꝰ mihi:]
porq̃ propiamente Copher, ſignifica el precio q̃ ſe da
para redẽcion de alguna coſa. Colijo de aqui, ſegun el

Rabbi Barachia.
Rabbi Hanina.

B parecer de ſan Iſidoro en la Gloſſa, y de ſan Gregorio, y Bernardo
en ſus Comẽtarios: q̃ Chriſto es el razimo expiatorio
de la Igleſia: porq̃ colgado en la cruz, dio ſu vida por la
redẽciõ de muchos, como el tenia prometido: y obrò nueſtra
ſalud en medio de la tierra (eſto es) publicamẽte, y a
viſta de toda Ieruſalẽ: adonde ſe hallaron a la ſazon de todas
las naciones q̃ debaxo del cielo ay. Entonces principalmente
fue aſſemejado a aquel razimo grande, q̃ atraueſſado
en vna lança, fue traydo a viſta del pueblo de la tierra
de Promiſsion: y como en lagar eſtrujado, dio vino copioſo,
para alegrar, y deſmelancolizar el coraçon del hõbre.

Chriſto crucificado, fue razimo de entera ſalud, y redenciõ de todos los pecados.

C *In quo* (dize ſan Pablo) *habemus redemptionem:* en cuya ſangre
tenemos la redencion, y la expiacion de nueſtras culpás,
ſangre que limpia, y ſatisfaze por los pecados, a la
qual ſe ſigue neceſſariamente alegria en el alma. A mi
me parece, que llamar la Eſpoſa a Chriſto razimo de Copher,
fue dezirnos por encubierta manera, que no es para
noſotros vna ſola ſalud, ni vn ſolo remedio, ni vna ſola
limpieza, o particular expiacion deſte, o de aquel pecado:
ſino vn razimo que ſe compone de muchos granos (quiero
dezir) de innumerables perdones, de innumerables remedios,
y de innumerables ſaludes: y el es ſalud que ſana
las enfermedades todas en todos los tiempos, y con todo

Ephеſ. 1.

lo que

Digitized by Google

precioſa,ſino el palo oloroſiſsimo:y que vna libra de Canfora prouada,venden los Barbaros por ochenta ducados. A Y yo creo que en eſte lugar, y en el cap.4. [Cyprus,] es lo miſmo que Canfora,y no Palma, como algunos han afirmado.

La reſurreccion de Chriſto, fue de grãdiſsima alegria para la Igleſia.

San Bernardo,ſanto Tomas,Hugo Cardenal, Haymõ, Egidio Romano, y otros Comẽtadores de grande autoridad,ſe perſuaden,q̃ en eſtas palabras haze mencion la Eſpoſa de la reſurreccion de Chriſto, como en las paſſadas la hizo de ſu paſsion,y muerte. Lo que dize es, q̃ muerto le fue manojo de myrra amarguiſsima:y reſucitado, razimo de Cypro en las viñas de Engadi. Como ſi dixera mas B claro:Mi Eſpoſo,y mi querido Chriſto,el qual por ſu mucha caridad fue hecho para mi manojuelo de myrra en ſu paſsion,y muerte:me fue en ſu reſurreccion de entre los muertos,Botro,o razimo de Cypro. De ſuerte,que el que auia ſido cauſa de triſteza muriendo,lo fue de alegria reſucitando:y no ſolamẽte a mi,ſino a todas las viñas de Engadi:que como lo ſiente Bernardo, ſon las particulares Igleſias, repartidas por el mundo. Algunos dizen, que en eſte Botro ſe nos da a entender vna Redencion copioſa,y el precio de nueſtra ſalud, que pagò Chriſto pueſto en la cruz,derramando ſu ſangre por nueſtros pecados, como razimo eſtrujado en el lagar. Otros quieren que ſignifique C alegria eſpiritual en el coraçon, que ha ſido afligido, libertad de eſpiritu, paz, y victoria: lo qual todo nos ganò Chriſto reſucitando para nunca morir mas.

Coſmas Damianus.

Porchetus.

Porcheto Monge Cartuxo,en vn tratado que compuſo,que intitulò, Victoria contra los Hebreos,lib. 12. cap. 2 dize:*Chriſtum eſſe Eccleſię pro Botro Inſulæ Cypri, quippequi expreſſo per paſſionem ex ſe vino, Eccleſiam vniuerſam ſuſcitatus,lętificarit,& Spiritus ſancti donis auxerit, per omnes particulares Eccleſias diſtributus: quorum figuram Balſamum in vineis Engadi defluens gerit.* Trae eſte Doctor pe

ritiſsimo

A ritiſsimo en la lengua Hebrea,las tranſlaciones de dos Ra
binos antiquiſsimos,q̃ de vna manera trasladã eſte lugar.
Eſcol.vel Iſtol:Hagofer: [Dilectus meus mihi,in vineis En
gadi.] *Eſcol(id eſt) Botr⁹.Iſcol(id eſt)vir omnia: Hagofer (id
eſt) Parcens,vel ſatisfaciẽs pro peccatis Iſrael. Quaſi dicat:Di
lectus meus vir omnia ſatisfaciẽs eſt.*La palabra Hebrea(*Ha
gofer*) lo miſmo quiere dezir,que *Expiatoriũ, vel Redem-
ptorium.*Y de aqui vinieron a trasladar muchos deſta ma
nera.*Botrus expiatorius,vel expiationis.* [Dilectus me⁹ mi
hi:]porq̃ propiamente Copher, ſignifica el precio q̃ ſe da
para redẽcion de alguna coſa.Colijo de aqui,ſegun el pa-
B recer de ſan Iſidoro en la Gloſſa,y de ſan Gregorio, y Ber
nardo en ſus Comẽtarios:q̃ Chriſto es el razimo expiato-
rio de la Igleſia:porq̃ colgado en la cruz,dio ſu vida por la
redẽciõ de muchos,como el tenia prometido:y obrò nue
ſtra ſalud en medio de la tierra(eſto es)publicamente,y a
viſta de toda Ieruſalẽ: adonde ſe hallaron a la ſazon de to
das las naciones q̃ debaxo del cielo ay.Entonces principal
mente fue aſſemejado a aquel razimo grande,q̃ atraueſſa
do en vna lança, fue traydo a viſta del pueblo de la tierra
de Promiſsion:y como en lagar eſtrujado, dio vino copio
ſo,para alegrar,y deſmelancolizar el coraçon del hõbre.

Rabbi Barachia.
Rabbi Hanina.

Chriſto crucificado, fue razimo de entera ſalud, y redenciõ de todos los pecados.

In quo(dize ſan Pablo)*habemus redemptionem:*en cuya ſan
C gre tenemos la redencion, y la expiacion de nueſtras cul
pás, ſangre que limpia, y ſatisfaze por los pecados, a la
qual ſe ſigue neceſſariamente alegria en el alma. A mi
me parece,que llamar la Eſpoſa a Chriſto razimo de Co-
pher,fue dezirnos por encubierta manera, que no es pa-
ra noſotros vna ſola ſalud,ni vn ſolo remedio, ni vna ſola
limpieza,o particular expiacion deſte, o de aquel pecado:
ſino vn razimo que ſe compone de muchos granos(quie-
ro dezir)de innumerables perdones, de innumerables re
medios,y de innumerables ſaludes: y el es ſalud que ſana
las enfermedades todas en todos los tiempos,y con todo
lo que

Epheſ.1.

lo que en ſi tiene: porque todo es medicinal, y ſaludable, A
Apocal. quanto en el ay: como lo dize ſan Iuan en ſu Apocalypſi
de aquel arbol plantado en el Parayſo, que le figuraua, cuyas
hojas eran, *Ad ſalutem Gentium:* ſu cruz lo abraça todo,
ſu ſangre lo limpia, y clarifica, y ſu ſanta humanidad
lo apura, y por el tendran las coſas nueuo eſtado, y nueuas
calidades, mejores que las que agora tienen. Pero veamos
cada coſa por ſi. Todo eſte libro de los Cantares (como
diximos de ſan Aguſtin lib. 8. in Gen. ad literã) es miſterioſo,
y lleno de figuras; y ſon tantos los Geroglificos
del, como ſon las palabras. Y de aqui nace ſer tantas ſus dificultades,
y tan impenetrables, que apenas ay quien con
ſatisfaccion hable en ellas. Si ſe ponen los ojos en ſola la B
corteza, y en lo que ſuena la letra, parecen deſpropoſitos
los que aqui ſe dizen: ſi con animo no limpio, y intencion
no ſana ſe eſcudriñan los miſterios, en vez de ſacar prouecho,
ſe ſacaràn innumerables daños. Parecẽ poeſias profanas,
y comedias de amores carnales, los caſtiſsimos entre
el Eſpoſo Chriſto, y ſu Eſpoſa la Igleſia: como le parecierõ
a Caſtalio, y a otros Medicos Gentiles, ſino dezimos peores
Pſalm.77. mucho. Al fin eſtos ſon los Sylenos, no de Alcibiades,
ſino del ſaber y poder de Dios: que mirados en la ſuperficie,
ſon de poca codicia, ſon de obrage toſco, y mal compueſto:
pero abiertos, y conſiderados los miſterios que ſe
encierran en ellos, recrean marauilloſamente el animo C
Chriſtiano. Sacaſe como por milagro, agua de la piedra, y
del guijarro duriſsimo azeyte: y viene a dezir el eſcudriñador
Pſal.118. humilde: *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua, ſuper
mel ori meo.* Vno de los dificultoſos lugares que ay en
eſte libro, es el que tenemos entre manos, porque no ſe
acaba de entender, que razimo de Cypro es eſte, a que cõpara
la Eſpoſa a ſu Eſpoſo: ni que viñas ſean las de Engadi.
Vnos dizen, que [Botrus,] es el razimo de las vuas: otros,
que es reſina de vn arbol, llamado Cypro, que cayendo

vna

A vna gota ſobre otra, ſe viene a quajar, y formar como vn
razimo de vuas. Los que tienen que Cypro es Iſla (*de qua
Plin. lib. 14. Natural. hyſt.*) dizen que es lo primero, porque
en los vinos tranſmarinos, el principal lugar tenia el de
Cypro: y las vides de aquella Iſla eran muy altas, y de grã
capacidad. Los que tienen que Cypro es arbol, fundanſe
en el parecer de graues autores, que afirman, que en Engadi
no auia viñas, ſino vnos arbolillos pequeños, caſi de
la forma de oliuas, o de vides, (como tienen otros) de las
quales ſe cogia el Balſamo: y dizen lo ſegundo (conuiene
a ſaber) que el Botro es razimo de reſina precioſiſsima, y
B de lindo olor. A mi me ſatisfaze mas eſto ſegundo: porque
(como dize ſan Geronimo) Engadi eran vnas huertas
en Paleſtina, junto al mar muerto, adonde ſe criaua
el Balſamo: y porque los arbolillos de donde ſe ſacaua eſta
goma, o reſina, eran a la traza de las vides, y el modo
de labrarlos, y cultiuarlos era el meſmo: y (como ya
diximos) corria en forma de razimo, ſe llaman aqui viñas.
En eſte lugar ſe eſcondio Dauid, quando andaua huyendo
de Saul, por ſer muy aſpero, y tener muchos eſcondrijos,
y apenas hallarſe camino para el. Y en el libro
de Ioſue 15. ſe haze particular mencion de Engadi. Hugo *1 Reg. 18.*
Cardenal dize, que lo miſmo es Engadi, que Hierico, *Ioſue. 15.*
C y que en aquella ciudad huuo vna viña de Balſamo,
la qual traſplantò, o trasladò Cleopatra Reyna de Egypto,
a Babilonia: y porque eſta ciudad no eſtaua muy lexos
de Cypro Inſula, el Balſamo que de alli ſe cogia, ſe
llamaua del nombre de la Isla, Botrus Cypri. Si queremos
que ſea razimo de vuas, como lo prueua Cypriano
Monge en ſus Comentarios, tenemos en nueſtro fauor
al Parafraſte Kaldeo, el qual dize, que para hazer ſus ſacrificios
los hijos de Iſrael en el deſierto, a que de ley eſtauan
obligados, con grande rieſgo, y peligro de ſus vidas,
yuan a hurtar razimos de vuas a las viñas de Enga-

di, para ſacar vino dellos. Y algunos de los que han viſ- A
to la tierra de Promiſsion, afirman, que en aquellos mon
tes de Engadi, han quedado ſarmientos de admirable
grandeza, para teſtigos de que auia viñas en aquella tie-
rra. Sea lo que fuere, o el [Botro] es razimo de vuas, o tie-
ne con el grande ſemejança: y el Cypro, o es arbol, o eſtà
Ioan. Arboreº in Cãt. tan cerca de dõde ſe cria el Balſamo, que ſe puede llamar
Botro de Cypro: lo vno, y lo otro aprueua Iuan Arboreo,
declarando eſte lugar, y dize, que Cypro es arbol muy pa
recido a la oliua en las hojas, la flor negra, y la ſimiēte blã-
ca, y es de ſuauiſsimo olor. Dize tambien, que es Isla muy B
fertil y abundoſa de viñas, adonde ſe dan con tanta pujã-
ça las vides, y los razimos ſon tan grandes, que tienen fa-
ma en todo el mundo. Tierra es que no conſiente cuerpo
muerto: porque metido en la ſepultura, y cubierto, luego
le lança de ſi. Engadi, es campo en la tierra de Iudea, no tã
poblado de viñas, como de Balſamos. Pero dexado ya a
vna parte lo que haze a la letra, ſerà razon que tratemos
de ſacar la medula del eſpiritu encubierto debaxo de la
corteza della: abramos eſte diuino Syleno, que ora diga-
mos que la Eſpoſa compara a ſu Eſpoſo al razimo de las
vuas famoſas de Cypro Inſula, ora al Balſamo precioſiſsi- C
mo, hecho razimo de muchas gotas: la comparacion es
miſterioſa, y llena de ſacramẽtos. Y lo que primero ſe me
repreſenta a mi ſer de conſideracion aqui, es la precioſi-
dad del celeſtial Eſpoſo, que no a qualquiera razimo de
vuas, o de Balſamo le compara la Eſpoſa, ſino al de Cypro,
en las viñas de Engadi, que era coſa de grande eſtimaciõ,
y precio, razimo famoſo, y excelentiſsimo. Aſsi ha de ſer
El q̃ adora a Dios, no ha de adorar otros dioſes Pſalm. Chriſto para el alma, vno principal, noble, raro, y eſcogi-
do, como de las viñas de Engadi. No admite compañeros
en el amor, como ſe lo quiſieron dar muchas vezes los
deſcreydos Hebreos, adorando falſos dioſes, diziendoles
el: *Non erit in te Deus recens, nec adorabis Deum alienum:*

ego

A *ego enim ſum Dominus Deus tuus* , *&c*. No ſufre el lecho
del Eſpoſo compañia diferente:porque como dize Iſaias, *Iſai.*
es angoſto,y corta la manta que los ha de cubrir. Y el miſ-
mo dixo en ſu Euangelio: *Nemo poteſt duobus dominis ſer-* *Matth.*
uire.San Teodoreto dize, que la Eſpoſa andaua variando *S.Theodor.*
ſin ſaber determinarſe, como llamar a ſu Eſpoſo , y aſsi le
pone muchos,y muy diferentes nombres, porque ningu-
no halla que baſte a declarar los conceptos de ſu coraçõ.
Llamale azeyte derramado, Paſtor querido, Rey,Sol,mã
çano, cabra montes, ceruatillo,hermano, maeſtro,pacifi-
co , mas, o menos ſabroſo, y guſtoſo , coraçon ſuyo , Salo-
mon, y manojuelo de myrra . Entre tantos nombres, no
B es el menos myſterioſo el que aqui le da. [Botrus Cypri
dilectus meus mihi:]que es lo miſmo que razimo en flor:
porque la viña en el tiempo que florece , o eſtà en cier-
ne, es muy oloroſa . Y ſi en flor es eſte razimo tan gracio-
ſo, y agradable al anima deuota:quanto mas lo ſerà quan-
do eſtè maduro?Y ſi maduro es mejor, quanta ſera ſu pre
ſtancia , quando entre , y ſea eſtrujado en el lagar ? Yo
pienſo (dize eſte Doctor ,) que conforme a las edades
del eſpiritu ſe comunica,y ofrece eſte razimo a las almas,
a vnas en flor , a otras en agraz , a otras maduro: pero las
muy perfectas le beuen hecho vino , ſegun que ſe eſcri-
C ue:*Calix meus inebrians quam præclarus eſt* . Vino que las
ſaca de ſi de plazer . *Bibite , & inebriamini chariſsimi*. San *Pſalm.*
Buenauentura en el tratado que intitulò , *Dietæ ſalutis.* *S.Bonau.*
Titu. 8. de fructibus Spiritus ſancti capit. 1 .tratando del ſe-
gundo fructo del Eſpiritu ſanto,que es gozo eſpiritual, di-
ze coſas verdaderamente artificioſas,y de gran regalo. Lo
primero,que eſte gozo es muy diferẽte de los q̃ ſe hallan
en el mũdo. Lo ſegundo,q̃ ſe deriua,y como ſi dixeſſemos,
nace del gozo celeſtial. Lo tercero,que de arriba(del cielo
digo)viene cõficionado,y preparado de manera, q̃ pueda
el alma con el. En lo q̃ difiere el gozo de acà , del de allà:

Cõforme el aprouechamiẽto de las almas , aſsi las da Dios a beuer, del vino de ſu dulcedũbre.

es lo primero,en que aquel es puro,y eſte impuro: aquel A
ſin mezcla,eſte mezclado:aquel embriaga,y ſaca de ſi vn
alma para que ame a ſolo Dios:eſte la relaxa,y debilita en
el amor ſanto. Y del dixo Iſaias. *Vinum tuum mixtum eſt*
aqua. Eſte vino celeſtial (dize ſan Buenauentura) que ſe
haze del razimo del Cypro(eſto es) de la ſangre de Chri
ſto,exprimida en el lagar de la cruz,ſegun que lo confieſ-
ſa la Eſpoſa,diziẽdo: [Botrus Cypri dilectus meus mihi.]
El gozo mundano es mezclado,no ſolo con el agua delos
deleytes viliſsimos,ſino tambien con el acibar muy amar
go del remordimiento de la conciencia, y con la ſolicitud
de las coſas temporales:que(como dixo Bernardo)con tra B
bajo ſe adquieren, con temor ſe poſſeen, y con dolor ſe
pierdẽ. Y Boecio dixo: *Dulcedo fœlicitatis humanæ,multis*
amaritudinibus eſt reſperſa. Allegaſe a eſta diferencia,la ſe
gunda,que el gozo eſpiritual es continuo:el mũdano,por
momentos interrumpido, y ſobreſaltado. De lo primero
dize el Sabio. *Secura mens,iuge cõuiuium.* Vn alma ſanta, q̃
tiene ſegura la cõciencia,ſiẽpre anda de bodas,y banque-
teada. De lo ſegũdo dize Iob: *Gaudium hypocritæ ad inſtar*
pũcti. El gozo del mundo, q̃ a la traza del hypocrita pare-
ce bueno,y es malo:es como el punto,que ni tiene longi
tud de perſeuerancia,porque es breuiſsimo, y momenta-
neo ni tiene latitud de amiſtad, porque cada vno ſe ama C
a ſi miſmo,y en orden aſsi las demas coſas:ni profundidad
de buena conciencia,porque en ſolo lo aparẽte ſe alegra,
y recibe el contento. Difiere lo tercero eſte ſanto gozo
del gozo del mũdo,en q̃ el vno es de coſas digniſsimas de
ſer amadas,como ſon Dios, y los bienes de la otra vida: el
otro es viliſsimo, porq̃ nace, y ſe ocupa en amar vilezas.
San Aug. dixo,q̃ la alegria del ſiglo no era otra coſa, q̃ mal
dades ſin caſtigo:adulterar,embriagarſe,comer eſplẽdida
mẽte,enſuziarſe cõ torpezas, y no padecer mal ninguno
por ello. Por lo qual ſe eſcriue: *Stultorũ exultatio ignomi-*
nia.

El vino celeſtial, ſe haze de la ſangre d Chriſto, y del vieneal alma vn gozo eſpiritual: y al cõtrario del vino material, alegria vana que cauſa triſteza.

Prou. 15.

Iob. 20.

El alma ſanta, ſiẽpre anda llena d gozo eſpiritual: y la mala, por el contrario.

Las alegrias del ſiglo, ſon maldades ſin caſtigo.

Digitized by Google

A *nia*.Lo quarto en q̃ difieren eſtos dos gozos es,en que el
eſpiritual, es lo primero muy ſaludable, para deſpreciar
la carne:porque como dixo ſan Auguſtin,guſtado eſte eſpiritu,
toda carne es deſſabrida: lo ſegundo, para vẽcer al
demonio:q̃ como dixo ſan Antonio,la vnica,y ſingular razon
de vẽcer a Satanas,es la alegria eſpiritual: lo tercero
para tener en poco el mundo. Porq̃ luego enſeña, que no
pudiendoſe ſeruir a dos ſeñores, a ſolo aquel ſe ha de ſeruir,
de quien nace, y ſe deriua en el alma eſte gozo ſanto;
Que al fin tiene ſu origẽ de Dios,y de las coſas celeſtiales,
adonde ſolamente ſe halla la pureza,la tranquilidad,la ſalud,
y la conformidad con el diuino querer. Y lo que mas
leuanta de punto eſte gozo, y le haze mas de codicia, es
B venir confecionado del cielo, como le auemos meneſter
los que moramos en caſas de barro en eſte deſtierro,y peregrinacion
del mũdo. Deſta cõfeccion marauilloſa,y de
la mezcla q̃ Dios haze de gozo, y triſteza, diremos mas
largamente,quãdo trataremos aquel lugar del cap.8.adõ
la Eſpoſa cõfieſſa auer beuido,el vino adobado de ſu Eſpoſo:
porq̃ paſſemos agora a cõſiderar eſte razimo de Cypro,
en quanto Balſamo precioſo,y de admirable virtud.

Con el alegria eſpiritual ſe vence al demonio.

Epit. tom. 1 lib. 7. c. 3.

*Bozius de ſignis Eccleſię lib.2.cap.4.§.8.*dize,que en eſte
razimo de Copher (que aſsi traslada del Hebreo Genebrardo)
C es ſignificado el ſacramento de la Confirmacion:
porque eſte es el arbol de donde ſe coge el Balſamo, que
ſe mezcla al olio,con que ſe vngen los confirmados: como
lo afirman ſan Dionyſio Areopagita, Cypriano, Gregorio
Turonenſe,Gregorio Magno,y el Cõcilio Bracarẽſe.
Algunos quieren dezir,q̃ la miſma fuerça,y virtud tiene
el azeyte,que el Balſamo:pero a la verdad el Balſamo
es mas eficaz: y en lo que tiene excelencia, es en el olor.
Por lo qual ſe eſcriue en el Eccleſ. 24. *Sicut Cinnamomũ,
& Balſamũ aromatizans odorem dedi.* Y en otra parte:*Sicut
Balſamũ non mixtum odor meus.* S.Dion.lib.de Eccleſ.

Bozius.

Genebrar.

Greg. Tur. lib. de glo. Marty. cap. 40.

Por el ſacramento de la Confirmacion ſomos hechos agradables a Dios, y a los hombres.

Balſamo. *Solinus, & Plinius.*

Strabon li. 12.

Hierarchia, medita a eſte propoſito muchas coſas, y mue A
ſtra ſignificar por eſto el Eſpiritu ſanto, que por el ſacra-
mento de la confirmacion ſomos hechos. Lo primero, o-
loroſiſsimos, aſsi a Dios, como a los hombres: y por conſi-
guiente agradables, y de buen guſto para todos. Y lo ſegũ
do, darſenos que abundemos en dones celeſtiales, y que
traygamos a la imitacion de noſotros, y a la imitacion de
Chriſto, a todos aquellos con quien trataremos, hechos
de buen olor (como dixo ſan Pablo) para Dios, y para los
hombres en todo lugar. El Balſamo (como quieren Soli-
no, y Plinio) nace de vn arbolillo de la altura de la murta:
y para que ſalga eſte licor tan precioſo, ſe hiende la corte
za con vn cuchillo de hueſſo, o de piedra, o vidrio: pero B
en ninguna manera le ha de tocar hierro la hendedura, o
ſajadura, ſe ha de hazer a la parte del Medio dia, porque
con el calor del Sol mana vna como reſina, muy eſpeſa, y
quajada, que los nueſtros llaman Balſamo. Y porque (co-
mo ya diximos) corre gota a gota, y vnas ſobre otras ſe vie
nen a formar a la manera de razimo de vuas, la Eſpoſa le
llama Botro. Aſsi lo afirma Strabon lib. 12. Aſsi que mirã-
do a Dios el coraçon enamorado, y a Chriſto Sol de juſti
cia, de en medio de los pechos embia vn olor ſuauiſsimo
de ſantos penſamientos, palabras, y obras, con que decla-
ra, y exprime a Chriſto ſuyo, y para ſi: y no ſolo para ſi, ſi-
no para los demas. Eſſo ſuenã eſtas palabras, [Botrus Cy C
pri dilectus meus mihi:] lo qual ſe nos cõcede, principal-
mente por el Sacramento de la Cõfirmacion, por el qual
ſin interuenir herida de hierro, ſeñalandonos en la fren-
te el Obiſpo, como ſi nos hendieſſe, y ſajaſſe, ſalẽ de lo in-
timo de nueſtros coraçones coſas oloroſiſsimas (como es
la confeſsion de la Fè, para la qual ſe ordena el ſacra-
mento de la Confirmacion,) y ſe derraman y comunican
por las demas partes, mirando noſotros, y recibiendo ple-
nariamente el Sol de juſticia Chriſto. Y es coſa de admi-

Digitized by Google

A racion,que apeteciendo las mugeres los demas vnguentos aromaticos,y confecciones oloroſas, el Balſamo apetecen ſolos los hombres.*Sic Marcialis.*

Balſama me capiunt,hæc ſunt vnguenta virorum.
Delitias Nini vos redolete nurus.

Para que entendamos que por eſte ſacramento ſe infunde en noſotros vna cierta virtud maſculina, mediante la qual,dexamos ya de ſer niños,y nos hazemos varones diſpueſtos,y abiles para la lucha de los vicios.Pauſanias hiſtoriador de grande autoridad, cuenta vna coſa admirable verdaderamente,que en Arabia tienen ſu habitacion muchas viuoras debaxo de los Balſamos,a las quales ningun veneno les queda, por ſuſtentarſe del fruto deſtos arboles:y los Arabes las tienen como ſagradas, y no oſan matarlas,ni llegar a ellas.*Quòd genios loci putent.*Para que por aqui entendieſſen los Chriſtianos, como por la Confirmacion, pierden los demonios, ſerpientes ponçoñoſiſsimas,todo el veneno,y poder,para que ſus mordeduras no nos empezcan.

B

El ſacramento de la Confirmaciō, da fortaleza contra el demonio.
Pauſan lib. 9.

Eſcriuen algunos Doctores diligentiſsimos,Strabō, Iuſtino,Plinio,y Solino, que a ſola Iudea en el mundo le fue concedido el Balſamo. Por lo qual ſe eſcriue de Pompeyo,que auiendo ſugetado a Iudea al Imperio Romano,en ſeñal deſte trofeo y victoria, traxo a Roma vno deſtos arbolillos del Balſamo.Y el Emperador Veſpaſiano,que deſtruyò a Ieruſalen,hizo lo miſmo.De mas deſto, cuentan eſtos autores,que viendo los Iudios que los Romanos ſaqueauan aquella ſu tierra, porque eſtos arbolillos no vinieſſen en ſu poder,los deſtruyeron,y aſſolarō todos.*Quid igitur in cauſa eſſe dicemus, (ait Plinius) vt quæ faſtidiebat alibi naſci,ſub ortum Chriſti, non ita contigerit?*Gran marauilla,que no ſe criando Balſamos,ſino en Iudea, antes de la venida de Chriſto al mundo:luego que vino, los huuo en muchas partes.Dioſcorides dize, q̃ los ay en Egypto.

C

Iuſtin lib. 36.
Strabo. 16.
Solin.c.36.
Plin.lib 12 cap 25.

Pauſanias(que floreciò en tiempo de Adriano) que en A- A
rabia. Y oy dia ſe trae Balſamo de las Indias Orientales,
como lo eſcriue Monardes.Palabras ſon de Solino ca. 36.
In hac terra (*S.Iudea*) *tantum Balſamum naſcitur,quę ſyl-*
ua intra terminos viginti iugerum, vſque ad victoriam no-
Lucilli. *ſtram claudebatur. At cum Iudea potiti ſumus, ita Lucilli*
propagati ſunt,vt iam latiſsimi colles ſudent Balſama. Hæc
ille,exciſa Hieroſolyma. Y para que ſe veã mejor las mara-
uillas de Dios,quiero contar aqui lo que cuẽta Brocardo,
de nacion Germano:(el qual eſtuuo mucho tiempo en el
Oriente,y en Egypto.) El dize que vio vn huerto de Bal-
ſamo, y que ninguno de los arbolillos daua de ſi fruto al- B
guno,ſino era regandole de vna fuente, que cerca de alli
eſtaua,en la qual muchas vezes lauò la Virgen nueſtra Se
ñora al niño Ieſus:y que tenian ya experiencia los Sarraze
nos,que el riego de otras aguas era de ningun efecto. Por
lo qual dieron traza,que de otras partes traxeſſen agua,y
ſe mezclaſſe con lo deſta fuente(que por ſer poca,no baſ-
taua para regar el huerto,)para que mezclandoſe cõ ella,
cobraſſe virtud diuina.

Eſto refiere eſte autor tan graue, y tan fidedigno, no
de oydas,ſino viſto por ſus ojos, y confeſſado muchas ve-
zes por los miſmos Sarrazenos. De donde ſe puede cole-
gir muy bien la precioſidad del Balſamo:aſsi en figurar el C
ſacramento de la Confirmacion,como en ſer ſignificaciõ
Bozius vbi de Chriſto,como en eſte lugar lo dize la Eſpoſa. [Botrus
ſupra, & Cypri dilectus meus mihi,in vineis Engadi.]
Hortul. Algunos leen *Botrus Camphoræ*, razimo, o piña de Al-
canfor.No ſe quanta autoridad tenga eſta translacion, lo
que puedo dezir del Alcanfor es, que ſus gomas tienẽ v-
na propiedad,que encendido vn grano(que es a la traza
del encienſo)ſi le ponen en vna lampara llena de agua,ar
de,y da de ſi vna llama muy clara, y reſplandeciente. Y
quien puede poner duda en que Chriſto es para el alma
piña

Digitized by Google

A piña de Alcanfor,pues ningunas aguas de pecados,de ingratitudes,
y tormentos , fueron baſtantes para apagâr ſu
amor,y caridad? antes en medio deſtas aguas fueron ſus
llamaradas mayores , abraçando en ſu coraçon a enemigos,
y amigos:y haziendoles a todos mas colmados fauores,
y mercedes,quando mas merecido teniã el infierno,
huuo en ſu paſsion vna como antipariſtaſis diuina:porque
como a porfia andauan los tormẽtos,y el amor,las aguas
y el fuego de la caridad . Lo qual diremos mas cumplidamẽte
ſobre aquellas palabras del cap.8. *Fortis eſt,vt mors,
dilectio* Yo pienſo cierto que deuemos dezir del Balſamo,
lo que de la myrra diximos:porque el vno, y otro licor, o
B reſina, ſiruen para preſeruar los cuerpos que no ſe corrõpan,
ni huelan mal. Lo qual,hablando al anima, es propio
de la virtud de la penitencia , que reſiſte a la corrupcion
de los pecados,y cõſerua en el coraçon penitente el buẽ
olor de las virtudes . El ſanto fray Gil dezia , que como ſe
echa ſal en la carne rezien muerta,y freſca, porque no ſe
corrompa:aſsi fue la penitencia de ſan Iuan, que no ſiruio
de purgar pecados , pues fue ſantificado en el vientre de
ſu madre:ſino para que no pudieſſen llegar , ni empecer
aquel ſu ſanto animo . Lo que yo hallo de conſideracion
en la penitencia es,que no ha de ſer de por fuerça, ni rabioſa,
C como la de los dañados : ſino voluntaria, y abraçada
con deleyte , y guſto : que por eſſo dize la Eſpoſa , que
ſu querido es para ella manojuelõ de myrra, o razimo, o
piña de Balſamo , pueſto entre ſus pechos , y en medio
de ſu coraçon . Y en el libro del Eccleſ.24. ſe eſcriue de vna
anima ſanta . *Ego quaſi Libanus non inciſus vaporaui.*
Yo como Libano no hendido, di olor bueno en mi caſa.
Los Naturales dizen,que de dos maneras euaporã, y dan
ſu reſina los Libanos , y los Balſamos , o de ſu voluntad,
o hiriendolos . Y aquella ſe tiene por mejor myrra (como
ya diximos) y por mejor Balſamo , que ſin ninguna

La penitẽcia conſerua el buẽ olor de las virtudes,y reſiſte a la corrupcion de los pecados.

Eccleſ. 24.

Digitized by Google

induſtria dan de ſi eſtos arboles. Significando el Eſpiritu A ſanto en eſtas palabras, quanto le es agradable, y accepta la penitencia, y las demas obras virtuoſas, voluntarias, y con alegria hechas. De aqui es, que en la difinicion, o deſcripcion de la Penitēcia, ſe pone eſta palabra voluntaria. Es dolor de los pecados volūtariamente tomado por auer ofendido a Dios, &c.

LECTIO XIII.

Ecce tu pulchra es amica mea, ecce tu pulchra es, oculi tui columbarum. B

ADuierte q̃ tu eres hermoſa, amiga mia: aduierte que tu eres hermoſa, y tus ojos ſon de palomas. Atentiſsimo ha eſtado el diuino Eſpoſo, oyendo hablar a ſu Eſpoſa: y haſe agradado tanto de ſus razones, que todo encendido en amor della, ſe pone de propoſito a alabarla, de lo que las damas (hablādo de las tejas abaxo) principalmente quieren ſer alabadas, que es de hermoſura. Tu eres hermoſa amiga mia, tu eres hermoſa, y tus ojos ſon de palomas. Y a la verdad, lo q̃ mas hermoſea el alma, es lo que la Eſpoſa ha dicho de ſu C Eſpoſo (conuiene a ſaber) que era para ella manojuelo de myrra, pueſto muy de aſsiento en ſus pechos, y razimo de Copher en las viñas de Engadi en lo qual (como ya vimos) quiſo ſignificar, que ſolo Chriſto era ſu vnico, y ſingular regalo: y que en el ſe endereçaua todo ſu amor, y aficion, ora ſe le moſtraſſe amargo como myrra, ora ſabroſo, y dulce, como razimo de Cypro: porque eſta conformidad del anima con Dios, es la mayor hermoſura q̃ puede tener, y la que la buelue mas agradable a ſus diuinos ojos. Y por ventura dize por eſto, que los tiene de palomas,

A le mas: porque entre todas las aues del mundo, por exce-
lencia ſon hermoſos, y ſenzillos. Pero examinemos con
mas cuydado eſtas palabras, y peſemos las todas con cu-
rioſidad; que aunque parecen no de tanta conſideracion
como otras, ſon verdaderamente de mucha, y eſtan lle-
nas de penſamientos celeſtiales.

Treze vezes ſe haze mencion en eſtos Cantares de la
hermoſura: aſsi del Eſpoſo, como de la Eſpoſa: y es la coſa
de q̃ mas de ordinario ſe trata entre los que bien ſe quie-
ren: y de que las diuinas, y humanas letras hazen a cada
paſſo mencion. Porque como dixo Platon: Amor, es deſ-
B ſeo de hermoſura. Y Marſilio Fiſcino, ſu Comentador di-
ze, que los que han de ſer amigos, han de ſer neceſſaria-
mente hermoſos. Adonde parece que haze a la hermoſu
ra medio para el amor. Verdad es, que prueua con mu-
chas razones que no ha de ſer hermoſura de cuerpos, ſi-
no de animos: porque lo que principalmente llamamos
hombre, es el animo, que el cuerpo es inſtrumento ſuyo:
y qualquiera que ama el cuerpo hermoſo, no ama el hõ-
bre, ſino algo que es del hombre. Yo digo, que aunque la
verdadera amiſtad nace de la hermoſura interior, que ha
ze mucho al caſo para quererſe bien, la exterior, como ſe
vio en el miſmo Platon, y Dyon, que ſobre manera fueron
C amigos, y el principio de ſu amiſtad, nacio de la corporal
hermoſura. Xenofonte dize, que la hermoſura de la cara
es don Real, dado por naturaleza. Luziano, *In dialogo de
Demon.* dize: *Maximam alliciendi vim habet aſpectus pul
chrorum.*

Marſil. Fiſci. de amicitia lib. 12.

Ariſtoteles llama a la hermoſura, carta de fauor. Socra
tes, ſuaue tyrania. Platon, priuilegio de la naturaleza. Teo-
fraſtro, engaño blãdo. Teocrito, engañoſo marfil. Carnea-
des, Reyno ſolitario. Origenes, triunfo de valientes. *Ploti-
nus in libro de Pulchro.*

Forma vincit amatos:

Ferrum

Ferrum pulchritudo captiuat,
Vincuntur ſpecie, qui non vincuntur
In prælio. A

Plat.lib.de ſum. bono. cap.5.

Plot.in lib. de pulchro.

San Cypriano, *Semper eſt miſera, quæ ſibi non placet*. Pero dexemos eſto, como de poca importancia, y auriguemos (ſi pudieremos) que coſa es hermoſura, no en Dios, q̃ para tratar della, queda ſu propio lugar: ſino de la que llamamos criada, o deriuada del. Eſta (como dize Plat. *lib. qui Philebus inſcribitur*,) es vn rayo de la diuina luz, o vn reſplandor del ſumo bien, que principalmente reſplandece en aquellas coſas, que ſe perciben con los ojos, oydos, y mente. Confirma eſta ſentencia de Platon, aquel gran Fi- B loſofo Plotino, in lib. de pulchro, diziendo aſsi: *Pulchritudo ſolum allicit poteſtates cognoſcentes: (cognoſcẽtes inquam,) aut mente, aut viſu, aut auditu, qui, vt plurimum, rationis ſunt miniſtri*. Y aunque la hermoſura pertenece a los dos ſentidos, viſta, y oydo, mas en particular es de la mente: porque los habitos del anima, que ſon las virtudes, buenas coſtumbres, y ciencias, no ſolamente ſon hermoſos: pero llamanſe hermoſuras en abſtracto, porque ſon formas: empero los cuerpos, y vozes, que pertenecen a los dos ſentidos ya dichos, aunque ſean hermoſos, no pueden llamarſe hermoſuras, porque ligeramente, y por pequeñas cauſas ſe mudan, y alteran, y dexã de ſer hermoſos. Deſte pa- C recer ſon Aguſtino Nimpho, Peripatetico Filoſofo, en el libro que compuſo de pulchro: y Torquato Taſſo, en el libro que intitulò, *Forno de la nobilita*. y Marſil. *orat.* 5. Y ſin ninguna duda es la mas conueniente difinicion eſta, q̃ ſe ha hallado haſta oy, de la hermoſura. Para la inteligencia della, ſe han de notar dos coſas. La primera, que aunq̃ eſta comun razon de hermoſura compete a aquellas coſas, q̃ ſe perciben con los ojos, oydos, y mente (como ya diximos) no a todos ygualmente, ſino ſegun algunos grados de mas, o de menos: de manera, que eſta luz, o gracia, y

donayre

Digitized by Google

A donayre diuino, primero compete a las coſas que ſe perci-
ben con la mente, luego a las que con los ojos, y deſpues
a las que con los oydos. Que aun allà dixo el Filoſofo, tra-
tando del modo de comunicarſe Dios a ſus criaturas. 1.
lib. de cælo tex. 100. *Inde alijs pendet eſſe, & viuere: his quidẽ
exactius, his autem obſcurius*. Y el Dante en el primero Cã-
to del Parcuſo, dize:

La gloria di colui ch'l tutto muoue,
Per l' vniuerſo penetra, & riſplende,
In vna parte piu, & meno altroue.

Lo ſegundo que ſe ha de aduertir es, que eſta razon co-
B mun de hermoſura, no es cuerpo: porque ſi lo fuera, en
ninguna manera conuiniera a las virtudes del anĩma, que
ſon incorporeas: ni tãpoco la hermoſura que ſe halla en
la forma de los cuerpos, y harmonia de las vozes, puede
ſer corporea: porque aunque algunas coſas corporales di-
gamos que ſon corporeas de ſu naturaleza: y en quanto
ſon cuerpos, no les compete eſto: porque vn miſmo cuer-
po de vn hombre, que oy dezimos hermoſo, por peque-
ño accidente, mañana le hallamos tan feo, como ſi fueſſe
vno el cuerpo, y otra la hermoſura. Por lo qual ſe conclu-
ye, que la hermoſura de todas aquellas coſas que con la
C mente, o con los ojos, o con los oydos ſe perciben: mas es
vno como ſimulacro, y idea de coſa corporal, que no eſpe-
cie corporal de la miſma coſa: lo qual enſeña marauillo-
ſamente Plotino, *lib. de pulchro*. Y Marſilio *in Commentar.
in conui. lib. 3. oratione* 5. La hermoſura de las coſas que ſe
perciben con el entẽdimiẽto, es de todo punto eſpiritual:
y eſta no es otra coſa, que vna concinidad, y harmonia de
virtudes, coſtumbres buenas, y ciencias, concebida en el
alma, que marauilloſamente la recrea, y trae como la de
las coſas que ſe perciben con los ojos: es gracia eſpiritual,
y donayre diuino de la figura de los cuerpos, recebida en
la viſta, y percebida por la viſta en el anima. De donde ſe
colige,

La hermoſura del alma, es vna harmonia de virtudes bien exercitadas.

colige, quàn falſa ſea la opinion de aquellos que dixeron, A la hermoſura corporal ſer proporcion de miembros entre ſi, y con orden al todo, *Cum quadam coloris ſuauitate. Ita Tullius lib. Tuſculanarum*: porque ſe ſeguiria de aqui, que muchos cuerpos que ſe perciben con los ojos, en ninguna manera podrian llamarſe hermoſos, como el oro, la plata, y los ſemejantes: porque como ſon cuerpos homogeneos, no tienen eſta proporcion de partes entre ſi, y al todo, como ſe halla en los animales. Tãpoco ſe podria llamar la luz hermoſa, ni los colores: ni vna voz ſola, por gallarda que fueſſe: ni ſe diria vna mano hermoſa, ni vn roſtro, ni la boca, ni otro algun miembro particular, porque B no tiene la dicha diſpoſicion, y habitud de partes q̃ diximos. Y ſeguirſehia vn abſurdo notable, q̃ de partes no hermoſas ſe podria formar vn cuerpo hermoſo, lo qual es impoſsible. Y ay mas en ello, q̃ permaneciendo la miſma diſpoſicion de partes, y de miẽbros entre ſi, y proporciõ al todo, vemos cada dia, que el miſmo cuerpo ygualmẽte diſpueſto, que de antes algunas vezes no nos agrada, ni permanece en el vna miſma gracia, y donayre. Por lo qual digo, q̃ la hermoſura de los cuerpos, ni eſtà en la materia, ni en la cãtidad, ni en la figura (q̃ es proporcion, y diſpoſicion deuida de partes entre ſi, como quiſo Tulio,) ſino en la gracia, o donayre de la ymagen del cuerpo recebida en C la viſta, y de ay concebida en el anima, y en la gracia de la eſpiritual harmonia, q̃ reſulta de las vozes recebidas en el oydo, y cõcebidas en la mente. Al fin hermoſura es vna cierta gracia viuaz, y eſpiritual (iluſtrando el diuino rayo) primero infuſa en el Angel, y luego en los animos de los hombres, de alli en las figuras de los cuerpos, y en las vozes: la qual por la razon, por la viſta, y oydo, mueue nueſtros animos, y los deleyta: y deleytandolos, los arrebata: y arrebatandolos con amor ardiente, los inflama. Digo que la hermoſura es coſa diuina, y que mueue, y arrebata con

Hermoſura dl cuerpo, en que conſiſte.

Marſil. in Conu. c. 6.

gran

A gran poder y fuerça los animos de los hombres en amor de las coſas hermoſas. Aſsi vemos, que como al principio toquè, aunque de paſſo, la principal alabança de las mugeres, y de que ellas mas ſe precian, es la de la hermoſura. Y no ay coſa mas vezes repetida, y celebrada de los que bien ſe quieren, que eſta: no por cierto la hermoſura que concibe el anima con la mente, q̃ es de virtudes, y habitos ſcientificos: ſino la que Salomõ llama engañoſa y vana, que deſta ſola hazen caſo los amadores del mundo, deteniendo la conſideracion alli, para que no paſſe a contẽplar a Dios, fuente perdurable de toda belleza, y hermoſura, B que por eſte camino quiſo ſer querido, y amado. Alo menos veeſe claramente, que la hermoſura es vna coſa diuina, y rayo de Dios, en que muchas vezes ſucede delãte de vna muger hermoſa, turbarſe vn hombre animoſo, y de gran valor temer, y eſtremecerſe, como ſi eſtuuieſſe delante del miſmo Dios, de donde aquel rayo pequeño de gracia, y donayre nace, y ſe deriua. Lo quàl veremos mas en particular, quando trataremos aquel lugar del capitulo 4. deſtos Cantares, adonde el Eſpoſo ſe confieſſa herido del mirar gracioſo de ſu Eſpoſa. Agora baſta que ſe entienda, que alabar de hermoſa el diuino Paſtor a ſu querida Paſtora, no es fauor que ſe ha de tener en poco, C porque ſolo el ſabe ſin engaño, en que conſiſte la verdadera hermoſura: y ſola ſe deue tener por hermoſa, la que el aprouare. Y puede tanto eſta con quien habla con el, q̃ parece eſtar rendido a ella, y que todo ſu cuydado tiene pueſto en ſu belleza, y hermoſura.

Prou. vlt.

La gracia y donayre de la hermoſura, ſe deriua de Dios.

Ecce tu pulchra es amica mea, ecce tu pulchra es, oculi tui columbarum.] Tienen eſtas palabras grande emphaſis, y leuantan muy de punto la hermoſura de la Eſpoſa. Porque la particula [Ecce,] ſignifica coſa grande, rara, y nueua, y pide atencion: y por ventura a la miſma anima, q̃ quiere Dios que aduierta en que es hermoſa. Tambien

tiene

A tiene emphaſis, aquella repeticion: Hermoſa eres, hermoſa eres: y aquel pronombre, [Tu] dos vezes repetido, realça mucho mas eſta hermoſura, y donayre, y aſſegura al alma de que no es foraſtera, ni preſtada, ſino propia. [Tu pulchra es amica mea.] Tu eres la hermoſa amiga mia, tu eres la hermoſa. Y no es para callarſe lo que ſe añade a eſte encomio, y loa. [Oculi tui columbarum:] porque ſi la principal parte de la hermoſura de vna muger, eſtà en los ojos, en ninguna manera ſe pudo encarecer mas la de la Eſpoſa, que con dezirle, que los tiene de paloma: porque eſta aue los tiene hermoſiſſimos. Y de mas deſto, es ſymbolo de modeſtia, inocencia, ſimplicidad, y fidelidad, como veremos. B

Tambien es de conſideracion, que celebrando el Eſpoſo eſta hermoſura del anima, no la llama, como otras vezes, Hermana, o Eſpoſa, ni Paloma, ſino amiga: lo vno para ſignificar el amor que la tiene: lo otro, porque (como diximos de Platon *in Phedro*,) el amor es deſſeo de hermoſura, o de bien (como dixo Ariſtoteles,) *in lib. de moribus*. Y como la amiſtad nazca del amor, es neceſſario que ſean hermoſos los que ſe aman. En eſta repeticion, mira que eres hermoſa amiga mia, mira que eres hermoſa, conſideran los ſantos muchas coſas. Vnos dizen, que celebra el Eſpoſo la hermoſura de ſu Eſpoſa, aſsi interior, como exterior: *Quia vt Ariſtot ſcribit, in virtuoſo, omnia conſonant virtuti*, porque la vna, y la otra es don de Dios. C Aunque ſola la corporal, ſin la interior, y del alma, vana es, como dixo el Sabio. Laercio *in lib. de vita, & moribus Philoſophorum*, cuenta, que viendo Diogenes Filoſofo Cinico, vn mancebo de hermoſo roſtro, pero mal morigerado, dixo: *O quã bona domus, & malus hoſpes*: O que mal hueſped, en caſa hermoſa. Quando concurren ambas hermoſuras, corporal, y eſpiritual, ſobre manera ſe deuen eſtimar, y celebrar. *Quam ſuauis eſt pulchritudo* (dezia Menandro) *quando ha-*

Vana es la hermoſura del cuerpo, ſin la del alma.

A *bet mẽtem ſapientem*. Porque la verdadera hermoſura del anima (como dize *Plato libro de pulchro.*) Es la ſabiduria, con la qual ſola, deſpreciadas las demas coſas, eſtaua Socrates contento.

San Gregorio quiere que eſta doblada hermoſura, ſea la caridad doblada (conuiene a ſaber) de Dios, y del proximo. Porque de aqui le viene al alma, eſtar hermoſa, y digna del combite, y bodas de Dios. S. Bernardo dize, que la humildad, y la inocencia, ſon hermoſura ſobre hermoſura, que agradan grandemente al celeſtial Eſpoſo. Sãto Tomas, y Haymon dizen, que es aqui alabada la perfeccion de la obra, y la limpieza del coraçõ. Hugo Cardenal quiere B que eſtas dos hermoſuras ſean, la vna de entendimiento, que cõſiſte en el conocimiẽto de la verdad, la otra en la voluntad q̃ conſiſte en el amor de la bondad. Yo (diria ſalua la reuerencia de tan grandes varones) q̃ las dos hermoſuras, que aqui alaba el Eſpoſo ſon natural, que tiene el alma de ſu creacion, y la ſobrenatural y gracioſa, que le viene por merito de Chriſto (*q.d.*) hermoſa eres (y es biẽ que lo conozcas) en lo natural, y hermoſa eres en lo gratuito: hermoſa en naturaleza, y hermoſa por gracia.

De la hermoſura quanto a ſu ſer natural.

C LO Primero que ſe preſupone aqui es, que Dios por ſi ſolo, es el hazedor del anima racional: y por eſſo ha de ſer forçoſamente muy bien acabada, porque ſi es propio del bueno, y perito artifice, acabar bien y perfectamẽte la obra que toma entre manos, como lo vemos en los grandes Pintores, Eſcultores, y Maeſtros, ſiẽdo Dios el que crio el anima por ſi miſmo, y ſin ayuda de vezinos, (quales ſon las cauſas ſegundas) ¿que tal la ſacaria de ſus manos? Manos que con tanto artificio criaron todas las coſas (que no ay hallarſe en ninguna dellas, que añadir,

ni que quitar, porque todas ſalieron oliendo a omnipoté- A
cia,y ſaber infinito) como no auian de ſacar perfectiſsima
el anima, por lo qual todo el reſtante del mundo fue cria-
do? Pero como criò Dios el alma racional? que ni ay armas
por luzidas que ſean,ni exercito de ſoldados tan cõcerta-
do,ni Palacio de gran Principe,ni elemẽtos,ni eſtrellas,ni
Sol,ni Luna,ni cielo impireo, adonde tanto reſplãdezca la
hermoſura ſuya,como en ella.Entenderſe ha eſto faciliſsi-
mamente,ſi con entendimiento eleuado, y abſtraydo de
las coſas de la tierra, queremos conſiderar lo que es el ani
ma en ſi,y la cauſa porque Dios la criò: que como dixo el
Rom.2. Apoſtol. *Inuiſibilia Dei, à creatura mundi,per ea quæ facta* B
ſunt intellecta,conſpiciuntur. Digo pues raſtreando de lo vi-
ſible,lo inuiſible:y de lo corporal, lo eſpiritual: que ſi Dios
nueſtro Señor hizo los elementos,las plantas,el cielo eſtre
llado,y criſtalino,y los animales todos reſpecto de nueſtro
cuerpo (como lo dixo S. Auguſtin, y lo tiene toda buena Fi
loſofia,) que ha de ſer el anima ſin comparacion ninguna
mas hermoſa que todas eſtas coſas corporales, porque tu-
uo mas alto fin que todas.Y ſi (como dixo vn Sabio) la tie-
rra es como muladar de elementos,y como hezes de quã
to Dios criò:ſiendo tan hermoſa,y prudiziendo efectos tã
hermoſos,que tan hermoſa ſera el alma,que con tanto in-
terualo diſta della,no ſolo en la manera del ſer, ſino tam- C
bien en el fin? Mas ſi (ſegun los Aſtrologos) el agua es diez
vezes mayor que la tierra,y el ayre diez vezes mas hermo
ſo que el agua:y el fuego,otras tantas mas que el ayre:y la
Luna,mas que los elementos todos: (que es como ſeñora
dellos,y los altera,y trae a ſi,y con ſu mudança los muda a
ellos)y el Sol con tantas ventajas mas hermoſo,que la Lu-
na,y el cielo eſtrellado,diez vezes mas hermoſo que el Sol:
y el criſtalino otras tantas mas que el eſtrellado,y el impi-
reo,mas q̃ todos,y el anima mas que el impireo: ſigueſe q̃
ſu hermoſura es tan grãde, que en ninguna manera pue-

La hermoſura del'alma,es mas que la de todas las criaturas de la tierra, y que los cielos.

de

A de eſtimarſe, ni apreciarſe: aſsi quiẽ la conoce, tambiẽ como
el que la criò puede dezir. [Ecce tu pulchra es amica
mea, ecce tu pulchra es.] Y ſi diſcurriendo en eſta forma,
no acabamos de conocer la hermoſura del alma, decendamos
a la de algunas coſas particulares, que ay en la tierra.
Que hermoſo es vn prado en la Primauera! Alli lo verde
de todas las yeruas, y la variedad de todas las flores, cõ
colores diferentes, que recrean, y arrebatan la viſta: los olores,
y ſabores de tantas maneras (la diferencia de los arboles,
y plantas, y frutos: el ornato de tantos montes, y las
coſas que produzen para ſeruicio, y ſuſtento de los hombres:
el oro, la plata, las piedras precioſas, y metales, que
B en ſus entrañas cria, y eſconde la tierra, y lo que dellos el
arte forma: organos, cytaras, ſalterios, vihuelas, y otros
inſtrumentos muſicos, cuyas voces acordadas, ſuelen arrebatar
el anima, y ſacarla de ſi, (como ſe dize de Dauid,
y de otros muchos varones contemplatiuos, que oyendo
muſica padecian extaſis marauilloſos.) Dexo las curioſidades,
que ſe labran de oro, y de plata: las diferencias de
manjares, que ha inuentado la gula: los animales terreſtres,
los peſcados del mar, y de los rios, lagunas, y eſtanques:
las aues que buelan por los ayres, algunas tan hermoſas
que ſe hecha de ver muy bien en ellas la hermoſura
C del que las criò. Dexo la virtud de las piedras precioſas,
la variedad tanta que ay dellas, y ſu grande eſtimacion:
las lanas, las ſedas: y las demas coſas, que o cria la
tierra, o forma el arte de lo que fue tierra: en que muchos
Filoſofos deſpues de muchos años de eſtudio, que
gaſtaron en conocer la naturaleza de elgunas, ſe hallaron
atajados, y ſe dieron por vencidos. Y colijo de aqui, que
ſi todo lo dicho, y todo lo demas que ſe pude dezir en eſta
ſubſtancia, tiene reſpecto al cuerpo, y fue criado y ordenado
por el, y el por el anima, y el anima por Dios: que en
comparacion della, ninguna coſa ſe puede, ni deue llamar

A

hermoſa: como en competencia de Dios, ni todas las animas, ni todos los Angeles. Que luz ay que reſpecto del Sol no ſea tinieblas? Y que hermoſura, que cotejada con la del Criador, no ſea fealdad? Pues en ſu manera y en ſu tanto todas las hermoſuras de los cuerpos criados, ſon fealdades reſpecto de la hermoſura y belleza del anima, aunque entren los elementos, y cielos todos. Y por ventura, vna de las razones, que ſe hallan para criarla de nada, es no auer material alguno tan noble, que pudieſſe entrar en la compoſicion della: no la tierra, no el cielo, no los elementos, ni alguno de los cuerpos celeſtiales.

B

Porq̃ criò Dios el alma de nada.

Criola pues de nada, y (como diximos) ſin ayuda de cauſas ſegundas. *Vt ex primę conditionis honore, intelligeret, quantum deberet ſuo Conditori, in ſua conditione: mox dignitatis priuilegium prę́ſtitit ei Conditor ſuus, vt tanto amplius diligeret Conditorem, quanto ſe mirabiliùs ab eo intelligeret conditam.* Gran marauilla, que para criar Dios al hombre, quanto a lo principal del, que es el anima, no ſolo entraſſe en conſejo de las tres diuinas perſonas: ſino que ſe dignaſſe de criarla a ſu ymagen, y ſemejança, como ſe dize en el libro del Geneſ.

El alma fue criada a imagen, y ſemejãça de Dios: y porq̃ deſta manera.

Lo qual a ninguna de todas las criaturas corporales (como afirma San Aguſtin) le fue concedido.

C

Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram. La ymagen ſe conſidera en las potencias naturales: memoria, entendimiento, y voluntad. La ſemejança en lo gratuito (conuiene a ſaber) en la ciencia, que alumbra el entendimiento para conocer a Dios, a ſi miſmo, y a eſte mundo, q̃ fue criado por ſu reſpecto: y en la caridad que inflama el afecto, para amar a Dios ſobre todas las coſas, y al proximo como a ſi miſmo.

Henric. de Aſsia in ſuo ſpeculo anima.

Diuinamente diſcurrio Henrico de Aſsia en eſte paſſo de la creacion del anima racional. Oye (dize) Anima, lo que tu Criador dixo, quando quiſo criarte: ***Faciamus hominem ad imaginem, & ſimilitudinẽ noſtram.*** Y entiende

que

A que por conſejo, y con acuerdo de la beatiſsima Trinidad
eres criada. Y porque deſta manera? Porque entendieſſes
de tu primera creacion, quanto deues a tu criador, y tāto
mas ardientemente le amaſſes, quāto te conocieſſes mas
admirablemente auer ſido por el formada. Grā coſa, que
para criarte Dios aya precedido conſulta en la Trinidad,
pero mucho mayor, q̄ te aya dado ſu ymagē, y ſemejāça.
Dios es caritatiuo, juſto, y miſericordioſo, y verdadero, &c.
y el anima fue criada para que fueſſe juſta, verdadera, ca-
ritatiua, miſericordioſa, &c. Y entonces tendia mayor ſe-
mejança con ſu Criador, quando mas tuuiere deſtas vir-
B tudes: que es la hermoſura, de que dize el Profeta, que ſe
viſte Dios. La imagen de Dios declara la Trinidad de las
perſonas: porq̄ en la memoria es entendida la perſona del
Eterno Padre: por la inteligencia, la del Hijo: por la volun-
tad, la del Eſpiritu ſanto: porque de la memoria ſe engen-
dra el Verbo, o noticia intellectual, de la qual juntamēte,
y de la voluntad, procede el amor, q̄ es acto de la volūtad.
Y entonces es mas perfecta eſta imagen de la eterna Tri-
nidad, y mas deiforme, ſi como la operaciō de las tres diui-
nas perſonas es indiuiſa, y de todo en todo conforme, y
acordada: aſsi nr̃a voluntad ninguna coſa quiere, ni dexa
de querer, ſino en quāto la razon lo dicta: y la razō no di-
C cta, ſino conforme aquello que la memoria de las enſo-
ñanças diuinas tiene en ſi miſma impreſſo. Algunos dizen
que la imagen de Dios en el alma, dize aptitud para a-
mar: y la ſemejança, aquella obra de amar. Porque como
dixo San Iuan: *Deus charitas eſt.* conuiene a ſaber increa-
da, eterna, y immortal. Eſta caridad de Dios es vn infini-
to, y puro acto de mor. Y aſsi como Dios es caridad, aſsi
el anima tiene de ſu propio ſer, vna cierta aptitud innata
para amar: y no es poſsible hallarſe ſin ella.

De donde ſe ſaca que le es neceſſario el amar, o el bien
inconmutable, que es Dios, o el biē conmutable, que es el

mũdo. Porque la libertad del aluedrio eſtà pueſta en medio A
de eſtos dos bienes. Dizeſe pues criada a la ſemejança,
porque como la caridad de Dios es vn acto puro de amor,
aſsi en el anima de la aptitud, que tiene para amar,
nace vn cierto acto de amor: que procede, y ſale en obra,
quando tiene vſo de libre aluedrio.

El Autor del eſpiritu, y anima, dize, que en la imagen
ſe denota el conocimiento de la verdad, y en la ſemejança
el amor de la bondad, y de la virtud. Y baſta lo dicho para
que ſe entienda. que el anima racional es mas hermoſa
que la tierra, que el agua, que el ayre, que el fuego, que la
luna, Sol, eſtrellas, que el cielo eſtrellado, criſtalino, y impireo.
San Bernardo, dize que ſi Dios criara muchos mas B
mundos, que eſtrellas ay en el cielo muy mas hermoſos
que eſte, con las miſmas criaturas viſibles, que en el puſo,
todas juntas no fueran tan hermoſas, como lo es vn alma
en ſu creacion. Abre pues, O anima, tu entendimiento, y
conſidera (ſi puedes) tu gran belleza, y hermoſura, y tu
dignidad, para que de ay te nazca vna ſanta altiuez, q̃ te
haga menoſpreciar toda la vileza de las coſas deſte ſiglo,
y amar, y apetecer ſolos los eternos bienes. Porque eſtà eſcrito.
Iſai. 60. *Ponam te in ſuperbiam ſæculorum*: para admiracion
del mundo, para que paſmen todos los que conſideraren
tu nobleza, y hermoſura. O altiuez ſanta, y digna de ſer
deſſeada, que quiere por ſer vnico y ſempiterno bien excelentemente C
ſin arrogancia, y vanagloria, ſingularmente,
y a ſolas, ſin inuidia, imperturbablemente, o con quietud,
ſin ira, infatiglamente, ſin accidia, indeſinenter, ſin auaricia,
deleytoſamente, ſin luxuria, y gula, y honroſamente,
ſin hypocreſia, ni fingimiento. Demos (dize eſte ſantiſſimo
varon) que el mayor Pintor del mundo, y el mas hermoſo
de todos los hõbres, quiſieſſe, pudieſſe, y ſupieſſe hazer
vna imagẽ, que al viuo, y con gran perfecciõ le repreſentaſſe:
cõ quanto eſtudio, artificio, y cuydado la haria, y

quan-

Digitized by Google

A quanta hermoſura pondria en ella? Pues ſi Dios quiſo retratarſe a ſi, y que ſu retrato fueſſe el anima racional, ſiendo el la miſma hermoſura, y infinita hermoſura, que tan hermoſa la criara? No le faltaron fuerças, porque es todo poderoſo: no ſabiduria, porq̃ es infinitamente ſabio: no voluntad, y guſto, pues ſe pone a tratar deſta obra, y de acuerdo de las tres diuinas perſonas la haze: lůego hermoſiſsima, y por extremo acabada. Oſo dezir, que ſi fueſſe concedido, que vn hombre en carne mortal pudieſſe ver vna anima glorificada, que no creeria que huuieſſe coſa mas hermoſa que ella en quantas Dios crio: ni en el cielo, ni en B la tierra. Y oyendo eſto, no te confundes conſiderando los borrones de pecados, que has hechado en la tuya, con q̃ la tienes mas fea, y abominable q̃ el miſmo infierno? Yo piẽſo q̃ en la conſideracion del pecador ignorante, y beſtial, ninguna coſa ay tan vil, y deſpreciada, como ſu anima. De ay nace el hazer tan poco caſo della, y tanto de las poquedades deſte mundo. Mayor le haze de ver muerto ſu rozin el harriero, que de ver muerta ſu alma con pecados: y el auariento de quatro marauedis, que de la ſuya comprada con infinito precio. Deſpues que conoci (dize S. Aguſtin) la hermoſura de mi anima, y como fue redemida con la ſangre de Dios, no quiſe mas ponerla en venta, porque C todo lo que no es Dios, es de poco, o ningun valor, reſpecto della. Entiende eſto, quien haze mas por la perdida de vna gallina, que por la perdida de ſu alma? Si ſe te enſuzia el çapato, le limpias: y nunca te acuerdas de limpiar el alma ſuzia con mil pecados. Quien haze jurar mil juramentos falſos al oficial blasfemo, afirmando, que lo que vende vale lo que pide, q̃ es ſino el deſprecio q̃ tiene de ſu miſeraanima? Algunos la tienẽ por ſal (como dixo el otro Filoſofo) para q̃ no huela mal el cuerpo. Y yo no hallo diferencia en muchos, de ſus almas a las de los perros, gatos, puercos, leones, rapoſos, tigres, onças, y otros animales: por-

En maſeſtima el pecador las coſas deſte mundo que a ſu anima, ſiendo mejor, que todas ellas. *Auguſt.*

A *minationem extrinſecam ab actu Dei diligentis : ſicut paries*
dicitur viſus a viſione exiſtente in oculo, & nullo modo recepta
in pariete, & colũna dicitur dextera à dexteritate exiſtente
in alia : ſed ponit effectum, & donum creatum. Cum ergo diligere
abſolutè ſit velle bonum, diligere à more ſupernaturali &
amicitiæ, creaturam, eſt producere in illa formam, vel quid aliud
intrinſecum ratione cuius talis creatura ſit intrinſice, &
formaliter obiectum congruum & proportionatum talis diuinæ
dilectionis ſupernaturalis. Y que la gracia *iuſtificante, quę*
eſt vera, & perfecta iuſtitia Chriſtiana, & includit charitatẽ
Dei diffuſam in cordibus noſtris ab Spiritu ſancto, ſea coſa
intrinſeca y *inhęrente in nobis, ita vt non ſolũ includat remiſſionem*
B *peccati, ſed etiam ſit vera, & intrinſeca renouatio interioris*
hominis per donum creatum, eſt veritas fidei, difinita in
ſacro Conc. Trid. toto decreto de iuſtific. contra huius temporis
ſectarios. Es la gracia accidẽte que puede eſtar, y no eſtar,
en el ſugeto ſin corrupciõ del. Lo qual ſe vee claro en muchos
juſtos, que cayeron, y ſe hizieron pecadores, y al contrario:
la razon de los Doctores trae S. Buenauentura: porque *Bonau. 2.*
ninguna ſubſtãcia (dize) es habito, la gracia es habito, *26. q. 3.*
que adorna, y hermoſea el anima: como lo dize la Gloſſa,
ſobre aquel verſo del Pſal. *vt exhilaret faciem in oleo: gratia*
eſt quidam nitor animæ. Luego no es ſubſtancia, ſino accidente,
C y corruptible (como dize S. Buenauentura) Aunque
eſta razon, que parece *petitio principij*, tiene mas eficacia,
ſi dezimos, que ſe preſupone en ella, *non poſſe eſſe ſubſtãtia:*
imo & eſſe implicationem cõtradictionis, ſuppoſito, quòd
gratia, ſecundum ſuam entitatem, eſt ordinis ſupernaturalis:
& quęlibet ſubſtantia extra Deum, eſt de intra ordinem
naturę : imo eſt implicatio cum propria natura donorum
ſupernaturalium, quod alicui ſubſtantię creatæ, vel creabili,
ſint connaturalia. Et ſi daretur ſubſtantia ordinis ſupernaturalis,
ipſi eſſet connaturalis amicitia diuina, & eſſet
obiectum congruum, & proportionatum diuinę dilectionis:

A cado corrompe la gracia, no es porq̄ haze en ella: ſino porq̄ apartādoſe el alma por el pecado de la rectitud de la verdad eterna: y ceſſando Dios de influir, neceſſariamēte ha de desfallecer la gracia en ſi miſma. Lo que aqui ay de cōſideracion (y grande por cierto) es, como o porque permite Dios, que vn accidente tan admirable, y vna calidad tan diuina, que tan hermoſa buelue el anima, y tan agradable en ſus ojos, ſe corrompa, y deſuanezca con tanta facilidad. Podriaſe tambien dudar, como amando Dios tanto a ſus amigos, que quiere mas vn alma ſanta, que los cielos, y la tierra: no conſintiendo que perezcan eſtas criaturas, permite que perezca la gracia en el anima, aparrando-B ſe del? A eſto ſe puede reſponder, que conuino aſsi al curſo de las coſas: porque de tal manera las adminiſtra el que las crio, que las dexa ſeguir ſus propios, y naturales mouiuimientos: y porque el teſoro de la gracia eſtà en vaſos de barro, aunque ſea tan noble, facilmēte ſe pierde en la tormēta de las tentaciones. Pero quedeſe eſto para las eſcuelas, y boluamos a tratar de la belleza del anima, quando la baña la luz de la diuina gracia: para que ſepa eſtimarſe, y huyga de enſuziarſe con el pecado. Della interpreta San Geronimo todo el Pſalmo 86. *Fundamenta eius in montibus ſanctis.* Syon (dize) es el anima, que con fe viua cree en C Chriſto: los fundamentos della, ſon en los montes ſantos, ſus puertas ama el Señor ſobre todas las moradas de Cedar. Tiene nueſtra Syon muchas puertas, y ſi las abrimos, entrarà a noſotros, y ſentarſeha a cenar en nueſtra compañia. Glorioſas coſas eſtan dichas de ti, ciudad de Dios. No es ciudad vn ſolo edificio, ſino muchos edificios, ordenados, y pueſtos por concierto: ni nueſtra Syon ſe llamarà ciudad de Dios, ſi no tuuiere muchas virtudes. Acordarmehe de Raab, y de Babylonia, que ya me conocen. Aquella que en otro tiempo eſtaua en las anchuras de los pecados, ſubio deſpues a la memoria de Dios. *Nunquid*

Porque amādo Dios tāto las almas ſantas permite q̄ caygā en culpas, y ſe aparten del.

Hiero.to.8. in Pſa.86.

El alma en gracia, es ciudad de Dios.

Apoc.3.

Syon

Syon dicet homo:& homo natus eſt in ea,& ipſe fundauit eam A
Altiſsimus. Vna coſa de grãde marauilla os digo, pero verdadera. Nueſtra Syon, en la qual algunas vezes eſtan los Alienigenas, el Tyro, y los de Ethiopia, aquella ramera Raab, aquella Babilonia: aquella que compuſo ſus pies,
Ezech. 16. para qualquiera paſſagero que la queria, ſi quiſiere repentinamente ſera hecha Virgen: Virgen digo, y que concibe al Hijo de Dios, y le engendra ſegun que ſe eſcriue. *A*
Iſai. 26. *timore tuo Domine concepimus, & parturiuimus Spiritum ſalutis tuę, fecimus ſuper terram.* Luego nueſtra anima aunque aya ſido ramera, puede concebir, y parir al Salvador. *Et homo natus eſt in ea.* Si queremos, cada dia nace B
en nueſtra anima: y nace ſiempre que obramos virtud. *Et ipſe fundauit eam Altiſsimus.* El miſmo que nace en ti, da el fundamento a tu Syon. Pero como todas eſtas coſas ſe hazen quando ha nacido Chriſto en ella, no es cierta, ni ſegura la victoria, ſiempre viuimos en peligro. Por eſſo no dize: *Lætantium omnium habitatio eſt in te.* ſino (*ſicut lętãtium*) porque ni el alegria es perfecta, ni perpetua *Facti ſumus ſicut conſolati. Quoniam in pręſenti ſęculo, quãuis aliquis ſanctus ſit, quamuis renuntiet ſęculo, non habet perfectiam victoriam.* Es accidẽte la gracia, ſeparable, y corruptible: Por eſſo dixo el Apoſtol, el que eſtà, mire no cayga. Haſta aqui San Geronimo. Al fin, el alma en gracia ſe llama, y es ciu- C
dad de Dios. Y porque no ay ciudad ſin pueblo, diſpuſo, y ordenò en ella el Criador, tres diferencias de gẽte Sabios para conſejo: Soldados para defenſa: artifices para ſeruicio, y adminiſtracion. Los ciudadanos deſta ciudad naturales, y congenitos, ſon los vigores del anima, o fuerças, que eſtan diſtinctos en tres grados: vnos ſuperiores, otros inferiores, otros medios: ſuperiores ſon los ſentidos intelectuales, medios los racionales, infimos los animales. La diferencia que ay entre ellos es eſta. El animal, o ſenſual apetece las coſas ſenſibles: el racional diſcierne, y con

Nace Dios en el alma todas las vezes que obra virtud.

A el ojo de la diſcrecion las deſprecia: el intelectual incita, y
lleua a las coſas diuinas. Los ſentidos intelectuales ſon como
conſejeros del anima, que le dizen que tema a Dios,
y guarde ſus mandamientos, que para eſto es todo hombre.
Los racionales, ſon como Soldados de guarnicion,
q̃ hazẽ guerra a los enemigos, que ſon los apetitos, y concupiſcẽcias
malas, con las armas de la Iuſticia. Los animales,
ò ſenſuales, ſon como ruſticos labradores, y oficiales
mecanicos, que atienden al ſeruicio del cuerpo, y ſe ocupã
en coſas corporales. Eſtas tres fuerças del anima, intelectual,
ſenſual, y racional, llamaron los Filoſofos fuerças de
ella: no integrales, ſino virtuales, porque ſon ſus potencias.
B Deſta ciudad aſsi concertada, ſe han dicho coſas
glorioſas: como dixo el Profeta. Que mayor gloria, que
llamarla Dios Amiga ſuya? Templo ſuyo? Hija ſuya? Eſpoſa,
y Reyna? Aquel gran Señor (dize San Buenauentura)
que todas las coſas hizo para ſu gloria, y que ninguna neceſsidad
tiene de la alabança de ſus criaturas, principalmẽte
buſca, y pretende ſer honrado de la racional. Y porq̃ entonces
hõramos a Dios, quãdo referimos a el todas las coſas
como a Autor y fin de todas, determinò de no lleuar al
hombre a la perfeccion de la gloria por algun medio, que
tuuieſſe ſu origen de los principios de naturaleza: ſino por
C el don de la gracia, añadida a lo natural, para que por aqui
fueſſe mas grato a Dios, y toda la obra de ſalud la atribuyeſſe
a el. Y como la ley de la diuinidad (ſegun Dionyſio)
ſea reduzir las coſas infimas por las medias, y las medias
por las ſupremas: y los medios buenos ſean las potencias
naturales del anima: y los mayores, la gracia y las virtudes.
Por tanto, ſegun el orden recto de ſu mera liberalidad, y
gratuita condeſcenſion de la diuina gracia *Gratum facientẽ*,
añadida al natural judicatorio, que es la conciencia, y
al natural inſtinto, que es el Syndereſis, el anima ſanta,
que puede ſer capaz, y participante de Dios, es cõſagrada
en

Leuanta Dios a vn alma a la perfecciõ por ſu mera gracia.

A en templo, adoptada en hija, leuantada en Eſpoſa: no metaforicamente, o en figura: ſino verdadera, y propiamente. Lo qual ſe haze, aſsi por la gracioſa condeſcenſion, y dignacion de Dios, como por la exaltacion de la criatura, vltra de los terminos de ſu naturaleza. Y eſta gracioſa condeſcenſion es neceſſaria en tal obra: porque dignarſe Dios, y querer morar, ſiendo el tan inmenſo, en el anima, como en ſu templo: eſtimar al ſieruo en lugar de hijo, y leuantar la eſclaua para Eſpoſa ſuya: ninguno podra dudar, ſer mera gracia, y condeſcenſion liberaliſſima.

B Mas ſe ha de aduertir aqui, que eſte leuantamiento del anima, en la tal acceptacion, no ſe halla en los terminos de naturaleza, ſino ſobre toda ella. Porque ſer conſagrada la criatura en el templo, fundado por fe, leuantado por eſperança, y dedicado por ſantidad del anima: ſer adoptada en hija, y eſcogida para Eſpoſa, es ſobrenatural complemento de toda criatura. Por tanto, ni la adopcion, ni la conſagracion, ni la vnion del anima a Dios, ſe haze por alguna propiedad de naturaleza: ſino por algun dõ ſobreauido, que conſagra el anima, para que ſea templo: y la aſſemeja, para que ſea hija, y la hermoſea ſu faz, para que ſea digna Eſpoſa de Chriſto. C Eſto todo haze la gracia *Gratum faciente*, a la qual eſta conjuncta la deiformidad, o conformidad con Dios, que en ninguna manera puede ſerle deſemejante. Y aſsi mientras eſtà en el anima, no es poſsible dexar de ſer grata a Dios: y por conſiguiente, templo ſuyo, hija ſuya, y Eſpoſa ſuya. Dizeſe el alma en gracia, templo de Dios, y ſagrario del Eſpiritu Santo, como la llamò el Apoſtol: porque aunque Dios eſtá en todas las coſas por eſſencia, preſencia, y potencia: en ella eſtà por vn eſpecial modo, como en templo, en que es ſeruido, y honrado: fundado (como diximos del Serafico San Buenauentura) por fe, eleua-

El alma en gracia, es templo de Dios, y ſagrario del Eſpiritu ſanto.

A eleuado por eſperança (que ella es la que nos leuanta, y aſſegura, que no nos faltarà Dios en nueſtras neceſsidades) y dedicado por ſantidad del anima. Lo qual obra todo la ſincerisſima caridad, derramada en nueſtros coraçones por el Eſpiritu ſanto, que nos es dado. Con eſtas tres virtudes, Fe, Eſperança, y Caridad, es honrado Dios, (como lo dize bien claro San Auguſtin) y el alma dotada dellas, demas de ſer templo ſuyo, es amiga: porque como a tal, le comunica el ſu amor, y a ſi miſmo, y le da ſus dones para gozarlos, y vſar dellos, quanto ſegun razon puede recebir, ſegun la variedad de los eſtados, en que ſu B Mageſtad la pone. Llamaſe tambien el anima, Virgen, por el Syndereſis, que ſiempre permanece en ella. Dizeſe madre, porque concibe dentro de ſi al diuino Verbo, por el afecto de la buena obra, parele por el efecto, ſuſtentale por el aprouechamiento. *Qui fecerit volũtatem Patris mei, qui in cælis eſt, ipſe meus frater, & ſoror, & mater eſt.* Dizeſe Eſpoſa, porque es aſſumpta por amor (cuya propiedad principal es, vnir al amado con la coſa amada) al caſtisſimo matrimonio, que ſe principia en el Baptiſmo, quando ſe le infunden al anima las virtudes Teologales: Ratificaſe, quãdo el alma por el vſo del libre aluedrio, obrãdo juntamente la diuina gracia, *elicit actus virtutum* C *Theologicarũ*, que ſon creer a la ſuma verdad, eſperar en la ſuma largueza, y amar la ſuma bõdad por ſi, y ſobre todas las coſas: conſumaſe eſte matrimonio en la patria, adonde durarà para ſiẽpre entre Dios y el anima, ſin temor de diuiſion, ni de accidentes enojoſos. Es dotada eſta Eſpoſa de tres dotes glorioſos, q̃ ſon viſiõ, fruycion, y tenciõ. Vera claramẽte a Dios, gozarà le plenariamẽte: y tendrale con ſeguridad, y eternidad. Otros muchos titulos tiene el anima, acompañada de la gracia, que declaran bien el caſo que Dios haze della, y lo que vale eſta joya tan precioſa, y de que tan poco caudal hazẽ generalmente los hõbres

Tres titulos tiene el alma en gracia Virgen, Madre, y Eſpoſa de Chriſto.

en el

Chryſoſt. in Gen. ho 46 tom. 2.

A

en el mundo. San Iuan Chryſoſtomo declarando aquel lugar del Geneſis, que hablando de Iſrael dize. *Et erat Deus cum puero, & creuit, & habitauit in ſolitudine.* Eſcriue deſta manera. Si alcançaremos la gracia de Dios, ninguno preualecera contra noſotros, y noſotros preualeceremos contra todos. Quando tenemos a Dios, amigo, y beneuolo, aunque eſtemos en el deſierto, mucho mas ſeguros eſtamos, que los que moran en las ciudades.

El que eſtà en gracia, eſtà lleno de fortaleza: y por el cõtrario.

Es gran ſeguridad, y muro inexpugnable el de la diuina gracia. Y mas abaxo. En Dauid, y en Saul deprendamos, que ninguna coſa puede auer mas firme, y fuerte, que el que eſtà armado, y guarnecido con la gracia: ni mas flaca, que aquel a quien le falta, aunque ande rodeado de exercitos innumerables.

B

Proſigue eſto con grandiſsima eloquencia el glorioſo Doctor, contãdo lo que paſſo entre Dauid, y el Gigãte, y concluye. *Gratia eſt noſtra armatura ſolida, & inexpugnabilis; hęc noſtrę maximę diuitię: per hanc, & Iſmael, quamuis adoleſcẽs, & in ſolitudine, rerumq; omnium inopia, ſtatim creuit, & ingentẽ magnam factus eſt, quia Deus erat cum illo.*

Chryſ hom. de Adam, & Eua.

En la hom. de Adan, y Eua dize. de todos los buenos efectos, de todos los buenos eſtudios, y de todas las virtudes, con que deſde el principio de nueſtra Fe caminamos para Dios, y le confeſſamos por Autor, no dudamos, que de ſu gracia proceden, y manan los merecimientos todos del hombre.

C

Idem hom. 24. in Ioannem to. 3.

El miſmo en otra parte. Como en la formacion del primer hombre, toda aquella obra, y artificio fue de Dios: aſsi en la juſtificacion del pecador, todo lo atribuimos a ſu gracia. *Tunc (inquit) in animàm viuentẽ factus eſt homo, nunc autem in Spiritũ viuificantẽ.* Alli ſe dixo: demos le al hõbre vna ayuda de coſta ſemejãte a el. Aqui nada deſſo ſe le dize, porq̃ *qui Spiritus ſancti gratiã accipit, nulla alia re indiget.* Entõces hizo Dios al hõbre a ſu imagen, y ſemejãça: aora le haze familiar ſuyo, mediãte ſu gracia. Entõces ſugetò a ſu imperio los peces, y las fieras: aora

A dilatò nueſtro imperio ſobre los cielos.

Y en la hom. 50. ſobre aquellas palabras, *Qui credit in* Hom. 50 in Ioan 7.
me, flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ. Ioan.7. dize:
Spiritus enim gratiæ, cum mente illapſa eſt, eamque irrigarit,
omni fonte vberius ſcaturit, nunquam deficit, nunquam vacuatur,
nunquam ſtat, &c. El miſmo en la hom. 21. ad Pop. Idē hom. 21 ad Populum.
Antioch. dize: *Non ſic mundus eſt clarus oriente radio, vt*
anima illuſtratur, & ſplendidior fit Spiritus ſancti gratiam
ſuſcipiens. Deprende (dize) las naturalezas de las coſas. En
la noche, y eſtando con tinieblas ocupada la tierra, acontece
muchas vezes, que viendo vn cabo de ſoga en el ſuelo,
B pienſa que es vna culebra. y del amigo que ſe le acerca,
huye como de enemigo: de qualquiera ruydo que oye, ſe
alborota: pero llegada la luz del dia, nada deſto le ſucede,
porque las coſas todas parecen lo q̃ en la verdad ſon. Lo
qual todo paſſa aſsi en nueſtra anima, q̃ entrando en ella
la luz de la gracia, y deſterrando las tinieblas del pecado,
conocidas las coſas ſegũ verdad, las q̃ antes temiamos, deſpreciamos:
El anima en gracia, no tiene temora ninguna coſa.
deſpreciamos la muerte, porq̃ de la preſencia
de la gracia deprendemos que la muerte no es muerte, ſino
apazible ſueño: no tememos la pobreza, no la enfermedad,
no otros infortunios, y miſerias, ſabiendo q̃ caminamos
C mos a otra mejor vida, libre de toda deſigualdad. Haſta
aqui Chryſoſtomo. Y yo digo, q̃ la gracia ſe puede cõparar
a la luz q̃ aparecio en la carcel, quando entrò el Angel Actuū. 12.
a libertar a S.Pedro, que le deſpertò del ſueño, y le hizo leuantar
con prieſa, y le hizo calçar, y veſtir, quitole las priſiones,
ſacòle del calaboço, puſole en libertad: y porq̃ todo
es gracia, y miſericordia de Dios, ignoraua el Apoſtol, que
fueſſe verdad, perſuadido que ſoñaua, haſta que el Angel
le traxo a la puerta de hierro, q̃ de ſuyo ſe les abriò, y dio
paſſo libre. Al fin la gracia nos deſpierta, y nos leuanta, y
nos aguija, y nos calça, y viſte, para que parezcamos bien
a Dios: quitanos las priſiones de los pecados, y ocaſiones

A de pecar, y nos haze de eſclauos libres, para ſeruir a la juſticia: libranos de las manos de Herodes, que es el demonio, y de la expectacion de los Iudios, q̃ ſon los enemigos de nueſtra ſalud. Es la gracia como vna veſtidura q̃ cubre deſde los pies a la cabeça el alma, adornada con todas las piedras precioſas de las virtudes, cõ la qual parece bien a Dios, y a ſus Angeles, y puede entrar a ſu cõbite ſin temor alguno de q̃ la echarã del: como al otro deſuẽturado que oſò entrar, y aſſentarſe a la meſa deſarropado, y ſin veſtido de bodas. Matth. Ezech. 16. Aquella hiſtoria q̃ cuẽta Ezechiel c. 16. que trata del pueblo Hebreo, q̃ tuuo principio de la Gẽtilidad, y deſpues fue tã regalado de Dios, aunq̃ reſpondio con ingratitud: B ſe puede cõparar admirablemẽte a la gracia, porque ella nos laua, y limpia, y viſte de colores, y cubre nueſtra deſnudez, calçanos de Iacinto color de cielo, y nos ciñe de algodõ blando de pureza, y nos atauia las orejas, y la boca, y nos pone corona en la cabeça, y nos enjoya cõ oro, y piedras precioſas, y nos ſuſtẽta con el pan del cielo, y haze que nueſtro nombre crezca, y ſe dilate: y otras muchas coſas, que podrà alli leer el curioſo, q̃ yo de propoſito callo por llegar a ver los ojos de la Eſpoſa, que principalmente es alabada dellos, por el diuino Eſpoſo.

Oculi tui columbarum.] Y viene muy a pelo, auiendo tratado el diuino Eſpoſo de la hermoſura de ſu Eſpoſa en C comun, tratar primero de la de los ojos en particular, porq̃ eſte ſentido es mas excelente entre ſus cõpañeros, S. Tho. 1.2 q. 77. 5. ad 3. el que a mas ſe eſtiende, en mas ſe eſtima, y mas fuerça tiene: aſſi para las coſas exteriores, como para las interiores. Por eſſo ſe le da el mas noble, y alto lugar en el hõbre, Baſil. hom. 3. Attende tibi. para q̃ (como dize S. Baſilio) atalaye deſde alli todas las coſas, ſin que ninguno de los miẽbros del cuerpo le pueda impedir ni hazer ſombra. Nazianz. de laudib⁹ Cypriani. Y ſan Chryſoſtomo dize, q̃ lo que es el Sol en el mundo, eſſo es el ojo en el hõbre. Eccleſ. 1. San Gregorio Nazianzeno le llama organo promptiſsimo entre todos, y que

A y que nũca ſe harta.Plin lib.11.ca.37.dize,q̃ principalmẽte
haze el anima ſu habitaciõ en los ojos, y que por ellos
mas q̃ por otro ſentido,ſe manifieſta,y mueſtra ſus paſsiones.
Neq; vlla ex parte(*inquit ille*) *maiora inditia animi cũctis*
animalibus,ſed maxime homini. En los ojos ſe conoce
la moderacion, la clemencia, la templança, la miſericordia,
la ſoberuia,la ira:el amor,el alegria,la triſteza,y los demas
afectos interiores,y ſon como lengua del anima, con
que ella ſin ruydo de palabras, eficaciſsimamente habla,
y perſuade.Y no quiero tratar aqui mas de los ojos, porq̃
dellos, y del daño que de mirar ſin recato ſe nos ſiguen (q̃
aun allà dixo Quintiliano. *Declam.1.pro cæco:Vitijs noſtris*
B *in animum per oculos via eſt.* Camino ſon los ojos,por donde
los vicios entran en el anima, y toda ſu perdicion:)Trataremos
eſpecialmente en el cap.4.deſtos Cantares.adonde
el Eſpoſo ſe confieſſa herido en vno de los ojos de ſu Eſpoſa,
que es de harta conſideracion(como dezir la Eſcritura,
que las ſandalias de Iudic arrebataron, y captiuarõ los
ojos del Capitan Holofernes.) *Sandalia eius rapuerunt oculos*
eius. Pues ſi el çapato de vna muger arrebata los ojos,
y el coraçon con ellos, que fuerça tẽdra el roſtro hermoſo,
y el ojo lleno de donayre?

Quintil. Declamat. 1. pro cæco.

Iudith. 16.

Oculi tui colũbarum.] De dos maneras podemos entẽder
C eſtas palabras.O quiere ſignificar el Eſpoſo en ellas,q̃
la hermoſura de ſu Eſpoſa principalmẽte eſtà en los ojos:
o que por ellos ſe declara la mucha que ay en ella, eſcõdida
a nueſtros ojos.Como ſi dixera(ſiguiẽdo eſto poſtrero:)
Verdaderamẽte eres hermoſa amiga mia, y la mayor ſeñal
q̃ ay de tu hermoſura,es tener los ojos de paloma:aue
ſenzilla,inocẽte,y fideliſsima a ſu cõpañero.No ay ojos tã
bellos,como los de la paloma, ni parte en q̃ mas ſe deſcubra
la belleza y hermoſura de vna muger, q̃ los ojos bien
formados,y de perſpicaz y aguda viſta.De la paloma dixo
S.Cypriano:*Eſt animal ſimplex,& lætũ, non felle amarum,*

Cyprianus aduerſus Nouatia.

non moribus ſæuum, non vnguium laceratione violentũ: cu- A
ius ingenium eſt, hoſpitia humana diligere, & vnius domus,
ſeu maris conſortium noſſe. No tiene hiel la paloma, no hie-
re con el pico, mora en las cauernas, y agujeros de las pie-
dras, cria los hijos agenos, haze ſu manida a las corrientes
de las aguas, eſcoge los mejores granos, y ſiempre q̃ come
tras cada grano leuanta (como agradeciendolo) la cabeça
al cielo: en lugar de canto, da gemidos, anda en cõpañia, y
en vanda con las de ſu eſpecie, defiendeſe cõ las alas, nue-
ue vezes recobra la viſta: y tiene otras muchas propieda-
des, que en el ſentido eſpiritual quadran admirablemẽte
al alma. Quedēſe en hora buena a la inteligencia, y conſi- B
deracion de los Lectores: que yo quiero examinat el pri-
mer ſentido q̃ propuſe (cõuiene a ſaber) que en ſolos los o-
jos citrò el Eſpoſo la hermoſura de ſu Eſpoſa, diziẽdo: [Ec-
ce tu pulchra es amica mea, ecce tu pulchra es, oculi tui
colũbarum.] Hermoſa eres amiga mia, hermoſa eres, no
de todo en todo, ſino en parte, y en la mejor parte: en los
ojos, aun te hã quedado algunos mouimientos turbios, y
ſentimiẽtos de humanidad, q̃ es neceſſario enmẽdarlos, y
corregirlos. Ay Gebuſeos con quien pelear, ay defectos, q̃
aunq̃ no te afeã, enturbian, y empañan el reſplãdor de tu
hermoſura. Dezia vn hõbre ſabio, q̃ el pecado mortal, era
como calentura cõtinua, y el venial como deſtẽplança de C
eſtomago, o como las laſsitudines q̃ dizen los Medicos, q̃
anuncian enfermedades. No mata el alma el pecado ve-
nial, pero entibiala, y traela deſcolorida: y como dize S To-
mas, quita el feruor a la caridad. Vna olla con el fuego, bu-
lle, y hierue: mas ſi meteys vn hierro frio en ella, ya q̃ no
enfria del todo el agua, hazela alomenos que no hierua
tanto. El mal es, que por mas recatado que viuays, no han
de faltar eſtos Gebuſeos, enemigos de nueſtro ſoſsiego.
Biẽ podreys ſi vn nauio haze agua por mil agujeros peque-
ños, ataparlos cada vno đ por ſi: pero todos jũtos, es impoſ-
ſible.

Sin faltas y defectos no viue el hõbre en eſta vida.

A ſible. Eſſo miſmo digo yo de los pecados veniales: ſon co-
mo agujerillos en el alma, que aunque podeys euitar, y a-
tapar eſte, y aquel en particular, no podeys ataparlos to-
dos juntos, de manera que viuays ſin pecado: y ſi vos dixe
redes, que no le teneys, ſan Iuan os dirà, que ſoys mentiro
ſo, y que os engañays. Y el ſanto Concilio de Trento os cõ Conc. Trid.
dena por ello. Dixo muy bien el Filoſofo, q̃ el lugar era cõ
ſeruatiuo de lo que ſe depoſitaua en el: porq̃ las coſas fue-
ra de ſu lugar natural, en ninguna manera podian conſer
uarſe. Lo qual hallo ſer aſsi, no ſolo en las coſas corporales,
ſino tambien en las eſpirituales. No puede viuir el pez mu
B cho tiempo fuera del agua, ni el hombre en el agua, ni la
roſa cortada del roſal, y trayda en la mano. Por eſto el fue-
go ſube hàzia arriba, y el hierro deciende abaxo, porque
cada qual buſca ſu lugar en que ſe conſerue. De aqui es, q̃
eſtando nueſtra anima fuera de ſu lugar, y centro, no es
poſsible dexar đ caer en pecados, por lo menos veniales.
Los Angeles, y animas ſantas, no pueden pecar, porq̃ eſtã
en ſu lugar propio, ſegun q̃ ſe eſcriue: *Iuſtorum animæ in* Sap. 3.
manu Dei ſunt, & non tanget illos tormentum malitię (id eſt)
peccati. Meted vueſtra anima en las coſas terrenas, y ha-
reysla miſerable, porq̃ la ſacays de ſu lugar, fuera del qual
no puede cõſeruarſe, ni perſeuerar mucho tiẽpo ſin cayda.
C Ayuda tambien para ellas la cõpañia de la carne, de q̃
no ſe puede ver libre en eſta vida, q̃ es como la negra pez,
que quien la trata, forçoſamente ha de enſuziarſe. Trata
nueſtra anima cõ eſta negra carne, platica cõ ella, y mora
en ſu cõpañia, no ſe le ha de pegar ſu corrupciõ? *Facti ſunt* Eccleſ. 18.
abominabiles, ſicut ea quæ dilexerũt. Los Naturales dizẽ, q̃ Oſe. 2.
el agua en lo profundo del mar, es dulce: mas en la ſuperfi
cie, porq̃ ſe mezcla cõ los vapores terreſtres, y la hierẽ los
rayos del Sol, es amarguiſsima. Aſsi el anima, por la vezin
dad q̃ tiene con la carne terrena, es hecha mas amarga q̃
la hiel, y que los axenxos: y tanto quanto mas ſe humana

con eſta parte brutal, tanto mas beſtial y terrena ſe buel- A
ue: y porque en tanto que la vida dura, no puede alexarſe
tanto el anima de ſu carne, que no aya de tratar, y conuer
ſar con ella, ſigueſe que en ninguna manera puede dexar
de caer en algunos defectos, y pecados veniales, por los
quales, ya que no pierda la hermoſura que le da la gracia,
y caridad de Dios, derramada en ella por el Eſpiritu ſanto,
no tiene aquel reſplandor, y entera hermoſura, que tienē
las almas en el cielo, para donde pienſo yo que ſe reſerua
Epheſ. 5. lo que dixo el Apoſtol: que ſe entregò Chriſto a la muer-
fol. 27. te, para juntar conſigo a la Igleſia, glorioſa, ſin mancha, ni
arruga, o coſa ſemejante. Lo qual tiene aſsi ſan Aguſtin,
Aug. lib. Re *lib. de Retract. cap. 7. & 23. & in libro de natura, & gratia.* B
tract ca. 7. Y dize, que ninguno en eſta vida (excepto la Virgen ſan-
& 23. & tiſsima) puede carecer de todo punto de todo pecado. San
de natura, Ambroſio ſiente lo contrario (conuiene a ſaber) q̃ la Igle-
& gratia ſia preſente eſtà ſin ruga, y ſin mancha, como dize el Apo
contra Pe- ſtol. Lo miſmo Chryſoſtomo, y Origenes, *hom. 2. in Lucā.*
lag. San Geronimo, *in illud Iſai. 54. Ecce acola veniet.* Y S. Teo
doreto, Gregorio Niſſeno Maximo. Neilo ſobre aquel lu
gar deſtos Cantares. 4. [Tota pulchra es amica mea.] Y ſi
entienden eſtos Santos por arruga, pecado mortal, mucha
razon tienen en dezir, que la Igleſia es ſanta, ſin mancha,
ni arruga, porque en los juſtos ſe conſerua ſin pecado: pe-
ro ſi de pecado venial, todos dizen en vno con ſan Aguſ- C
tin. Santo Tomas, *in Paulum dicit: Eccleſiam ſanctam per
intentionem, & immaculatam per omnimodam puritatem.*
Digo pues, que aunque en eſte lugar llama el Eſpoſo a ſu
amiga, hermoſa, que no es de la manera que en el capit. 4.
que de todo en todo dize que lo es: ſino tan ſolamente en
los ojos. Hermoſa eres, y eſſa hermoſura eſtà en los
ojos, que los tienes de paloma ſenzilla,
caſta, fiel, y ſin amar-
gura.

De la

Digitized by Google

A *De la recta, y ſimple intencion, de que particularmente es aqui alabada la Eſpoſa.*

OCuli tui columbarum.] Algunos Hebreos dizen, q̃ antiguamente quando los ſacerdotes auian de ſacrificar la paloma, no mirauan mas que en los ojos, y ſi los hallauan ſanos, y de ninguna parte vicioſos: juzgauan eſta aue por entera, y perfecta, y digna de ſer ofrecida a Dios en ſacrificio, no atendiendo tanto, ni poniendo la conſideracion en la paloma, quanto en la pureza del anima, ſignificada en aquellos columbinos ojos. A lo qual B parece fauorecer lo que el Saluador dize en ſu Euãgelio: *Si oculus tuus ſimplex fuerit, totum corpus tuum lucidũ erit:* Si tu ojo fuere ſenzillo, todo tu cuerpo eſtarà claro. De donde ſacaremos, que la ſenzillez, y ſimplicidad, ſignificada en los ojos de la paloma, es la coſa q̃ mas hermoſea el alma, y mas luſtre y reſplandor pone en ſus obras, entendidas por el cuerpo. *Totum corpus tuum lucidum erit (id eſt) maſſa operum tuorum.* Algunos quieren que eſta ſenzillez del anima ſea ſu intencion, que le ſirue como de ojo, que lo eſclarece todo, y de todo deſtierra las tinieblas de la hypocreſia, y fingimientos, tan condenados en el Euangelio. C Ay de voſotros Fariſeos (dize Chriſto) hypocritas, que dezmays la yerua buena, y el peregil, ſin hazer caſo de lo principal de la ley, ſemejantes a los ſepulcros blanqueados, y hermoſos por de fuera, y en lo ſecreto llenos de hueſſos de muertos, y de toda inmundicia: las apariencias de ſantos, lo que no ſe vee de demonios. Quien haze eſte daño? La doblada intencion, o torcida por dezir mejor: q̃ auiendo de ſer de agradar a Dios, la ponen en agradar a los hombres.

Proſper. Ro ſeto.

Matth.6.

La ſimplicidad, y ſenzillez en las obras, las da grã luſtre, y reſplandor.

Matth.26.

San Buenauentura, en vn tratado que compuſo de los ſiete caminos de la eternidad, dize, que el primero de todos, y que con mayor cuydado ſe ha de andar, es el de la

Greg.li.28 Mor.c.6.

intencion. Porq̃ como dize S.Greg.*lib. Moral.28.c.6. Intentio* A
priuſquã ſe in actione exerceat, hoc iam quod appetit,
contẽplatur. Todas nueſtras acciones (dize el miſmo Sãto)
ſiguen a la intẽcion, como a vn ojo claro q̃ las va guiando.
Y en el miſmo lugar dize: *Sicut fabrica columnis, colũnę autem*
vaſibus fulciuntur: ita vita noſtra virtutibus, virtutes
vero intima intẽtione ſubſiſtunt. Summa enim opera inaniter
fiunt, ſi intẽtiones cordium extra æternitatis rectitudinẽ deflectuntur.
Y ſan Gregorio Naziãzeno *lib.1. ſuæ Theol.* dize,
que la buena obra dexa de ſerlo por la intẽcion torcida, y
mala. *Si oculus tuus nequã fuerit, totum opus tuum tenebroſum*
erit. Ojo de intẽcion eſcuro, y vicioſo, toda la maſſa de B
las buenas obras vicia, y deſtruye. Y S.Iuã Chryſoſt dize,
que la intencion baptiza, y pone nõbre a nueſtras obras,
de buenas, o de malas. Luego neceſſario es, q̃ eſte ojo ſea
ſenzillo, y colũbino en el anima, q̃ mire a ſolo Dios. *Vnum*
æternum intendendo, (ait Bonauent) vnum æternum attendẽdo:
vnum ęternum ingrediendo, in vno æterno permanendo.
Propter vnum æternum, quod eſt optimum, & vnum neceſſarium,
& finis quietans, & conſumans multitudinem deſideriorum,
in vnum quod non aufertur ab eo in æternum: vt in
Euangelio habetur. Pero que coſa es intẽcion, y de que potencia

La mala intencion haze mala la obra, aunq̃ ella ſea en ſi buena.

Anſelm.

nace en el anima? San Anſelmo *lib. de Præſcientiæ*
concordia, & liberi arbitrij, dize, que la voluntad es inſtrumento C
que ſe mueue a ſi miſmo, y a los demas inſtrumentos
de que ſpontaneamente vſamos, y que eſtan en noſotros,
manos, lengua, ojos, pies, &c. y que eſtan fuera de noſotros,
como ſon eſpada, açuela, ſierra, cepillo, &c. y haze
los mouimientos todos voluntarios: empero ella ſe mueue
por ſus aficiones al fin deſſeado: y por eſto ſola la volũtad
ſaca el acto de la intencion propia, y principalmente
dicha, dictando la razon, o endereçando, y guiando el entendimiento.
Eſta intencion no ſe haze ſin deſſeo de amor:
porque quanto el amor del fin es mayor, tanto mas

Digitized by Google

A vehemente es el mouimiento de la intencion al fin. De manera, que el amor mueue al fin deſſeado: pero la intēcion todas las coſas, por las quales el amor puede alcançar eſte fin deſſeado, las ordena, y diſpone para la conſecucion del. La Gloſſa aduirtio muy bien eſto, ſobre aquel verſo del Pſalmo 9. *In laqueo iſto quem abſconderunt, &c.* diziendo, que el pie del anima es el amor, y con el ſe mueue al lugar adonde tiene ſu pretenſion (conuiene a ſaber) al bien o al mal: y el amor es acto de la voluntad, endereçado de la razon que ordena, y mueue al fin. Y deueſe notar, que eſta intencion, en quanto es de la voluntad formada por gracia no ſolo actual, ſino habitual, haze
B nueſtras obras, y acciones meritorias porque fuera de la natural bondad, que ay en el acto de la voluntad *(Eo ipſo, quo eſt ens)* toda otra bondad le viene del ſuficiente orden de la intencion al deuido fin. *Tunc autem debiti finis eſt ſufficiens ordo, quando ex parte agentis, per intentionem bonam, ſit ordinatio actus ſui in debitum finem: & quando ex parte actus eſt, quod ſit ordinabilis ad illum finem, vt per ipſum poſſit finis acquiri (id eſt) vt actus ſit de genere bonorum. Talis enim ordo includit bonitatem eſſe in actu, quæ ſibi debetur ex obiecto debito & ex forma debita, & ex circunſtantia, & ex debito fine.* De lo qual ſe ſigue, que los actos indiferentes,
C ordenados deuidamente al fin deuido, ſe hazen meritorios: porque la intencion recta, ſi actualmente es elicita de la voluntad, mediante la gracia, añade alguna bondad ſobre el habito, al qual ſe deue premio ſubſtancial. Tambien ſe ſigue de aqui, que la intencion actual es mas perfecta, y mas meritoria, que la habitual: porque añade (como dixe) ſobre ella alguna bondad. Por eſſo dixo Gregorio *lib. 28. Mor. c. 6. Sicut lucerna corporis, eſt oculus carnalis, lucens toti corpori, ita per radium intentionis illuſtrantur itinera actionis.* Segun que ſe eſcriue, *Lucæ. 11. Intentio, ſicut lucerna fulgoris illuminabit te.* Es la intēcion, como vna

Gl. in Pſ. 9.

Bonau. itinere. 1. c. 2.

Intentio, vt eſt à voluntate per gratiam formata, non ſolū actualis, ſed & habitualis, facit actum, & opus meritorium.

Bonau. de 7. cap. 2.

La intencion, es formada de la voluntad, y haze las obras meritorias no ſolo actualmēte, ſino habitualmēte hechas.

Verba ſunt D. Bonau. d̄ Itinerib⁹ ęternitatis. Itinere 1. c. 2.

Actus indifferēs per ordinationē debitā in debitum finē, fiũt meritorij: quia intētio recta ſi ſit actualiter à volūtate elicita, mediāte gratia addit aliquam bonitatē ſupra habitū, cui debetur premiū ſubſtantiale.

lampara, o antorcha, que va delante enſeñandonos los ca- A
minos, que deſſeamos andar. De las diferencias de inten-
ciones buenas, que ſe hallan en los libros de los Sãtos, tra-
tè largamente, en el de la conquiſta del Reyno de Dios,
Dialogo 7. dixe, que auia vna recta, que obra principalmẽ-
te por Dios, y endereçada a el, qual la de Marta ocupada
en muchas coſas por amor de Chriſto. Otra recta, y ſim-
ple, y mas inmediata, engoloſinada dulcemente del amor
del fin eterno, que es propia de los cõtemplatiuos. La ter
cera deyforme, ſimpliciſsima, y deyficada, que pertenece
mas a los que reynan en la patria, que a los que moran en
caſas de barro, y en el deſtierro. Alli las podrà ver el Chriſ B
tiano Lector, y aduertir de ſan Bernardo, tratando de la re
cta, y ſimple intencion, que para que el ojo ſenzillo del a-
nima, que es la ſimple intencion, verdaderamente ſea ſen
zillo, ſon neceſſarias dos coſas (conuiene a ſaber) caridad
en la intencion, y verdad en la eleccion. La razõ de lo pri-
mero es, porque la caridad en la intencion, a todas aque-
llas coſas que principalmente ſe intentan para el fin, ende
reça, y eſtiende el anima, y mas eſtrechamente la vne cõ
el, porque en todas las coſas atiende a vno, y camina a v-
no: y en quanto le es poſsible lo vne todo con eſte vno, q̃
es lo que ſan Gregorio dixo en el Paſtoral. *Charitas diui-*
ſa vnire conſueuit, & cor iuſti non diuidi per multa compel- C
lit. Quod tanto arctius in Deo colligit, quanto illud latius per
ſancta deſideria ſpargit. La razon de lo ſegundo es, porque
la verdad en la eleccion, no dexa errar acerca del fin que
ſe pretende *Quomodo* (dize ſan Bernardino) *ſimplex erit o-*
culus intentionalis, cum ignorantia veritatis, etiam, qui bonũ
diligit, & malum neſcius agit? Al fin dos coſas ſimplificã el
ojo de la intencion, el amor del bien, y el conocimiẽto de
la verdad: porque ni la caridad nos dexa parar antes del
fin pretendido, ni la verdad errar en lo que deuemos ha-
zer para conſeguirle.

Bern. l. de præcep. & diſpen. cap. 17.

Gregor. in Paſt.

Dos coſas hazen obrar con ſimplicidad, y recta intenciõ, amor del bien, y el conocimiento d la verdad

Con-

A Concluyo eſta materia, con lo que ſan Baſilio exponiẽ-
do aquel lugar de ſan Lucas, *Porro vnum eſt neceſſarium,*
dize: *Vniformis eſt vita Chriſtiana ad vnam tendens inten-
tionem, ſcilicet gloriam Dei. Multiformis vero, & varia eſt
vita eorum, qui de foris ſunt, pro libito ſuo variata.* La diferẽ
cia que ay entre el Chriſtiano, y el que no lo es, eſtà en q̃
el vno tiene la intencion ſenzilla, y el otro varia, y de mu-
chas maneras: el vno mira ſola y deſnudamente la gloria
de Dios: el otro ſus intereſſes, y antojos. Harto temeroſo
eſtaua el Apoſtol, de que por las aſtucias de Satanas, ſus
dicipulos cayeſſen deſta ſenzillez, o ſimplicidad, q̃ ſe ha-
B lla en Chriſto Ieſu, cuya intencion fue ſiempre la gloria
de ſu Padre, ſin tratar jamas de la ſuya. *Illud ſane Deo gra-
tiſsimum opus eſt, quod ſolis eius oculis conſpicuum eſt, ex quo
nihil terrenum (hoc eſt) nulla neque vtilitas, neque voluptas,
neque honor acquiritur operanti.* Temeroſa concluſion la
de Chriſto, auiendo tratado del ojo ſenzillo, y del ojo do
blado. *Vide ergo, ne lumen, quod in te eſt, tenebræ ſint. Si ergo
corpus tuum lucidum fuerit, non habens aliquam partem te-
nebrarum, erit lucidum totum, & ſicut lucerna fulgoris illu-
minabit te.* Vele cada vno, y mire bien, que la lumbre que
ay en el, no ſea tinieblas, que el ojo de la razon, y entendi-
C miento que Dios le dio para que le alumbraſſe, no ſe le
quite por ſus pecados, y le dexe a eſcuras. *Scriptũ eſt enim
Pſal. 86. obſcurentur oculi eorum, ne videant, & dorſum eo-
rum ſemper in curua.* Para que no ſe leuanten a conſiderar
las coſas del cielo, ocupados ſiẽpre en las de la tierra. Mi-
ra religioſo como dizes Miſſa, como comulgas, como ayu
nas, como hazes las obras de penitencia, no ſeas martyr
del demonio, no ſean tinieblas, lo que parece luz: el ayu-
no, la oracion, la diciplina, el ſilẽcio, y el abito pobre: el yr,
y venir al coro, el cantar Pſalmos, &c. Di con el Profeta, y
dilo de coraçon *Quoniam tu illuminas lucernam meũ Do-
mine, Deus meus illumina tenebras meas. Si ergo corpus tuũ
lucidum*

Baſil. in illud Luc. 10 vnũ eſt neceſſarium.

Chriſto ſiẽpre en ſus obras pretendio la gloria de ſu Padre.

Per. Chriſ. ſer. de elee.

Pſalm 86.

lucidum fuerit,nõ habens aliquam partem tenebrarum, &c. A Eſte es el lugar dificultoſiſsimo, y que ha hecho ſudar a los Interpretes,porq̃ no parece que concluye Chriſto nada en el.Si todo tu cuerpo fuere claro,ſin que en el aya alguna parte de tinieblas,todo ſerà claro, y como lampara de reſplandor te alumbrarà. Lo que concluye es, ſi todo tu cuerpo fuere claro,todo ſerà claro.No falta quien dize, Maldonado que el interprete Latino topò con algũ exemplar de mano,no bien corregido,y *pro oculus poſuit corpus*: y que con ſola vna letra que ſe quitara en el Griego, eſtaua quitada toda la dificultad:porque dõde dize *Corpus*,diria: *Oculus. Si ergo oculus tuus lucidus fuerit, non habens aliquam partẽ tenebrarum (id eſt)* no teniendo nube,ni catarata, ni carnoſidad, B *erit lucidum totum (ſcilicet) corpus. Et ſicut lucerna fulgoris illuminabit te.* Pero no ſe puede dezir,que el interprete de la Vulgata ſe aya engañado,ni en ſolo vn apice:y aſſi diremos mejor ſin enmendar el Texto, que el primero (*Totum*) deſta ſentencia, ſe refiera al cuerpo: y el ſegundo ſea abſoluto. Deſta manera. *Si ergo corpus tuum lucidum fuerit,non habens aliquam partem tenebrarum, erit lucidũ totum,non corpus,ſed omnia quæ habet homo, cuius totũ corpus eſt lucidum.* S.Auguſt.lib.2.quæſtionũ Euang.c.15.*Oculum vocat intentionem hominis,totum vero corpus,omnes ſimul hominis facultates,quę tanquam membra diuerſa corpus vnum efficiunt.* C *Totum autem abſolute omnes actiones humanas,quæ ex facultatibus proficiſcũtur.(q.d.) Si oculus tuus lucidus fuerit (id eſt) ſi intentio tua fuerit recta, totum corpus tuum (id eſt) omnes aliæ tuæ facultates,lucidæ, & rectæ erũt. Si autem totum corpus tuum (id eſt omnes tuę facultates) fuerit lucidum,totum omnino (id eſt) quicquid inde proficiſcitur, lucidum ac rectum erit. Quia oculus tuus ſicut lucerna fulgẽs te totũ illuminabit. (Et) pro (Quia) per Hebraiſmum.* Añadamos aun a lo dicho, lo que ſan Buenauentura dize ſobre D.Bon.ſup. Luc. 11. ſan Lucas:El ojo del cuerpo material, es lampara q̃ guia

A y rige todo el hõbre exterior: pero del cuerpo eſpiritual (*id eſt*) de la maſſa de las buenas obras, la lampara es el ojo de la intẽcion. *Sic Paulus corpus peccati.* Teodoreto, la maſſa de los pecados: llamaſe la intencion ojo, y lampara: ojo, en quanto recibe luz de Dios para encaminar todo el hõbre: lampara, en quãto encamina la maſſa de nueſtras acciones, penſamientos, y afectos en el fin deuido, porq̃ de la lampara es propio alumbrar: y por eſta razõ, la palabra de Dios ſe llama lampara, y luz. *Sicut Pſalm.* 118. *lucerna pedibus meis verbum tuum, &c. Et* 2. *Petri.* 1. *Habemus firmiorem Propheticum ſermonem, cui benefacitis attendentes,* B *tanquam lucernæ ardenti in calaginoſo loco. Et Prouerb.* 9. *Mandatum lucerna, & lex, lux*, que nos enſeña a obrar. Y el Predicador por la miſma razon ſe llama lãpara. *Ioan.* 5. *Philip.* 2. *& dicitur donum Spiritus ſancti, facies & lucernas ſeptem, & pones eas ſuper candelabrum (id eſt) dona Spiritus ſancti ſupra Chriſtum. Dicitur etiam opus bonum. Luc.* 12. *Et lucernæ ardentes in manibus veſtris. Vltimo, intentio,* que ſi fue fingida ſe muere. *Iuxta illud Iob* 18. *Lux obtenebreſcet in tabernaculo illius, & lucerna quæ ſuper eum eſt, extinguetur.* Por grande que ſea vna antorcha, y por encendida q̃ eſtè, ſi la boluèys házia baxo la luz, ſe muere luego. A ſan Buenauentura le parece que habla aqui Chriſto C de la intencion, debaxo de nombre de ojo, cuya principaliſsima diſpoſicion es, que ſea ſenzillo, o ſimple, *Paralipomen.* 29. *Scio Deus meus quod probes corda, & ſimplicitatẽ diligas. Et Prou.* 11. *Simplicitas iuſtorum diriget eos.* Llamaſe ojo ſenzillo, el que atiende y buſca aquel vnico, y ſumo bien, que no puede diuidirſe, es el vno de los ojos, y el vno de los cabellos de la Eſpoſa, con q̃ el diuino Eſpoſo ſe confieſſa herido. Cantic. 4. [Vulneraſti, &c.] (*id eſt*) *in vnitate, & ſimplicitate intentionis recte, quæ ſola Deo placet.* Y porque los ſenzillos todo lo que hazen, lo hazen de caridad, todo es derecho, todo bueno, y lleno de luz. *Epheſ.* 5. *Fru-*

ctus

El q̃ obra con recta intencion Dios le alumbra, y enſeña.

Pſal. 118.

2. *Petri.* 1.

Prouer. 9.

Ioan. 5.

Philip. 2.

Exod. 25.

Luc. 12.

Paral. 29.

Cant. 4.

Digitized by Google

Elus enim lucis eſt in omni bonitate, & iuſtitia, & veritate. A Al fin, del buen ojo, claro, y ſenzillo ſalen obras claras, y agradables a Dios: pero del malo, como de mala rayz, obras de tinieblas eſcuras, y no de guſto de Dios.

Del ojo ſenzillo, y claro, ſalẽ obras claras, y agradables a Dios: y por el cõtrario.

Eccleſ.14.
Eccleſ.11.

El ojo malo (eſto es) la mala intencion deprraua la voluntad, y la haze mala: y eſta deprauada, lo han de ſer forçoſamente las obras que proceden della. *Quia non poteſt arbor mala bonos fructus facere.* Por eſſo ſe dize. Eccleſ. 14. *Nequam eſt oculus libidi, & auertens faciem ſuam (ſcilicet) à Deo, & deſpiciens animam ſuam. Et infra: Oculus malus ad mala.* Et *capit.* 11. *Error & tenebræ peccatoribus concreata ſunt. Hinc Gloſſa: Semper (inquit) peruerſa intentio* B *præcedit prauum opus, etiam ſi iuſtum videatur.* San Auguſtin dize, que para que el ojo ſea ſimple, y la intencion recta, ſon meneſter dos coſas. La primera, que ame aquello, que *Finaliter eſt amandum, & eligat quod iuſtiſsimè eſt eligendum.* La luz, o lumbrera mayor en el menor mundo, que es el hombre, es la intencion *recta, & optimus finis.* La lumbrera menor ſon los medios ordenados para conſeguir el tal fin. Vna coſa ſabrè yo dezir con gran verdad a los Lectores, que ningun mayor cuydado tiene el demonio en la gente que trata de virtud, que enviciar y corromper la intencion en lo que hazen. *Hoſtes eius in capite eius, vt intentionem ſanam corrumpant.* C Mal ojo, tuerto, y endiablado, el que dexa de mirar a Dios, y ſe fixa en las coſas de la tierra, y antepone a los bienes eternos los caducos, y perecederos. Quando el Sol ſe eclypſa, el mundo queda en tinieblas, y ſiguenſe al Eclypſe mil efectos malos, como los tienen pronoſticados del paſſado los grandes Aſtrologos. Lo miſmo es en el anima, que eclypſada la razon, que es nueſtro Sol, preualece la carne, y la ſangre: y lo que élla pienſa, y enſeña, es la muerte del alma.

Tren.1.

Adbuc de pulchritudine oculorum Sponſæ dicamus nonnulla

A *nulla: comparantur enim oculi eius, & merito columbæ, in*
Syria pulcherrimos dicuntur habere oculos. Videtur autem
Salomon ænigmaticè laudare ſimplicitatem, innocentiam, &
candorem Sponſæ, vel etiam fidem coniugij: (vt diximus)
& etiam ſanctitatem. Columba enim auis erat ſacra, & ſancta
apud Paleſthinos, teſte Tibull. lib. 7. elegia 7. Et Virgil lib.
6. *AEneid.* dize: que era dedicada a la dioſa del amor. Y
no ay coſa que aſsi robe, y lleue tras de ſi, como los ojos
aficionados. *Teſte Ariſtot. lib. 9. Ethicorum cap. 12. Et Plin.*
Natural hyſtoria lib. 11. capit. 7. Et Philo lib. de Abrahã.
Ad effigiem (inquit) animæ factus eſt viſus, oſtendens eius
B *imaginem expreſsiſsimam, tanquam in ſpeculo, &c.* Y eſto
baſte por aora, porque en los demas capitulos deſtos Cantares
ſe haze mencion diuerſas vezes de palomas, y de
ojos: y en ſus propios lugares diremos lo que fuere mas a
propoſito, y que aqui por euitar prolixidad callamos, y
aun por oyr lo que la Eſpoſa reſponde a eſte tan gran
fauor, y caricia del Eſpoſo, que tan afectuoſamente
la ha alabado de hermoſa.

LECTIO

LECTIO XIIII.

A

Ecce tu, pulcher es dilecte mi, & decorus: lectulus noſter floridus,tigna domorum noſtrarum cedrina,laqueria noſtra cypreſsina.

PRopio es de los q̃ tiernamente ſe aman, alabarſe con vna porfia alternatiua, y amoroſa,temiendo cada qual quedar corto, y vencido del compañero en eſte retorno,y ley de amor. Por eſſo luego deſpues B de la alabança del Eſpoſo,ſe ſigue la de la Eſpoſa,repitiendo los dos vnas miſmas palabras.[Ecce tu pulcher eſt dilecte mi.] Alomenos es de muy pocos eſta contienda laudatoria, y requiere grãde familiaridad entre Dios, y el alma y por eſſo ſe introduzen aqui,como deſpoſado,y deſpoſada,entre los quales ſuele auer eſtos regalos,y requiebros dulces. *Exod.33.* De Moyſen cuenta la ſagrada Eſcritura,que eſtando en el monte de Syna, tan familiarmente trataua con Dios,como ſuele tratar vn amigo con otro ſu amigo. Y de eſſe priuilegio gozò ſan Pablo, arrebatado haſta el tercero cielo: y la Virgen ſanta Gertrude, de quien eſcriue Ludouico Bloſio, que la apareciò Chriſto C vn dia en la oracion,y le dixo: En el cielo,y en el Sacramẽto,y en tu coraçon me hallarà,quien me buſcare. San Bernardo *ſerm.31.in Cantica*,dize, que muchas vezes ſe haze *Bern.ſerm. 31.in Cãt.* Dios encontradizo,y ſe junta a los que caminan por la vereda de la contemplacion,para con ſu platica, y conuerſacion dulciſsima aliuiarles: *Luc.24.* de manera, que auſentandoſeles,queden diziendo: *Non ne cor noſtrum ardens erat in nobis,dum loqueretur?* San Dionyſio en el principio de la Angelica Hierarchia, dize aſsi: *Dionyſ. de Angelica Hierarchia in princ.* *Pater æternus lumen generat ſimpli-*

A *ſimpliciſsimum in eſſentia, & ipſum vniuerſale lumen ab ipſo Patre prodiẽs, ad cõmunicandum ſui cognitionem, & participationem, non ſolũ admittit cæleſtes mentes, ſed & ad nos per diſtributionẽ ſuę bonitatis venit, vt nos ab infimis ſeparatos ſuſcitet ad ſui deſideriũ, & cognitionẽ: & remota mentis diſtractione, conuertit nos ad congregantis Patris viſionẽ ęternam.* De manera, q̃ ſe digna por ſu ſola bondad Dios de hablar con las almas puras, para deſpertar en ellas el deſſeo de ſu conuerſion, y trato amoroſo: y leuantarlas de las baxezas de la tierra a la viſion eterna del Padre, cuyo oficio es congregar a los derramados, y diuididos en muchas coſas. San Aguſtin *de triplici habitaculo*, dize: *Dei loquutio, eſt occulta* B *inſpiratio, qua mentibus ſuam voluntatem, & ſuam veritatem oſtendit viſibiliter.* Aſsi queda vn alma cierta de lo que en la oracion le inſpira Dios, como ſi viſiblemente le oyeſſe hablar. Y a la verdad, la habla de Dios, es ſu inſpiracion ſecreta, como lo dize ſan Gregorio en el lib. 2. de los Morales cap. 4. y en el 35. cap. 3. dize aſsi: *Loquitur quippe Deus intrinſecus ſilenter, ſonans inuiſibili lingua compunctionis: & quanto plenius intus auditur, tanto ab exteriorum deſideriorum ſtrepitu perfectius audiens, auertitur: vt cum Propheta dicat: Audiã quid loquatur in me Dominus Deus, &c. Et in eos qui conuertuntur ad cor.* Habla con aquellos C que ſe conuierten al coraçon (eſto es) a la mente, adonde Dios mora, como en ymagen ſuya. Y como ha de morar alli el Eterno, y no hablar coſas eternas? Eſta diuina habla llamò el ſanto Iob, Suſurro: (como ſi dixeſſemos,) lenguage eſcuriſsimo, y ſecretiſsimo, que le entiende el alma, y no le puede, ni ſabe explicar con la lengua. *Ad me dictum eſt verbum abſconditum, & quaſi furtiuè ſuſcepit auris mea, venas ſuſurri eius.* Palabra eſcondida es la inſpiracion diuina, que ſola la ſiente el anima leuantada de las coſas de la tierra, y inflamada en el amor de las eternas. El mũdo no puede oyr eſtas hablas, porque no ſe mueue, ni le-

Dignaſe Dios d hablar al alma pura, para deſpertarla a ſu amor y vnirla aſi.

Greg. li. 2. Moral. c. 4. & lib. 33. cap. 3.

Pſalm. 84.

La habla de Dios, es ſu inſpiracion ſecreta.

uanta a cõtẽplar lo inuiſible: ni todas las almas buenas gozan A
deſte regalo, ſino aquellas q̃ ſon leuantadas a la hõra,
que la que en eſtos Cantares oye de ſu Eſpoſo: Hermoſa
eres amiga mia, hermoſa eres, y tus ojos ſon de paloma,
ſenzillos, y eſpirituales: y con libertad le reſpõde: Tu eres
el hermoſo querido mio, tu eres el hermoſo, y lleno de donayre.
Pero ſepamos, ya q̃ la habla de Dios (con que regala
en la oraciõ, y meditacion al alma) es ſu inſpiracion ſecreta,
la qual ella recibe como a hurtadillas, por el guſto, y
por la eſtimaciõ, y aun porque dura poco, y requiere atencion,
y no oydo perezoſo, y lerdo: de que manera reſpõde
el alma, y quales ſon ſus palabras? De dos maneras habla B
el anima cõ el diuino Eſpoſo, vna con palabras exteriores,
otra con interiores, y ſecretas. *Si immaculatus ero, erũt, vt
cõplaceant eloquia oris mei, & meditatio cordis mei in cõſpectu
tuo ſemper.* Si eſtuuiere yo limpio d pecado (dize el Profeta
ſanto) agradarte han mis palabras, y la meditaciõ de
mi coraçon eſtarà ſiẽpre en tu preſencia. Lo primero (dize
S. Buenau.) haze à la habla exterior, y a la interior lo ſegũdo.
S. Bern. *ſer. 45. in Cant.* dize, q̃ entre el Verbo, y el anima
Eſpoſa ſuya, ſucede de ordinario, lo q̃ por grande, y eſpecial
priuilegio ſe dize de Moyſes, q̃ hablaua con Dios,
como cõ ſu amigo, y oya lo q̃ Dios le dezia, como de ſu amigo.
*Nec mirum (inquit) ex vno enim amoris fonte, vnicui C
que inſtuit diligere inuicem, & confoueri pariter.* El hablar
Dios a mi, y el hablarle yo a el: el hazerme caricias, y el hazerſelas,
de vna fuẽte de amor nace. Al fin de vna parte y
otra buelan palabras llenas de ſuauidad y dulcedũbre, indicios
ciertos del amor ſanto. Sã Buenau. *c. 4. de 7. itinerib.
æternitatis. Itinere* 2. tratãdo deſtas hablas del anima cõ el
diuino Eſpoſo, nota, y aduierte algunas coſas de mucha cõſideracion.
Lo primero, q̃ de ordinario preuiene el Eſpoſo
a ſu Eſpoſa, [Sonet vox tua in aurib⁹ meis.] Hablame querida
mia. [Vox enim tua dulcis,] Es tu voz (en quãto ſale
de

De dos maneras habla el anima cõ Dios, con palabras exteriores y interiores.

Pſalm 18.
Bern. ſerm. 45. in Cãt.

Bonau. de 7. itinerib. cap. 4.

Cant. 2.

A de pecho amoroſo,caritatiuo, y verdadero) dulciſsima, y
de grã regalo para mi.Lo miſmo aduirtio Ruperto en eſtas alabanças,q̃ primero alaba el Eſpoſo.[Ecce tu pulchra
es amica mea,ecce tu pulchra es.] Y luego la Eſpoſa: [Ecce tu pulcher es dilecte mi,ecce tu pulcher es.] Y en el ca.
2. [Sicut liliũ inter ſpinas,ſic amica mea inter filias.] Y ella reſpõde:[Sicut malus inter ligna ſyluarum : ſic dilectus
meus inter filios.] Porq̃ en eſta diciplina, y ciẽcia, o trato
dl amor,el ſe quiere lleuar el principado,y q̃ nadie le eche
el pie adelãte.Y aun porq̃ ſi el no començaſſe la platica, y
prouocaſſe a ſu Eſpoſa,no tẽdria ella animo,ni oſadia para
hablar.Que aũ de Abrahã cuenta la Eſcritura , q̃ para
B hablar cõ Dios,ſiendo tã priuado ſuyo,ſe encogio,y reconocio la vileza de ſu cõdicion,diziendo: *Loquar ad Dominũ
meum cum ſim puluis,& cinis*,q̃ pudiera eſtar cõ interrogãte: Hablarè yo a mi Señor,ſiẽdo poluo,y ceniza? Al fin el
deſpierta,y prouoca,y quita el empacho al anima, para q̃
pueda hablarle cõ la familiaridad q̃ vemos.*Sic Oſe.2.Ducã* *Oſe.2.*
eam in ſolitudinẽ,& ibi loquar ad cor eius. Yo la lleuarè a la
ſoledad, y a lo intimo de ſi miſma, y alli dõde no ay ruydo,la hablarè ſecretiſsimamente, y con regalo: para que
me reſponda,y conuerſemos los dos,como dos amigos.

Deordinario primero habla Dios al anima, para que ella le hable a el.

Lo ſegundo q̃ aduierte ſan Buenauentura es , q̃ la boca
del anima,y la lengua con q̃ habla a Dios,y le dize ſus ſen-
C timientos,es la meditaciõ:por lo q̃ dize el Profeta : *Labia* *Pſalm.11.*
doloſa in corde,& corde loquuti ſunt. Labios engañoſos en
el coraçõ,y con el coraçon hablaron:luego meditando, y
deſſeando habla el coraçon.*S.Bern.ſer.45.ſuper Cant.*dize,
que la lẽgua del anima,es el feruor de la oracion: y añade:
Elinguis eſt anima,atq; infans,quæ hãc non habet,& nullatenus ei poteſt eſſe ſermocinatio cum Verbo Dei. San Gregorio lib.2.Moral.capit.4.dize, que las palabras del anima,
ſon los deſſeos,tanto mas eficazes, y gratas a Dios, quanto ellos mas encendidos, y feruoroſos. Si eſto no fuera

Deſſeãdo y meditãdo, habla el coraçõ a Dios.

Greg.lib.2 Mor.c.4.

ra aſsi,no dixera el Profeta: *Deſideriũ cordis eorũ audiuit auris tua*. Y ſan Bernardo: Todas las vezes q̃ lees,o oyes,q̃ el Verbo diuino,y el anima familiarmẽte hablan,y ſe miran,y hazen regalos,no quieras ymaginar vozes corporales:porq̃ la habla del Verbo,es infuſion del don celeſtial:y la reſpueſta del anima, es admiracion con hazimiento de gracias. Adõde aduirtio(y bien)ſan Gregorio:q̃ las hablas del anima ſon de muchas maneras, ſegun los diuerſos deſſeos,y modos de admiracion. Porq̃ de vna manera habla con Dios,quãdo le conſidera Criador, de otra quando Padre,de otra quando Señor,de otra quando Iuez, de otra quando Cõpañero,y de otra quando Eſpoſo. Como en eſte lugar,para donde ſe guardan las ternezas,los regalos,y caricias,y aun las importunas alabanças:[Ecce tu pulcher eſt dilecte mi,& decorus.] A B

Sotomayor. *Magiſter Sotomayor ſuper hunc locum ſic ſcribit: Plerũq; (inquit) ſacra Scriptura pro ſuperlatiuis vtitur poſitiuis ad laudãdum Spõſum. Sic in præſenti, pulcher, pro pulcherrimo poſitũ eſt. Verbum autẽ Græcum, quod pulchro reſpõdet, in verſione ſeptuaginta interpretum proprie ſignificat adoleſcentẽ in flore ætatis ſuæ. (q d.)* No ſolo eres hermoſo, ſino mãcebo, y de edad florida. Sanctes: *Non male iuxta Hebræum trãſtulit. Ecce tu dulcis es. Quinta editio: Iocundus. Septuaginta: Bonus, & ſpecioſus. Biblia Hiſpana.* Suaue. *Sic Agathius, & alij recentiores:* haziendo relacion, no ſolo de la hermoſura,ſino de las condiciones,que le hazen amable a ſu Eſpoſa. *Et notãdum*,q̃ no ſe contenta ella con dezir del, que es hermoſo,ſino q̃ añade la palabra, *Decorus (ideſt) venuſtus, & dulcis. Pulchritudo enim in apta figura mẽbrorum corporis, cum quadã coloris ſuauitate, conſiſtit. Decor vero, in ijs, & in motu, & ſermone, habitu, cultu, aſpectu, & omni actione cernitur. Idque recte concinnitas appellatur (ideſt)* donayre, gracia, y ſal. *Diuus Dionyſ. Areopagit. lib. de diuinis nominibus cap. 4. dicit: pulchrum eſſe, vnum, de quadraginta quinque nomi-* C

Digitized by Google

A *nominibus, quæ Deo attribuit ſacra Scriptura: Suapte (inquit) natura Deus pulcher eſt, & omnibus, quæ pulchra ſunt, pulchritudinis cauſa.*

Quidam doctiſsimus in Hebræo dicit, aduerbium [Ecce] *poſitum eſſe pro (Quinimo,) vt ſit figura, quæ appellatur Correctio: (quaſi dicat Sponſa:)* Aueys me llamado hermoſa, y no lo ſoy de mio, ſino por vueſtra benignidad, y miſericordia. *Luc. 1. Et vnde hoc mihi? Et Matt. 3. Ego debeo à te baptizari, & tu venis ad me?* Harto es humillarſe vna donzella, alabada de hermoſa, y reconocer a Dios por autor de ſu hermoſura. Del juyzio que haze el anima perfecta, que ya conocio la hermoſura de Dios, de la que tienẽ en ſi las
B coſas deſta vida, eſcriue diuinamente Plotino *lib. 6. de pulchro, & lib. 7. de ſummo bonò Ænead. 7. cap. 34. & 35. Ambroſ. lib. 3. epiſt. 12. ad Ireneum. Et Pſal. 118. ſer. 4. & Bern. ſerm. 84. de affinitate animæ ad Verbum.*

Luc. 1.
Matt. 3.

Plotinus.

De lo dicho colijo, y ſaco yo dos conſideraciones importantiſsimas y dignas del hombre Chriſtiano. La primera, que conozca el bien que tiene, y lo refiera a Dios, cuyo es. La ſegunda, que ſi hallare en ſi alguna hermoſura, y gracia eſpecial, no la coteje con la que ſe halla en las criaturas de la tierra, ſino con la del Eſpoſo celeſtial, que eſcurece todas las hermoſuras, y donayres, como el Sol cõ ſu
C luz, la de la de las eſtrellas. Grande era la claridad de Moyſen, quando baxò del monte de hablar con Dios: y tanto, que ſino era poniendo vn velo delante del roſtro, no podian mirarle los hijos de Iſrael: pero cotejada con la de Chriſto, aſsi fue diſminuyda, y apocada, que le pareciò al Apoſtol, deſuanecida, y caſi ninguna. En lo profundo de la noche obſcura, bien vemos lo que luze vna candela, y prouecho haze para no dar de ojos: pero ſalido el Sol, de nada ſirue. Bien ſabe la Eſpoſa que es hermoſa, (como ya diximos) pero comparada ſu hermoſura con la del Eſpoſo, tieneſe por fea. Es el Eſpoſo fuẽte primaria de toda

Todas ſus coſas deue el hõbre referir a Dios cuyas ſon, y como en eſpejo mirarſe en el para conocer ſu nada.

2. *Cor.* 3.

ra aſsi, no dixera el Profeta: *Deſideriũ cordis corũ audiuit* A
auris tua. Y ſan Bernardo. Todas las vezes q̃ lees, o oyes, q̃
el Verbo diuino, y el anima familiarmẽte hablan, y ſe miran,
y hazen regalos, no quieras ymaginar vozes corporales:
porq̃ la habla del Verbo, es infuſion del don celeſtial: y
la reſpueſta del anima, es admiracion con hazimiento de
gracias. Adõde aduirtio (y bien) ſan Gregorio: q̃ las hablas
del anima ſon de muchas maneras, ſegun los diuerſos deſſeos,
y modos de admiracion. Porq̃ de vna manera habla
con Dios, quãdo le conſidera Criador, de otra quando Padre,
de otra quando Señor, de otra quando Iuez, de otra
quando Cõpañero, y de otra quando Eſpoſo. Como en eſte B
lugar, para donde ſe guardan las ternezas, los regalos, y
caricias, y aun las importunas alabanças: [Ecce tu pulcher
eſt dilecte mi, & decorus.]

Sotomayor. *Magiſter Sotomayor ſuper hunc locum ſic ſcribit: Plerũq; (inquit) ſacra Scriptura pro ſuperlatiuis vtitur poſitiuis ad laudãdum Spõſum. Sic in præſenti, pulcher, pro pulcherrimo poſitũ eſt. Verbum autẽ Græcum, quod pulchro reſpõdet, in verſione ſeptuaginta interpretum proprie ſignificat adoleſcentẽ in flore ætatis ſuæ. (q. d.)* No ſolo eres hermoſo, ſino mãcebo, y de edad florida. Sanctes: *Non male iuxta Hebræum trãſtulit. Ecce tu dulcis es. Quinta editio: Iocundus. Septuaginta: Bonus, & ſpecioſus. Biblia Hiſpana.* Suaue. *Sic Agathius, &* C
alij recentiores: haziendo relacion, no ſolo de la hermoſura,
ſino de las condiciones, que le hazen amable a ſu Eſpoſa.
Et notãdum, q̃ no ſe contenta ella con dezir del, que es
hermoſo, ſino q̃ añade la palabra, *Decorus (id eſt) venuſtus,
& dulcis. Pulchritudo enim in apta figura mẽbrorum corporis,
cum quadã coloris ſuauitate, conſiſtit. Decor vero, in ijs, &
in motu, & ſermone, habitu, cultu, aſpectu, & omni actione cernitur.
Idque recte concinnitas appellatur (id eſt)* donayre, gracia,
y ſal *Diuus Dionyſ. Areopagit. lib. de diuinis nominibus
cap. 4. dicit: pulchrum eſſe, vnum, de quadraginta quinque
nomi-*

Digitized by Google

A *nominibus, quæ Deo attribuit ſacra Scriptura: Suapte (inquit) natura Deus pulcher eſt, & omnibus, quæ pulchra ſunt, pulchritudinis cauſa.*

Quidam doctiſsimus in Hebræo dicit, aduerbium [Ecce] *poſitum eſſe pro (Quinimo,) vt ſit figura, quæ appellatur Correctio: (quaſi dicat Sponſa:)* Aueys me llamado hermoſa, y no lo ſoy de mio, ſino por vueſtra benignidad, y miſericordia. *Luc. 1. Et vnde hoc mihi? Et Matt. 3. Ego debeo à te baptizari, & tu venis ad me?* Harto es humillarſe vna donzella, alabada de hermoſa, y reconocer a Dios por autor de ſu hermoſura. Del juyzio que haze el anima perfecta, que B ya conocio la hermoſura de Dios, de la que tienē en ſi las coſas deſta vida, eſcriue diuinamente Plotino *lib. 6. de pulchro, & lib. 7. de ſummo bono Ænead. 7. cap. 34. & 35. Ambroſ. lib. 3. epiſt. 12. ad Ireneum. Et Pſal. 118. ſer. 4. & Bern. ſerm. 84. de affinitate animæ ad Verbum.*

Luc. 1.
Matt. 3.

Plotinus.

De lo dicho colijo, y ſaco yo dos conſideraciones importantiſsimas y dignas del hombre Chriſtiano. La primera, que conozca el bien que tiene, y lo refiera a Dios, cuyo es. La ſegunda, que ſi hallare en ſi alguna hermoſura, y gracia eſpecial, no la coteje con la que ſe halla en las criaturas de la tierra, ſino con la del Eſpoſo celeſtial, que eſcurece todas las hermoſuras, y donayres, como el Sol cō ſu luz, la de la de las eſtrellas. C Grande era la claridad de Moyſen, quando baxò del monte de hablar con Dios: y tanto, que ſino era poniendo vn velo delante del roſtro, no podian mirarle los hijos de Iſrael: pero cotejada con la de Chriſto, aſsi fue diſminuyda, y apocada, que le pareciò al Apoſtol, deſuanecida, y caſi ninguna. En lo profundo de la noche obſcura, bien vemos lo que luze vna candela, y prouecho haze para no dar de ojos: pero ſalido el Sol, de nada ſirue. Bien ſabe la Eſpoſa que es hermoſa, (como ya diximos) pero comparada ſu hermoſura con la del Eſpoſo, tieneſe por fea. Es el Eſpoſo fuēte primaria de toda her-

Todas ſus coſas deue el hōbre referir a Dios cuyas ſon, y como en eſpejo mirarſe en el para conocer ſu nada.

2. Cor. 3.

hermoſura,y buen donayre,de donde ſe deriua en las criaturas A
todas,el que tienen. Platon llamò a las hermoſuras
de las coſas criadas, rayos, o centellas de la hermoſura increada:
que tanto mas ſe les comunica, y haze hermoſas,
quanto mas ſe allegan a el.Empero las que mas alcançan,
y participan,quales ſon los Angeles,y las almas puras. no
ſe pueden dezir que tienen hermoſura,en reſpecto de la
del Eſpoſo,a quien refiere lo que tiene la Eſpoſa,diziẽdo:
Deuter. [Ecce tu pulcher es dilecte mi,& decorus.]Los exploradores
de la tierra de Promiſsion,quando entraron en ella para
reconocerla,y ſaber la gente que auia, deuieron de yr
muy preſumidos,y confiados,pareciendoles que erã muy
hombres:mas luego que vieron otros, que cotejados con B
ellos eran hormigas,abaxaron los humos, y conocierõ ſu
pequeñez. Si vos quereys parecer hermoſiſsima, ſiendo
fea,acompañaos de ſayagueſas, que lo ſon ſobre manera:
que entre damas,y en la Corte,parecereys lo que ſoys: y
el que ſe deſſea galã no lo ſiendo, vayaſe a vn hoſpital de
contrahechos,y tullidos pero no adonde todos ſon ſanos,
y ſe precian de galanes.Ay de noſotros, que preſumimos
de virtuoſos,porque ponemos los ojos en nueſtra virtud,
y no en la de los grandes del Reyno de Dios. Somos Pigmeos,
o hormigas,en comparacion de los Corteſanos del
cielo, y en reſpecto de Chriſto ſomos nada. En eſte eſpejo
ſe miraua aquel, que ſiendo vno de los grandes de C
Dios,dezia,que era el mayor pecador del mundo. Y ſan
Pablo que el era el primero.Diga pues la Eſpoſa,que razõ
tiene de dezirlo. [Ecce tu pulcher es dilecte mi, ecce tu
pulcher es, & decorus.] Vos Señor ſoys el hermoſo, y de
vos ſe deriua,y mana toda la hermoſura que yo tengo:no
por cierto comparada con la vueſtra, ſino en quanto criatura
leuãtada por vos en dignidad tan alta, como es la de
amiga,y eſpoſa. La hermoſura, y belleza de vueſtro la teneys,
y de naturaleza os viene: la que yo tengo, por vueſ-

tra

A tra gracia la tengo: y ſi en quanto hombre ſoys hermoſo
por la gracia diuina, por ella, y por la vueſtra: que en efecto
ſoys Dios, y hombre, ſoy yo hermoſa. De grande importãcia
es para conſeruar el alma, la interior hermoſura, eſte
reconocimiento humilde, y el referir a Dios todo lo bueno,
no adjudicando nada para ſi. En el amoroſo trato de
Dios con el alma, ay grandes comedimientos, y buenas
corteſias, que ſiendo todo el caudal que tenemos ſuyo, lo
llama nueſtro. Y eſto, y lo que por nueſtra induſtria y trabajo
obramos, llamamos ſuyo. Eſtà Moyſen tratando cõ
Dios de la idolatria del pueblo, y dizele: El pueblo que tu
B ſacaſte de Egypto, y redemiſte de la dura ſeruidumbre. Y
reſponde Moyſen: *Cur Domine iratus eſt furor tuus contra
populum tuum, quem tu eduxiſti de terra AEgypti.* Dios llama
pueblo de Moyſen a ſu pueblo, y le atribuye la ſalida
y libertad de Egypto: y Moyſen dize, que el pueblo es de
Dios, y que el le libertò. Comedimientos corteſanos entre
Dios, y los ſuyos. El dize, que las obras ſon dellos, ellos
que ſon ſuyas del: el los obliga haziendoles autores del
bien que hazen: y ellos cumplen con ſu obligacion, refiriendolas
a el. Da el Rey vna encomienda a vn cauallero,
y el la trae en el pecho para honrarſe cõ ella, y reconocer
a ſu bienhechor. *Tu autem Domine virtutum cum magna*
C *reuerentia diſponis nos.* V ſays Señor de las virtudes, con *Sap. 12.*
noſotros de grandes reſpectos, tratayſnos con eſtraña reuerencia.
Oxala le reſpectaſſemos noſotros a el, como el
nos reſpecta a noſotros. *Omnia opera noſtra* (dezia Ieremias)
operatꝰ es nobis. Nada ay en mi, q̃ no vẽga de vueſtra *Hierem.*
gracia, y miſericordia: mis obras todas vueſtras ſon, pues
que ſin vos ninguna coſa puedo hazer, que ſea meritoria,
ni de vueſtra gracia, ni de vueſtra gloria. Millares de exẽplos
tenemos de la diuina Eſcritura: pero de todos quiero
referir aqui vno ſolo del Apocalypſi. Alli dize ſan Iuan, q̃ *Apocal.*
vio abiertos los cielos, y que delante de Dios, entre tanto

Lo que ay bueno en noſotros, aunque ſe llama nueſtro, es de Dios, y a el ſe deue la hõra, y gloria dello.

que la muſica celeſtial cantaua los Sanctus de la Miſſa de A
la ſantiſsima Trinidad, eſtauan veynte y quatro viejos co-
ronados con coronas de oro, que hincadas las rodillas,
mittebant coronas ſuas ante thronum. Por eſtas coronas en-
tienden los Santos, las inſignias de las virtudes que en eſ-
ta vida auian alcançado: y el quitarſelas, y arrojarlas a los
pies de Dios, ſignifica, que aunque ellos fueron los que
trabajaron: y ſus cuerpos, los arneſes que lleuaron los
golpes: la gloria de todo ſe deue a Dios, que les dio la for-
taleza para vencer. Eſte era el blaſon de la tapiceria real
de Dauid, y el libro eſcrito de todas ſus obras. *Non nobis* B
Ber. ſer. 13 *Domine, non nobis, ſed nomini tuo da gloriam. Diuus Ber-*
in Cant. *nardus ſermone* 13. *in Cant.* dize: El origen de las fuentes,
y de los rios, es el mar: y de las virtudes, y de las ciencias,
Chriſto Ieſus. De eſta fuente mana la continencia de la
carne, la induſtria del coraçõ, y la rectitud de la voluntad:
de aqui el buen ingenio, la eloquēcia, y las agradables coſ-
tũbres. Aqui eſtan eſcondidos los teſoros de la ſabiduria, y
ciēcia de Dios: los caſtos cõſejos, los juyzios juſtos, los deſ-
ſeos ſantos, arroyuelos ſon deſta fuente, y ſi tanta copia
de aguas por los ſecretos veneros de la tierra ſin ceſſar,
bueluen al mar donde ſalieron para otra, y otras vezes ſa- C
lir a luz, en beneficio nueſtro: porque eſtos rios eſpiritua-
les, que del Oceano infinito de la bondad de Dios ſe de-
riuaron, y deriuan cada hora a noſotros, para que puedan
regar continuamente los campos de nueſtras almas, no
boluerán a ſu propia fuente ſin intermiſsion, ni fraude? Al
lugar donde ſalieron bueluen los arroyos de las gracias,
para que otra vez corran: *Remittatur ad ſuum principium*
Eccleſ. 1. *cæleſte profluuium, quo uberius terræ refundatur.* Como ſe-
racito: El Apoſtol lo dize. *In omnibus gratias agētes.* Qual-
1. Tim. 5. quiera coſa, que te parezca que tienes de virtud, o ſabi-
duria, luego lo has de referir a Chriſto, virtud, y ſabiduria
del Padre: eſſo es boluer las aguas al mar, para que mas a-
bun-

A bundantemente corran. No quiere Dios que le boluays, lo que ya vna vez os dio, ſino el fruto dello, que es la confeſsion de alabança. *Vitulos labiorum confitentium, &c.* Como el hortelano, que riega los arboles, y no les pide el agua que les comunica, ſino fruto en lugar della. Y Dios que pide? La gloria, y alabāça de todo el biē que hazeys, y de todo lo q̃ aueys recebido. *Quidquid in rebus reperit delectamēti, regerit in gloriam factoris,* ſe canta de nueſtro Padre S. Franciſco. Todo quāto hallaua de guſto en las criaturas, lo referia a gloria del hazedor dellas. Luego que Abrahā aſſentò tiēda jūto a la enzina, en el valle de Mambre, edificò alli vn altar para Dios. Adonde notò Chry- B ſoſtomo el animo grato del ſanto Patriarca, que no eſperò al cumplimiento de la promeſſa diuina para darle gracias por ella, ſino de antemano quiſo darſelas, para obligar a Dios mas, a que cumplieſſe ſu palabra; porque con ninguna coſa ſe ſiente Dios mas obligado, que con el agradecimiēto. *Laudans inuocabo Dñm, & ab inimicis meis ſaluus ero.* Primero alabā, que pida, y con eſto aſſegura el recibo, que no puede Dios dexar de ſer liberal, y manirroto con quien es agradecido. *S. Ber. ſuper illa verba. Læua eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* Aduierte q̃ es tā agradecida la Eſpoſa, q̃ no ſolo da gracias por C q̃ el Eſpoſo le puſo debaxo d̃ ſu cabeça la mano, como por almohada, para que deſcanſaſſe: ſino tambiē porq̃ ha prometido abraçarla cō la derecha, para q̃ deprēdas a ſer grato, y de manera, que preuēgas con hazimiēto de gracias a los beneficios de Dios. S. Geron. dize, q̃ es tradiciō antigua d̃ Hebreos, q̃ la enfermedad del Rey Ezechias le vino, por q̃ auiēdo oydo la nūca oyda vitoria de los Iudios y muerte del Rey d̃ los Aſsiryos, no ſe cōuirtio a Dios cō hazimiēto de gracias. El miſmo declarādo aquel lugar de Iob. *Quis enarrabit rationē cęlorū, & concentū cęli, quis dormire faciet?* Entre otras coſas dize: que no es poſsible faltar la muſica

De todas ſus coſas deue el hōbre dar gracias a Dios, y ſerle agradecido.

Chryſ. ho. 33 in Gen.

Pſal.

Ber. ſer. 51 in Cant.

Hiero. to. 4 in c. 1ſa. 29

Hiero. in c. 38. tom. 4.

Bern.ſer. 2 de ſeptem miſericordijs.

Aug. to. 9. in Soliloq

Matth. 12.

del cielo(eſto es)las alabanças de los Angeles, que ſiempre A con incanſables vozes eſtan diziendo: Santo, Santo, Santo, por el gran conocimiento que tienen de las mercedes recebidas de Dios. *Oportet igitur gratum eſſe hominem, & deuotum, qui percepta gratiæ munera non modo manere ſibi deſiderat: ſed multiplicari.* Quieres que ſe conſeruen en ti los dones de la gracia, y que ſe multipliquen? No ſeas ingrato. *Peremptoria ſiquidem res eſt ingratitudo, hoſtis gratię, inimica ſalutis.* El que buelue la pelota, ſi la calienta en la mano, (ſi la detiene digo) y tarda en boluerla, haze falta: y el que luego al punto que recibe el beneficio de Dios, no acude con el agradecimiento, y reconoce el bienhechor, B falta en ſu obligacion, y ata las manos para que de ay adelante no le haga otros de nueuo. *D. Auguſtin. in Soliloquijs.* Auiendo traydo a la memoria los muchos y grandes beneficios recebidos de la mano de Dios, y dadole gracias por ellos, buelto a el, le dize: Se yo muy bien, que la ingratitud te deſagrada mucho, que es rayz de todo el mal eſpiritual, y vn viento cierço que ſeca, y abraſa todo el bien, y atapa la fuente de tu miſericordia para con los hõbres: mediante la qual, los males ya muertos reuiuen, y las obras viuas mueren, y nunca mas ſe alcançan. Como ſe vio en aquel criado de aquel gran Rey, que auiẽdole perdonado diez mil talentos, oluidado de tanto beneficio, C no quiſo perdonar a ſu hermano, ni eſperalle por cien reales. Por lo qual como ingrato, fue echado en la carcel tenebroſa del infierno, haſta que pagaſſe el vltimo quadrãte. No ſerà alomenos arguyda de ingrata la Eſpoſa: porq̃ alabada de hermoſa por ſu querido Eſpoſo, conociendoſelo primero, fea en ſu comparacion: lo ſegundo, q̃ aquella ſu hermoſura era participada de ſu infinita hermoſura, tan humilde, como agradecida, le buelue la gloria, diziendo [Ecce tu pulcher es dilecte mi, & decorus.]

De la hermoſura de Dios pudieramos hazer vn largo trata-

Digitized by Google

A tratado: porque no es tan ſabido en el mundo que el Sol es claro, y que alumbra, como que Dios es infinitamente hermoſo. San Dionyſio, *lib. de diuinis nominibus, cap.* 4. llama a Dios, *Super ſubſtantiale pulchrum*: porque el da, y comunica a todas las criaturas, la hermoſura que tienen. Es hermoſo, y hermoſo de todas partes, y ſiẽpre de vna manera hermoſo: cuya hermoſura ni amanece de nueuo, ni ſe pone, ni ſe augmenta, ni ſe diſminuye, aunque ſe comunicara a otros mil mundos mayores que eſte. Y ſi es aſsi verdad, como lo es, y toda la eſcuela de Teologos, y Filoſofos lo confieſſan, que deſte pulchro participan toda la B hermoſura que tienen las coſas hermoſas: y por el entienden los Angeles, raciocinan los hombres, ſienten los brutos, los cielos, y elementos ſe mueuen: viuen las plantas, y ſon las piedras, y los demas entes: bien ſe ſigue, que ha de ſer infinitamente hermoſo: fuera de que Dios es amor: y el amor (como quieren los Platonicos) no es otra coſa, que deſſeo de hermoſura. De aqui es (ſegun lo teſtifican las ſagradas Eſcrituras) que no ſolamente es Dios infinitamente bueno, y infinitamente hermoſo: ſino que todas las coſas que ſon ſuyas, ſon por el miſmo caſo buenas, y hermoſas Porque ſi de la razon del bien, y de la hermoſura es, C comunicarſe a otros: el que es bueno, y hermoſo infinitamente, no puede produzir ſino coſas buenas, y hermoſas, a las quales ſe comunique. Eſta comunicaciõ (como lo tiene la Fè Chriſtiana) fue de dos maneras, vna que los Teologos llaman ad intra, otra ad extra: la primera es ab eterno, la ſegunda en tiempo: de aquella no hablemos, que es inefable: deſta con mucha breuedad, y no mas de lo que ſe dize en el Geneſ. *Vidit Deus cuncta, quæ fecerat, & erant valde bona.* Y por conſiguiente, *Valde pulchra*: porque *bonum, & pulchrum*, ſon terminos conuertibles, que lo que ſe dize bueno, es neceſſariamente hermoſo: y lo que hermoſo, bueno. Sigueſe de lo dicho, que Chriſto nueſtro Señor,

Dion. lib. de diuin. nominib. c. 4.

Dios es ſumamente hermoſo, y aunq̃ comunica eſta ſu hermoſura, nunca ſe diſminuye.

Todas las coſas de Dios, ſon muy buenas, y hermoſas.

Geneſ 1.

ñor, Eſpoſo querido del alma Eſpoſa ſuya, en quanto Dios A es hermoſo, y gracioſo en quãto hõbre. En quãto Dios Sap.7. habla del el Sabio quãdo dize: *Candor eſt lucis ęternæ, ſpeculũ ſine macula, & imago bonitatis illius.* Es blãcura de luz eterna (eſto es) luz puriſsima, que mana del Padre, como de luz eterna: eſpejo ſin macula de la Mageſtad de Dios, porque en ſi miſmo repreſenta ſu mageſtad, y poder, y imagẽ de la bondad del, porque es pleniſsima repreſentacion (como dize la Gloſſa) de la bõdad del Padre: mucho mas hermoſo es que el Sol, que en ſu comparacion, es tiniebla, y noche. Pues en quanto hombre, quanta es ſu hermoſura? El Profeta ſanto lo dixo en aquel Epitalamio o Carmẽ nu- B Psal.44. pcial. *Specioſus forma præ filijs hominum: diffuſa eſt gratia in labijs tuis.* Deſta hermoſura de Chriſto hombre, diximos algo, declarãdo aquellas palabras. [Recti diligunt te.] Fue hermoſiſsimo el Eſpoſo de la Igleſia, aſsi en el cuerpo, como en el alma, ſobre todos los hijos de los hombres: porq̃ obrando el Eſpiritu ſanto cõ ſu diuino poder, y virtud, nacio de la Virgẽ ſantiſsima, de todas las mugeres de Paleſtina, y de todo el mũdo la mas bella. Por eſto figurada (no ſolo para declarar la hermoſura de ſu anima, ſino tambiẽ la de ſu cuerpo) en aquellas, que el pueblo Hebreo celebrò por hermoſiſsimas, en todo genero de hermoſura, Rebeca, Rachel, Iudic, y Heſter. Y ſi la hermoſura del fructo, di- C ze la excelencia del arbol que le lleua, quien podra poner duda, en que de Madre tan bella, aya ſalido tan bello hi- Plato. jo? y ſi (como dixo Platon) el anima hermoſa eſtà en cuerpo hermoſo: ſiẽdo la de Chriſto hermoſiſsima, y deſde el inſtante de ſu concepcion vnida junto con el cuerpo al diuino Verbo, por vnion hypoſtatica, y llena de toda diferencia de gracias, quiẽ no dira que fue ſobre todos los hijos de los hombres hermoſo? Mas ay en ello, que auiendo de cõuenir lo figurado con la figura: y eſtãdo figurado Chriſto en Iacob, y Ioſef hermoſiſsimos, forçoſamẽte huuo de ſer

ad-

A de admirable hermoſura. Pero lleguemos a conſiderar(ſi
podemos)la de ſu anima ſantiſsima, q̃ ſin eſta,la del cuer-
po es vana,y engañoſa(como dixo el Sabio)y Origenes di
ze:*Decorẽ noli extra te quærere,ſed circa animi religionẽ,v-*
*bi vera eſt pulchritudo.*Y cõſideremos la aſsi de la auſencia
del pecado,como de la plenitud de la gracia,y del reſplã-
dor de la gloria:y hallaremos,q̃ el anima de Chriſto vẽce
todas las hermoſuras,no ſolo de los hõbres,ſino de los An
geles,y de todas las criaturas jũtas:ni tuuo pecado,ni pudo
tenerle,ni le faltò alguna gracia:porq̃ eſtuuo lleno della,y
de verdad(como dize S.Iuã)y de ſu plenitud la recibe to-
B da la Igleſia:y ſobre todo,ſiendo viador,era cõprehenſor,
veya la diuina eſſencia,y era bienauẽturado, y llena ſu al-
ma de gloria.Pues porq̃ no le llamaremos,y cõfeſſaremos
cõ la Eſpoſa,hermoſo,y bello,no vna,ſino muchas vezes?
[Ecce tu pulcher eſt.&c.]Ninguna hermoſura de quãtas
Dios criò,le falta a Chriſto:hermoſa es la luz, hermoſo el
Sol,hermoſa la gracia,y hermoſa la gloria.Pues en las diui
nas Eſcrituras ſe llama Chriſto luz, q̃ alumbra a todo hõ
bre q̃ entra en el mundo:ſol de los q̃ temen a Dios, lleno
de gracia,y por quiẽ ſe deriua en noſotros, y ſe nos comu
nica:y finalmente es nueſtra gloria, y vida eterna,no ſolo
en quãto Dios,ſino en quãto hõbre, vnido al diuino Ver-
C bo.Por eſſo dixo el miſmo:*Hæc eſt vita æterna , vt cognoſ-*
cant te Deum verum,& quem miſsiſti Ieſum Chriſtum.

S.Bern.ſer.45.in Cant. encarece mucho eſta repeticiõ
de la Eſpoſa.Quã hermoſo eres querido mio,quã hermo
ſo eres.y dize,q̃ para ver eſta hermoſura, fueron neceſſa-
rios los ojos de paloma , de q̃ el Eſpoſo la auia antes alaba-
do.*Quã pulcher es Angelis tuis Domine Ieſu,in forma Dei,in*
die æternitatis tuæ,in ſplẽdoribus ſanctorũ, ante Luciferũ ge-
nitus,quàm mihi decorus Domine in ipſa huius poſitione de-
coris:etenim vbi te exinaniſti, vbi naturalibus radijs lumen
indeficiens exuiſti ibi pietas magis enituit,ibi claritas plus ef-
fulſit,

El anima de Chriſto,mas linda, y hermoſa que todas las criaturas de cielo,y tierra.

Ioan.

Ioan.7.

S.Bern.ſer.45.

ſulſit,ibi amplius gratia radiauit: Quã clara mihi oriris ſtella A
Num. 24. *ex Iacob, quã lucidus flos de radice Ieſſe egrederis: Quã io-*
Isai.12. *cundum lumen in tenebris, viſitaſti me oriens ex alto! Vbiq;*
Domine Ieſu animę amanti pulcher appares, pulcher in cælo,
pulcher in mõte Caluario, pulcher inter Angelos regnans, pul-
cher inter latrones pẽdẽs pulcher ad dexterã Patris ſedẽs, pul
cher in cruce pro nobis moriẽs. Dios nos dexe conocer eſta
hermoſura del Caluario, por la qual tãta gloria tiene Chri
ſto en el cielo. Siguese en el Texto: [Lectulus noſter flori-
dus.] *Aquila. Lectulus noſter viridis, vel floridus. Vatab. Vm-*
broſus, vel virẽs. Ambroſ. Acclinatio noſtra opaca. Ex Hebr. B
Sic ad verbum. Lectulus noſter vmbroſus eſt. Septuaginta: Ad
cubile noſtrum vmbroſus (ſcilicet) acceſsiſti: Philo Epiſc. Carpa
thius. Accubatio noſtra in vmbra (id eſt) Mors in protectione
tua. His præhabitis rẽ altius cõſiderantes, dicendum hoc loco
Apoc. 22. *exiſtimo illud Apoc.22. Foris canes, & venefici, & impudici,*
& homicidę, & Idolis ſeruiẽtes, & omnis, qui amat, & facit mẽ
dacium. Nueſtro lecho, florido es, las vigas de nueſtras ca
ſas, de Cedro ſon, y los çaquiçamis, o maderos q̃ trauan la
obra, de Cypres maderas incorruptibles, y oloroſas. Quiẽ
tuuiere ojos de paloma ſenzillos, y honeſtos, no ſe ofende-
rà oyẽdo eſtos requiebros del Eſpoſo, y Eſpoſa: pero ſi, el C
2.Pet.2. q̃ los tuuiere (como dixo S.Pedro) llenos de adulterio, y de
perpetuo pecado. Eſtos huyã de aqui, q̃ no tienen licẽcia
para llegar a eſte lecho, q̃ le guardã ſeſenta fuertes de los
Cant.4. fortiſsimos de Iſrael, todos cõ eſpadas en la cinta, doctiſsi-
mos, y muy dieſtros en el arte militar. En el libro de los
Prou.7. Prouerbios, pinta Salomõ vna ramera, q̃ prouocando a vn
mãcebo deſcoraçonado, y deshoneſto, a ſus abraços, y re-
galos ſenſuales, le dize: *Intexui funibus lectulum meum,*
ſtraui tapetibꝰ pictis ex AEgypto: aſperſi cubile meũ myrrha,
& aloe, & cinnamomo, veni inebriemur vberibus, & frua-
mur cupitis amplexibus. Mi lecho tẽgo texido, y enlazado
de cordeles (para enlazar biẽ, y enredar al q̃ vna vez cogẽ

entre

A entre manos)colgado,y adereçado de tapiceria de Egypto,cõ figuras diferẽtes,prouocadoras a luxuria: mi apoſento eſtà rociado cõ agua de olores, y quemadas paſtillas finiſsimas: vẽ,y embriaguemonos en el amor,y gozemos đ los deſſeados abraços. La q̃ aqui habla mala muger es, q̃ auſente ſu marido,trata de ofenderle:y para ſalir cõ ſu intento,prouoca al incauto,y mal cõſiderado mãcebo,cõ eſtas caricias. Empero la Eſpoſa habla cõ ſu Eſpoſo, y como tan modeſta,aunq̃ deſſeoſa de gozarle cõ quietud,y de tener hijos eſpirituales deſte matrimonio ſanto,đ ſolo el lecho,y maderas de las caſas,haze mẽciõ. [Lectulus noſter floridus,tigna domorũ noſtrarũ Cedrina,&c.] Todo eſto B huele a ſantidad,y pureza. Es el Eſpoſo ſanto,inocente,no enſuziado,apartado lexos de los pecadores, y mas alto q̃ los cielos:por eſſo ſe le cõbida cõ cama florida. Y viene biẽ y muy a propoſito la trãslacion. *Vmbroſus, & cõdenſus*, florido,y ſombrio. ſombrio, porq̃ no puedẽ llegar a el los ardores del Sol de la cõcupiſcencia carnal: florido,por la fecũdidad: porque la palabra florecer, no ſolo en la lẽgua Hebrea,ſino en otras, *Significat augeri, fœliciter agere, & fœcũdum eſſe. Ita multi, pro florido, fœcũdum interpretãtur: vt de fœcunditate Eccleſiæ loquatur Spõſa.* Y felicidad es,y bendiciõ del cielo,tener muchos hijos. *Ita Ariſt. li.1. Reth. c.5. &* C *Philo lib. de Circũc. to.2. pag.168. & Hiero. epi. de virginitatis cuſtodia, ad Euſtoch. Ambroſ. lib.1. de Abrahã c.7. de fœcunditate Eccleſiæ, vel animæ perfectæ. Legẽdus Philo in lib. quis rerũ diuinarum ſit hęres. to.1. exponẽs illud Gen.15. Ego vado abſq; liberis, &c. Et lib. de Migratione Abrahæ to.1. pag. 354. Euſebius Ceſar. lib.12. de præparatione Euãg. cap.25. in illud Iſai.26. A timore tuo cõcepimus. Inter omnes autẽ vnũ audiamus Fulgentium epi.3. ad Probã, in copula vero coniugij iſtius ſpiritualis, cũ Chriſto ſic cõiungitur anima, vt etiã cõſeruetur in tacta: quãtoq; magis integritas & virginalitas viget, tãto magis immortalitatis fœcũditas pollet. Sic enim nõ eſt morta-*

Hebr.7.

Theodor. vmbroſus (id eſt) Spiritus ſacri gratia protectus ab ardore peccati.

Ariſt. 1. Retho. c.5.

Fulg. epiſt. 3. ad Probam.

mortalis fructus ex corpore, vt immortalis fructus non deſit A
in corde,vbi materialis acceſſus nõ vitiat corpus, qui Chriſti
ſpiritualis amplexus,& animã ſeruat,& corpus. Bene ergo dicitur:[Lectulus noſter floridus,]*Spõſus enim floridus,floridũ*
Plat. in Lyſide.
amat lectulũ. Hinc Plato in Lyſide. Amor(inquit)inter flores
habitat,quoniã in eo,quod floribus caret, aut defloruit,ſiue
corpus,ſiue animus,ſiue quoduis aliud ſit, amor ipſe nõ inſidet.Es hermoſiſsimo,y apaciẽtaſe entre flores,y quiere cama
Pater Sà.
florida.*Bene autẽ doctiſsimus è Societate Ieſu Pater Sà,*
per lectulum floridum,locum contẽplationis intelligit,vbi anima
Deo iungitur deſiderijs ſanctis,quaſi floribus plenum, &
cæleſti ſuauitate. Hic locus eſt, in quo anima ſancta ſimul cũ B
Goza de paz el alma, quando tiene cumplido gozo de ſu deſſeo, ſegun ſu capacidad.
*Chriſto dormit,& requieſcit in pace.*Pero q̃ paz es eſta(dize
Ricardo) por la qual,y en la qual el alma duerme,perdida
la memoria de todas las coſas exteriores, y oluidada de ſi
miſma:y pueſta ſobre ſi,toda ſe cuela, y traſpaſſa en Dios?
Eſta es aquella paz,q̃ ſegũ el Apoſtol,encierra todo el biẽ,
y vn interior verdadero,y cũplido gozo:y(como ſi dixeſſemos)
vna ſuperefluẽcia,o abũdãcia đ eſpirituales delicias,
y vna hartura marauilloſa,y inefable de deſſeos celeſtiales.
Perfecto,y cõſumado gozo(dize Ricardo)no le puede
nueſtra anima tener en la eſtrechura de la preſente vida:
pero ſi,gozo lleno:porq̃ puede tener tãto del, quanto ella
puede abarcar:y entõces verdaderamẽte goza de ſu paz, C
quãdo en aq̃llo q̃ allà dẽtro de ſi, de la dulcedũbre diuina
ſiẽte,ſe reſuelue.Eſta paz para q̃ ſea llena,cõſiſte en dos coſas
(*ſcilicet*)en la contẽplacion de la verdad,y en la hartura
de la interior ſuauidad. Primero ha de ver el anima a ſu
querido,y luego arrojarſe en ſus braços, y recebir el beſo
deſſeado,y pedido cõ tãto ahinco en eſtos Cãtares, porq̃
el es ſuma hermoſura. La hermoſura pretẽde a la viſta,y la
ſuauidad al guſto:lo q̃ ſe vee,es como coſa exterior,mas lo
que ſe guſta comiẽça a ſer interior:y ſegun eſto,de mejor
cõdiciõ es el guſto,que la viſta: porq̃ lo que guſtamos,en-

corpora-

Digitized by Google

corporamoslo con noſotros, y nos hazemos vna coſa con ello: mas lo que vemos, quedaſe ello en ſi miſmo, apartado A de noſotros. Aſsi es, que quando recebimos la infuſion del diuino Eſpiritu, en cierta manera, nos vnimos a el, y ſomos hechos vn eſpiritu con el, como dixo el Apoſtol. Eſta es aquella verdadera, y llena dulcedumbre de la infuſion diuina, ſuma, y ſingular delectacion, q̃ ſola puede ſatisfazer al deſſeo del coraçon, y hartar ſu hãbre tragona. Eſta ſola es poderoſa para reprimir la fatiga de nueſtros apetitos: la q̃ cõpone nueſtra anima para la paz verdadera: porq̃ hallada no tiene mas q̃ inquirir, ni buſcar, ni lo q̃ tiene puede abarcar, ni cõprehender. Pero porq̃ grados ſe ſube a eſta paz? B *Primo (inquit Ricardus) eſt deſiderij ſui lõga expectatio, expectationẽ ſequitur circunſpectio, circunſpectionẽ, contẽplatio, cõtemplationẽ admiratio, admirationẽ exultatio, exultationẽ dulcedo.* En el primero grado eſtà la eſperãça, en el ſegũdo la circũſpecciõ, en el tercero la contẽplacion, en el quarto la admiraciõ, en el quinto la exultacion, en el ſexto la dulçura. Primero es el anima interiormente certificada de la venida de ſu Eſpoſo, y con eſta certificaciõ comiença a eſperar: cõforme a la palabra q̃ le tiene dada por Iſaias. *Expecta, qui vẽturus eſt, veniet.* Mira frequentemẽte a todas partes, a uer ſi viene ſu querido, ſi por vẽtura viene del Oriẽte, C o del Poniẽte, o de los montes deſiertos, y al fin viene del Auſtro, de ſu infinita caridad: no lerdo, y eſpacioſo, ſino cocomo el ceruatico, ſaltãdo mõtes, y atraueſſando collados. Y llegando dize: *Auerte oculos tuos à me, quia ipſi me auolare fecerunt.* Como quien dize, mira q̃ me mires como cõuiene, que ay mirar q̃ me deſtierra, y ay mirar, q̃ me hiere, y captiua. Eſta es la circũſpecciõ: y ſigueſe deſpues della la contẽplacion, q̃ es, quando el anima comiẽça a ver en ella, lo q̃ tanto ha deſſeado, eſperado, y buſcado. Luego tras de la contẽplacion (o por mejor dezir) en ella, viene la admiracion: porq̃ contẽpla y vee al q̃ es hermoſo ſobre todos los

1.Cor.6.

Por ſeys grados ſe ſube a la paz del alma.

Iſai.

Cant.6.

hijos de los hõbres:y crece la admiracion, al paſſo q̃ la con A
tēplacion:y cō quãto mas claros ojos ſe contēpla, tanto cō
mayor vehemēcia ſe admira:y quãto mas ſe admira, tãto
cō mayor codicia contēpla. Pero qual,y quã agradable eſpectaculo
pēſamos q̃ ſera,ver la hermoſura,por poco q̃ della
veamos? y contēplar limpiamēte aq̃l reſplãdeciēte roſtro
de la diuina luz,y en la admiraciō del ſuſpēdernos muchas
vezes? De aqui nace vna vehemēte gratulaciō, y regozijo,
q̃ parece ſacar de ſi al anima: y en eſta exultaciō, el
animo es como rociado,y recreado, con vna marauilloſa
dulçura la qual ſe puede percebir, y guſtar, pero declarar
lo q̃ es,no es poſsible cō palabras. Influyendo pues aq̃l dulçor
de la diuina dulcedumbre:comiença lo primero a llenar B
lo interior del anima,y luego ſale a la boca, y ſe derrama
por los labios,en tanta abundãcia,que le viene a dezir
Cant.4. el Eſpoſo. *Mel,& lac ſub lingua tua,fauus diſtilãs labia tua
Sponſa*: Eſta ſuauidad tan crecida,y tan de adētro tiene ſus
grados,y crecimiētos:primero ſe ſiente en el anima, y della
Por ſus grados ſe llega a la tranquilidad. ſe engēdra vna marauilloſa hambre de gozarla. A eſta
hambre ſe ſigue hartura:y a la hartura,embriaguez:y a la
embriaguez,ſeguridad: y al fin la bienauenturada trãquilidad,
entendida por el lecho florido del Eſpoſo:adonde ſe
deſcãſa del trabajo paſſado,y tienē ſus delicias los deſpoſados.
Claro eſtà q̃ guſtada la ſuauidad de Dios,q̃ ſe ha de aguzar C
la hãbre,y el deſſeo en el alma,de gozarla mas,por lo
Eccleſ.24. q̃ ſe eſcriue. *Qui edunt me,adhuc eſurient, & qui bibunt me,
adhuc ſitient.* Que quãto el manjar q̃ comemos,es mas dulce,
y ſabroſo, tãto mas enciēde, y prouoca el animo a deſſear
comerle: y quãto cō mayor guſto le comemos,tanto
mas preſto llegamos a la hartura deſſeada. Y la hartura q̃
Que coſa es hartura. es? vn deſprecio eſpōtaneo,de todo lo dulce,y ſabroſo deſta
vida,y vn haſtio,y repudio,de todo lo q̃ antes della ſoliamos
apetecer,y guſtar:ſegun q̃ ſe eſcriue. *Anima ſaturata
calcauit fauũ.* Eſta ſuauidad no puedē ſentir los ricos deſte

mun-

A mũdo con tãtos mãjares,y ſabores,como experimẽtan en
el,ſino ſolos aq̃llos de quiẽ dixo el Profeta. *Edẽt pauperes,* Pſal.21.
& ſaturabũtur,&c. A eſta hartura ſe ſuele ſeguir,embriaguez,
q̃ es,quãdo(como los tomados enteramẽte del vino)
por la abũdancia de la ſuauidad interior,ningũ caſo hazemos
de las afrẽtas, hõras, o deshõras,fauores,o disfauores
de los hõbres:quãdo vn miſmo ſẽblante hazemos a la proſperidad,
y aduerſidad: quãdo entre los oprobrios nos alegramos,
y entre los peligros,y daños temporales nos reymos.
Deſta embriaguez viene el anima a tãta ſeguridad,q̃
deſafia cõ el Apoſtol a la muerte,y a la vida,a lo preſente,y
B a lo futuro, a los Angeles, y a los demonios: y al fin dize:
Ninguna criatura nos podra apartar de la caridad de Dios
q̃ eſtà en Chriſto Ieſu. A eſta ſeguridad ſe ſigue la trãquilidad,
q̃ tiene en eſta eſcalera el lugar poſtrero,q̃ ninguna
coſa puede turbar,ni el eſtimulo de la codicia,ni el aguijõ
del temor ſeruil.Eſta es la paz q̃ buſcamos,y apenas la podemos Los efectos de la paz.
alcãçar en eſta vida.Es la paz adõde el anima duerme:
paz q̃ arrebata la mẽte a las coſas interiores, paz q̃ interrũpe,
y corta la memoria de todo lo exterior, y viſible:
paz q̃ ſobrepuja toda la agudeza del humano ingenio:paz
q̃ reuerbera y eſclarece la luz de la razon:q̃ llena el deſſeo
del coraçõ:y ſorbe todo entẽdimiẽto. Eſta es la q̃ llamò S. *Apoc.8.*
C Iuã,ſilẽcio de media hora,hecho en el cielo de nr̃a anima.
El Profeta la llama ſueño,y repoſo. S.Pablo paz q̃ ſobrepuja *Pſal 126.*
todo ſentido.*Et pax Dei,quę exuperat omnẽ ſenſum, cuſtodiat* Philip.4.
corda veſtra,&c. Cõ quãta razõ,y propiedad ſe diga
ſueño, conocerſe ha,ſi cõſideramos lo q̃ el exterior haze
en nr̃os cuerpos,porq̃ eſſo haze eſta paz en nr̃as almas.
El ſueño corporal vẽce los ſentidos, quita el oficio de ver
a los ojos, a las orejas el de oyr, al guſto,y a los demas los q̃
les ſon propios:y la paz ,q̃ llamamos ſueño, haze lo miſmo
con los ſentidos interiores:ſorbeſe la imaginaciõ,la razon,
y la inteligencia: y al fin (como dixo el Apoſtol) *exuperat*

Digitized by Google

A

omnẽ ſenſum. Para eſte ſueño es neceſſario lecho, y lecho florido, adonde el diuino Eſpoſo huelgue de deſcanſar cõ ſu Eſpoſa, y dormir juntamente con ella, poniendole la mano yzquierda por almohada, y abraçãdola con la derecha como ella dize. A eſte lecho le combida, diziẽdo: [Lectulus noſter floridus.] De la bienauẽturada quietud (q̃ de los grados de la contemplacion, q̃ pone S. Buenau. y Laurẽcio Iuſtiniano, es el penultimo) trataremos mas en particular en el ſegundo cap. deſtos Cãtares: porque tratemos agora deſte lecho florido, como tratan los Expoſitores.

Cant. 8.

Lectulus noſter floridus.] Varias ſon las accepciones en la eſcritura deſte nombre (lecho.) *Orgelitana Epiſcopus, corpus Dominicum intelligit, in quo Deitas requieuit, ſincerũ, odoriferũ, ex Virgine natũ. Apponius in ſuis commentarijs, per lectulũ floridũ, ſepulchrũ Dñi vult ſignificari. Vbi pariter (inquit) corpus Chriſti Eccleſia, & ſe, Verbũ Patris omnia imples & vbiq; totus ſemper cũ aſſumpto corpore recubaſſe probatur. Vocat autẽ illud floridũ propter myrrhã, & aloe, quibus ſanctiſsimũ Chriſti corpus fuit vnctũ, & conditũ: quo reſurgente, ſepulchrum ipſum manſit reſperſum, ijs floribus, myrrhæ, (ſcilicet) & aloe, &c.* S. Greg. S. Tomas, Haymon, el autor de la Gloſſa ordinaria, y otros modernos, dizen q̃ ſignifica, y es Geroglifico de quietud, paz, y tranquilidad: que es muy conforme con lo q̃ auemos dicho haſta agora. S. Gregorio lib. 8. Moral. ca. 17. explicando aquel lugar deſtos Cantares. *In lectulo meo per noctẽ, &c.* dize que ſignifica lo ſecreto del coraçon, adonde en la noche de la tribulacion, y tẽtacion, ſe ha de buſcar el Eſpoſo. S. Bern. dize, que ſignifica la clauſura, y encerramiẽto de los religioſos, adõde verdaderamẽte ſe deſcãſa, libres de los cuydados, y moleſtias del ſiglo. Otros dizen que el lecho ſignifica la mẽte ſanta, en la qual Dios mora, y tiene ſus deleytes. Aſsi lo ſiente Gregorio ſobre aquellas palabras. *Lectulum Salomonis ſexaginta fortes ambiunt ex fortiſsimis Iſrael.* Y lo miſmo

Orgelitan.

Apponius.

B

Quietud, paz, y trã-quilidad, es el lecho del Eſpoſo, y de la Eſpoſa.

Greg.
S. Thom
Haymon.
Bern.
Greg.
Cant. 4.

C

ſiente

A ſiente ſobre aquel verſo. *Lauabo per ſingulas noctes lectum*
meum.Algunos dizen,y entre ellos la Gloſſa, que ſignifica
la paz,deſpues de la muerte, y reſurreccio᷄ de Chriſto.
Origen.y S.Hieron. dizen, q̄ el lecho es el cuerpo humano,
adonde el anima pueſta merece tener por co᷄pañero a
Chriſto ſu Eſpoſo.EgidioRomano,entie᷄de por el lecho la Ægid.
Igleſia,no ſe por cierto con quanta razon, ni con q̄ fundamento.
Iacobo de Valencia dize,que es la humanidad ſacratiſsima Iacob Valencia.
de Chriſto,llena,y adornada de varias flores de
virtudes,y gracias celeſtiales.Hugo Cardenal, Coſme Da Hugo Card.
miano,y otros algunos de nueſtros tie᷄pos,q̄ al parecer de
B Proſpero dieron en el punto de la dificultad, quiere᷄ que
ſea lo miſmo,dezir la Eſpoſa,q̄ ſu lecho es florido,y la madera
de las caſas de Cedro,y Cypres,q̄ combidar al Eſpoſo
a ſus abraços,y conjugales amores: como ſi tacitamente,
y con verguença de do᷄zella honeſtiſsima, le dixera:Si
ſoy hermoſa,como dezis,y vos ſoys tan hermoſo, y bello,
y al fin ſomos Eſpoſo,y Eſpoſa,y el matrimonio tiene por
fin la generacio᷄, *Ecce lectulu᷄,iungamur amplexibus,recumbamus* Ioan. 1.
ſimul,y enge᷄dremos hijos eſpirituales, no de carne,
ni de ſangre, ſino de Dios, como lo promete vueſtro
Eua᷄geliſta.De manera,q̄ ſin hablar palabra de abraços,ni
C del trato q̄ ſuele auer entre marido,y muger,dize lo q̄ deſſea,
ſolo co᷄ moſtrar el lecho florido.San Teodoreto dize, S.Theod. in Cant.
que el lecho es la diuina Eſcritura,ado᷄de deſca᷄ſan, y ſe recrean
como en cama florida,Eſpoſo,y Eſpoſa,y con amor
eſpiritual ſe ayuntan. El Eſpoſo adminiſtra las ſemillas de
la palabra de Dios,y la Eſpoſa recibie᷄dolas en ſi,co᷄cibe,anda
preñada,y pare,da᷄do vozes co᷄ el Profeta: *A timore tuo*
*Domine co᷄cepimus,&c.*Llamale lecho vmbroſo,como traſladò Iſai. 26.
el Parafraſte Griego para que ſe entienda,que por la
gracia del Eſpiritu ſanto eſtà defendido, y guardado de
los ardores del pecado:porq̄ lo que a los hijos de Iſrael era
la nube, eſſo es para noſotros el fauor del diuino Eſpiritu.

Digitized by Google

Pſellus. Pſellus, y los tres Padres, leẽ aſsi: *Ad lectulum noſtrum vmbroſus (ſuple) acceſsiſti.* A Veniſte a nueſtro lecho aſſombrado: *(q.d.)* ſiendo belliſsimo, y de hermoſura inacceſsible, porque en quanto Dios eres blancura de luz eterna, y reſplãdor del Padre, acercandote a noſotros te aſſombraſte, para que por la ſombra pudieſſemos verte. *Data opera* (dize Pſelo) *diuinitatis fulgorem adumbraſti*. Y ſino fuera aſsi, por las razones que tu ſolo ſabes, por ventura fueramos oprimidos con el reſplandor de tanta Mageſtad, y gloria. *Quod quidem totum, Verbo diuinitatem celante, factum eſt.* Beda. El venerable Beda, *ſuper Miſſus eſt. Poſſumꝰ ſanè, in eo quod dicitur. Et virtus altiſsimi obumbrabit tibi, altius quiddam* B *de ſacramento dominicæ incarnationis intelligere. Obumbrari enim nobis dicimus, cum feruente meridiano ſole, vel arborem mediam, vel aliud quodlibet vmbraculi genus, inter nos, & ſolem, opponimus, quo intolerabilem ardorem eius, vel lucem, multo tolerabiliorem reddamus. Redemptor ergo noſter, non immerito, ſolis luce, vel ardore, deſignatur, qui nos veri-* Malach. 1. *tatis ſcientia illuſtrat, & amore inflammat. Vnde ipſe per Prophetam dicit: Vobis timentibus nomen meum orietur ſol iuſtitiæ. Cuius (ſcilicet) ſolis radios, beata Virgo ſuſcepit, quando Dominum concepit. Sed idem ſol (id eſt) diuinitas Redemptoris noſtri, tegmine ſe humanæ naturæ, quaſi vmbraculo quodam obtexit, quo mediante, Virginis eum viſcera ferre ſufficient.* C *Sicque virtus altiſsimi obumbrauit ei, dum diuina Chriſti præſentia, & eam præſentialiter impleuit: & vt capi ab illa poſſet, ſubſtantia, ſe noſtræ fragilitati obnubilauit*. Aſſombrò Dios ſu diuinidad con la ſombra de nueſtra carne, para q̃ pudieſſe ſer viſto en eſtraña figura, el que en la ſuya propia era inuiſible. Y en eſte ſentido declaran eſtos Padres lo que dize la Eſpoſa. [Ad lectulum noſtrum vmbroſus acceſsiſti.] Siendo tu hermoſiſsimo, y la miſma hermoſura, luz inacceſsible, y Verbo del Padre, para que te pudieſſe tu Eſpoſa ver, y tratar; y tener contigo ſus regalos, como

Aſsõbrò Dios ſu diuinidad cõla ſombra d nueſtra carne para poder ſer viſto de noſotros.

A mo Eſpoſa tuya, veniſte a ella aſſombrado: y aun para prouocarla mas a tu amor: porque en eſſa depoſicion de tu gloria, y aſſombramiento de tu reſplandor eterno (como dixo ſan Bernardo) reſplandecio mas tu piedad, y dio mayores rayos de tu luz tu claridad.

Legionenſ.

Algunos quieren que por eſte lecho florido, ſe entiendan los eſtudios, en que cada vno en particular ſe ocupa, y a que eſtà aficionado, y que querria que Dios aprouaſſe, y ſe conformaſſe con el en ellos: coſa muy reprehẽdida por ſan Bernardo, *ſerm.46.in Cantic.* Querrian ſer algunos Sãtos, y deſſean la vnion del Eſpoſo, pero de manera que ſe hizieſſe ſu guſto: y que ſus exercicios todos tomados con B propiedad de voluntad, fueſſen adelante.

Bern. ſerm. 46. in Cãt.

Senſus. 1.

Senſus. 2.

Lectulus noſter floridus.] Venga el Eſpoſo a nueſtro lecho, acomodeſe a nueſtro modo de viuir, lleuenos por lo florido, y guſtoſo de nueſtro parecer. El mio alomenos eſtà muy lexos de aprouar eſte ſentido, ni el que ſe ſigue de vn moderno, que por lecho entiende el inſtituto de vida, a que cada vno ſe aficiona, y ſigue: que querria q̃ fueſſe blando, y delicioſo, y ageno de los trabajos, y miſerias, que trae conſigo la vida preſente. Digamos lo que mas quadra con la letra, y aun lo que para mi es mas conforme a razon: que por nombre de lecho florido, entiende el Eſpi- C ritu ſanto, la quietud en el bien deſſeado, y alcançado. El deſſeo de la Eſpoſa ha ſido verſe con ſu Eſpoſo vnico, y vnicamente amado, hablar, y razonar con el: tienele preſente, el eſtà pagado de la hermoſura della, y ella mas de la del: para que no ſe le vaya, y permanezca cõ ella de buena gana, y con guſto, combidale con cama florida, y caſa oloroſa, labrada de Cypres, y Cedro, maderas que nunca ſe corrompen. Enojaſe mucho ſan Bernardo, y marauillaſe de los que combidan al Eſpoſo, ſiendo inquietos, perturbadores de la paz, y deſobedientes, porfiados, y ſingulares: y no digamos torpes en ſus deſſeos, ofreciendole pa-

El lecho en q̃ Dios deſcanſa, es el coraçon quieto, y pacifico, y que le teme.

D Bern.

ra ſu deſcanſo lecho florido,y caſa oloroſa,ſiendo todo eſto A
al reues,porq̃ ſus conciẽcias ſon cueuas eſcuras de Dragones,
y Baſiliſcos,y moradas de demonios. Como ha de
venir el q̃ es fuente de toda pureza, a morar, y deſcanſar
Iſai. 1. en la cõciencia ſuzia? Quãdo eſtendieren ſus manos,cõbidandole,
apartarà los ojos,y cerrarà los oydos,para no oyr
ſus ruegos. No podrã dezir,nueſtro lecho florido,ſino podrido:
no es eſſa cama para deſcãſo,ſino para tormẽto, no
Matth. 8. para recrear al Eſpoſo,ſino para irritarlo. El Cẽturiõ,cuya
Fè derramò ſuauiſsimo olor en Iſrael, no conſiente que
Chriſto vaya,y entre en ſu caſa,conociẽdo ſu indignidad:
y fuerçasle tu a entrar en tu alma hecha eſtercolero,y lugar B
de toda immũdicia? Da vozes S. Pedro Principe de los
Luc. 5. Apoſtoles, y dize: *Exi à me Domine, quia homo peccator ſum.* Y atreues te tu a dezirle: Entrad Señor en mi caſa, q̃
hõbre ſanto ſoy: Limpia hermano tu conciencia de toda
ſuziedad,de ira,cõtienda,murmuraciõ,y embidia,y de todo
aquello q̃ puede cõtradezir, y aduerſar a la paz de los
hermanos,o a la obediẽcia de los mayores, y luego ſiembra
de flores de buenas obras tu lecho , y eſparzele cõ olores
de virtudes,adornale de todas aquellas coſas,q̃(como dixo
el Apoſtol) ſon verdaderas,honeſtas,juſtas,ſantas,amables,
de buena forma,virtuoſas,y dignas de alabãça:y hecho eſto,
ſeguramẽte puedes llamar a eſte lecho al diuino Eſpoſo: C
Ambr. epi. 18. lib. 5. ad Honor. tom. 5. y quãdo le tuuieres en tu caſa,di con la Eſpoſa: [Lectulus
noſter floridus eſt.] Olores tiene de piedad,de paz,de
manſedumbre,de juſticia,obediẽcia, humildad,y alegria,
Quiẽ no tiene ſembrado el lecho de ſu cõciencia con eſtas
Lecho florido es la buena cõciencia,adornada de flores de virtudes. flores,tema cõbidar al Eſpoſo, porq̃ ſu lecho podrido
es,aſqueroſo,y mas hediondo q̃ el infierno. Que S. Ambr.
epiſt. 18.lib. 5.ad Honoratũ to. 5.dixo: *Nihil enim ſqualidius
iniquitate,nihil ſplẽdidius iuſtitia*. Al fin de ſentencia de S.
Bernardo,el lecho florido es la buena cõciencia,adornada
de flores de virtudes, y de olores celeſtiales. Y aduirtio el

ſanto

A ſanto muy bien, q̃ las flores no nacen en los lechos, ni perſeuerã
mucho tiẽpo oloroſas, y de buen color: que al fin ſe
marchitã, y ſe ſecã, y pierden la ſuauidad, y buen parecer.
Que produze el hõbre de ſu coſecha? No por cierto flores, Prou. 25.
ſino eſpinas, y abrojos, de q̃ el Sabio vio llena la viña
del perezoſo. Luego de fuera ſe hã de traer las flores para
el lecho de nueſtro Salomõ. *Non ſumus ſufficiẽtes cogitare
aliquid ex nobis, quaſi ex nobis, ſed ſufficiẽtia noſtra ex Deo* Paulus.
eſt. Maldicion fue de Dios, deſpues del pecado, q̃ la tierra,
aunq̃ muy labrada por las manos de Adã, lleuaſſe eſpinas, Geneſ.
y abrojos. Y aqui nota S. Baſilio, q̃ quando criò Dios las ro- S Baſil. ho.
B ſas, las criò ſin eſpinas, y abrojos: pero en pecãdo Adan, ſe 5. in Exam.
les añadieron, para q̃ junto a lo que nos auia de recrear, eſ- tom. 1.
tuuieſſe lo que nos laſtimaſſe, y traxeſſe a la memoria nue-
ſtro pecado: para cuyo caſtigo la tierra cultiuada, quiſo
Dios que lleuaſſe eſpinas. Y ſan Geronimo tom. 8. in Pſal. Hieron. in Pſal. 102.
102. Dios dixo: *Spinas, & tribulos, &c.* tom. 8.

A qualquiera parte q̃ te conuiertas a buſcar algũ deley-
te, hallaràs eſpinas, y abrojos que te laſtimen. Eſcoja cada
vno el camino q̃ quiſiere, ateſore riquezas, pretenda oficios,
buſque deleytes de carne. O quantas eſpinas ſe hallã
en todas eſtas coſas: *Amores turpes quãtas moleſtias habẽt,
quantas ſolicitudines in iſta vita!* Al punto agora digo que
C lo miſmo que paſſa en la tierra material, maldita de Dios,
que en lugar de frutos lleua eſpinas, aunque labrada, y cul-
tiuada por los hombres, paſſa en nueſtra carne, y aun en
nueſtra anima junta con ella, quanto a la produccion de
las virtudes, que de ſuyo no las lleua, ni por ſola nueſtra in-
duſtria, y trabajo, ſino eſpinas de vicios, y pecados: luego
de fuera han de venir las flores para el lecho del Eſpoſo.
Quia omne datum optimum, & omne donum perfectum de- Iacob. 1.
ſurſum eſt, deſcendens à Patre luminum. Eſtas flores para
que eſten oloroſas, y freſcas, hanſe de renouar: porque
a la verdad, la flor de la buena obra, muy preſto ſe mar-

Digitized by Google

chita,y ſe ſeca,y pierde el agradable olor,ſino ſe frequenta.
La flor de la buena obra, ſino ſe frequẽta, preſto ſe marchita. No nos auemos de contentar en obrar bien oy , o mañana, A
ſino toda la vida : porque deſta manera la cõciencia
eſtà florida,y el Eſpoſo viene con guſto a ella : duerme, y
deſcanſa,como en lecho ſuyo, blando , y de regalo. Y no
quiero dezir mas particularidades deſte lecho,aunque ſe
me ofrecian hartas, eſpecialmente , que no dize nueſtro
lecho,ſino nueſtro lechuelo es florido : o por regalo, que
los que ſe aman,hablan de ordinario por nombres diminutiuos:
o porque en eſta vida el lecho en que Dios duerme
con el alma , es eſtrecho , y no caben mas que los dos
en el,(y es admirable ſentimiento eſte:)o porq̃ no ſe duerme B
de propoſito,y delicioſamente, como aquellos a quiẽ
Amos. 7. Amos reprehẽde,que dormian en camas anchas de marfil,
y ſe deleytauan ſenſualmente en ellas.Es camilla para
paſſar la ſieſta,para repoſar vn poco , y paſſar los ardores
del Sol . Y por ventura por eſto le llamò el Griego , *Vmbroſa*
: ſea lo que fuere,todo pide cõſideracion, y atenciõ.
Yo tomara de mejor gana dormir en eſte lecho angoſto
con Chriſto, que con los Grandes del mundo en ſus camas
de campo.Pero entremos ya en la caſa de la Eſpoſa,
que eſtà dando de ſi olor del cielo.

Tigna domorum noſtrarum Cedrina,laquearia noſtra
Vatab. Cypreſsina.] *Vatabl.Suntque noſtræ ædes Cedrinæ , & canales*
noſtri Cypreſsini.Hebraiſmus eſt,(q.d.) Trabes ædium C
noſtrarum ſunt Cedrinę:ligna tranſuerſaria noſtra Abiegna.
Cedrus,quæ putredinem non ſentit,& Abies, quę ponderi renititur,
Pater Sà. *Verbum Dei ſignificat.Pater Sà.* [Tigna] *(id eſt) ſuſtentacula,*
Nota. [Cedrina] *(id eſt) fortia,& conſtantia.*[Laquearia]
(ſcilicet) quæ prope tectum ſunt (id eſt) mentis eleuationes.
Cypreſsina,(q.d.) ſtabiles,odoriferæ,& rectæ.Septuaginta,
Ambroſius,& Symachus.Pro [Laquearia.] *Legunt lacunaria:*
P.Xuarez. *& Sanctes,pro Cypreſsina,legit Abiegna. Pater Xuarez*
in hunc locum ſic ſcribit : Cedrus ſempiterna coma viret,
corrup-

A *corruptioni reſiſtit, & odoris ſuauitate commendatur, vt docet experientia: & auctor eſt Plinius lib. 16. Naturalis hyſtoriæ cap. 21. Materiæ vero ipſius æternitas ineſt. Nec diſsimilis illi eſt Cypreſsi natura: nam neutra, cariem, aut vetuſtatem ſentit. Ideo in ſcriptura honorifica ſit mentio vtriuſque. Significatur ergo hac Allegoria, ędificium ſanctæ Eccleſiæ firmiſſimum eſſe, & pulcherrimum. Vnde ad Hebræos 11. dicitur: Fundamenta habẽs, cuius artifex, & cõditor Deus. Per* [Tigna] *autem, &* [laquearia] *huiuſmodi, tres Patres apud Theodoretum intelligunt pietatis, ac Religionis dogmata, quę ſolida ſunt, & æterna, & mirifice Eccleſiam ornant.*

B Vn Patriarca ſanto de Valencia, aduirtio, que no dize la *F. Thom à* Eſpoſa: Las vigas de nueſtra caſa, ſino de nueſtras caſas, *Villanoua.* porque tambien es caſa de Dios el cuerpo, como el anima. *Inhabitabo in eis, & inambulabo in eis.* El anima es ta- *2.Cor.6.* bernaculo interior, y el cuerpo el exterior. *An neſcitis* (di- *1.Cor.6.* ze el Apoſtol) *quod corpora veſtra templũ ſunt Spiritus ſancti, qui habitat in vobis?* Las vigas deſtas caſas ſon las virtudes, parte dellas pertenecen a la razõ, parte al apetito ſenſitiuo, *Quæ conſiſtunt in medio rationis, cuius rectitudo eſt per receſſum ab vtroque extremo, & tale medium præſcribitur à prudentia.* Y entiendeſe de las infuſas, y adquiſitas morales, *Quia virtus infuſa moralis eſt in eodem ſubiecto, quo ad-* C *quiſita: & verſatur circa eandem materiam, & attingit idẽ medium rationis ſecundum regulam, &c.* Las quales abraçadas, y trabadas entre ſi, hazen firme, y eſtable el edificio. Son de Cedro, que ni crian carcoma, ni les entra polilla, y por eſſo firmes, y perpetuas. A eſtas vigas mayores, ſe juntan las otras, q̃ la Eſpoſa llama [laquearia,] que comunmente ſe dizen çaquiçamis, obra curioſa, y de buen parecer, hechos muchos lazos en ella. Eſtas ſon las paſsiones del anima, moderadas, y regidas de las virtudes principales: ſon ira, temor, gozo, triſteza, dolor, eſperança, amor, y deſſeo. Y es admirable trabazon, y diuina labor, la

que deſtas paſsiones ſe labra en el alma, quando ſon bien A
ordenadas por las virtudes ſuperiores,prudencia, juſticia,
Ægid. fortaleza,y templança. Egidio por eſtas caſas del Eſpoſo,
y de la Eſpoſa,entiende las conciencias de los fieles, o las
facultades del anima,voluntad,entendimiento, y memo-
ria:las vigas mayores dize, que ſon las virtudes del Eſpiri-
tu ſanto:las menores los dones de eſſe miſmo Eſpiritu , q̃
hermoſean,y ſuſtentan el anima oloroſa,y ſin corrupcion
de pecado. Sea lo que fuere , o ſignifique aqui el Eſpiritu
ſanto por eſtas caſas las particulares Igleſias en que Chri
ſto mora,y deſcanſa : como lo quieren ſan Gregorio , ſan
Bernardo,Hugo Cardenal , ſanto Tomas , Haymon , la
Gloſſa,Horozco,Proſpero Roſeto,Hortulano,Coſme Da B
miano,y otros muchos, cuyas vigas mayores ſon los Obiſ
pos,y las menores los Sacerdotes , o los pueblos (que en
eſto ay variedad entre los Doctores)O ſignifique las mẽ-
tes,o el anima,y el cuerpo(como auemos dicho) que a eſ-
tas dos interpretaciones ſe reduzen todas : almas digo , o
Igleſias,virtudes,o Prelados. Lo que a mi ſe me repreſen-
ta en eſte lugar,de mas conſideracion es, que la recomen
dacion deſtas coſas,no la toma la Igleſia de la multitud , y
precioſidad de las alhajas , que no ay en ella (como vere-
mos)mas que vna camilla pobre,aunque oloroſa : ni de la
firmeza,y fortaleza de las paredes , ni del aſsiento, ni de C
otras coſas,que ſuelen luzir en los edificios: ſino de ſolas
las maderas,que(como auemos dicho , aunque de paſſo)
Vitruu.lib. ſon incorruptibles,y perpetuas. Vitruuio en ſu libro de Ar
2. de Archi chitectura,dize,que el Cypres,y el Nebro,y el Cedro , ſe
tectura. conſeruan ſin corrupcion por largos años:porque aquella
goma que tienen amarga, no da lugar a la carcoma, ni a
Plin. otros guſanillos,que ſuelen roer la madera. Y lo miſmo di
Hieron. in ze Plinio *lib.6.Naturalis hyſtoriæ cap*.4. De donde vinie-
Iſaiam. ron *S.Hieron.ſuper Iſaiam cap.2.S.Gregor.lib.32. Moral.c.*
Greg.Mor. 12.a dezir,que el Cedro por ſu fineza,y perpetuydad,ſig
nificaua

A nificaua los ſantos Angeles, y las almas bienauenturadas,
plantadas en aquella freſcura, y verdor de la gloria. Confirman
ſu ſentencia con lo que dixo el Profeta Ezechiel.
Cedri non fuerunt, altiores illo, in Paradyſo. Tambien en
el Cedro es ſignificado el varon juſto por ſu fecundidad,
y abundancia de frutos. *Iuſtus vt palma florebit* (dize el
Profeta) *ſicut Cedrus Libani multiplicabitur*. Tambien ſignifica
eternidad, y por eſſo mãdò Dios que el arca del Teſtamento,
fueſſe de Cedro: porque en las amiſtades, y conciertos
entre el, y noſotros, nunca falta por parte de Dios,
ſino por la nueſtra. Eſto miſmo que auemos dicho del Cedro,
B dezimos del Cypres (que aunque fue Geroglifico de
la muerte, y de la deſconfiança: pues para ſignificar la que
teniã los Gẽtiles de no ver mas a ſus difuntos, colgauã vn
ramo de Cypres a la puerta de ſus caſas: porque eſte arbol
cortado, no brota, ni buelue en ſi: y haziã arcas, o caxas deſta
madera para enterrar los muertos. Aſsi dixo Lucano. *Huccidides*
Et non plebeios luctus teſtata Cupreſſus.) *lib. hiſt.*
Con todo ſignifica perpetuidad, y firmeza. En cuyo argumento
trae Plinio que en ſu tiempo ſe hallò la eſtatua de
Iupiter en Roma, deſpues de ſeyſcientos, y ſeſenta, y vn años
de ſu formaciõ, entera, y ſin corrupcion alguna. Y Platon, *Vitruuius*
C por lo dicho, manda que las tablas en que ſe auian de *vbi ſupra.*
eſcreuir los decretos, y leyes de la Republica, fueſſen de
Cypres: *Ad perpetuam rei memoriam*. Tanta es la virtud *3. Reg. 6. 7*
del Cedro, que vntadas las demas maderas, que facilmente
ſe ſuelen corromper con vn azeyte que ſe ſaca del, nũca
para ſiempre les entra carcoma, ni ſe corrompen. Por
eſta razon el ſapientiſsimo Rey en el edificio del templo,
y en ſu Real Palacio, la principal madera que gaſtò, fue de
Cedro. De aqui le vino a la Eſpoſa alabar ſu caſa de madera,
para ſignificar ſu firmeza, y perpetuidad. Porque ninguna *Rom. 8.*
coſa ſe aſsienta mas en los animos de todos los mortales,
que eſte deſſeo, y apetito de perpetuarnos, y eternizar-

zar-

Digitized by Google

A zarnos. Lleuanos fortiſsimamente tras de ſi, y es vn cebo glorioſiſsimo para los hombres, aſſegurarles el biẽ de que gozan, diziẽdo que es eterno. Y a la verdad no es mucho que apetezcamos lo eterno, pues tenemos animas eternas, quanto a no poder para ſiempre morir. Eſta perpetuidad a que todos anhelamos (ay de noſotros, con quan poca razon, en las coſas tranſitorias!) no ſe halla ſino en las caſas del Eſpoſo, adõde el mora, y tiene ſus regalos. Lo demas de paſſo va, y de qualquiera manera que ſea, le entra la polilla, y carcoma de la enfermedad, y muerte. Que como dixo el otro Poeta: A las piedras no perdona.

Miraris perijſſe omnia? monimenta fatiſcunt, B
Mors etiam ſaxis, & ſua fata veniunt.

Todas las coſas deſta vida ſe acaban.

1. Reg.
1. Cor. 7.

Eccleſ. 1.
2. Cor. 4.

Nota.

Senſus optimus.

Pſellus.

Y el Apoſtol dixo: *Vanitati ſubiecta eſt omnis creatura (id eſt) corruptioni.* Todas las criaturas eſtan ſugetas a corrupcion, no ay caſa de Cedro, y Cypres ſino la del Eſpoſo, adõde las honras ſon perpetuas, la vida, las riquezas, los contentos, la hermoſura, la ſalud, y los bienes todos. Fuera deſta caſa, todo caduco, todo perecedero, todo de paſſo, y aun de buelo. *Quaſi aquæ dilabimur. Et 1. Cor. 7. Pręterit figura huius mundi*: Pero porque (como dixo S. Pablo) lo eterno no lo alcançan los ojos de los mortales. *Quæ non vidẽtur æterna, &c.* Y eterno, fuera de la caſa de Dios, no ſe halla: quien quiſiere tener algũ ſabor de eternidad, y de in- C corrupcion, y de olor del cielo, entre en ella: q̃ las vigas ſon de Cedro, y los çaquiçamis de Cypres. Que a mi parecer interpretãdo eſte lugar ſinceriſsimamẽte, y ſin Allegorias, ſignifican las virtudes en el anima Eſpoſa de Chriſto, *quibus perturbationũ, & vitiorũ corruptionis expertibus*, cõ las quales, porq̃ no pueden corrõperſe cõ los vicios, y perturbaciones de la vida, *exornatur Eccleſia, earumque fragrãtia ſimplici conſperguntur, qui animæ ſenſus habent exercitatos.* Y Pſelo concluye el capitulo, diziendo: *Quæ quidem omnia tu pro virtutibus accipe, quibus animam Verbum adueniens*

A *ueniens,aduerſus ventos,& imbres, & flumina (id eſt) contra tentationes munit.* Caſa hermoſa,cuyas maderas ſon de Cedro,y de Cypres: virtudes con perpetuidad,incorrupcion, olor bueno. En ella mora el diuino Eſpoſo de buena gana,como en el miſmo cielo, (y ſi dixere de mejor,no errarè) pues por ella criò el cielo,y todos los cielos.

Mora Dios en el alma llena de virtudes de mejor gana q̃ en el cielo.

Conſideracion de como el anima es caſa de Dios,y quan de buena gana viene, y mora en ella.

DE lo que queda dicho, ſe colige, que el anima rozional ſe llama, y es caſa de Dios, y templo B ſuyo, adonde no ſolamente mora, ſino que ſe paſſea, y tiene ſus deleytes. Que es lo que de San Pablo 1.*Cor.6.* alegamos. *Inhabitabo in eis,& inambulabo in eis.* Gran capacidad, y anchura la del anima racional, pues ay en ella lugar para la habitaciõ de Dios,y para ſu paſſeo. *Prou. 8.* S Bern. *ſer. 6. in Cant.* dize: *Bern. ſer. 6 in Cant.* Ninguno de los eſpiritus criados por ſi ſe puede aplicar a nueſtras animas, ni infundirſe de manera en ellas, q̃ por la participaciõ del, ſeamos hechos doctos,o mas doctos: buenos,o mas buenos. De ninguno de los Angeles,ni de las demas animas es capaz mi anima, como lo es de Dios: de ſolo el es eſta prerogatiua: ella es templo ſu- C yo,y mora la ſuya,y no del Angel,ni del Archangel,ni del Cherubin,o Serafin,o de otro algun eſpiritu: ſolo Dios ſe cuela,y ſe reſuala,y embeue en ella: ſolo ſe junta a ella,y ſe vne de ſuerte, que ſean los dos, vn eſpiritu. Muchas vezes ſon embiados los Angeles, para que traten, y hablen con las almas: 1.*Cor.6.* pero no hazẽ eſſo, entrando dẽtro,ſino de fuera. *Immittit Angelus Domini in circuitu timentium eum.* *Pſal. 33.* El exemplo eſtà claro en el cuerpo, que es templo del anima, como ella lo es de Dios: al cuerpo ſe puede acercar el Angel, y entrar en el, pero no informarle, ni vnirſe con el,como ſe vne el anima, de manera que le de vida, ſentido,vigor,fuerça, y hermoſura, y que conſtituya con el vn

ſupueſ-

ſupueſto,o perſona. Dios ſe vne al anima en que mora de A ſuerte,que aunque no es forma ſuya,la viuifica. Dale vida dale ſentido,dale vigor,dale hermoſura:y finalmente es, lo que el anima al cuerpo,aunque con mayor perfeccion. Por lo qual, muchos Santos, y Doctores llamaron a Dios Anima del anima:pero quiẽ podra apreciar, ni eſtimar las riquezas de aquel anima,en quien Dios por ſu gracia mora? Vemos algunas vezes vnas nubes negras,y eſpeſſas,turbias, y eſpantoſas:al fin vapores viles de la tierra, eſpeſſados en el ayre, ſubitamente enueſtidas, y rodeadas de los rayos del Sol,quedan tan hermoſas,tan reſplandecientes, tan diafanas,y bellas,que cauſan verdaderamente grande B admiraciõ. Aſsi le ſucede al anima,donde entra Dios, que eſtando ſin el fea,aſqueroſa,y abominable: con ſu preſencia queda mas hermoſa, que el miſmo Sol: y que el cielo impireo, como ya probamos. O ſi el anima en eſte eſtado Philip.36. ſe vieſſe! Con quanta facilidad deſpreciara todos los deleytes,y recreaciones del mundo,y todo lo hermoſo,y de codicia Pſa 25. que ay en el,lo tendria por eſtiercol! *Domine* (dezia el Profeta) *dilexi decorem domus tuæ,& locum habitationis regni tui.* Pero con quanto temor, y vigilancia, ſe auia de guardar el juſto, de que en ſu anima no ſe hallaſſe alguna coſa torpe, o indecente, que pudieſſe ofender los ojos del diuino Eſpoſo,que deſſea morar en ella? Grande honra es C 1.Cor.3. eſta,pero no es menor el peligro. *An neſcitis* (dize el Apoſtol) *quia templum Dei eſtis,& Spiritus ſanctus habitat in vobis?* Y ſigueſſe luego: ſi alguno violare el templo de Dios, Dios le deſtruyra. No pudo ſufrir,que en el de Ieruſalen ſe Ioan.1. vendieſſen palomas,y otras coſas,de que ſe ofrecian ſacrificios: ſino que con açote en la mano echò del a los que comprauan,y vẽdian: y ſufrira que en ſu caſa eſpiritual, q̃ es el alma, ſe traten coſas indecentes: y que como en caualleriza tengan lugar los jumentos,y las demas beſtias, o beſtiales apetitos? Sufrira que tenga Dagon alli ſu ſilla, no

le

le auiendo conſentido tenerla junto al arca del teſtamento?
A Que tiene que ver (clama el Apoſtol) el arca de Dios, 2.Cor.6.
con los Idolos? Que la luz, con las tinieblas? Que Chriſto,
con Belial? Por ventura morarà el Eſpiritu ſanto con el anima
profanada cõ tales hueſpedes? *Spiritus enim ſanctus* *Sap.1.*
diſciplinæ, effugiet fictum, & auferet ſe à cogitationibus, quæ Adonde ay pecado, no puede morar Dios.
ſunt ſine intellectu. Los penſamientos malos echan a empellones
al Eſpiritu ſanto del alma, y en ninguna manera tiene
lugar, adonde le tiene el pecado. Ay de ti, ſi huellas al
hijo de Dios, y atropellas ſu ſangre, y hazes agrauio y afrẽta *Hebr.1.*
al Eſpiritu de ſu gracia: que no pagaràs menos que con
la eterna muerte. En faltando Dios deſta caſa, luego es hecha
B caſa y morada de Dragones, y paſto de Abeſtruzes: y
los ſaluages ſe combidan vnos a otros, y entran en ella, y
moran en ella. Pero Señor, teniendo vos en el cielo palacios *Iſai.34.*
tan eſpacioſos, tan ricos, y tan vueſtros, tã hermoſos,
tan bellos, tan iluſtres, tan perpetuos, y reſplandecientes:
Poteſtades, Principados, Dominaciones, Cherubines, y
Serafines, en que podeys morar, y de hecho morays: como,
o porque os dignays de venir a eſtas choças pagizas,
a eſtas caſillas rodeadas de barro, para entrar, y morar en
ellas: Que coſa es el hombre, que aſsi le engrandeceys? Si
teneys Tronos ſobre que aſſentaros, a que propoſito buſcays
C el barro de los hombres? En el Exodo ſe lee, q̃ Moyſes, *Exod.*
y los ſetenta viejos que ſubieron con el al monte, vieron
a Dios en vn Trono hecho de adobes, traſparente, y
de color de cielo, quando eſtà mas ſereno, y alli tenia ſu
gloria. No ſe como me diga lo que ſiento, ſiento lo que no
podrà con ſatisfaccion explicar mi lengua. Es tan grande
el deſſeo que el Eſpoſo celeſtial tiene de entrar en vn anima,
y apoſentarſe en ella, que parece ſalir ya de los terminos
de la razon humana. Es tanto, que ſe atreuen algunos
a dezir, que es eſte como natural centro ſuyo, en que la diuinidad
mora, y deſcãſa. *In omnibus requiem quæſiui, &c.* *Eccleſ.24.*

Todas las coſas buſcan,ſu cẽtro, y van a el,y Dios al del alma ſanta.

Iſai.57.

Iſai.62.

A

Et qui creauit me,requieuit in tabernaculo meo. El que criò el alma, repoſa en ella,porque la criò para ſu repoſo, y en ninguna de las demas coſas parece que le tiene. Alomenos lo que vemos al ojo en las coſas naturales es,que naturalmente ſon lleuadas a ſu centro con tanto impetu, que en ninguna parte deſcanſan,haſta llegar a el. Y Dios adonde repoſa, y halla deſcanſo? El principal tiene dentro de ſi miſmo: y deſpues deſte,en el alma ſanta. Salomõ, deſpues que edificò en Ieruſalen vna caſa Real,y vn palacio ſumptuoſiſsimo, edificò en el boſque del monte Lybano vna caſa de plazer para caçar, y para otros entretenimientos de campo,de que gozan los Reyes,y Grandes,libres de los negocios,y ocupaciones de las ciudades.

B

Lo miſmo leemos en Iſaias,que hizo nueſtro gran Rey Dios. *Hæc dicit ſublimis, & excelſus habitans æternitatem, & cum humili, & contrito ſpiritu, vt viuificet ſpiritum humilium, & viuificet cor contritorum.* El que es eterno, mora en ſu eternidad,mora,y deſcanſa en ſi miſmo, y tiene caſa de plazer en el mundo: la caſilla pobre del anima humilde, y quebrantada con dolor de auer pecado, para ſanarla, y darle vida. Ya diximos en otra parte, que el alma en gracia, era ciudad de Dios: pero no diximos lo que Iſaias dize: No quiero que de oy mas te llames ciudad deſamparada, ni deſtruyda, *Sed vocaberis voluntas mea in ea.* Ciudad de plazer para mi: ciudad en que yo moro a mi guſto: llamarte has mi voluntad en ella.

C

Pues ſi eſte es el centro de Dios, que mucho que procure venir a el con grande afecto,y con el impetu que todas las coſas buſcan el ſuyo? Si los cuerpos graues caminan con tanta velocidad al lugar deſtinado por naturaleza para ſu quietud: ſi el viento encerrado en las entrañas de la tierra, por yrſe para ſu Eſfera,es cauſa de tantos terremotos,y en la mar de tantas tẽpeſtades: ſi el fuego ceuado en la poluora, derriba los caſtillos fuertes,y los muros(al parecer) inexpugnables, por

ſubir

A ſubir a ſu centro: con que deſſeo, con que anſia, con q̃ impetu
caminarà el ſumo, y viuificador Eſpiritu, por llegar a
vn alma ſenzilla, pura, y humilde? Siendo verdad, que por
ella criò los cielos, y la tierra, la mar, los vientos, y todas las
otras coſas corporales: y lo que es mas baxo del ſeno del
Padre en el vientre de la Virgen, y hecho hombre, murio
por lauarla, ſantificarla, y hermoſearla con ſu ſangre?
Qui poteſt capere, capiat. Lo que ſe dezir es, q̃ importa mucho
entender bien eſte diſcurſo, con el qual doy fin a eſte
tratado, y primero capitulo de los Cantares, ſujetando todo
lo dicho a la cenſura, y juyzio de la ſanta Igleſia Romana,
B coluna, y firmeza de toda verdad, caſa del Eſpoſo,
labrada de maderas de Cedro, y de Cypres incorruptibles,
que denotan ſu perpetuydad, y el buen olor de ſus
virtudes, la pureza, y ſantidad de ſus miniſtrosa: donde tan
ſolamente ſe halla lecho florido para el diuino Eſpoſo,
que viue, y reyna en los cielos, y en las almas
limpias, en los ſiglos de los
ſiglos, Amen.

(.:.)

Hæc pro primo capitulo.

CANTICI CANTICORVM,

CAPVT II.

Proſequitur Salomon in hoc capite Contentionem laudatoriam Sponſi,& Sponſæ. Los quales ambos alternatiuamente ſe hazen grandes caricias,y regalos: eſpecialmente el Eſpoſo fauorece de manera a la Eſpoſa,que toda abſorta,y transformada en el amor del, viene a deſmayarſe,y pedir buenos olores para boluer en ſi: mandaſele guardar el ſueño como a enferma. B

LECTIO PRIMA.

SPONSVS. C

Orgelitan. Ego decus mundi ex virginitate humilium.

Ego flos campi,& lilium conualium.

Greg. Niſſ. S.Max. Neillus. Pſello. F.L.de Leõ. Iacob.deValencia. Coſm. Damian.

DVdaſe entre los Doctores, que perſona ſea la que aqui habla. Gregorio Niſſeno, S. Max. Neilo, Pſelo, Iacobo de Valencia, Coſme Damiano, y otros antiguos,tienen,que es la Eſpoſa. Su razõ no me ſatisfaze,y aſsi me parece con S. Teodoreto,ſan Geronimo, Origenes, el venerable Beda, ſan Gregorio, ſan Bernardo, Hugo Cardenal, ſanto Tomas,

Haymon,

A Haymon, Egidio Romano, la Gloſſa ordinaria, Genebrardo, Proſpero, Hortulano, y los demas Comẽtadores Griegos, y Latinos, q̃ eſtas ſon palabras del Eſpoſo, que ſe le repreſenta, y pinta a la Eſpoſa muy galan, hermoſo, y bello, como la flor del campo: y el lilio, o açucena de los valles, q̃ Salomõ en toda ſu gloria, no llegò a eſtar tan curioſamente veſtido como ellas, para por eſte camino atraerla mas a ſu amor: que como dixo Platon, es deſſeo de hermoſura.

Amor, es deſſeo de hermoſura.

Ego flos campi, & lilium conualium.] *Comparatio eſt amatoria, ſicut in perſona Sponſi, ſiue Sponſæ. Vide Ambroſ. in illa verba Chriſti. Conſiderate lilia agri lib.3. Examer. capit.8. & 17. ſuper illud Geneſ.27. Sicut odor agri pleni. Lactãt.* B *lib.4. diuin. inſtitut. cap. 13. filium florem appellauit: & Dionyſ. de diuin. nomin. cap.2. p.1.*

Eſt autem (ait Pater Xuarez) lilium, flos pulcherrimi candoris, ſex ferè habens folia. Senarius vero numerus perfectus, & vocatur ab Hebræis, Suſanim. Vnde Pſalm.44. qui idem habet argumentum cum hoc carmine, inſcribitur: Pro lilijs. Vnde fluxit vox Hiſpana (açucena) *magno eorum errore, qui ſilitudine nominis decepti, putant lilium florem eſſe, quem vulgo appellamus* (lirio) *cum is flos propter colorum varietatem, & arcus cæleſtis ſilitudinem, iris appellatur. Auth. Dioſcor. lib.1. cap.1. Commendauit autem Dominus lilij* C *pulchritudinem apud Matthæum cap.6. Eſt ergo flos campi (id eſt) omnibus expoſitus, vt eo fruantur, quicunque velint. Vt campus pro hoc mundo accipiatur. Vt Matth.13. Ager eſt hic mundus. Eſt etiam flos pulcherrimus natus de radice Ieſſe. Iſai.11. Et flos campi (id eſt) in vtero Virginis natus, ſine humana opera, quomodo naſcuntur flores in campo. Eſt etiam ſimilis lilio conualiũ (id eſt) quod gaudet cõualibus, propter humorem, & aquam. Eſt autem ſimilis lilio, pulchritudine odoris ſuauitate, & multiplici vtilitate.*

Matth.13.

Recte autem notauit Titelman, quod in flore lilij color duplex ſit. Foris enim folia floris ipſius albiſſima ſunt: intus au-

tem quaſi de medio floris, trinus apparet radius coloris flauiſſimi, & planè aurei. In quo quid prohibet Chriſti ſimul humanitatem, & diuinitatem ſignari? Foris namque apparens lilij candor eius puriſsimam ſignat, quam aſſumpſit, & circunueſtiuit, humanam naturam. Intus autem occultatus color aureus diuinam ſignificat naturam, quę ſub humana occultabatur. A

Illud etiam notandum eſt, id quod noſter interpres vertit. [Ego flos campi.] (*Nam ſimiliter vertunt Septuaginta, & Pagninus*) *quoſdam ſic vertère, propter ambiguitatem vocis. Ego roſa Saron (id eſt) quæ naſcitur in planitie Saronia. Eſt autẽ Soranites planities à Ioppe, ad Cęſareã vſque. Auth. Hieron. de locis Hebræis, cuius mentio fit Iſai. 33. In qua planitie pulcherrimæ roſæ naſcebantur: nam ſępe in diuinis literis, ſimilis phraſis inuenitur, nam ponitur Cedrus Lybani pro Cedro pulcherrima.* B

A ſan Bernardo, a Hugo Cardenal, y a Genebrardo, les parece, que en eſtas palabras corrige el Eſpoſo la peticion de la Eſpoſa, en eſta forma. Ella le cõbidò con el lecho florido, por el qual interpretamos el ſoſsiego, y la quietud d̃ la contemplacion: y el la llama al deſaſſoſsiego, y trabajos del cãpo (eſto es) a la vida actiua, en que ſe trata del bien de los proximos, a q̃ eſtà muy anexa la inquietud; las moleſtias, y cõtradicion de los malos que reſiſten, y cõtradizen C al Euãgelio. San Bernardo dize; que es mucha razon q̃ la vida actiua preceda a la contẽplatiua: porque primero es la accion, q̃ la contemplacion: Marta ſe inquieta, porq̃ Maria ſe ſuſpenda, y goze: la vna trabaja, para que la otra deſcanſe: aquella ſe turba, para que eſta tẽga la paz deſſeada: Marta ocupada en muchas coſas, Maria atenta a vna ſola. Qualquiera pues que quiſiere venir a la inteligẽcia de las coſas ſoberanas, neceſſariamente ha de exercitarſe de antemano en buenas obras: ſegun que ſe eſcriue: *Fili concupiſcens ſapientiam, ſerua iuſtitiam, & Deus prębebit illã tibi.*

Bern. ſer. 5 de aſſumpt. B. Mar.

La vida actiua, ha de preceder a la cõtemplatiua.

Eccleſ. 1.

Deli-

A Delicado ſueño(dize Bernardo)el de aquella alma,q̃ ſin el
exercicio de las virtudes,quiere dormir cõ el Espoſo,en la
cama florida de la contẽplaciõ. Quãto mas cãſado del trabajo
del dia,mas profundamẽte deſcanſa; y duerme el labrador.
Vna moſca los deſpierta, a los q̃ deſpreciãdo los
cuydados, y fatigas de Lya, ſolo buſcan los abraços,y ſueño
de Rachel. Y no es peruertir el ordẽ, querer el premio
antes del merito? Y la comida antes del trabajo? Quien no
trabaja (dize el Apoſtol) no coma. Y el Profeta ſanto dize: *2. Theſ. 3.*
A mandatis tuis intellexi. Para que entienda cada vno, q̃ *Pſal. 118.*
en ninguna manera ſe le cõcederà el guſto de la contemplacion,
B ſino precede en el la obediencia de los mandamientos
de Dios. Al fin primero q̃ ſe pida el lecho quieto,
y pacifico,ſe ha de ſalir a la labor de la flor del cãpo,y lilio
de los valles,q̃ es Chriſto. San Buenauẽtura en el *Vita Chriſti
cap.* 58. dize,q̃ no ſiẽpre ſe ha de vacar a Dios,por la cõtemplacion,
aunq̃ abſolutamente ſea eſto lo mejor: porq̃
algunas vezes ſe ha de dexar eſte ocio ſanto,y ſe ha de ſalir
a la inquietud de la vida actiua. Eſpecialmẽte pone tres
cauſas,por las quales ſe deue dexar el vn exercicio, y tomar
el otro. La primera,por ganar almas a Dios,por las quales
baxò del cielo,y murio. Y(como dixo S. Dionyſ.) de todas *Dionyſ.*
C las coſas diuinas,la diuiniſsima es,obrar jũtamẽte con
Dios en el trato de las almas. Y aſsi,quãdo lo pidiere la ſalud
de alguna,de buena gana ſe ha de dexar la cõtẽplacõ:
como lo hizo Moyſes, q̃ dexò al miſmo Dios en el mõte, *Exod.*
por baxar a ſu pueblo,q̃ le tenia ofendido. La ſegũda cauſa
deſte trueque es,la obligaciõ del oficio,q̃ ſiẽdo Prelado,
aueys de acudir a vueſtros ſubditos,aunq̃ para ello ſe ayan
de perder a tiẽpos los guſtos de la cõtẽplacion, y oracion.
De eſſo ſe quexaua S. Bern. diziẽdo: *Rara ſatis mihi adferiãdũ à ſuperueniẽtibus cõceditur hora*. Y en otra parte: *Patiẽter auellor ab infœcũdę Rachelis amplexibus, vt de Lya mihi exuberent fructus profectuum veſtrorum. Charitas enim* *Bern. ſerm. 52. in Cãtic.*

Digitized by Google

1.Cor.13. *non quærit quæ ſua ſunt,ſed quæ aliorum*. La tercera cauſa A deſta permuta es,quando (ſegun que lo tiene de coſtumbre)apartandoſe el Eſpoſo, el anima no ſiente las acoſtũbradas viſitaciones,y conſolaciones: va, y viene el Eſpoſo (como veremos)como le da guſto,y le parece cõuenirnos: y en eſte tiempo,el anima eſtà como lacia, y enferma, cõ el grã deſſeo de verle:llamale,y cõ todas ſus fuerças procura Cant.2. reuocarle,y traerle a ſi,diziẽdo:[Reuertere dilecte mi:] ſi no reſponde,pide el fauor de los cõpañeros, que ſon los Cant.5. Angeles ſantos.[Adiuro vos filiæ Hieruſalem, vt ſi inueneritis dilectum meũ,annũtietis ei,quia amore lãgueo.] Y ſi ni deſta manera llamado,y rogado,ſe digna de venir,ſa B biendo el anima ſer eſta la voluntad del Eſpoſo,cõuiertese a la vida actiua,para aſsi dar frutos al Eſpoſo:porq̃ no conuiene que el contemplatiuo ſea perezoſo, ni dado a ocioſidad.No la quiere en ſu Eſpoſa el que dize:[Ego flos cãpi,& lilium conualium.] Yo ſoy flor del campo, y lilio de Matth.13. los valles. En ſu Euangelio ſe comparò al teſoro eſcondido en el campo,ſignificando en eſto, trabajo, ſolicitud, y cuydado,que nunca faltò,ni a los labradores, ni a los que ſe ocuparon en ſacar teſoro.

Chriſto es flor de todos, y para todos: pero lilio, o açucena de pocos.

Pero es de conſideracion,que no dize el Eſpoſo:Yo ſoy flor de los huertos,ſino del campo: porque ſe entienda q̃ es de todos,y en particular de cada vno que la quiſiere co C ger.Las flores de los cercados, ſon de ſolos ſus dueños, y ellos ſolos pueden gozarlas: pero las del campo a ninguno ſe niegan,cada vno es el dueño,y puede cogerlas, y aprouecharſe dellas. Aſsi es Chriſto flor de todos,y para to Sap.6. dos:*Clara eſt*(dize Salomon)*& quæ nunquam marceſcit ſapientia,& facilè videtur ab his,qui diligũt eam, & inuenitur ab ijs,qui quærunt illam.Præoccupat,qui ſe concupiſcunt, vt illis ſe prior oſtendat.Qui de luce vigilauerit ad illam,nõ laborabit,aſsidentem enim illam foribus ſuis inueniet*. Eſcondido eſtà eſte teſoro (como dixo ſan Mateo) no en alguna

forta-

Digitized by Google

A fortaleza,o lugar inacceſsible,ni cercado de muralla fuer-
te,ſino en el campo.Es neceſſario ſalir para hallarle:y ha-
llale facilmente,quien con fidelidad le buſca.Porq̃ en quã
to teſoro,y flor,eſtà en el campo,es para todos, y puedele
hallar,aſsi el pobre,como el rico:aſsi el ſabio,como el igno
rante:aſsi el Gentil,como el Iudio.Que como dixo S. Pa- 1. *Timoth.*
blo a ſu Timoteo,todos quiere eſte Señor que ſe ſaluen,y
que vengan en conocimiento de la verdad.*Et erit fons pa
tens domui Dauid*(dixo Zacarias) *in ablutionem peccatoris,* *Zach.* 13.
*& menſtruatæ.*Serà fuente deſcubierta, y patente para to
dos, todos podran llegar a lauarſe en ella , aunque ſus pe-
B cados ſean aſquerosiſsimos por extremo , como lo ſon los
paños del menſtruo, o las mugeres en el tiempo de ſu pur
gacion.Verdad es,que ſi como flor es Chriſto comun pa
ra todos(porque por la Fè todos tienen entrada a el) y na-
cio para todos(como dixeron los Angeles :) y quanto a la
voluntad antecedente , que dizen los Teologos , quiere
que todos los hombres ſe ſaluen:en quanto lilio, o açuce
na(como ſi dixeſſemos*(ſic Euſebius)*en particular,y cõ efi
cacia,y de hecho)de ſolos los humildes , ſignificados por
los valles.De manera,que Chriſto es general, y es particu
lar flor de todos,lilio de muy pocos. Es cauſa vniuerſal, q̃
comunmẽte influye todos los efectos de gracia en ſu Igle
C ſia Militante:pero eſte influxo general,modificandole en
ſi los humildes,a los quales deciende la gracia,y las influẽ
cias del cielo,como las aguas de los altos montes, a los hõ
dos valles. *Mirabilis conſequentia verborum,præcedentium
cum ſequentibus.*Combida la Eſpoſa al Eſpoſo a ſu camilla
florida,como alçandoſe,o queriendo alçarſe con el,y dize-
le el:[Ego flos campi,& lilium cõualium] *(id eſt)*la flor por
excelencia,yo ſoy,no para ti ſola, ſino para todos : no flor
de lecho,ni flor de huerto alguno,ſino del campo: flor co
mun para todos los que me quiſieren . Y no deuemos te-
ner en poco,lo que muchos dizen flor de Saron , particu-

Digitized by Google

larizando el campo, adonde nace, y ſe cria, tierra fertiliſsima de pan, y de vino, (como dizẽ los Hebreos) ſignificãdo en eſto los bienes, y fertilidad grande, que traxo Chriſto a ſu Igleſia, como ſe puede ver en Iſaias, que dize, hablãdo de la Igleſia colegida, y ajuntada de los Gentiles. *Lętabitur deſerta, & inuia, & exultabit ſolitudo, & florebit quaſi liliũ: germinans germinabit, & exultabit lętabunda: & laudans, Gloria Lybani data eſt ei, decor Carmeli, & Saron. Et Oſeæ* 14. *ſcribitur: Ego ero ros Iſraeli, & Iſrael germinabit, ſicut lilium, & erumpet radix eius, vt Lybani ibunt rami eius, &c.* Quadra admirablemente con lo dicho, vna translacion bien recebida, que dize: *Ego flos ſaturitatis:* Yo ſoy flor de hartura: que la palabra Hebrea ſignifica hartura, y campo. Y a la verdad, ſolo Chriſto es el que puede hartar, y de hecho harta nueſtras almas: y por eſſo entre los nombres myſterioſos que los Hebreos hallaron a Dios, vno fue *Sadai*: que quiere dezir, ſuficiencia, o el que ſolo baſta, el que de ninguno tiene neceſsidad, y todos la tienen del: flor de hartura, o de ſatisfaccion (como ſi dixeſſemos) hartura florida, que recrea la viſta, y ſatisfaze al guſto: las flores del campo apacientan los ojos, y dexan el eſtõmago vazio: Chriſto, flor de hartura, todo lo llena, todo lo harta, todos los bienes cauſa en el anima. Es el bien, de quien dixo Proclo, no participado de otro bien, y de quien todas las coſas participan la bondad que tienen.

A

Iſai. 35.

Chriſto es flor de hartura.

B

C

Ego flos campi.] San Geronimo, ſobre aquel lugar de Iſaias, *Egredietur virga de radice Ieſſe, & flos de radice eius aſcendet*, dize, que los Iudios por eſta vara, y flor, interpretã a Chriſto: porque en la vara ſe declara ſu poder, y Reyno: y en la flor ſu hermoſura. Pero el no quiere ſino que en la vara ſe entienda la Virgẽ Señora nueſtra, y en la flor Chriſto nueſtro Redentor, que deſta humilde donzella nacido, ſubio a la dieſtra del eterno Padre, con grande Mageſtad, y gloria. *S. Ambr. lib. 3. de Virginit. & lib. 2. de Spiritu ſan*

Iſai. 11. *Hieron. in Iſai.* 11.

cto

A *cto c.5.*dize: *Radix Ieſſe Patriarchę, familia eſt Iudęorũ: vir-*
ga, Maria, flos Marię, Chriſtus, qui bonum odorem fidei toto
ſparſurus orbe, ex vtero virginali germinauit, ſicut ipſe dicit:
[Ego flos campi.] Y ſan Bernardo interpreta por el cãpo,
el vientre de la Virgẽ, campo no labrado, ni rompido por
induſtria humana: ſino por virtud del Eſpiritu ſanto, fecũ-
do. Si que las flores en los campos, ninguna labor reciben,
Dios las cria, y las riega, y les da la hermoſura. Lo miſmo
dize Ruperto, y yo digo, que ſi la excelencia de la flor eſtà
en la hermoſura, olor, y fruto, que a ninguno de los hom-
bres, ni de los Angeles, le conuiene por excelencia, llamar
B ſe flor del campo, ſino a Chriſto, porq̃ es hermoſiſsimo: tã
hermoſo, que en ſu comparacion es fealdad toda hermo-
ſura: tan oloroſo, que las donzellas corren al olor del: tan
frutuoſo, que del ſolo ſe pudo dezir: Fruto bendito. Y no
es fuera de propoſito lo que Pytagoras dize de la flor, que
tiene Padre en el cielo, y Madre en la tierra. El Padre el
Sol, y la planta la Madre. Lo qual quadra muy biẽ a Chriſ-
to, q̃ en el cielo tiene Padre ſin Madre, y en la tierra Ma-
dre ſin Padre. San Bern. flor por la fragrãcia, y fruto por la
ſuauidad, y dulçura. Origen. *hom. 3. in Iſaiam*, dize con los
Hebreos, q̃ Chriſto es vara de la rayz de Ieſſe, y flor deſſa
miſma rayz: vara para los pecadores que tienẽ neceſsidad
C de correccion, y enmienda: flor para los corregidos, y en-
mendados. Y no quiero añadir a eſte lugar, mas de lo q̃ Ri
cardo dize deſta vara, y eſta flor, q̃ verdaderamente es ad
mirable, de grãde ingenio, y mayor eſpiritu: *Virgo Dei ge-*
nitrix virga eſt, flos filius eius. Con quãta razon ſe dize la
Virgẽ vara: Vara (digo) derecha, delgada, y q̃ llega haſta el
cielo: vara flexible, vara florida, y vara frutifera. Derecha,
por la Fè leuãtada, por la eſperança: biẽ diſpueſta, y larga,
por la longanimidad. Por la humildad delgada, por com-
paſsion flexible, por ſu Concepcion virginal florida, y por
ſu parto frutifera. Pero veamos ya ſi le aſsienta al hijo

La Virgẽ fue el cãpo d Chriſto, flor dl campo, y la vara de donde ſalio.

Ricb. de cõparatione Chriſti ad florem.

Digitized by Google

A San Buenauentura *in ſpeculo Beatæ Mariæ cap.* 12.dize D.Bonau.
con ſan Bernardo,Ricardo,ſan Geronimo, S. Ambroſio,
que Maria es vara,y Chriſto flor.O quan hermoſa,y blanca
(dize)ſalio eſta flor,naciendo ſin pecado: y quan encendido
y colorado acabò la vida! Flor deleytable a los Angeles,
y prouechoſiſsima a los hombres. Y ſan Bernardo,*ſer.*
Aſſumpt.2. Flos eſt Filius Virginis,flos candidus, & rubicundus,
electus ex millibus. Flos in quem deſiderant Angeli proſpicere:
flos ad cuius odorem reuiuiſcunt mortui. Fœlix ſylua, 1.Petr.4.
quæ producit huius floris virgam:ſed fœlix magis virga,quæ
producit hunc florem in ſylua:fœlix ſuper omnia flos,ſine quo
B *nulla virga,nec ſylua fœlix eſſe poteſt.Vere fœliciſſimus flos,in*
quo Spiritus Domini ſic requieuit,vt ſine ipſo,nullus gratiam
*Spiritus ſancti habere poſsit.*Dizelo eſto ſan Geronimo por Hieron.lib.
eſtas palabras:*Spiritus ſanctus qui in magna ſylua humani* 4.Cõment.
generis requiem non inueniat, tandem ſuper hunc florem requieuit, in Iſai. ca.
ita quod abſque Chriſto,nec ſapiens quis eſſe poſſet,nec 11.tom.4.
intelligens,nec conſiliarius, nec fortis,nec eruditus, nec pius,
nec plenus timoris Domini.Hic flos,quaſi tot habet folia, quot
ſunt miniſteria,& exempla.Si hunc florem habere deſideras,
virgam floris precibus flectas:ſi flos eſt nimis altus diuinitate,
virga flexibilis eſt pietate:& ſi flos eſt rariſſimus, quia in
cęlo,in terra non inuenitur,niſi vnicus: eſt tamen communiſſimus,
C *tanquam flos,non in horto clauſus,ſed in campo,omnibus*
*trãſeuntibus expoſitus.*Por lo qual dize:[Ego flos cãpi.]

San Buenauentura,*Dietæ ſalutis tit.7.c.1.*dize, que eſta S.Bonau.in
flor del campo es la violeta, porque entre las flores es la de Dietu ſa
mas bella,y de mayor conſideracion:porque tiene forma lutis tit 7.
de aue,con ſu pico,alas,y cola: es flor pequeña, precioſa,y cap.1.
artificioſa y tiene color de cielo. En el Hebreo(como nota
fray Luys de Leon en ſus Comentarios) ſe llama eſta F.L.de Leõ.
flor,*Hebaceleth*,ſu color es particular,y della ſe denomina
el que llamamos violado es gracioſa a la viſta, y de lindo
olor:ſignifica la humildad, virtud particular de Chriſto,
como

Digitized by Google

A mores,y hinchazones del cuerpo: y ella los del coraçon.
Quia nec inflatur,nec eſt ambicioſa. Lo quarto ſe compara 1.Cor.13.
al Onichyno,que buelue inuencible al que le trae: y eſſo
miſmo la humildad,porque el humilde todo lo vence: como
el mancebo Dauid vencio por humilde al Gigante ſoberuio. 1.Reg.17.
Lo quinto,la humildad es como el Diamante,que
como el,hermoſea al que le trae: aſsi ella a quien la poſſee
haze hermoſo,y agradable en los ojos de Dios,y de los hõbres.
Iten la humildad en cierta manera corre lãças yguales
con Dios,porque tanto recibe,como el le da: porq̃ a la
medida de los dones,ſon las gracias,y la dilatació. *Vas admirabile,* Eccleſ.43.
B *opus excelſi*: y bien admirable, pues del henchimiento,
o plenitud,nace la dilatacion,y el vazio. Y cũpleſe
en ella lo que eſtà eſcrito. *Cũ cõſummauerit homo, tũc incipiet*: Eccleſ.18.
quãdo eſtà mas lleno,comiẽça a recebir. Es la hartura
hãbriẽta que dize la Sabiduria. *Qui edũt me,adhuc eſuriẽt,* Eccleſ.24.
&c. Iten la humildad, y la ſoberuia, ſiẽpre eligieron diferentemẽte:
la humildad la mejor parte,la ſoberuia la mas
ruyn: la ſoberuia elige lo aparente,y de fuera: la humildad
lo de dentro: como ſe vio en los Fariſeos,que todo quanto
hazian,era por parecer. San Pablo,y los Apoſtoles,contentauanſe
con la gloria de la buena conciencia: la ſoberuia Matth.23.
C eſcoge la corteza,la humildad el meollo: la ſoberuia las pajas, 2.Cor.1.
la humildad el grano: la ſoberuia las flores, la humildad
los fructos. *Cant.2. Fructus eius dulcis gutturi meo*. La
ſoberuia los mõtes,la humildad los valles: en los mõtes ay
ſequedad,dureza,eſterilidad,y deſpeñaderos: en los valles
ay aguas en abũdancia,ay blãdura,ay fertilidad, y ſeguridad.
El ſoberuio es indeuoto,es cruel,es eſteril, y es condenado.
El humilde tiene riego del cielo,es fructuoſo, es tractable,
y blãdo,y anda ſeguro por la manutenencia, y proteccion
diuina. La ſoberuia elige lo hermoſo,la humildad
lo bueno: la ſoberuia la ymagen de las coſas, la humildad
la verdad dellas: la ſoberuia las contiendas, la humildad

La humildad, y la ſoberuia, ſiẽpre ſon contrarias en elegir.

la paz

la paz,y quietud La ſoberuia andar ſiempre enla boca de los hombres,la humildad aſsiſtir ſiẽpre al juyzio de Dios, A que a ſolo ſu juyzio ſe ha de eſtar. *Qui autem iudicat me, Dominus eſt.* Al fin la humildad deſprecia al demonio:y como los pecezillos pequeños eſcapan de las redes,y naſſas de los peſcadores:aſsi los humildes de los lazos, y tentaciones de Satanas. Pſalm. *Humiliatus ſum, & liberauit me.* Que mas dirè?Chriſto ſe llama lilio de los valles(eſto es)de los humildes.[Et lilium conualium.]Yo pienſo, ſegun lo que he podido colegir de los expoſitores, y de letras humanas,que lo que aqui llama el interprete Latino (lilio) es lo que noſotros llamamos(açucena:)que los antiguos llamaron B flor Real,por la alteza, y excelencia que tiene ſobre las demas flores, que llega algunas vezes a tener vara y media de alto Fue Symbolo, o Geroglifico de eſperança publica,y de algun bien particular, y grande futuro. De donde vinieron los Emperadores Alexandro Pio, Aug. Tito,Claudio,y Adriano,a poner en ſus monedas Reales;o Imperiales,de vna parte ſus roſtros,y de la otra vna mano con vn manojo de açucenas, y eſta letra, *Spes publica*: o *Spes Auguſta:aut ſpes Populi Romani*: de que hizo mencion Virgilio en el libro de los Eneydos. Tambien fue la açucena Symbolo de hermoſura: porque de qualquiera parte que ſe conſidere,es hermoſa:ſi la forma, es redõda: C ſi el color,es plateado:ſi el olor,es ſuaue. De aqui tomarõ los Perſas,llamar a la ciudad mas populoſa,mas regalada, mas bella,y de mayor regalo, y adonde los Reyes tenian ſu aſsiento, Suſan, que es lo miſmo que açucena en nueſtra lengua.Tambien ſe deue notar, que el lilio, principalmente es Symbolo de caſtidad,y modeſtia: y por eſſo le conſagrò la antiguedad a las virgenes ſagradas: como lo ſignificò Propercio en dos verſos Latinos:

Sæpe tulit blandis argentea lilia Nymphis
Romula,nec faciem cæderent haſta Taci.

Pero

A Pero que neceſsidad ay de terminos de Poetas? El miſmo Chriſto, amador de pureza, ſe llama lilio: y como ſe dize en eſtos Cantares, ſe apacienta entre lilios, q̃ ſon almas limpias, y puras: coge lilios, y haze corona dellos: y porque eſta pureza ſe cõſerua mejor en los humildes, que en otro genero de gẽtes, dize: [Ego flos cãpi, & lilium conualliũ.] Y no digo mas deſta diuina flor, y açucena belliſsima (eſperança publica de todas las gentes, como dixo Iſaias. *In eum gentes ſperabunt.* Symbolo de caſtidad, y de toda hermoſura:) porque lleguemos a cõſiderar el regalo, y fauor, que haze a ſu Eſpoſa: comunicãdole eſte nombre de lilio, B no abſolutamente, ſino con añididura.

Chriſto lilio de los valles (id eſt) de los humildes.

LECTIO II.

SPONSVS.

Sicut lilium inter ſpinas, ſic Amica mea inter filias.

Q*VASI dicat*) es la honra, y el ſer de las demas donzellas, lleuaſe la gala entre todas. Tanto difiere dellas, como la roſa, o violeta, o lilio, de las eſpinas. C *Lege Hieronymũ in Matth. Conſiderate lilia agri. Et Auguſt. lib. 6. de Ciuitate Dei. cap. 14. Et quod Plato in libro qui dicitur Epinomides, & in dialogo de legibus. Vbi ex præſtantia quorundam fiorum oſtendit maximè, Dei prouidentiam, & ſapientiam, etiam in rebus minimis:* [Sicut liliũ inter ſpinas, &c.] (*quaſi dicat*) *Amica mea eſt expectatio cęterarum puellarum: vel melius, eſt incõparabilis: ſiquidem comparatio eorum eſt, quæ inter ſe natura conueniunt: non autem eorum, quæ diuerſi ſunt generis: ſic Origenes, & Theodoretus.*

Hierony. in Matth.
Auguſt.
Plato.

A

Hijas, es aqui lo miſmo que mugeres, como en la ſentencia que ſe ſigue. [Sicut Malus inter ligna ſyluarum, ſic dilectus meus inter filios.] Hijos(*id eſt*)entre los hombres: Hijas de Ieruſalẽ (dixo Chriſto) no lloreys ſobre mi (*id eſt*) mugeres. *Egredimini filiæ Syon*, (*id eſt*) mugeres. *Genuit filios, & filias:* varones, y mugeres. [Sic amica mea inter filias.] (*id eſt*) *mulieres*. Eſſa ventaja haze vn alma, q̃ merecio nõbre de amiga del diuino Eſpoſo, a las demas q̃ no lo ſon q̃ haze la roſa a las eſpinas, de q̃ eſtà rodeada. Pero quien conſiderarà con atenciõ, la ternura, y delicadez de vna roſa, (*id eſt*) vn alma, y el peligro q̃ tiene con la ruyn cõpañia de las eſpinas, q̃ no la tema, quando mas fauorecida ſe hallare del diuino Eſpoſo? Flor tierna eres alma, y entre eſpinas de pecados, y pecadores, y de demonios, y de miſerias viues perpetuamente: obligaciõ tienes a velar, temer, y andar ſolicita. Entre eſcorpiones andas (dixo Dios a Ezechiel) mira como aſsientas el pie. Y S. Pablo, en medio de nacion peruerſa cõuerſays, y reſplãdezeys, como lãparas luziẽtes en lugar eſcuro. No en valde dixo el Profeta, q̃ ſe ha de ſeruir al Señor en temor. Y el Apoſtol a los Filipenſes, que obren ſu ſalud cõ temor, y temblor: como el que va deſcalço por vna tierra eſpinoſa, y llena de abrojos, tiene neceſsidad de mirar mucho adonde pone el pie, para no laſtimarſe a cada paſſo: aſsi el alma, amiga de Dios, ha de andar ſiẽpre atenta a los peligros, y ocaſiones de pecar, para no laſtimarſe con alguna eſpina de pecado.

Luc.23.
Cant.3.
La vẽtaja q̃ haze la roſa a las eſpinas, haze el alma ſanta a las que no lo ſon.
B
Ezech. 1. *Phil.* 2.
Pſalm. 2.
Philip. 2.
C

Roſa entre eſpinas fue ſymbolo de algun gran bien, rodeado de males: y ſi dixeſſemos de los deleytes humanos, llenos de aſperezas, eſpinas, que laſtiman el alma, no errariamos: que aũ allà dixo Catulo, que los pechos de Venus, (de quiẽ los Poetas fingierõ, que era repartidora de los guſtos, contentos, y deleytes) eſtauan llenos de cuydados eſpinoſos. Eucherio, por el color ſanguineo de los martyres los llama roſas entre eſpinas. Algunos entienden eſtas palabras

Eucherius.

A labras de la Igleſia, pueſta entre miſerias, y aflicciones, aſsi
de los demonios, (que la hazẽ ſiẽpre guerra) como de los
Hereges q̃ de todas las partes la cercan, y laſtiman: como Epheſ.6.
de los malos hijos q̃ de mil maneras la enojan, y dan moleſtia.
Algunos traduzẽ del Hebreo. *Sicut roſa inter ſpinas.*
porque la palabra original *Suſañ*, ſegun Genebrardo, Arias
Mõtano, y otros, ſignifica lilio, roſa, y alegria: y porque los
lilios, o açucenas no ſe conocẽ entre eſpinas: ſino las roſas.
Por eſſo les parece, que ſe ha dezir. *Sicut roſa inter ſpinas,*
ſic. &c. No me deſcontenta eſta aduertencia, pero eſtando
a lo que nueſtra letra ſuena, que es açucena, o lilio, me
parece, que no quiere dezir el Eſpoſo, que ſu querida nace
B entre pecadoras, o pecados, como el lilio entre eſpinas: ſino
que haze cõparacion della a las demas mugeres, como
la açucena entre las eſpinas. Las açucenas tienẽ hermoſura,
tienen olor, no ſon ofenſiuas, y ſon medicinales. Aſsi es
vn alma ſanta hermoſa, oloroſa, prouechoſa, y de codicia
para Dios: lo que no es la eſpina, fea intractable, ſin olor, y
ſin fruto: y al fin buena para ſolo el fuego del infierno. *Et* Pſal.
exarſerunt, ſicut ignis in ſpinis. En la diuina Eſcritura las eſpinas
ſignifican los pecados, que laſtiman el alma, y la ponen
áſpera, y intractable. *Expectaui, vt faceret vuas, fecit* Iſai.
autem labruſcas (id eſt) ſpinas. Eucherio dize alli. *Spinæ*
C *ſymbolum ſunt iniquitatis, ſicut vua iuſtitiæ.* Y al fin eſta
es la fruta, que nueſtra tierra por maldicion de Dios, lleua
ſiempre (como ya diximos.) Y de San Baſilio, la roſa
en el principio del mundo, ſin eſpinas la criò Dios: pero
por el pecado le nacieron, para que junto a lo que nos podia
deleytar, eſtuuieſſe lo que nos hirieſſe, y laſtimaſſe. Al
fin las tentaciones de la carne, las moleſtias del demonio,
las perſecuciones de los malos, y todo lo q̃ contradize a la
virtud, y es moleſto a la Igleſia, ſe puede llamar eſpinas. *Sic*
Bern. in Cant. ſic Ambr. lib. 3. Exam. c. 11. ſic Hieron. ſuper
Iſai. c. 23. ſic Greg. lib. 22. Moral. c. 24. Y los demas Padres

ſantos, y interpretes deſte lugar. A

S. Bonau.

Como las eſpinas defienden la roſa, aſsi la penitẽcia defiende, y ampara el alma.

San Buenauentura *Dietæ ſalutis, tit. 2. de penitent. cap. 1.*
dize, que aſsi como las eſpinas defienden la roſa para que
nadie oſe llegar a tocarla: aſsi la penitencia con ſus eſpinas
ampara, y defiende al anima: para que las de las concupiſ-
cencias, no la lleguen, ni laſtimen. Y como la auezilla que
huyendo del Halcon, ſe eſconde, y ampara entre los eſpi-
nos: aſsi el anima ſe libra del demonio, acogiendoſe a la pe
nitencia. Y en el Tit. 5. ca. 4. dize, q̃ la caſtidad, es açucena
blanca, q̃ ſe conſerua entre los exercicios de la penitẽcia.
Huyga el vino la dõzella (dize S. Geron.) como el veneno,
Prou. 20. porq̃ eſcrito eſtà. *Luxurioſa res eſt vinum.* Y de Loth ſabe-
Geneſ. 19. mos q̃ por el vino cometio inceſto. S. Bern. dize, q̃ quanto B
la carda es mas aſpera, tanto mas blãdo dexa el paño. Y lo
miſmo ſe ha de dezir del veſtido penitente, que con ſu aſ
pereza haze la carne mas ſugeta, y rendida, y mas caſta. To
dos los Santos entendieron, que el eſpiritu de la fornica-
cion, es amigo de blanduras, y regalos.

D. Bonau.

Sed iã Seraphicũ audiamus Doctorem, q̃ en vn ſermõ de
vna Virgen, y Martyr, interpretando eſtas palabras [Sicut
liliũ inter ſpinas, &c.] dize: Acoſtũbrarõ los amadores en-
grandezer ſus amigas con alabanças, y alabarlas con mo-
tetes, y canciones. Eſſo haze el amador de las Virgines
Chriſto, q̃ a ſu querida Eſpoſa Virgen, y Martyr, alaba, y en C
ſalça cõ eſta canciõ: como la açucena entre las eſpinas, aſsi
mi amiga entre las hijas. En la blãcura de la açucena olo-
roſa alaba ſu blãcura, y hermoſura: en la cõpañia de las eſpi
nas, ſus paſsiones, y ſangre derramada: en la palabra, amiga
mia, declara ſu derretimiẽto amoroſo: en la cõparaciõ de-
lla a las demas hijas, tomadas en buena parte, por las almas
juſtas, predica ſu excelẽcia: pues ſe leuãta, y cãpea entre to
das, como entre las eſpinas la roſa. Para q̃ deprendamos lo
primero, a amar la flor de la incorrupciõ. Lo ſegũdo, a ſu-
frir las eſpinas de tribulaciones, que la conſeruan, y guar-

A dan. Lo tecero a ſuſtentar el ardor de la caridad, que nos haze amigos del Eſpoſo. Lo quarto a deſſear la compañia de los bienauenturados, que ſon roſas, y lilios, ſin eſpinas, que los ofendan, o defiendan de algũ inconueniente: *quia Dominus in circuitu populi ſui, &c.*

Del titulo de Amiga, que da el Eſpoſo a ſu Eſpoſa, y de las tribulaciones que nos rodean, aunque ſeamos amigos de Dios.

B MVY honrados ſon tus amigos, (dize hablando con Dios el Profeta:) y la mayor honra (.a mi parecer) es, darles titulo tan honrado, como el que da en eſtos Cãtares el Eſpoſo a ſu Eſpoſa. [Sic amica mea inter filias.] Con ninguna coſa honrò Chriſtò mas a ſus Apoſtoles, que con llamarlos amigos. *Iam non dicã vos ſeruos ſed amicos. Quanta eſt dignitas* (dize Gregor.) *hominum, eſſe amicos Dei! Serui digni non ſumus, & amici vocamur? Cicero de Amicitia* dixo, q̃ lo principal en la amiſtad, era ygualarſe el ſuperior al inferior. Pues que ſera el Altiſſimo Dios condeſcender con el hõbre, y ſer ſu amigo? *Amicitia enim eſt rerũ humanarũ, & diuinarum cũ beneuolẽtia,* C *& charitate cõſenſio.* S. Bern. dixo q̃ en la amiſtad ſe ajuſta Dios cõ el hõbre: porq̃ no pueden cõuenir, ni tener vn aſſiẽto, amor, y mageſtad. Y Valerio Max: *li. 4. c. 7. de Amicit.* Dize q̃ la amiſtad ſe ha de anteponer al parenteſco, porq̃ del parẽteſco puede remouerſe el amor, mas no d̄ la amiſtad. Muchas vezes el deudo aborrece al deudo, pero nũca el amigo al amigo. De dõde cõcluye Tulio, q̃ la amiſtad peſa mas, y es de mayor eſtima, q̃ todas las coſas del mundo. Lo qual entiendo yo de la amiſtad verdadera, probada, y deſintereſſada, qual es la que tiene Dios al alma, Eſpoſa ſuya. De Filipo Rey de Macedonia ſe eſcriue, q̃ reprehẽdio

Pſa. 138.

La mayor hõra q̃ haze Dios a los ſuyos, es llamar los amigos.

Ioan 15.

Tullius de amicitia, in medio.

Valer. Maxim. lib. 7. cap. 2.

por cartas a ſu hijo Alexandro, porque tenia por amigos à los que con dadiuas auia comprado. Porque toda amiſtad adonde imteruiene interes, o no lo es, o es muy ſoſpechoſa. Seneca dezia: *Ego amicum quæro, cui ſeruiam, pro quo mori valeam, nõ à quo munera vlla recipiam.* Y San Ambr. *lib.* 3. *de Offic. cap.* 16. dize, que la amiſtad, es virtud, y no grangeria. Y del verdadero amigo dixo el Sabio: *Amico fideli nulla eſt comparatio: & non eſt digna ponderatio auri, & argenti, contra bonitatem fidei illius.* No ay teſoro que yguale con vn amigo fiel, que en todo tiempo, y en todas ocaſiones ama. Quien dixo amigo, mucho dixo. Dixo lo primero vn bien raro: *quia amicitia*, (*vt Plutar. ait*) *animal eſt minimè gregarium, aut graculatim volitans.* Quien dixo amigo, dixo ſemejante: porque como eſcriue Seneca: *Diſsimilitudo morum, diſtantia vitæ, ingenia contraria, ſoluunt amicitiam.* Quien dixo *Amicitia*, dixo bondad: porque no es amiſtad la que ay entre malos, ſino conjuracion contra la virtud. *Amicitia enim virtus eſt, aut cum virtute.* Quien dixo amigo, dixo teſtigo del coraçõ, y lector de los penſamientos. Quien dixo amigo, dixo otro yo. Y baſta para que ſe entienda la excelencia deſta prerrogatiua. S. Buenauentura en diuerſos tratados, pone muchas ſeñales de la verdadera amiſtad: que ſi a la larga huuieramos aqui de hablar dellas, huuieramos de componer otro libro: como Ciceron *de Amicitia*. En el ſermon de la Madalena pone la primera la memoria continua del amado. La ſegunda la ſolicitud grande en buſcarle, ſi ſe pierde, o ſe auſenta. La tercera la ſinceridad del amor, que fuera, del no ſe ame otra coſa. La quarta el feruor de la emulacion, o imitaciõ, que algunas vezes es dura como el infierno, o como la ſepultura: porque dexar coſtumbre por ſeguir las del amigo es (como dize el Prouerbio) a par de muerte. En el ſermõ de Santiago, pone otras quatro ſeñales. La primera comunicaciõ de todos los bienes. La ſegunda ſeruicios mutuos,

a ve-

El buen amigo, ha d ſer ygual y fiel a ſu amigo en la virtud.

Amigo dize, guarda del amor. las ſeñales del verdadero amigo ſon.

Digitized by Google

A a vezes importunos. La tercera conformidad en las volũ-
tades, vn querer, y no querer. La quarta ſufrimiẽto de co-
ſas aduerſas. En el ſermon de San Bartolome, pone otras
quatro. La primera deſprecio comun de todos los vicios,
y impedimentos, que puede auer para la virtud. La ſegũ-
da comun obſeruancia de las coſas diuinas. La tercera co-
municacion mutua de todos los ſecretos del coraçon. La
quarta es la que ya diximos: voluntad diſpueſta para pade-
cer trabajos, y la propia muerte por el amigo. Tal es Chriſ-
to, y tal es el alma, que merecio que Chriſto la llamaſſe a-
miga: [Sic amica mea inter filias] Amigo ſe dize, como ſi
dixeſſemos, guarda del animo, o del amor. *Amicus animi,*
B *vel amoris cuſtos*. En el eſtado preſente tiene Dios amiſ-
tad con el alma ſanta, porque ſe le comunica a ſi miſmo ſu
amor, y ſus dones, para que goze del, y dellos, quanto ella
ſegun razon quiſiere, y pudiere recebir, mas o menos, ſe-
gun el eſtado en que eſtà pueſta. Pero como ſe adquiere
eſta amiſtad? Lo primero por limpieza de vida. *Sic enim* Como ſe
habes. Qui diligit cordis munditiam, habebit amicum Regẽ. adquiere
Lo ſegundo por la penitencia verdadera. *Ad amicum* (di- laamiſtad
ze el Sabio ſegun vna translacion recebida) *ſi produxeris* de Dios.
gladium, non deſperes: eſt enim reuerſio ad amicitiam. Ningu *Eccleſ. 22.*
no ſe puede llamar abſolutamente amigo con toda ver-
C dad, ſino Dios: contra el deſenuaynamos la eſpada, quan-
do pecamos, pero no por eſſo auemos de deſeſperar: por-
que entrando de por medio la verdadera penitencia, bol-
uemos a ſu amiſtad, y gracia: como lo hizieron San Pedro,
San Pablo, la Madalena, y otros muchos. Y el miſmo Dios
lo dize: *Mihi Alienigenæ amici facti ſunt*. Como ſi dixera: *Pſal. 107.*
los que por el pecado eran para mi eſtrãgeros, y eſtraños,
entrando de por medio la penitencia, ſe hizierõ amigos.
Adquiereſe lo tercero por la obediẽcia a ſus mandamien-
tos. *Vos amici mei eſtis* (dize el) *ſi feceritis, quæ ego præcipio* *Ioan. 15.*
vobis. Lo quarto por la miſericordia. *Facite vobis amicos* *Luc. 16.*

Digitized by Google

de mãmona iniquitatis,vt cũ defeceritis,recipiãt vos in æterna A
Iudic.8. *tabernacula*. Lo quinto por el don de la paciẽcia.*Abrahã*
pater noſter tentatus eſt,& per multas tribulationes probatus,
amicus Dei effectus eſt.Lo ſexto por el don de la ſabiduria.
Sap.8 6. *Amicos Dei,& Prophetas cõſtituit Sapiẽtia*.Eſta amiſtad
(dize Bern.) tiene muchos prouechos.Lo 1. es hõroſa,y de
grãde alteza.*Eccl.48.In amicitia tua Dñe decorati ſunt.Et*
Luc.14. Amice aſcende ſuperius. Lo 2. es conſolatoria, y de
mucho deleyte. *Sap.8. In amicitia illius cõſolatio bona*. Lo
3. es beatificatiua en lo por venir, porque alcança la viſiõ
Ioan.15. de Dios,y la abundancia de todos los bienes.*Vos autem dixi*
amicos,quia omnia quæcumq; audiui à Patre meo, nota B
feci vobis,(id eſt) faciam:ita Aug.Al fin del amigo verdadero,
Eccl.6. que es Chriſto,ſe dize en el Ecleſiaſtico. *Amicus fidelis,*
medicamentũ vitę. Luego con mucha razon deue eſtimar
la Eſpoſa el titulo de Amiga,que tãtas vezes le da ſu Eſpoſo
en eſtos Cantares:y en eſpecial aqui,que la conſidera,y
mira,no entre las flores,açucenas,y lilios de la bienauẽturãça:
ſino entre las eſpinas de los pecadores,entre los dolores,
y penas,q̃ en la vida preſente nos rodean [Sicut liliũ inter
ſpinas, ſic amica mea inter filias.] No porq̃ la roſa eſtè
rodeada de eſpinas,dexa d̃ ſer roſa,ni de parecer biẽ:antes
(como ya diximos) cãpea mas,y deſcubre mas ſu hermoſura,
por la regla topica.*Oppoſita iuxta ſe poſita magis eluceſcunt*. C
Eſto miſmo dezimos del alma ſanta,q̃ entre los malos,
entre las tẽtaciones,y trabajos,es amiga, y querida del
Eſpoſo. S.Greg *li.1.Mor.c.1.to.2*.encarece,y leuãta la virtud
de Iob por la cõpañia de los Idolatras,entre los quales
moraua.*Neq; enim valde laudabile eſt,bonũ eſſe cũ bonis,ſed*
Iob.30. *bonũ eſſe cũ malis*.El miſmo echò de ver eſto,quando en el
2. *Petri*. 2. ca.30. dixo.*Pater fui draconũ,& ſocius ſtruthionũ*. S.Pedro
alaba a Loth, porq̃ oprimido de aquellos nefandos Sodomitas,
ſu conuerſaciõ era ſanta, y digna de toda alabãça. Y
Philip 2. S.Pablo engrandece a los Filipenſes, porq̃ en medio de la

Los buenos entre los malos, mas reſplandecẽ y mueſtrã ſu virtud.

Gen-

A Gentilidad,nació mala,y peruerſa morauã,y luzian como
lamparas,o luminarias en el mũdo,lleno de tinieblas. Y al
Obiſpo de Pergamo,dize el Angel:*Scio vbi habitas, vbi ſedes*
eſt Sathanæ.& tenes nomen meũ,& nõ negaſti fidẽ meam.
S. Bern. ſer.48.in Cant. dize,que los falſos hermanos,y ma
los vezinos, ſon eſpinas, entre los quales viuir ſin recebir
daño el alma,es grãde marauilla. Eſtà muy ſugeta la roſa a
que la hieran,y laſtimen las eſpinas,q̃ la cercan.*O candẽs liliũ,*
(dize el ſanto) *o tener,& delicate flos,increduli,& ſubuerſores*
ſunt tecũ,vide quomodo cautè ambules inter ſpinas,verſari
in his, & minimè lædi,diuinæ patientiæ eſt,non virtutis *Origen.*
B *tuæ:Sed cuſtodit Dominus omnes diligentes ſe. Orig. hom.6.in*
cap.16. Exod. to.1. declarando aquellas palabras. *Filij autem*
Iſrael ambulauerunt per ſiccum in medio mari, dize:
y tu puedes andar por enxuto, y ſeco en medio del mar,
ſi fueres hijo de Iſrael. *Poteſt (inquit) fieri, vt tranſeunte*
per hunc mundum, nulla libidinis vnda reſpergat. El que es
Gitano, y ſigue a Faraon, anegaſſe, y çabulleſe, en las aguas,
y ondas de los vizios: mas el que es Chriſtiano, y
ſigue a Chriſto,aunq̃ ande por el mar,ni ſe moja,ni ſe enloda
cõ los pecados. El miſmo ſobre Iob admirandoſe, de q̃ *Orig. ho. 1.*
hijo de tã mal Padre como Eſau, fueſſe tã ſanto,y Religioſo, *in Iob. c. 1.*
dize:q̃ aſsi como Noe fue juſto entre los maluados Gigãtes: *tom. 2.*
C como Melchiſedech ſacerdote del Altiſsimo entre los
peruerſos Cananeos:y como Abrahan fiel entre los Idolatras
Caldeos:aſsi fue Iob ſanto,y juſto entre los torpes Sodomitas.
Era (dize) como roſa entre eſpinas,como lilio entre
los abrojos,blãco,y encarnado: blãco por ſu fe,y ſantidad:
colorado por las paſsiones,y trabajos,ſufridos cõ paciẽcia.
Era como paloma entre las aues de rapiña: como cordero
en medio d̃ los voraces lobos:como eſtrella entre nubes
negras,y eſpeſſas:como el Eſmaragdo en el lodo:y como
la Margarita en èl arena. *Cũ ergo inter tales eſſet, nõ talis*
fuit,quales illi:cũ eſſet inter iniuſtos,nõ eſt cõmixtus iniuſtitijs,

A *ſed permanſit in medio impiorum, tanquam Adamas immobilis: tanquam lucerna inextinguibilis: tanquam lumẽ, quod non immutatur: tanquã radius, qui non occidit.* Aſsi nos cõuiene a noſotros ſer ſantos, y ſin macula de pecado, en medio de la gẽte peruerſa, y mala, para que reſplãdezcamos, como lumbreras del cielo en el mundo, y ſe diga de noſotros lo que dixo Iob. *Erat vir in terra Hus, nomine Iob, vir* *S. Baſil.* *ſimplex, rectus, &c.* Y lo que de ſu Eſpoſa dize el Eſpoſo, [Sicut lilium inter ſpinas, ſic. &c. *S. Baſil. lib. conſtit. Monaſticarum, cap. 22. tom. 2.* reprehende mucho a los que tratan de dexar la compañia de los varones Religioſos, porque ày entre ellos algun impertinente y diſcolo: o quieren eſcuſar B ſus deſcuydos por los ruynes, con quien tratan, y viuen. Porque ni los Apoſtoles (dize el) ſe ſalieron del colegio de Chriſto por eſtar en el Iudas: ni los Santos que poco ha referimos: dexaron de ſerlo, por viuir entre tantos, *Hieron. in Oſe cap. 5. tom. 1.* y tan grandes pecadores. Y S. Geron ſobre Oſeas dize. No ſe deue culpar el Profeta por jũtarſe cõ muger fornicaria, antes es digno de alabança: porq̃ obedeciendo al mandamiẽto de Dios, ſe caſò cõ ella y de deshoneſta, la boluio religioſa, y honeſta con ſu conuerſacion ſanta. *Nõ enim qui bonus permanet, ipſe polluitur, ſi ſocietur malo, ſed qui malus* C *eſt in bonum vertetur, ſi boni exempla ſectetur.* El miſmo ſobre el ca. 22. de los Prouerbios lib. 2. to. 8. dize, que aſsi como los varones perfectos, no deuẽ huyr la conuerſaciõ de los proximos, por malos que ſean: porque muchas vezes los reuocan del mal, y los reduzen al biẽ, ſin padecer ellos detrimento alguno, aſsi los flacos deuen apartarſe del trato de los pecadores, porque no ſe deleyten en la imitaciõ de los males, que frequentemẽte les ven cometer, ſin ſer poderoſos para corregirlos, y enmendarlos.

S. Ambr. [Sicut lilium inter ſpinas, ſic amica mea inter filias.] San Ambroſio en el Pſal. 99. aduierte q̃ no dize el Eſpoſo, como el lilio entre las eſpinas, mi amiga entre las entrañas: ſino entre las hijas

jas

A jas. Que llama eſpinas? Las que llama hijas: eſpinas, por las coſtumbres malas, hijas por la comunion de los Sacramentos. Eſte es el mayor dolor, y gemido, que ſea para mi eſpina que me laſtime, y aflija, mi hermano propio. *Si inimicus meus malè dixiſſet mihi, ſuſtinuiſſem vtique: tu verò vnanimis, &c.* Entre eſtas eſpinas, neceſſariamẽte auemos de gemir. Al fin eſtà fixa, y firme aquella ſentẽcia del Apoſtol. *Omnes qui piè volunt viuere in Chriſto, perſequutionem patiantur neceſſe eſt. Super quæ verba Ambroſ. ita: Nemo ſibi dicat: fuerunt tribulationes apud Patres noſtros; apud nos non ſunt. Si putas te non habere tribulationes, nondum cœpiſti*
B *eſſe Chriſtianus. Et vbi eſt vox Apoſtoli. Omnes qui volunt piè viuere in Chriſto Ieſu, perſequutionem patientur? Si ergo non pateris pro Chriſto vllam tribulationem, vide ne nondum cœperis in Chriſto piè viuere. Cum autem cœperis in Chriſto piè viuere, ingreſſus es torcular, præpara te ad preſſuras, ſed noli eſſe aridus, ne de præſſura nihil exeat.* El miſmo ſobre el Pſal. 29. *Expoſit.* 2. dize: No ſiente en la Igleſia apretura de animo, el que no aprouecha en la virtud: pienſa que todo es paz: *ſed incipiat proficere, & tunc videbit in qua præſſura ſit: quia cum creuiſſet herba, & fructum feciſſet, tunc apparuerunt, & zizania in medio tritici.* Origen. explicando aquellas palabras de los Numeros. *Et murmurauerunt*
C *filij Iſrael aduerſum Moyſen, & Aaron, dicentes. Vos occidiſtis populum Domini. Et factum eſt cum irruiſſet Synagoga ſuper Moyſen, & Aaron impetu, fugerunt ad tabernaculum teſtimonij: quod poſtquam ingreſsi ſunt, operuit nubis, & apparuit gloria Domini.* No leemos (dize Origenes) que aya cubierto nube el tabernaculo, y aparecido la Mageſtad de Dios, y amparado, y recebido dentro de la nube a Moyſen, y a Aaron haſta agora, que el pueblo ſe leuantò contra ellos, y quiſo apedrearlos. Deprendamos de aqui, quanta ſea la vtilidad de las perſecuciones: quanto de gracia ſe gane en ellas. como los perſeguidos tienen por defenſor al miſ-

Pſal. 45.

2. Timot. 3

Ambr. in Pſalm 55. Quoniã conculcauit me homo.

Ambroſ. in Pſal. 29.

Matth. 13

Orig. hom. 9. in c. 16. Num. to 1.

Num. 16.

Quãdo vno es muy atribulado, y perſeguido, y con paciẽcia ſufrido, es ã Dios muy fauorecido.

mo Dios, y con quanta abundancia ſe nos infunde, y co- A
munica el Eſpiritu ſanto, ſi con paciencia padecemos por
Chriſto. Entonces principalmente eſtà preſente la gracia
del Señor,quando la crueldad de los hombres,ſe deſpier-
ta, y prouoca contra noſotros. Y entonces tenemos paz
con Dios, quando por la juſticia de todos ſomos guerrea-
dos. Cubriolo (dize) la nube del tabernaculo, quando los
perſigue la multitud,y aparecio alli la gloria de Dios. Aũ-
q̃ ſean grãdes en el merito de la vida Moyſen,y Aarõ,aun-
q̃ reſplandezcã en virtudes,no pudiera aparecerles la glo-
ria:ſino pueſtos en tribulaciones,y peligros, y en la miſma
muerte:y tu no pienſes,q̃ dormido,y ocioſo,ſe te ha de a-
parecer la gloria de Dios.Pues el Apoſtol S.Pablo no alcã B
çò la que tiene ſino rodeado de trabajos, los quales quãto
mas crecẽ, y ſe multiplicã tãto mas de gloria dã a los q̃ cõ
ygualdad de coraçõ los ſufren por amor del Señor. S.Iuan
Chryſ. ſobre aquel lugar de S.Mat. *Qui audit verba mea, &*
ſeruat ea aſsimilabitur viro ſapienti, qui ędificauit domũ ſuã
ſupra petrã, &c. dize aſsi. Solo el juſto, y de verdad cõ gran
mõton,y merecimiẽto de frutos,y bienes eſpirituales poſ-
ſee,y tiene firmeza:porq̃ es guarnecido,y amparado del eſ-
quadrõ de las poderoſiſsimas virtudes: entre las inchadas
olas deſte ſiglo goza de mucha ſeguridad, tranquilidad, y C
paz verdadera.Baxarõ dize el Euang. las aguas,vinierõ los
rios,ſoplarõ los viẽtos,y hizierõ impetu,y fuerça en aque-
lla caſa,y no la derribarõ:porq̃ eſtaua firmada ſobre firme
piedra. Por las lluuias,rios,y viẽtos,ſon entẽdidas las aflic-
ciones,y peligros, q̃ combatẽ a los hõbres, y los demas in-
conueniẽtes,q̃ acompañã y ſiguẽ nueſtra vida,calũnias,aſ-
ſechãças,inuidias,y teſtimonios falſos. Lo qual todo aſsi jũ-
to,y de tropel no puede cõtra el varõ juſto: porq̃ tiene ſus
fundamẽtos en Chriſto,piedra firmiſsima,y q̃ aſſegura to-
do el edificio que ſe labra ſobre ella. Teſtigos ſon deſto los
Apoſtoles,q̃ ſufrierõ el impetu,y raudal de los Tyranos, y
pue-

Digitized by Google

A pueblos Gentiles, y Iudios, ſin mouerſe de ſu aſsiēto, antes
mas firmes quāto mas cōbatidos. Como el arca de Noe tā-
to mas ſegura andaua de dar al traues, quāto mas las aguas
creciā, y la leuantauā de tierra. Y mas abaxo dize. Perſigue-
te de todas partes el enemigo, y cercate d̃ mil afficciones?
mucho mas clara te labra, y texe la corona. O grāde mara-
uilla! No ſolo no dañā al juſto las perſecuciones, antes le a-
crecientā y bueluē mas claro, y reſplādeciente. Porq̃ de la
manera q̃ el que hiere al diamāte, cō mayor propiedad ſe
puede dezir, q̃ es herido: y el q̃ da coces cōtra el aguijō, el
miſmo ſe laſtima, ſin q̃ el aguijō reciba daño. Aſsi el q̃ con-
B tradize, y perſigue a la virtud, verdaderamēte es quiē pa-
dece: quiē da de ojos, y al fin ſe pierde. Segun q̃ ſe eſcriue.
Qui emittit lapidē in excelſum, ſuper caput ſuū mittit. Veaſe
S. Geron. ſobre aq̃llas palabras de Sofonias, c. 3. *Ecce interfi-
ciā omnes, qui afflixerūt te, &c.* Que cōforme a los 70. tienē
*Vę qui accepit ſuper eā opprobriū: ecce ego faciā in te propter te
in tēpore illo, & ſaluabo expreſſā, & repulſam ſuſcipiā.* que di-
ze al propoſito coſas admirables, y cōcluye cō vna oraciō
galaniſsima, y deuotiſsima. *Tribue nobis Ieſu Chriſte expreſ-
ſis, & afflictis in tēpore iſto, vt nos recipias, & ponas in gloriā.
Ceſſent Sybilla, venena torpeāt, & cōfuſio eius proficiat ad ſa-
lutē.* Y yo cōcluyo eſta ſentēcia cō lo q̃ dize S. Ber. el qual
C cōſiderādo nueſtra anima como açucena, y roſa entre eſ-
pinas, y abrojos de tētaciones de todas maneras, del demo-
nio, carne, y mūdo. Sacala vigilācia, y cuydado, cō q̃ ha de
viuir, para q̃ el aguijon, y puntas de los pecados no la ofen-
dan. Es terniſsima (dize) la roſa, y no ſufre q̃ la eſpina ſe le
llegue mucho: porq̃ ſi llega facilmente la hiere, y rompe.
Pues mucho mas delicada es el alma Eſpoſa de Chriſto, y
por eſſo obligada a velar ſobre ſi, y a obrar con temor, y
temblor (como dixo el Apoſtol) ſu ſalud: y ſeruir al
Señor con miedo, como dize
el Profeta.

El q̃ quiere afligir, y perſeguir la virtud, a ſi ſe aflige, y deſtruye.

Eccleſ.

Hiero ſuper c. 3 Sophonię.

Pſalm.

L E-

LECTIO III. A

SPONSA.

Sicut malus inter ligna ſyluarum, ſic dilectus meus inter filios.

NO Sera alomeños arguida de ingrata la Eſpoſa, ni de corta, pues con tanta priſſa, y tan con tiēpo, y tan colmadamēte paga los fauores, que le haze ſu Eſpoſo. Como el Mançano (dize) entre los arboles de las B ſyluas, aſsi es mi querido, entre los hijos de los hōbres. Mucho mayor alabāça es eſta, q̄ la paſſada: alli celebra el Eſpoſo a ſu Eſpoſa, haziendo cōparacion della a las otras mugeres. auētajandola a todas: como ſe auētaja la roſa, o lilio a las eſpinas: dando a entēder q̄ ſola ella le agrada, y es de regalo, y las demas le laſtiman, y ofendē. Aqui celebra la Eſpoſa la gentileza de ſu Eſpoſo, prefiriendole a los demas hōbres, no ſolo en el parecer ſino en la ſuficiencia, y prouechos, q̄ del recibe: quanto vn camueſo ſe auētaja a los arboles ſylueſtres, ſin labor, infrutuoſos, y mōtarazes. El lilio ningun fruto lleua, ſolo tiene el buen parecer, y el olor ſuaue: pero el camueſo, tiene eſſo, y eſſotro, C parece bien, tiene fruta ſuauiſsima, y de color gratiſsimo, y muy precioſa: (como ſi dixera) Eſpoſo mio, ſi ſoy hermoſa como el lilio entre las eſpinas, vos lo ſoys, como el camueſo entre los arboles ſylueſtres: yo eſteril, vos fecundo, fertil, y abundāte: yo para vos lilio, vos para mi, camueſo a cuya ſombra deſcanſo, y cuya fruta es dulce para mi garganta. Pero ſepamos, no auia arbol mas viſtoſo, mas diſpueſto, y de figura y forma mas gallardo que el camueſo? como echò mano mas deſte q̄ de otro? Algunos dizen, q̄ eſte arbol fue dedicado a Venus dioſa del amor: en honra de la

qual

A qual los pueblos Sycionios leuãtarõ vna eſtatua cõ vna camueſa
en la vna mano,y en la otra,vna dormidera: ſignificando
en la dormidera, cierta virtud,ſomnóliẽta, y prolifica
: porque tiene infinitos granos de ſimiẽte, dando a entender
copia de ſucceſsiõ entre los q̃ ſe aman, y quierẽ de
manera que puedan dormir a ſueño ſuelto. De aqui ſaliò
el juyzio de Paris.Tomò (dize Apuleyo) el mancebo Frygio, *Apuleyo.*
la camueſa de oro,que tenia en la mano,como ſeñal đ
vitoria, y dioſela a la mas hermoſa donzella,q̃ fue Venus.
Y por ventura tuuo conſideracion a eſto miſmo Salomõ,
comparando al Eſpoſo amoroſiſsimo al camueſo, o mançano,
B arbol del amor,por lo q̃ en eſſe miſmo cap quẽta de
la Eſpoſa:q̃ tomãdole deſmayos,y paraxiſmos de amor pide
q̃ la cõforten cõ mançanas,y otros buenos olores.[Fulcite *Caut.2.*
me floribus: ſtipate me malis, quia amore lãgueo.] A
S. Bern. le parece eſta pequeña,y corta alabãça. *Fateor (inquit)
parua laus eſt,quoniã parui laus eſt:nõ enim cõmendatur
hoc loco magnus Dñs,& laudabilis nimis:ſed paruus Dominus,
& amabilis nimis : neq; illius maieſtas hic attollitur,
ſed illius humilitas.* No habla de Dios en ſu mageſtad,ſino
en ſu humildad, no de Dios grãde, ſino de Dios pequeño,
de Dios humanado, y achicado por amor de los hõbres.
El camueſo,reſpecto đ los demas arboles ſylueſtes,es enano:
C y tal aparecio el hijo de Dios en el mũdo, reſpecto de
los grãdes del. *Paruulus datꝰ eſt nobis.* Pero ellos ſon todos *Iſai.*
infrutuoſos,y el fertiliſsimo,en cada mes ſu fruto. A algunos
modernos ha parecido q̃ cuẽta aqui Salomõ entre los
arboles ſylueſtres,al camueſo,o mançano:porq̃ la comparaciõ
ſe ha de hazer entre coſas de vn miſmo genero.Que
no diriamos biẽ de Ciceron,doctiſsimo entre los Griegos:
porq̃ fue Latino:ni del mãçano,el mas elegãte entre los arboles
infrutuoſos,y ſylueſtres,ſiẽdo mãſo,y regalado,y entre
los frutales el mejor.*Ita Galenus,& Meſue.* Las camueſas
ſon cordiales, y ayudã mucho para los males đ coraçõ,

y las

Digitized by Google

y las cortezas,quemadas huelẽ a moſqueta: llamanſe mãçanas A
reales: y aſsi *pomũ* por excelencia es el camueſo (*licet*
alij dicant el mẽbrillo. Yo diria, q̃ no ſe compara aqui el camueſo
con los demas arboles, como de vn miſmo genero
q̃ eſſo no puede ſer: porq̃ ni es ſylueſtre, ni infrutifero: ſino
(como dixe) caſero, domeſtico, y de fruta muy regalada, y
oloroſa. Si dixera de los arboles ſylueſtres mi amado es el
mas lindo: dixeramos, que era comparacion derechamẽte:
pero no dize ſino ; como el camueſo entre los arboles
de las ſeluas, mi amado entre los hombres: ſolo hermoſo,
ſolo de buen parecer, y ſolo de proue cho (*q.d.*) como campearia
vn camueſo lleno de fruta entre las enzinas, alcornoques, B
robles, quexigos, alamos, ſalzes, y otros arboles
ſylueſtres: aſsi cãpea, y luze mi amado entre los hijos d̃ los
hõbres. El ſe lleua los ojos, y los animos de todos: como arbol
de prouecho, y de hermoſura. Todos los hombres del
mundo, reſpecto de Chriſto, ſon ſylueſtres, y brauios, y inutiles,
Pſalm. deſabridos, feos y de ningun valor. *Nõ eſt qui faciat*
bonũ, non eſt vſq; ad vnũ (*ſcilicet*) *Chriſtũ.* Vino de fuera eſte
camueſo diuino, es ramo de oliua del cielo, enxerto en el
azebuche de nueſtra carne. Deſte enxerto hizo mencion
Iacob. 1. Santiago en ſu Canonica. *Suſcipite* (*inquit*) *inſitũ Verbum,*
quod poteſt ſaluare animas veſtras. De quo ſupra.

En el ſentido myſtico, por eſtos arboles ſylueſtres, entẽdierõ C
Orig. Geron. Iacobo de Valẽcia, los Angeles del Señor,
y los hombres ſantos. S.Greg. S.Bern. S.Tomas, Haymon,
Egidio Romano, y otros modernos, los infieles, qualeſquiera
q̃ ſean. Hugo Card. Coſme Dam. y Proſpero, los
Autores de las ſynagogas de Satanas, inuentores de heregias,
y peruerſas dotrinas. Otros entiendẽ por arboles ſylueſtres,
todas las coſas, q̃ a juyzio de hõbres ignorãtes, y necios,
tienen en ſi alguna razõ del ſumo bien, y felicidad eterna.
Son arboles (a ſu parecer) altos, copudos, hojoſos,
de ſombra, y q̃ con ſu verdor, freſcura, y aparato exterior,

arrebatan

A arrebatan los ojos de los que los miran : que ſi ſe acercaſſen,
y de junto los miraſſen,y conſideraſſen,y guſtaſſen ſu
fruta,echarian de ver ſu poca ſuſtancia,ſu amargura,y ninguna
ſatisfaccion. De cerca los miraua la Eſpoſa , quando
en comparacion de ſu Eſpoſo , dize , que ſon ellos ſylueſtres,
y el Camueſo . Auentajaſe el Eſpoſo diuino a todas
las criaturas(entren Angeles, y hombres) con infinito interualo,
todas ſon eſteriles,y el ſolo fecundo,fertil,y abundánte,
y al fin la fuente de todos los bienes. Que ſon los Sabios
comparados con el? Que los fuertes? Que los fauorecidos?
Que los hõrados? Que los pueſtos en dignidad? Que
los Reyes? Que los Emperadores ? Arboles infructuoſos,
B dos vezes muertos(como dixo ſan Iudas)inuernizos,y deſarraygados.
La Sabiduria es ignorancia , *Quia quod ſtultũ
eſt Dei,ſapientius eſt hominibus:* flaqueza,la fortaleza: la dignidad
baxeza:los fauores,y honra,vanidad: los Imperios, Iudæ. 1.
y cetros,eſclauonia:y nada, todo lo que tiene algun ſer . Y 1. Cor. 1.
el fruto que ſe coge deſte jardin , y boſque del mundo,
que es? ſino confuſion,y verguença(como dixo ſan Pablo?)
Solo Chriſto es arbol precioſo, que lleua camueſas doradas,
hermoſas a la viſta:pero ſabroſas al guſto , y al olfato
ſuaues. *Lignum vitæ eſt ijs qui apprehenderint eum , & fructus* Rom. 9.
eius pretioſior cunctis opibus,& omnia quæ deſiderãtur,
C *huic non valent comparari.* Y en el Ecleſiaſtico dize el miſmo
de ſi: *Flores mei,fructus honoris,& honeſtatis Ego mater* Prou 3.
pulchrę dilectionis, timoris, & cognitionis, & ſanctæ ſpei . Y Eccleſ. 24.
en el Griego ſe añade a eſta ſentencia : *Do autem æternos
(ſcilicet)fructus,liberis meis,dictis ipſius* (id eſt Dei) *omnibus
ſimul.* Y por el Profeta Oſeas dize , hablando con Efrayn, Oſeæ. 14.
y en el, con ſu Igleſia *Ego ero ceu abies frondoſa,ex me fructus
tuus inuentus eſt* . Yo ſoy para ti Igleſia mia , como el
abieto alto, y hojudo , y de ſaludable reſina , que te hago
ſombra para que los ardores de los vicios no te conſumã,
y abraſen:y ſoy medicina , y ſalud perdurable para tus llagas,

Chriſto arbol frutifero que da doze frutos en el año, y todas las criaturas arboles eſteriles, y infrutuoſos en ſu comparacion.

gas,y enfermedades:y ſi das frutos dignos de vida eterna, A
Apoc. 22.
de mi ſe te comunica virtud para eſſo. *Ex me fructus tuus
inuentus eſt.* Arbol, diuino Chriſto, plantado en medio de
la ciudad de Ieruſalen, que lleua doze frutos en el año (co
mo ya diximos) y ſus hojas ſon para ſalud de las gentes.

Nota. Chriſto es comparado a muchas coſas y todas le quadran, porque es arbol frutifero.

A muchas coſas compara la Eſcritura a Chriſto, y nin-
guna, ni todas juntas dizen, lo que el es en ſi, ni lo que es
para noſotros. La Eſpoſa le ha comparado al razimo de
Copher, al nardo, y al manojuelo de myrra, y agora al mã
çano, o camueſo, entre los arboles ſylueſtres. Origenes di-
ze, que fue el Serafin que purgò los labios de Iſaias: porq̃
con el ardor de ſu caridad, quitò los pecados, y manchas
de las almas. Y en la hom. 5. dize, que es la vara que ſalio B
Orig. ho. 1. in Iſai.
de la rayz de Ieſſe, y la flor que nacio en eſſa vara (como
Iſai. 66.
ya vimos:) y en la homil. 13. ſobre Ezechiel, dize, que es el
rio que alegra la ciudad de Dios: y que dixo por Iſaias: *Ec-
ce ego declinabo ſuper eam (ſcilicet Eccleſiam) ſicut fluuius pa-
cis.* San Baſilio dize, que fue el carnero, que ſe le mandò a
Baſil. hom. 11. ſup. Pſ. 44. to. 1.
Abrahã que ofrecieſſe en lugar de ſu hijo. Chryſoſtomo,
que fue el eſpiritual Iſaac, riſa, y conſuelo verdadero de
Hom. 4. im perfect. tomo. 2.
las almas, nacido en la vejez contra la eſperãça que les po-
dia dar la naturaleza a ſus Padres. Y en la hom. 4. *Ex va-
rijs in Matth.* dize, que fue el Sanſon Nazareo, poderoſo C
en el eſpiritu de ſu fortaleza, y en la virtud: ſobre el qual
repoſò el Eſpiritu ſanto, *Septiforme*, con ſiete dones, como
Hiero. to 9. de vera circunciſ.
ſiete cabellos, que le hizieron inuencible. San Geronimo
dize, q̃ es el libro que vio ſan Iuan en ſu Apocal. eſcrito de
In cap. 6. Oſee.
dentro, y de fuera: de dentro cõ eſcrituras a lo diuino, y de
fuera a lo humano: porq̃ juntamente era Dios, y hombre.
Iſai. 53.
Iſaias no halla q̃ ſe pueda contar ſu generacion: y S. Mateo
la cuenta, porque el Profeta leyò dentro del libro, y vio, q̃
era eterno: y el Euãgeliſta leyò de fuera, y hallò q̃ era hom
bre mortal. El miſmo ſobre Oſeas dize, q̃ ſalio como el al
In cap. 6. Oſee.
ua, y q̃ es la lluuia temporal, y tardia, porque vino deſſea-

do

A do de todas las gentes,y al mejor tiempo q̃ pudo venir,para
que ſe echaſſe de ver la neceſsidad que del ſe tenia en
el mundo,y ſe eſtimaſſe ſu venida. Sobre Amos dize, q̃ es
aquel oficial que eſtaua ſobre la muralla de Ieruſalen con
vna llana de aluañir en la mano:o como traſladan los Setenta,
con vn diamãte indomable,porq̃ como aluañir ajuſta
la obra,y endereza todo el edificio de la Igleſia,ſin recebir
ofenſa en ſu perſona diuina,porque es diamante.Sã
Aguſtin dize,que es la piedra que vntò Iacob,y la vara de *Aug.lib.3. de Trinit. tom.3.*
Moyſen buelta en ſerpiẽte, porque como tal aparecio en
la paſsion,y muerte,pueſto en la cruz como pecador,ſiendo
B la miſma juſticia.En el libro 4. de las Quæſtiones dize,
que es la vaca rufa, q̃ ſe mandaua ſacrificar por los pecados
del pueblo. Vaca,por la enfermedad de la carne, bermeja *Num. 20.*
por ſu paſsion.Y en el lib.12.contra Fauſto dize,q̃ es *Aug li.12. cont.Fauſt. tom.6.*
el cachorro del Leon de Iudà, de quien Iacob profetizò
muriendo, que ſus manos ſerian ſobre los cuellos de ſus
enemigos:y de todos ſus ſieruos ſeria alabado,cõ otras muchas
particularidades que ay en la profecia.Y ſobre el Pſ. *Geneſ.49.*
21.tom.8.dize,que es el agua derramada que dize el Profeta: *In Pſal.21. tom.8.*
*Sicut aqua effuſus ſum:*porque el agua,o riega, o laua:
aſsi Chriſto regò las almas,y limpiò las ſuziedades dellas.
C *Effuſus eſt (inquit) Chriſtus ſicut aqua, abluti ſunt ſordentes,*
*rigatæ ſunt mentes.*El miſmo ſobre el Pſalm. 44. dize, que *In Pſal.44*
es vara de ajuſtar, que ajuſta,y endereza los hombres a la
voluntad de ſu Padre.En el Pſal.60. le llama torre de fortaleza,
contra el roſtro del enemigo. Y en el tratado 119. *Tract.119 in Ioan.tomo.9.*
ſobre ſan Iuan,dize,que es hyſopo,yerua humilde, con q̃
ataron la eſpõja llena de vinagre,y hiel:porque tiene virtud
de purgar el pecho,y ſacar las manchas,ſegun q̃ ſe eſcriue.
Pſal.50. *Aſperges me Dñe hyſopo,&c.*En la hom.5.ſobre Idẽ hom.5.in Apocal.
el Apoc.dize,q̃ es el ginete q̃ vio S.Iuã ſobre el cauallo
blãco, cõ arco en la mano,enſeñãdonos a pelear:y corona
en la otra,poniẽdonos el premio al ojo,para darnos aliẽto

y eſfuerço en la batalla. En el ſermon 81. de tempore, le A
llama Ioſeph el querido, q̃ buſcando por volũtad de ſu Pa-
dre a ſus hermanos deſcarriados, por inuidia dellos fue vẽ-
S. Bern. tract. de Paſſione Dñi. dido a los Iſmaelitas, &c. San Bern. *Tract. de Paſſione Do-*
mini, le llama el amable Ionatas. San Ambroſio, el Iacob
perſeguido de Laban, en cuya caſa, o tienda, ninguna co-
Ambr. li. 2. de Iacob. ſa ſuya hallò: *Venit enim Princeps huius mundi, & in me nõ*
habet quicquam. Y en el libro de Salomone cap. 2. to. 2. di-
ze, que es el Aguila, cuyo camino por el ayre, ignorò el Sa-
Ioan. 14. bio: porque ſubiendo a los cielos, como caudaloſa Aguila,
no dexò raſtro de ſi a los hombres para inueſtigar, como
Ambr. li. de Salom. c. 2. tom. 2. tanta Mageſtad baxò a la tierra, y ſe aſſentò a la dieſtra del B
Padre. En eſtos Cantares ſe compara el miſmo Chriſto a
la flor del campo: y la Eſpoſa le compara a la cabra mon-
tes, y al ceruático: y en eſte lugar le poné como mançano,
o camueſo entre los arboles de las ſeluas, prefiriendole a
todos, no como quiera, ſino con infinita diſtancia. Con eſ-
Orig. li. 2. Periarch. c. 6. to. 4. ta conſideracion exclama Origenes, *Quis vniuerſam Ver-*
bi Dei naturam inueſtigare potuit? Niſi ſolus Deus, apud quẽ
erat Verbum: Si los libros que del ſe pudieran eſcriuir, ſe eſ-
criuieran, no cupieran en el mũdo. *Impoſſibile eſt enim lite-*
Baſil. in Pſ. 44 to. 1. *ris committere ea, quæ ad Saluatoris gloriã pertinent. S. Ba-*
ſil. ho. 11. in Pſal. 44. ſobre aquellas palabras, *Vnxit te Deus*
Deus tuus oleo lætitiæ præ cõſortibus tuis. Sic dixit: Vnctus eſt C
Chriſtus præ participibus ſuis (hoc eſt) ſuper omnes homines
Chriſti participes exiſtẽtes: quoniã illis quidẽ particularis quę-
dã tributa eſt Spiritus cõmunicatio, ſuper vero filiũ Dei ſanct'
Spiritus, vbi deſcẽdit (ſicut ait Ioã.) mãſit ſuper ipſum. Eſdr. 4.
Hiero. epiſt. c. 2. dize: *Iuuenis ſtatura celſus, &c. S. Hiero. epiſt. ad Suniã to.*
3. ſobre aquel verſo del Pſalm. 137. *Quoniã magnificaſti ſu-*
per omne, nomẽ ſanctum tuum, dize, q̃ en el Griego leẽ mu-
chos: *Super omnes:* pero eſtando a la nueſtra Vulgata, y al
Hebreo, auemos de dezir: *Super omne nomen ſanctum tuũ:*
(hoc eſt) ſuper omne nomẽ, ꝙ eſt in cęlo, & in terra, dici poteſt ſã-
ctum

A *ctum filium tuum magnificaſti*. Porque comparado Chriſto con todos los Santos, y con la ſantidad toda, ſe leuanta ſobre todo: al fin como cabeça de los hõbres, y de los Angeles, de cuya plenitud recebimos todos. Y en el lib. 12. ſobre el capitulo 40. de Ezechiel, dize el miſmo, que Chriſto es el monte altiſsimo ſobre todos los mõtes, ſobre que eſtà fundada la ciudad ſanta, q̃ mira el Auſtro, adonde eſtà la luz llena, y en ſu colmo, y el Sol de juſticia en lo mas alto, y eminẽte della para alumbrarla. San Aguſtin hom. 1. in Apoc. interpretando aquella viſion de ſan Iuan; q̃ vio vn varon veſtido de blãco, y vn cinto de oro a los pechos, dize, q̃ eſte era Chriſto: por los dos pechos entiende los

Aug. in Apoc.

B dos Teſtamentos, q̃ del pecho de Chriſto reciben (como de fuente perdurable) virtud de donde puedan ſuſtentar el pueblo Chriſtiano, para la vida eterna. El cinto dorado, es el coro de los Santos, q̃ ſe allegan, y juntan a Chriſto, como el cinto a los pechos, para q̃ de alli (eſto es del Viejo, y Nueuo Teſtamẽto) como de dos pechos, ſean mãtenidos. Al fin, por darle yo a eſte largo diſcurſo, lo q̃ en vna palabra puedo dezir es, q̃ todo quanto ay en el mundo fuera de Dios, es para el anima fruta de arboles ſylueſtres, y brauos: mas para puercos, y animales inmundos, q̃ para hõbres de razon. Todos ſomos para el Eſpoſo inutiles, quando

Chriſto es para noſotros todas las coſas, y noſotros inutiles para el.

C huuieremos hecho bien, quanto nos tiene mandado. El es para noſotros todas las coſas: como en alta contemplacion pueſto mi Padre S. Frãciſco, lo repetia. *Deus meus, & omnia*: por eſto ſe llama la Eſpoſa lilio, q̃ ſolo tiene (como dixe) buẽ parecer, y olor: y el Eſpoſo, Camueſo, cuya fruta es dulciſsima, y ſu ſombra de gran virtud. *Pater Cypr.*

Luc. 17.

Sicut malus, &c.] *Malus arbor eſt frugifer: Malum vero, eius Pomũ, atque ita verterunt Septuaginta. Sicut Pomũ. Sed rectius noſter interpres, vt arbor cum arboribus cõparetur: nã Hebræi arbores, ligna appellãt. Vt Pſal. 1. Erit ſicut lignũ (ideſt) ſicut arbor. Ait igitur Spõſa, quãtũ Malus præſtat arborib⁹*

ſylueſtribus, odore, & guſtu, tantum Chriſtus Sponſus meus A
reliquos omnes excellit. Vnde egregiè ait Theodoretus: Liliũ,
cui comparata eſt Sponſa, aſpectu, & odore placet: at Sponſus
comparatur Malo propter guſtum, & multiplicem vtilitatẽ,
vt Pſalm. 33. Guſtate, & videte, &c. Mortales autem vniuer
ſi, Chriſti gratia deſtituti, arbores ſunt ſylueſtres, Chriſtus au-
tem arbor eſt illa, de qua Pſalm. 1. & Apocal. vlt. fit mentio.
Magiſter Sotomayor: Malus erat Paradyſi arbor, quæ fru
ctus habebat dulciſsimos, & pulcherrimos, ex conſenſu om-
nium interpretum, maxime Gregorij Niſſen. orat 4. Adon-
de parece la Eſpoſa reuocar a la memoria, aquel arbol de
la perdicion nueſtra, que por eſte ſe auia de reparar, *Sicut* B
videre eſt Cant. 8. ſub abore Malo ſuſcitaui te (id eſt) commoui
te, vel prouocaui te ad iracundiam, videlicet præceptum tuũ
tranſgrediendo (id eſt) veſcendo de ligno vetito. Quæ expoſitio
valde eſt probabilis. De Allegoria horum verborum, lege Am
broſ. in Pſal. 118. ſer. 5. Philo, per Malum, Chriſtum intelligit
in Sacramento Altaris, vel in cruce poſitum. Tria enim bona
Malum continet, eſum, per quem ſignificatur Chriſti corpus:
Potum, quo ſalutaris Chriſti ſanguis: & odorem, per quem
fides exprimitur. Per ligna ſyluarum, nationes Bar-
baras, & perfidos Iudæos. Per vmbram,
protectionem ſpiritus
ſancti.

◆

A LECTIO IIII.

Sub vmbra illius,quem deſideraueram ſedi,& fructus eius dulcis gutturi meo.

PErſeuera en la Metafora de Camueſo,de
ſombra regalada,y ſaludable,y de fruta ſa
broſa,y dulce.Galeno llama a las Camue-
ſas fruta Real, y que los jaraues que ſe ha
zen dellas,ſon prouechoſiſsimos para ali-
uiar el coraçon melancolico, y triſte . Ay *Plin. li. 12*
B arboles,cuya ſombra es muy dañoſa,como la higuera,y el *Naturalis*
ramno,y aun el nogal: otros ay que todos ſon de proue- *hyſtoriæ.*
cho,y medicinales. De la ſombra del freſno huyen las vi-
uoras,y de ſus hojas ſe ſaca çumo, que ſirue cõtra ellas de
triaca.El Camueſo,eſpecialmente en tiẽpo de fruta,quan
do carga della es muy agradable a la viſta, y mucho mas
ſu ſombra: y del fruto que diremos? [Fructus eius dulcis
gutturi meo.]

San Geronimo,Origenes, ſanto Tomas, Haymon, y o-
tros graues autores dizen,que en eſtas palabras lo q̃ quie
re ſignificar la Eſpoſa es, que ya hallò cumplimiento a ſu
C deſſeo,que era aſſentarſe a la ſombra de ſu amado, y que
ya goza de ſus frutos dulces para ella, mas que la miel, y
los panales. Aſſentarſe,en la Eſcritura ſignifica eternidad.
Sede à dextris meis. Sedet ad dexterã maieſtatis in excelſis. *Pſal 100.*
Dominus in cælo ſedes eius. Por eſſo ſe aſſentò Chriſto para *1.pheſ.2.*
predicar en el monte la ley Euangelica: dando a entẽder, *Pſalm 98.*
que auia de durar para ſiempre. Y aun por eſſo (dize ſan
Cypriano martyr) conſintio Dios, que Moyſes hizieſſe pe
daços las tablas,hechas,y eſcritas cõ el dedo de Dios, y q̃
las que labrò ſu ſieruo, no ſe quebraſſen: porque aquella
ley antigua auia de tener fin,y la nueua dada por Chriſto,

A

cuya figura(ſegun ſan Geronimo,ſan Aguſtin,ſan Ambroſio)fue Moyſen,nunca ſe auia de reuocar,ni acabar. Tambien ſignifica el eſtar aſſentado,quietud, coſa importãtiſſima para tratar con Dios, y aprouechar en la ciẽcia diuina. *Quia anima*(dize el Filoſofo)*ſedendo,& quieſcendo ſit ſapiens*. Y Madalena oye a Chriſto ſentada, y quieta: por lo qual ſe le dize,que eſcogio la mejor parte. Los Tronos, por la quietud,y paz que tienen,ſe llamã aſsiẽtos de Dios. *Sic Aug.& Caſsiod. in Pſal.* 121. *Quia illic ſederunt ſedes in iuditio(id eſt)Throni.* Y en el libro de la Sabiduria cap.7.ſe llama el anima del juſto,que viue con quietud, aſsiẽto de la Sabiduria. *Anima iuſti Thronus Sapientiæ.* De aqui vinieron los Egypcios para dar a entẽder la quietud,y firmeza del Equinoccio,adõde yguala el dia cõ la noche a llamarle,*Cænocephalũ ſedentẽ*,y los Naſomeneos,pueblos de Lybia,para ſignificar la quietud eterna de la otra vida, morian aſſentados,y ſe mãdauan enterrar aſſentados. El Profeta ſanto,para ſignificar la quietud de Dios,vſò deſte termino. *Pſalm.28.Sedebit Dominus Rex in æternum. Et Pſal. 46. Deus ſedet ſuper ſedem ſanctam ſuam.* Y Boecio cantò del:

Ariſtot.

Luc.7.

Aug.Caſſ. Orig.ho. 1. in Gen. & in Pſ.120.

Sap.7.

B

Pſal. 28. & 46.

Stabiliſque manens,dat cuncta moueri.

C

La ſombra, entre muchas ſignificaciones que tiene en la Eſcritura, la principal es la que aqui meditan los Santos, que es la proteccion,defenſa,y amparo del celeſtial Eſpoſo, adonde la Eſpoſa ſeguramente, con quietud, y ſin çoçobra deſcanſa,y repoſa. [Sub vmbra illius,quem deſideraueram ſedi.] *Sub vmbra alarum tuarum protege me*, dize el Profeta ſanto hablando con Dios. En Iob.cap.7.ſe eſcriue *Sicut ceruus deſiderat vmbram, & ſicut mercenarius præſtolatur finem operis ſui: ſic & ego habui menſes vacuos,& noctes laborioſas enumeraui mihi.* Aqui ſombra,ſignifica refrigerio,amparo,y defenſa,contra los ardores del Sol. San Bernardo ſobre eſte lugar dize:Con razon auia deſſeado

Iſai. Sedebit populus meus in pulchritudine pacis

La ſõbra donde el alma deſcanſa,es la protecciõ y amparo de Dios.

Pſalm.

Iob.7.

A deſſeado la Eſpoſa la ſombra del Eſpoſo,de donde auia de
tomar refrigerio,y refeccion. Los demas arboles ſeluaticos,
ya que tienen ſombra , adonde los fatigados del Sol
deſcanſen,no tienẽ fruta con q̃ ſe recreen, y viuã:ſolo Chriſto(autor
de la vida,y medianero entre Dios y los hõbres)
es ſalud del alma,y el q̃ la defiende, y ampara de los ardores
de los vicios , y la llena de los regalos y deleytes de las
virtudes.S. Ambr.lib.3.Exam.cap.4.dize,que ſolo Chriſto *Ambroſ.*
es arbol , q̃ ni ſe le cae, ni ſe le muda la hoja : y por eſto ſe
compara a la oliua,y a la palma, q̃ nunca pierden el veſtido
que les dio naturaleza:pero mudãle, y renueuanſe algunas
vezes.La palma ſiẽpre perſeuera veſtida de las hojas
B con q̃ nace,y otras q̃ de nueuo produze.Los demas arboles
todos,o caſi todos pierdẽ ſu verdor,y hermoſura en
el Inuierno.Por eſſo compara la Eſpoſa a ſu Eſpoſo al Camueſo,
en tiẽpo que tiene hojas,y fruto ſombra,y ſuſtento.
La ſombra agradable,y el fruto ſabroſo.[Sub vmbra illius,
quẽ deſiderauerã ſedi.] Otros leẽ:[Sub vmbra illius,
deſideraui,& ſedeo.] Todo es vno,deſſee,o auia deſſeado:
aſſenteme,o eſtoy aſſentada . Pielo dize, que hazen eſte
ſentido las palabras de la Eſpoſa.*Huius admirabilis , vitaliſque
Pomi ſæpenumero vmbrã aſpicere cõcupiui , cũ ardor
tentationũ me vehemẽter exureret:at, ecce in ea cõſidens oblector,*
C *& gaudeo,atq; ardorẽ tentationum declino,quandoquidem
me in mãdatis omnibus Domini meditãtem:Verbum,ac
Spõſus meus dulciſsimus, diuinis ſuis obumbrans alis, procul
auertit tentationũ faces.* A S.Teodoreto le parece q̃ quiere *Theodor.*
dezir la Eſpoſa,q̃ por no ponerſe otra vez negra cõ los ardores
del Sol,ſe ha acogido a la ſombra de ſu Eſpoſo: y llama
ſombra,todas aquellas coſas,q̃ enſeña,y predica la Fè.
Que como dixo el Apoſtol,las miramos en eſpejo,y como
enigma,ſon verdades infalibles:pero eſcuras,y aſſombradas.
A eſta ſombra aſſentada el alma, comiença a coger el
fruto de la eterna vida,y guſtar quã ſuaue es el Señor.Los

Digitized by Google

tres Padres dizen, que los frutos deſte arbol diuino, ſon A
Galat. 5. los que ſan Pablo cuenta del Eſpiritu ſanto. Caridad, go-
zo eſpiritual, paz, paciencia, longanimidad, bondad, benig
nidad, manſedumbre, Fè, modeſtia, continencia, y caſti-
dad. *Quorum dulcedinem ſentiunt illi, qui experiuntur. Ni-
hil enim gaudio ſpirituali, tranquilitate, & charitate dulcius.
At guttur, quo fructꝰ ſpiritualis dulcedinis fruitur, eſt vis ani
mæ, ratione prædita, ſine qua verbum nõ admouetur. Quem-
admodum, nec cibus ſine gutture.*

No falta quien diga, que en eſtas palabras, [Sub vmbra
illius, quem deſideraueram ſedi, &c.] nos trae la Eſpoſa a
la memoria, aquel regalo que le hizo Dios en el deſierto, B
quando caminando por la tierra de Promiſsion, de noche
yua delante alumbrandolos con vna coluna de fuego, co
mo con vna hacha: y de dia defendiendolos del Sol con v-
na nube. No ſe quanta razon tenga, quien eſto dize, pare
ce hazer violẽcia a la letra, y por ſacar leche, ſaca ſangre.
Si traxera aquello por exemplo, para confirmacion de lo
que ya diximos de la proteccion diuina, acertára verda-
deramente: porque ſe vio alli muy bien el cuydado que
Dios tiene de los ſuyos, y como los ampara, y haze ſom-
bra, en el tiempo de la mayor neceſsidad. *Et creauit Domi*
Isai. 4. *nus* (dize Iſaias) *ſuper omnem locum montis Syon, & vbi in-
uocatus eſt, nubem per diem, & ſplendorem ignis flammantis* C
in nocte: ſuper omnem autem gloriam protectio. Sirue Dios a
los ſuyos, quando le ſiguen por caminos aſperos, y de peni
tencia, en lo mas eſcuro de la noche, dè luz, para que no
hierren el camino del cielo: y en los mayores ardores de
los vicios, y concupiſcencias de la carne: dè nube, o paue-
llon, que les haga ſombra. *Vmbraculum ab æſtu*, llama a
Iſai. 13. Dios Iſaias. Y a todo lo que hizo con ſu pueblo en eſta jor
nada, llama proteccion. *Super omnem autem gloriam prote
ctio.* Toda la gloria del mundo, no llega a lo que es tener
vn alma a Dios por protector, y defenſor, que la haga ſom
bra,

A bra,y la alumbre. No ay que temer en la noche de la aduerſidad,ni en el dia claro de la proſperidad. *Qui habitat in adiutorio Altiſsimi,in protectione Dei cæli commorabitur (id eſt)*ſeguro dormirà. *Altiſsimum poſuiſti refugium tuum, non accedet ad te malum*. Puſiſte al Altiſsimo por refrigerio,y amparo tuyo? Ningun mal ſe te acercarà,&c.

Sub vmbra illius,quem deſideraueram ſedi.] *Sed notandum*.que no dize que ha deſſeado a la ſombra, ſino al amado:porque el deſſeo del anima religioſa, no para haſta Dios:pero en eſta vida mortal no le puede ver, ni gozar cara a cara, como el es, ſino aſſombrado: ſombra de
B Dios es lo que vemos,y gozamos: porque (como dize ſan Iuan) *Deum nemo vidit vnquam: & Aug*. Ni en eſta vida como el es,ni en la otra cõ eſtos ojos corporales, con que vemos las demas coſas que lo ſon. Por mucho que crezca vn anima en virtud, ha de eſtar a la ſombra del amado. *Thren 4. Sub vmbra illius viuemus inter gentes* (dixo Ieremias)y por ſer ſombra a la que deſcanſamos,ſe nos eſcapa,y huye tantas vezes,ſin poderle detener. Del hombre dize Iob: *Fugit velut vmbra*. Y de Dios lo podriamos tambien dezir,porque deſaparece facilmente, y nos dexa al reſiſtero de las tentaciones:como dexò a Ionas, q̃ le auia criado vna yedra, que le hizieſſe ſombra, deſpues de la
C predicacion:y quando no ſe cata, ſe le ſecò, y ſe hallò al Sol. Lo que ay de conſuelo aqui es,que la que merecio deſcanſar a la ſombra del amado, merecio comer del fruto diuino que lleua. El que repoſa firme,y fixo en la Fè, que es ſombra del amado, por la contẽplacion goza de ſu fruto. Cerca eſtà de la verdad de la Fè, la que eſtà a ſu ſombra,y al fin lo vno ſucede al otro:a la ſombra de la Fè,la clara viſion de Dios. Antes deſto a la ſombra digo, de quando en quando ſe caen algunas mançanas, con que el alma es recreada,y conſolada:ſu deſſeo no es de la ſombra, ſino de la verdad. *Sitiuit anima mea ad Deum fontem vi*

uum,

En eſta vida no vemos, ni gozamos de Dios; ſino debaxo d ſombras.

Ione.2.

Si deſſea el alma la ſombra d Dios, es por gozar del.

Pſalm.

tuum, quando veniam, & apparebo ante faciem Dei? De Dios A
tuuo ſed mi anima, que es fuente de todos los bienes, quã-
do vendrè, y me preſentarè en ſu acatamiento? En eſta vi-
da todo es hãbrear, en la otra aurà perfecta hartura. *Ita
Aug. concione 2. in Pſal. 32. Vt eruat à morte animas corũ,
& alat eos in fame,* dize: *Tempus famis eſt modo, tempus ſatu-
ritatis erit poſtea. Qui nos in fame huius corruptionis nõ deſe-
rit, immortales factos, quomodo nõ ſatiabit?* Si a la ſombra d̃l
diuino Camueſo, tiene tales guſtos el alma, que ſerà quan-
do ſe abrace con el, y le tenga para no ſoltarle? En eſte ſi-
glo no ay que eſperar hartura, aqui hambrientos, allà har-
tos. *Modo autem, vt non deficiamus in iſto deſerto, aſpergit no-* B
bis Deus rorem verbi ſui. Vn refreſco, y relieue del cielo, v-
na mançanita, como a niños, para entretener la hambre:
*& nos non demittet prorſus areſcere, ſed faciet, vt ſic ſitiamus,
vt bibamus. Vt autem bibamus, aliqua gratia eius aſpergi-
mur, tamen ſitimus. Ideo ſequitur in Pſalmo. Sitiuit in te ani-
ma mea, quam multipliciter tibi caro mea?* Bienauenturada
tal hambre, y tal ſed: tuuo ſed mi anima de ti, y mi carne
de muchas maneras. Yo creo que es eſta aquella hambre
que beatifica Chriſto en ſu Euangelio (conuiene a ſaber)
de juſticia, que es lo miſmo que de virtud, y ſantidad, fru-
to conocido del arbol de la vida, a cuya ſombra tenemos
a la Eſpoſa. *Beati qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam, quoniam* C
ipſi ſaturabuntur. Tras del deſprecio de los deleytes, hon-
ras, y riquezas, puſo la hambre de Dios, a la qual ſe ſigue
ſatisfaccion, y hartura, no en eſta vida, (como ya diximos)
ſino en la otra. Miſerables, los que tienen hambre, y ſed
de las coſas temporales, que ni acà, ni allà ſe veran hartos.
Admirable dibuxo es eſte del eſtado de los Santos en eſ-
ta vida, y en la otra, hambre, y hartura. En eſta viuen ſiem-
pre con increyble deſſeo de Dios, y de lo que es virtud: a
eſto anhelan, y como ſedientos, y ſecas las gargantas, lo
procuran, como los ſedientos el agua. Porque como de la
vacuy-

Aug. in Pſ. 62. Pſalm.

El q̃ tiene hãbre de Dios, menoſprecia la abũdancia de las coſas deſte mũdo.

A vacuydad del eſtomago nace la hambre, la qual ſi es grãde, con deſſeo increyble nos lleua a buſcar la comida, y ninguna otra coſa deſſea el que la padece, ni procura, ſino comer: en eſſo piẽſa, y en eſſo sueña, pueſtas las demas coſas en oluido: como Eſau, que atormentado de la hambre, y deſſeo de las lentejas, por vna eſcudilla dellas dio ſu primogenitura, a que eſtaua anexo el ſacerdocio. Abrahã para remediar ſu hambre, ſe entrò en Egypto, oluidado de ſu honra, y vida. Los Iudios dieron las mas precioſas joyas por el manjar de que tenian neceſsidad, para refocilar ſus animas: y lo que es mas, en el cerco de Samaria le
B hizieron algunas madres de ſus hijos. Al fin eſte apetito de comer, es el mas poderoſo, y mas fuerte que Dios puſo en los animales: porque importò no menos que el viuir de todos: y aſsi por acudir a remediar ſu hambre, rompen por todas quantas dificultades ſe pueden ofrecer en la vida, ſin temor de inconuenientes. Pues mucho mayor es de los juſtos por la virtud, con mas ardor la deſſean, y procuran, que el manjar corporal los muy hambrientos. Por ella ſe ponẽ a ſufrir carceles, cadenas, fuegos, cruzes, cuchillos, fieras, y otros males que no ſe pueden cõtar. Como el perro hambriento (dize ſan Aguſtin) ni dexa la caſa de ſu ſeñor, ni la del vezino, ni del amigo, y eſtraño: y cer-
C ca, y da bueltas a la ciudad en vn momento: aſsi los Sãtos, con la hambre que tienen de Dios, nunca paran. [Surgã (dize la Eſpoſa) & circuibo ciuitatem, per vicos, & plateas: quæram quem diligit anima mea.] Ni haze caſo de Padres, ni de amigos, ni de haziẽdas, ni de honras: de vno tiene hambre, y ſed: eſſe buſca, y tras de eſſe anda, y por eſſe anhela. En la hiſtoria Tripartita lib. 7. cap. 32. ſe cuenta a eſte propoſito vn caſo raro: que en tiempo de Valentiniano, y Valente Emperadores, vino por ſu mandado dellos, aunque forçado, vn Pretor a la ciudad de Ediſſa, con fin de martirizar a todos los Chriſtianos que alli huuieſſe: y como

Geneſ. 25.

Threnor.

Pſalm.

El q̃ tiene hambre d̃ Dios, no teme los trabajos, y tormentos, por hartarſe del.

como por todas las vias q̃ pudo,procuraſſe que todos huyeſſen, A
por no enſangrentar ſus manos en ellos, no pudo
ſalir con ſu deſſeo: antes a porfia venian todos al lugar del
martirio,como quien venia a perdones, bodas, o regozijos.
Viendo el dicho Pretor vna mugercilla entre otros, q̃
dexando la puerta de ſu caſa abierta, y que caſi deſnuda,
con prieſſa,y corriendo, vn niño pequeñuelo en los braços,
yua al campo adonde los demas Chriſtianos eſtauan
eſperando para ſer martirizados: mandò que ſe la traxeſſen
delante,y dixole:Deſdichada muger, adonde vas con
tal prieſſa?Reſpondio: Al lugar adonde los demas Chriſtianos
ſe juntan.No has oydo(replicò el) como el juez va para B
hazer juſticia de quantos alli hallare? Ya ſe eſſo(dixo la
muger) y por ſaberlo voy tan apreſſurada, porque pueda
gozar de vn bien tan grande, el qual temo perder ſi me
detengo.Pues para que lleuas eſte niño? (replico el juez.)
Para que goze con los demas de la palma del martyrio:
*Et qui pendet ab vbere,vbera deſerens,vbera experiatur diuinæ
miſerationis,torrēte diuinæ voluptatis potatus.*Por ventura
no era eſta la hambre del martyr Ignacio, que aguzaua,
y prouocaua a las beſtias, para q̃ de preſto le hizieſſen
pedaços,y ſe le comieſſen?Todos los Santos tuuieron
eſta hambre,en tanto que viuieron en eſte deſtierro:pero
ya tienen lo que les prometio Chriſto en la Patria,hartura, C
y ſatisfaccion cumplida.*Non eſurient, neque ſitient amplius*
(*ſicut ſcriptum eſt*)*Ipſi ſaturabūtur.*Y el Profeta.*Satiabor
cum apparuerit gloria tua. Vel vt Heb.in facie tua Domine,
ſatietas bonorum omnium.*En viendo a Dios, ſe acabò
la hambre del anima: el es ſu hartura,y el que le llena
todos ſus ſenos.En eſta vida todo es hambre, aunque no
todas vezes de Dios (que es la laſtima) ſino de coſas temporales,
que la deſpiertan, y prouocan mas,y a la qual ſucederà
otra rabioſa,y canina en el Infierno. Coſa eſtraña
es (dize ſan Geronimo) *epiſtol. prima ad Demetriadem*,
Que

No ay hartura cūplida en eſta vida, haſta ver a Dios.
Matth.5.
Pſalm.

A Que ſola la vida virtuoſa tenga eſtanco en el aprouechamiento,
no le teniendo las codicias, y negocios deſte mũdo!
A algunos les parece, que baſta auer començado a viuir
bien, y no tratan de aprouechar, y crecer en la virtud,
añudan, y eſtanſe quedos, como arboles reuegidos. Feruoroſiſsimos
en las coſas de la tierra, frigidiſsimos en las del
cielo. Tengo verguença de conſiderar, quanto ſea el feruor
en el ſiglo, y con quanto cuydado procuran todos lleuar
adelante ſus eſtudios, y aprouechar en ſus pretenſiones.
El amor de las riquezas, no ſabe de hartura, la codicia
de las honras no ſe puede apagar: las coſas que han de tener
B fin apreſurado, ſin fin ſe buſcan: y noſotros, la diuina
Sabiduria, las celeſtiales riquezas, las inmortales honras,
con vna perezoſa diſsimulacion las deſpreciamos: y las eſpirituales
delicias, o no las tocamos, o ſi las guſtamos, es
muy a la ligera, y luego nos parece que quedamos hartos.
Diziendo la Sabiduria eterna *Qui edunt me, adhuc eſuriẽt,* Eccleſ. 2.
&c. Ninguno jamas ſe hartò de tales manjares, que en algun
tiempo no tuuieſſe haſtio dellos: pero el manjar de
Dios, quanto mas ſe come, tanto mas capaz queda, y mas
hambrienta el anima, y cõ mas deſſeo de boluer a comer.
Lo qual ordenò aſsi Dios con admirable prouidẽcia, para
C que de la hambre de acà, coligieſſemos la hartura de allà:
y deſſeando vernos hartos de manjar q̃ harta, deſſeando
con hãbre, deſpreciaſſemos lo preſente, y buſcaſſemos lo
futuro. [Et fructus eius dulcis gutturi meo.] Manjar què
recrea, y no harta, es fruta de que no ſe ſuele hazer la comida,
ſaynete para deſpertar el apetito: todo es aſsi lo que
ſe le da al alma, que aun peregrina en eſte deſtierro: fruta
para entretener el deſſeo, y la hambre: ſombra q̃ la haga
apetecer la luz. Aſsẽtoſe, y no para ſiempre: gozò de la
ſombra, no por mucho tiẽpo. Comio de la fruta para proſeguir
ſu viage: no ſe ponen los caminãtes a deſcanſar por
todo el dia a la ſombra de los arbolos, ni comẽ de ſu fruta
para

Las coſas deſta vida ſon ſaynetes, y apetitos para las dela otra.

para perder la comida, o cena de ſus caſas: deſcanſan lo A
que dura el calor del Sol, y comen para ſuſpender la ham
bre. Aſsi les ſucede a los Iuſtos. Hazia ſombra Dios a los
hijos de Iſrael, y queria que fueſſen caminando, y dauales
el manà, y que no cogieſſen de oy para mañana. Regala
Dios, pero de paſſo, y quanto baſta para no desfallezer en
el camino del cielo. Que de aſſombros deuio de padecer,
y q̃ de trabajos, y amarguras, eſta anima, para llegar a ſeſ-
tear a la ſombra deſte camueſo, y que hambre haſta co-
Orig. hom. mer de ſu fruta? No temas (dize Origenes) quando oyeres
27. in c. 3. amarguras, que los hijos de Iſrael, andando tres dias por
Numer. to. el deſierto, vinieron a Mara, que es amargura, y de alli a B
1. Elin, adonde hallaron doze fuentes, y ſetenta palmas: y a-
lli hizieron alto, y deſcanſaron. No es poſsible paſſar a la
tierra de Promiſsion, ſino por amarguras. Que como los
No es poſ Medicos dan a los enfermos que deſſean ſanar, beuidas
ſible paſ- amargas: aſsi el Medico de nueſtras almas, quiſo amargar-
ſar a la glo nos con diuerſas tentaciones, y miſerias, de la vida preſen
ria ſin tra- te, para ſacarnos al puerto de ſu conſolacion eterna. No vi
bajos. nieran a las doze fuentes de agua, ni a las ſetenta palmas,
ſino llegaran a Mara: pero ni alli hizieron aſsiento, ni per
manecieron los Iſraelitas, porq̃ no eſtà aqui el fin de nue-
ſtra jornada, ni ſe alcança la perfecciõ toda *Sed diſpenſator*
animarum Deus, in ipſo itinere interſerit laboribus etiã quę- C
dam refrigeria. Mançanitas, y vna ſombra. Datiles de las
Idem ho. palmas, y agua de las fuentes. *Quibus refota anima, & repa*
20. in ca. *rata promptior redeat ad reliquos labores*. El miſmo, *homil.*
15. Ioſue. 20. *in caput* 15. *Ioſue*, tratando aquel lugar de Ioſue, a-
donde dize, que Caleph concedio a ſu hija Axa, vn eſtan-
que alto, y otro baxo (ſino dezimos jardin que tiene facil
Lege Aco el riego, que para mi es mas a propoſito eſto,) dize: *Accepit*
ſta ſer. 1. *Axa irriguum ſuperius, & irriguum inferius. Quod euiden-*
doct. 2. in *tius Apoſtolus dicit: Promiſsionem habens vitæ, quæ nũc eſt,*
4. *& futuræ.* Lo qual entiendo yo a la letra cumplido, en lo q̃
dize

A dize Chriſto,ciento por vno en la vida preſente,y en la fu Matth.19.
tura el eterno premio.Eſſo es tener agua,y riego en alto,
y en baxo,conſuelos acà, y conſuelos allà : acà de paſſo , y
cortos:allà de aſsiento,y con grande plenitud,haſta la em
briaguez.San Geronimo,ſobre el cap.1.de la epiſtola a los Hier.lib.1.
Efeſios,*In illa verba . Signati eſtis Spiritu promiſsionis ſan-* tom.6.
cto,qui eſt pignus hæreditatis noſtrę,dize:Qualquiera que re Epheſ.
cibiere el Eſpiritu ſanto de la repromiſsion,juntamẽte re-
cibirà,y alcançarà arra,prenda,o ſeñal de la heredad eter-
na.La ſeñal,o prenda,ſe ſuelen dar en las ventas,como vn
cierto teſtimonio,y obligacion, para la futura compra : q̃
B ſe acaba de efetuar,quando ſe entrega el principal. La he-
redad es la vida perpetua:y como de la ſeñal, y prenda ſe
colige, que tal aya de ſer la compra , y qual la poſſeſsion;
porque ay ſu cierta proporcion entre vno,y otro:como ſi
valieſſe la coſa ciento,ſe dieſſen diez:y ſi mil,ciẽto. Aſsi de
la excelẽcia de la ſeñal que ſe nos da de preſente,ſe cono
ce la grandeza de la heredad que ſe nos promete . Sea v-
no quanto ſanto quiſiere,y perfecto en todo,no tiene miẽ
tras viue mas que eſta arra,o prenda del Eſpiritu ſanto. Y
ſi tal es la prenda,que tal ſerà la poſſeſsion? Y como la prẽ
da que ſe nos da,no eſtà fuera de noſotros,ſino dentro:aſ-
ſi lo eſtà la heredad,y Reyno de Dios. Eſta ſeñal ſe nos da
C antes de la entrega,como principio de paga,para aliuio de
nueſtros trabajos , para ſeguro de lo que eſperamos, para
teſtimonio de la filiacion diuina,a que ſubimos por el bap
tiſmo : porque confiadamente pidamos lo neceſſario a
nueſtro celeſtial Padre:y finalmente para entretenimien
to en quanto llega lo principal . Eſte tiene la Eſpoſa a la
ſombra del que ama ſu anima, aſſentada, y comiendo de
ſu fruto,ſaboreandoſe en el.[Et fructus eius dulcis gutturi
meo.] [Fructus,] *(id eſt) eloquia Dei.Vatabl.*[Gutturi,] *Sep
tuaginta.Faucibus*. Sãctes,*Palato*. Trabajo le coſtò buſcar
al Eſpoſo,pero no ſe ſiente con el deſcanſo,y regalo de te

La ſanti-
dad q̃ vno
tiene, por
grande q̃
ſea,es prẽ
da,o ſeñal
del Eſpiri
tu ſanto ,
reſpecto d
lo que ha
de tener
deſpues.

Digitized by Google

nerle preſente. No es hambre (dize el Prouerbio) la que A eſpera hartura. Por eſſo ſon bienauẽturados los que la tienen de Dios, porque eſperan hartarſe. *Quoniam ipſi ſaturabuntur.* [Sub vmbra illius, quem deſideraueram ſedi:] (*quaſi dicat:*) *Sub vmbra iſtius mali deſideraui requieſcere, ac dormire, quin etiam ſedi, & quieui, & guſtaui de fructibus eius dulciſsimis, qui palato, & guſtui meo dulciſsimi fuerunt. Vulnerata enim amore Sponſa, nihil aliud cogitabat & deſiderabat, quam Sponſo, & rebus illius frui, atque vel vmbra tantummodo illius ſatiari.* Propiedad es de los q̃ aman la perſona, amar ſus coſas todas, no ſolo las de tomo, y ſolidas, B ſino la ſombra. *Vt docet Ploti. contra Agnoſtuos c. 16. & Theodoretus in Religioſa hyſtor. vbi ex verbis Sponſæ ad ipſum, oſtendit. Sic enim habet: Ij qui amore aliquem proſequuntur, eſt eis inſitum, vt non ex ſolo eius aſpectu capiant voluptatem, ſed & donum, & veſtes, & calceos contemplentur cum magna lætitia. Lege ibi, affert enim exemplum huius loci. Alij (inquit) deſiderant, & captant vmbras, arborum, mõtium, atque fontium, & ſimilia, ego vero vmbram Sponſi mei quæro, vmbra enim ipſius ſimilis eſt vmbræ mali, &c.*

Et fructus eius dulcis gutturi meo.] *Sapor dulcis maxime conuenit naturæ. Theophraſtus de cauſis plantarum lib.* C 6. En la qual metafora no ſolo dize la Eſpoſa, que ſu Eſpoſo es de guſto, y de buen comer: ſino marauilloſamente dulce, y ſuaue, magnifico, y liberal. El deſſeo precede a la fruycion. *Deſiderium namque ſuapte natura eſt imperfectũ, ac proinde indigentiam quandam notat. Fruitio rationem habet perfecti, & vltimi.* Por eſſo dixo la Eſpoſa, q̃ auia deſſeado, y luego que auia guſtado. *Lege Plat. in conuiuio: & Plotinum AEnead. 3. lib. 5. de amore cap. 1. & 5. & 6. & 8. & AEnead. 1. c. 4. ibi ſic,* tratando de los afectos que padece el anima, que ama la diuina hermoſura. *Tales affectus oportet circa pulchrum excitari, nempe, admirationem, ſtuporẽq; quendam ſuauem, deſiderium quoque, & amorem, concitationemque*

Digitized by Google

A tionemque iocundam,&c.Idem dę eiſdem affectibus cap.5.Lege
Ambroſ.in Pſal.118.ſer.5.& lib.3.Examer.c.12. Hoc ſenſu
dixit Apoſtolus.1.Cor.15. Erit tunc Deus omnia in omnibus.
Lege de hoc Aug.lib.de Verbis Domini ſer.16.& in Pſal.
27.in fine & lib.21.de ciuitate Dei c.30.ſuper illa verba Hierem.31.
Ero illorum Deus,&c.Orig.lib.4.homil hom.3.ſuper
illud.Stipate me malis.Ambr.epiſt.62.ad Irenęum lib.8.epiſtolarum,
hablando de la dulçura que ſienten algunas vezes
los hijos de Dios. *Eſt (inquit) ſpirituale mannà (hoc eſt)*
pluuia quædam ſpiritualis ſapientia,quæ ingenioſis, & quærentibus
de cælo infunditur,& irrorat mentes piorum, & obdulcat
fauces eorum.Qui igitur intellexerit hanc infuſionem
B *diuinæ ſapientiæ delectatur. Nec alium cibum requirit, &c.*
Lege quod habet Philo de hac dulcedine:in lib.legis alleg.9.de
ratione mannà,& de congreſſu quęrendę gratię pag.88.Aug.
lib.12.Confeſſ.cap.40.Bern.ſer.23.& 86.Dulce commerciũ,
ſed breue momentum,experimentum rarum,&c.

Sub vmbra illius, quem deſideraueram ſedi.] *Verba*
ſunt(dize ſan Buenauentura) *Sponſæ ſedentis per vacationẽ*
ſub vmbra Sponſi,per vmbratilem ſpeculationem deſiderantis
illius dilucidam contemplationem,& recipientis aliquam
fruitionem.Infiere la Eſpoſa de lo que goza a la ſombra,lo
que acabadas las ſombras gozarà en la Patria.En el tomo
C 2.*ſuper Lucam*, aplica eſtas palabras a la Virgen, a quien
dixo el Angel: *Spiritus ſanctus ſuperueniet in te, & virtus*
Altiſſimi obumbrabit tibi:porque no ſientas el ardor de la
concupiſcencia. En el ſermon ſegundo de la Dominica
primera de Aduiento, ſobre aquellas palabras de Haggeo
Profeta, *Veniet deſideratus cunctis gentibus*, dize
el miſmo Doctor ſanto: *Tria ſunt (inquit) quæ ſufficienter*
quamlibet rem ſuo modo reddunt deſiderabilem:
videlicet ſpecioſitas in aſpectu: vtilitas in affectu: delitioſitas
in guſtu. Tunc enim eſt aliquid ſufficienter deſiderabile ſuo
modo, cum primo delectat viſum, in intuendo, ſecundo decorat

S.Bonau.in Pſal.118. *Concupiuit anima mea deſiderare* tom.1.fol.179.

Idẽ in Lucæ 1.tom.2.fol.12.

Idẽ tom.3 ſer.2.Aduent.Dominic.1.

Tria ſunt quę faciũt Chriſtum deſiderabilem.

corat ſubiectum in poſsidendo: tertio dulcorat guſtum in v- A
tendo ſiue perfruendo. Cum ergo iſta tria ſint in Chriſto Ieſu
excellentiſsimè, merito non tantum à ſanctis Patribus, ſed
etiam ab omnibus ratione vtentibus debet eſſe deſideratus.
Nam primo, Chriſtus eſt ſpecioſus ad intuendum, propter nito
rem originalis innocentiæ. Secundo vtilis, & pretioſus ad poſ-
ſidendum propter decorationem illuminantis gratiæ. Tertio
nobilis, & delitioſus ad perfruendum propter oblectabilita-
tem ſapientialis demulcentiæ. Primo, eſt deſideratus propter
ſpecioſitatem originalis innocentiæ. Delectat viſum intuen-
do. Nullus enim fuit ſine peccato actuali, vel originali, ni-
ſi ſolus Chriſtus (& eius Mater particulari præuilegio,) qui B
eſt ſpecioſus forma præ filijs hominum, deſiderium collium
æternorum (id eſt) Angelorum, & Sanctorum Patrum,
ſpeculum ſine macula, Deus maieſtatis, ſpecioſior Sole, in quē
deſiderant Angeli proſpicere, & verus ille Salomon, de quo
dictum eſt: Vniuerſa terra deſiderabat videre vultum Salo-
monis. Multiplici enim figura figuratus eſt. Ille Salomon, re-
preſentat verum Salomonem Chriſtum. Vnde Auguſtin. de
Trinitate, quæ de Salomone dicuntur à Deo, ſoli Chriſto
conueniunt, & in illo fuit gratia obumbrata: ſed in Chriſto
veritas repreſentata. Secundo eſt deſideratus Chriſtus, quia
propter ſuam prætioſitatem illuminantis gratiæ decorat pro-
prium ſubiectum in poſsidendo. Vnde: Anima mea deſide- C
Iſai.26b. *rauit te in nocte, vt videat lumen in lumine tuo. Anima*
mea deſiderauit te in nocte (ſcilicet tenebroſitatis, & igno-
rantiæ) vt lumen videat in lumine tuo. Et ratione huius
prætioſitatis dicitur: Omnia quæ deſiderantur huic non va-
Prou.3. *lent comparari: quia ſicut non eſt comparatio inter vmbram,*
& ſimilitudinem ad veritatem: ſic non eſt comparatio inter
creaturam, & diuinam ſapientiam. Para lo tercero haze
lo que la Eſpoſa dize: [Sub vmbra illius, quem deſidera-
ueram ſedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.] A la ſom-
bra dela gracia refrigerãte de aquel Señor (*ſcilicet*) Chriſto

a quien

A a quien yo deſſeaua por el exceſſo de caridad inflamada,
me aſſentè por quietaciõ de la mente, y el fruto del dulce
para mi garganta, por la deguſtaciõ de la Sabiduria. Para q̃
el anima guſte de la dulçura de la diuina Sabiduria, requie
reſe q̃ eſtè limpia de pecado, y que ſe reſuelua en agua de
deuocion, y que ſe abſtraya y deſaſga del amor del ſiglo, q̃
no ſe derrame por las coſas exteriores: antes ſe recoja a
las interiores totalmẽte, para que no ſe interpõga alguna
niebla, para que inmediatamente reciba la lluuia de la in
fluencia diuina, y guſte del dulçor de la ſuauidad eterna.
De que parece auer guſtado aquel que dezia: *Quemadmo-*
B *dum deſiderat ceruus ad fontes aquarum, ita deſiderat ani-*
ma mea ad te Deus. Vbi Auguſt. tom. 8 In domo Dei feſtiui-
tas ſempiterna eſt: non enim ibi aliquid celebratur, & tran-
ſit: feſtum ſempiternum, chorus Angelorum, vultus præſens
Dei, lætitia ſine defectu. De illa æterna, & perpetua feſtiuita-
te ſonat, neſcio quid canorum, & dulce auribus cordis, ſed ſi
non perſtrepet mundus. No ha de auer ruydo del mundo
en el alma, que es muy delicada la muſica: *Ambulanti in*
hoc tabernaculo admirabili Dei. Dicit enim: Trãſibo in locum
tabernaculi, vſque ad domum Dei, in voce exultationis, &c.
Et miracula Dei in redemptionem fidelium conſiderãti, mul-
cet aurem ſonus feſtiuitatis illius, & rapit ceruos ad fontes
C *aquarum.*

Pſalm. 41.

Sedi.] *Bonau. dom. in ſexageſsima ſer. 1. Non deſcurri per mentis diſtractionem, quia qui minoratur actu, percipiet ſapientiam. Et tunc fructus eius dulcis gutturi meo, propter ſapientialem oblectationem.*

El miſmo ſanto *ſermone 1. de Cruce*, declarando aquel lugar del Apocalypſi, *In medio plateæ eius (ſcilicet) Hieruſalem cæleſtis, ex vtraque parte fluminis, lignũ vitæ.* Llamaſe (dize) Chriſto nueſtro Señor, rio de la abundancia de la gracia, que comunica copioſamente, como agua de caudaloſiſsimo rio, en los Santos: y llamaſe arbol de vida,

Chriſto comunica a los Sãtos, de la abũdancia de ſu gracia, para que guſten de ſu dulcedumbre.

Digitized by Google

porque la da verdadera, y eterna. Y diziendo eſto excla- A
ma: *O ſanctorum beata gloria ex Chriſto Ieſu, ligno vitæ, cau
ſata, vbi non guſtatur caro pecorum, non auium, non piſcium
marinorum: ſed ipſum vitę lignum, Verbum vtique incarna
tum: quod deguſtatum, adeò eſt dulce, vt illo deguſtato, nec fa-
meſcat homo, nec ſitiat in æternum.* Adonde eſtan los gloto-
nes que buſcan los ſuaues vinos, y ſabroſos manjares: Por-
que la Eſpoſa auiendo guſtado del fruto deſte arbol, dize:
[Sub vmbra illius, quem deſiderauera m ſedi. Et fructus
eius dulcis gutturi meo.] Come hijo la miel (dize el Sa-
Prou.86. bio, que buena es, y el panal dulciſsimo para tu garganta.
El que fuere apartado deſte diuino arbol, en el fin ſerà pri B
uado de la vida de la gloria, y incurrirà en la muerte de la
eterna damnacion, adonde ſe viuirà muriendo ſiempre,
y ſe morirà ſiempre viuiendo. Serà vida que carezca de
vida: y muerte, que no pueda morir: vida mortal, y muer-
te vital. O ſi ſupieſſen los miſerables pecadores, las coſas q̃
han de paſſar, y las cargas que ſobre ſi han de lleuar, no
con interpolacion, o remiſsion, a la manera de terciana, o
quartana, que dan lugar para deſcanſar algun tanto, ſino
continuadamente, y por la eternidad de Dios! Quan de
buena gana deſpreciarian la vida de naturaleza, y corre-
rian a la vida de gracia! para q̃ al fin vinieſſen a la de glo-
ria, concediendoſelo aſsi Chriſto, que es hecho de todos C
los Santos arbol de vida.

Sub vmbra illius, quem deſiderauera m ſedi.] Yo dixe-
ra, que el deſſeo de la Eſpoſa ha ſido de ver al diuino Ver
bo en carne mortal: como conſta de otros lugares deſtos
Cantares, y que confieſſa, que eſte ſu deſſeo ſe le ha cum-
plido, y que goza del fruto deſta obra. Llama ſombra a la
carne de que ſe viſtio en las entrañas de la Virgen: porq̃
como la ſombra ſigue la forma, y mouimiento del cuer-
po: aſsi la humanidad de Chriſto, ſiguio la voluntad diui-
Ezech.1. na ſin diſcrepar vn punto della. Como lo dize Ezechiel,
de la

A de la rueda en medio de otra rueda, y en las ruedas ambas
bas el Eſpiritu de vida. Y haze galana conſonancia con eſto,
lo que diximos de los Trenos. Debaxo de la ſombra Thren.4.
del viuiremos entre las gentes. Y aquello de Ezechiel: *Solem* Ezech.32.
nube tegam. Fue la carne de Chriſto con gran fuerça, y
virtud opueſta al Sol, para que con ſus caluroſos, y ardientes
rayos, no abraſaſſe el mundo, ſeco con pecados. Y por
ventura quiſo dezir eſto el Angel a la Virgen: *Virtus altiſſimi*
obumbrabit tibi, &c. Sed videamus ſequentia.

LECTIO V.

Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem.

B

ENtrome el Rey en la bodega, o apoſento
del vino, y ordenò en mi ſu caridad. En el
primero capitulo deſtos Cantares, declarando
aquel lugar en algo ſemejante a
eſte [Introduxit me Rex in cellaria ſua:]
dixe muchas coſas de los retretes, o celdas
del Eſpoſo: y reſeruè para aqui el tratar de propoſito
de la embriaguez del Eſpiritu, y de la abundancia de los
C conſuelos eſpirituales, con que Dios regala las almas puras,
entendidos en el vino, o en la bodega del vino, de que
alli ninguna mencion ſe hizo. Dixe, que aunque algunos
Doctores confundẽ eſtos dos lugares (como ſi entre ellos
no huuiera alguna diferencia que la auia muy grãde) porque
en el vno dize la Eſpoſa, que la entra el Rey en ſus retretes,
y en el otro en la bodega del vino, y que alli ordenò
en ella ſu caridad. El primero es fauor de principiãtes:
y eſte ſegundo de perfectos: aquello pertenece al entendimiento,
eſto al afecto: alli ſe entiende, y aqui ſe guſta: y aũ
alli ſe pudo hablar, y aqui fuera bien callar: porque no ſe

Actuum.2. A

nos dixera lo que a los Apoſtoles, en el dia de Pētecoſtes, auiendo beuido deſte vino del Eſpiritu ſanto. *Hi omnes ebrij ſunt.* No hablan eſtos, ſino el vino que han beuido. O-xala nos entrara el Rey en aquella ſu bodega, y nos diera ſiquiera a prouar aquel milagroſo vino, aunque fuera con la penſion que le beuieron los Apoſtoles, que los juzgarō por bortachos: como ſi enſeñaſſe lenguas peregrinas el vino, y no confundieſſe las naturales, y propias.

Muchas coſas ay aqui de grande conſideracion, pondremosla en algunas, y primero en el vino, y bodega, que para ſer muger, dama, o deſpoſada la que habla, no parece muy a propoſito eſta entrada, y beuida, ni regalo conueniente el que la hizo el Rey, para que ſe glorie ella dello. A lo menos las letras diuinas, la autoridad de los Santos, y las leyes de los antiguos Gentiles, vna voce condenan el vino: y a las mugeres Romanas les era entredicho con pena de muerte, como el adulterio. *Ne (inquit Valerius) in aliquod dedecus prolaberentur, quia proximus à libero patre intemperantiæ gradus, ad inconceſſam venerē eſſe cenſuerit.* En el lib. de los Prouerb. c. 31. manda el Eſpiritu ſanto que no ſe les dè vino a los Reyes: porque eſtando tā obligados a la guarda de los diuinos mandamientos, y a la defenſa de los pobres, no atropellen vno, y otro con el vino. El moderado vſo dello aprueua el Sabio, y la demaſia condena, con palabras de grande encarecimiento. *Exultatio animæ, & corporis, vinum moderatè potatum, ſanitas eſt animę, & corpori ſobrius potus: vinum multum potatum, irritationem, & iram, & ruinas multas facit.* Y ſan Pedro Chryſol. ſer. 26. dize, q̄ en la demaſia tienē principio las enemiſtades, las injuſticias, las pendencias, las heridas, las muertes, las deshoneſtidades, y todo aquello que haze diferencia de vn hombre ſano, y cuerdo, a otro que eſtà loco, y tomado de freneſi. Anacraſis Filioſofo dezia, q̄ la primera vez ſeruia a la ſed, la ſegunda a la alegria, la tercera al de-

B

C

Ælian. de varia hyſt. lib. 2.

Valer. Maxim. lib. 2. cap. 1.

Prou. 31.

El moderado vſo del vino, es tolerado; y la demaſia es reprehendida.

S. Petrus Chryſolog. ſer. 26.

Anachraſis. Alex. ab Alexand. lib. 5. c. 21.

A al deleyte,la quarta a la locura.*Vbi enim(inquit Boeciꝰ)ebrie-
*tas,ibi furor dominatur:vbi furor,ibi nulla ſapientia perua-
gatur.Y Filon Iudio,dicipulo de Platon , contando los da-
ños,no de la borrachez,ſino del mal vſo del vino, dize:*Vi-
ni vſus,voluptates,dolores,iras,amores vehementius concitat,
*ſenſus vero,memoriam,opinionem,intelligentiam prorſus ex-
tinguit,ſi quis ebrietate fuerit occupatus . Solon puſo ley ſo
pena de muerte, a qualquiera Gouernador, que ſe tomaſ-
ſe del vino. San Ambroſio dixo, que el tomado del vino,
era criatura ſuperflua en el mundo.Y ſan Geronimo,que
ningun agrauio ſe le hazia,ſi le ſepultaſſen,pues cõ ſus ma-
B nos ſe quita la vida racional.Licurgo Rey de Tracia,porq̄
ninguno en ſu Reyno tuuieſſe ocaſion de beuer vino, mã-
dò deſcepar todas las viñas , y que nunca mas plantaſſen.
Seneca en el lib. 12.de ſus Epiſtolas,dize, que todas las ha-
zañas que ſe cuentan de Filo, Rey de Macedonia (q̄ fue-
ron muchas) quedaron infamadas ſolo con auer ſido fla-
co en eſto del vino . Y Iuſtino hyſtor. lib. 9. contando las
de Alexandro ſu hijo,ſe duele mucho de que las huuieſſe
todas eſcurecido,y borrado con el vino.*Cæterum Alexan-
der ingentia animi bona , illam indolem, qua omnes Reges
anteceſſit,illam in ſubeundis periculis conſtantiam in rebus
*molliendis,efficiendiſque velocitatem,in deditis fidem, in cap-
C *tiuis clementiam,in voluptatibus,permiſſis quoque,& vſita-
tis temperantiam,haud tolerabili vini cupiditate fœdauit.Pla-
ton llamò fuego al vino:y por eſſo mandò que no ſe dieſ-
ſe a los muchachos.*Non oportet(inquit)ignem igni in corpus,*
atque animam ſuggerere.San Pedro Chryſologo ſerm.26.
epilogando los daños del vino , dize : *Dæmon blandus,ve-
nenum dulce , rabies voluntaria , inuitatus hoſtis , illecebra
honeſtatis,& pudoris iniuria. Salomon en ſu Eccleſ.cap.2.
para darſe a la ſabiduria cõfieſſa,que ſe apartò del vſo del
vino.*Cogitaui in corde meo abſtrahere à vino carnẽ meã , vt*
animum meum transferrem ad ſapientiam , deuitaremque

Boec.de diſcipl.Stol.c.2.

Philo Iud. lib. de Temulentia.

Diog.Laer. in vita Solonis lib.2.

Ambr.li de Elia, & ieiun. c. 16.

Hier. epiſt. 82.ad Oceanum.

Plutarc. in Mor.lib. de audiẽ.Poet.

Senec epiſt. lib. 12.

Plat. dial. 2.de legib.

S. Petrus Chryſolog. ſer. 26.

Eccleſ. 2.

ſtulti-

Baſil. *ſtultitiam.Sic Baſil.cap.5 in Iſaiam* dize, que entre los He- A
breos debaxo de vino ſe entendia, qualquiera beuida que
Epheſ.5. ſacaua de juyzio. Al fin (como dixo el Apoſtol) de la mane-
ra que el anzuelo ſe cubre con el cebo goloſo: aſsi la luxu-
ria con el vino. Y Origenes dize de Loth, que abraſaron
las llamas de la luxuria, al que no tocaron las del fuego de
Ambroſ. de piedra açufre. Y ſan Ambroſio de Elia cap. 14. que es mas
Elia c. 4. poderoſo el vino, que el veneno, pues el veneno ſe ſaca
con el vino, y no al contrario. Y ſan Aguſtin ſerm. 132. de
tempore, aduirtio (y muy bien) ſobre la primera carta c. 6.
1.Cor.6. de los Corintios, que hizo tanto caſo el Apoſtol de la em-
briaguez, que la puſo entre los fornicarios, adulteros, y ſo- B
meticos: a los quales todos cerrò la puerta para el Reyno
de los cielos. Los Lacedemonios por ningun caſo conſen
Plutar. in tian que ſus hijos beuieſſen vino. Lo miſmo hazian los
Mor. lib. in Perſas, y los Romanos nobles no lo guſtauan, haſta paſſar
ſtitut. de los treynta y cinco años de edad. De Apolonio Tianeo
Laconic. Filoſofo, eſcriue Carolo Eſtefano: *Verbo Apollonius Tya-
næus*, que por no auer beuido jamas gota de vino, enten-
dio el lenguage de los pajaros: y dezia muchas vezes, que
qualquiera que pretendieſſe tratar familiarmẽte con los
dioſes no auia de beuer vino. De Diogenes, Pytagoras, y
Platon el diuino, eſcriue Paladio: *Epiſt.ad Lauſium*, que erã
aguados, y q̃ por eſto llegarõ a tãta ſabiduria. Y en la ſagra C
da Eſcritura ſon alabados los Recabitas, porq̃ obedecien-
do a ſu Padre Ionadab, nunca beuieron vino. El Empera-
dor Federico Tercero, no ſolo no beuio jamas vino: pe-
ro ni conſintio que ſu muger lo beuieſſe. Y diziendole los
Medicos, que le importaua para tener hijos: reſpondio:
Æneas Sy- Mas quiero tener muger eſteril, que borracha. Al fin adõ
luius l.b.2. de el vino reyna, ni ay ſecreto. (*Prou.31.*) ni fidelidad. (*Ha-
de dictis, & bac.2.*) ni pureza, ni caridad, ni alguna de las virtudes, que
factis A. phõ hazen al hombre Filoſofo, o Chriſtiano. Pues a que propo
ſi Regis au. ſito entra el Eſpoſo caſtiſsimo, y puriſsimo, a ſu Eſpoſa en
7. la

A là bodega del vino,y ella ſe gloria de auer entrado,y beuido?
Si el vino es tan reprouado,porque tantas vezes ſe haze
mencion del en eſtos Cantares? Si aqui todo lo que ſe
trata,es pureza,y amor mas que ſerafico:y ſegun ſentencia
de Salomon,el vino es coſa luxurioſa,porque ha de andar Prou.20.
tan a la mano, y en tantas ocaſiones ſe haze memoria
del?

En el capitulo ſegundo, dize la Eſpoſa a ſu Eſpoſo dos
vezes,que ſus pechos ſon mejores que el vino [Meliora Cant.1.
ſunt vbera tua vino. Et exultabimus, & lætabimur in te,
memores vberum tuorum ſuper vinum.] En el ſegundo
B haze mencion de la bodega,y del vino. [Introduxit me Cant 2.
Rex in cellam vinariam.] Y de las viñas [Vineæ florentes Cant.3.
dederunt odorem ſuum. Et capite nobis vulpes paruulas,
quæ demolliuntur vineas: nam vinea noſtra floruit.] Y
en el cap.3.dize la Eſpoſa al Eſpoſo:[Pulchriora ſunt vbera
tua vino] Y en el cap.5.dize:[Bibi vinum meum, cum Cant.5.
lacte meo. Bibite,& inebriamini chariſsimi.] Y en el cap.
6. Deſcendi in hortum meum,vt inſpicerem ſi floruiſſet Cant.6.
vinea] Y en el cap.7. [Erunt vbera tua ſicut botri vineæ. Cant.7.
Guttur tuũ,ſicut vinum optimum, dignum dilecto meo
ad potandum,labijſque, & dentibus illius ad ruminandũ.
Et Mane ſurgamus ad vineas,& videamus ſi floruit vinea,
C &c.] Y en el cap.8.dize la Eſpoſa:[Dabo tibi poculum ex Cant.8.
vino condito, & muſtum malorum granatorum meorũ.
Et vinea fuit pacifico. Et vinea mea coram me eſt.] Parecen
verdaderamente en eſte Epitalamio,o Cantico nupcial,
tratantes de vino,el Eſpoſo,y la Eſpoſa:porque de ninguna
otra mercaduria ſe trata mas frequentemente, que
de viñas,y vino,y beuer,y eſcanciar. Y es lo bueno, que en
ninguna parte de quantas ſe haze en eſte libro mencion
de vino,y embriaguez,viñas,y moſto, puede auer ſoſpecha
de mal,o condenarſe eſte trato,y beuida: porque ſon
amores puriſsimos,y caſtiſsimos. Por lo qual ſomos forçados

dos a leuantar la conſideracion, a otro vino diferente del A que condenan, aſsi las letras diuinas, como las humanas: y otra embriaguez ſobria, y templada, con la qual ſe compadece la pureza virginal, y la amiſtad del diuino Eſpoſo: ſi ya no dezimos, que es el principal efecto del amor, como lo prouamos ſuficientemente en la ſegunda parte de los Triunfos del amor de Dios. Origenes, ſan Iuan Chryſoſtomo, *oratione 5. aduerſus Iudęos tom. 5. & ſerm. contra gulam*, ponen muchas maneras de embriaguez en mala parte: de ira, de gula, de luxuria, de auaricia, y de las demas aficiones, y paſsiones vicioſas, que todas las abraça aquel caliz de Babilonia: que como dixo Ieremias, emborracha toda la tierra. San Geronimo, *lib. 1. aduerſus Iouinianum* B *tom. 2.* ſobre aquellas palabras. [Meliora ſunt vbera tuo vino.] dize aſsi: *Quod iſtud vinum eſt, quod Sponſæ mammas pulcherrimas facit, & puditię lacte fœcundantur?* Aquel de quien en el cap 5. habla el Eſpoſo. [Bibite, & inebriamini chariſsimi.] Vino es, que luego que le beuen los mancebos, y las donzellas, tienen ſed de virginidad. *Et in crapulã caſtitatis eructant*. Y ſe cumple la profecia de Zacarias. *Quod bonum eius: & quod pulchrum eius: niſi frumẽtum electorum, & vinum germinans virgines?* El miſmo Geronimo, *lib. 3. in cap. 14. Oſeę*, declarando aquel lugar, *Viuent tritico, & germinabunt ſicut vinea*, dize, que adonde nueſtra C Vulgata tiene, *Viuent tritico*: trasladaron los Setenta: *Bibẽt & inebriabuntur tritico (id eſt) rerum omnium abundantia.* Y eſſo miſmo ſignifica lo que en el Pſalmo ſe eſcriue. *Viſitaſti terram, & inebriaſti eam.* Pues comiendo el trigo, beuen, y ſe embriagan? Si, que habla de Chriſto a la letra Oſeas, que recebido por Fè, y amor en el alma, y comido en la Hoſtia conſagrada, mata en ella la ſed de los vicios, y la embriaga, y llena de conſuelo eſpiritual, y de todas las riquezas del cielo. El miſmo ſobre Zacar. 9. dize: *Ipſe Chriſtus qui frumentum eſt electorum, ipſe eſt vinum, quod lætifi-*

cat

Hom. 7. in Leuit. c. 10 & hom. 2. in cap. 51. Hier.

Las paſsiones vicioſas, embriagan mas q̃ el vino.

Hieron.

Zacha. 9.

A *cat cor hominis,& bibitur ab his virginibus,quę ſunt ſanctę,*
& corpore,& ſpiritu,vt inebriatæ, atque gaudentes ſequãtur Pſalm.44.
Eccleſiam,& dicatur de eis: Adducentur Regi virgines poſteã,
proximę eius afferentur tibi in lætitia,& exultatione. Pero
como no tendran alegria,las que embriagadas con la be-
uida del Saluador,ſon engẽdradas en virgenes,y oſan de-
zir:*Introducite me in cellulam vini, confortate me vnguen-* Cantic. 2.
tis?Vinum hoc boni odoris eſt, vnde in eodẽ carmine dicitur:
Potabis me de vino vnguẽtarij,de riuis malogranatorũ tuo-
rum.Hoc vino inebriati ſunt,qui ſequuntur Agnũ Dei, quo-
cunque vadit,veſtiti candidis veſtibus,quia virgines ſunt. El
B miſmo ſan Geronimo,*lib.3. in cap.21. Prouerbiorum tom.*
7.ſobre aquel lugar, *Date ſiceram mœrentibus, & vinum*
ijs,qui amaro ſunt animo. Bibant, & obliuiſcantur egeſtatis
*ſuæ,& doloris ſui nõ recordentur amplius,*dize: *Siceram, &*
vinum: Hoc loco,ſupernam diuinæ ſapientię conſolationem in
telligit,quę illis eſt exhibenda cordibus, quæ in infimis conſo-
lari refugiunt:& quicquid occurrit in præſenti, amaro ſuſci-
piunt animo:Solis,quę nondum vident gaudijs cæleſtibus, to-
ta mente inhærentes.Iuxta eum, qui dicit:Renuit cõſolari a- Pſalm.76.
nima mea,memor fui Dei,& delectatus ſum. Y declarando
aquel verſo del Pſalmo 22.*Calix tuus inebrians,quam prę*
*clarus eſt,*dize: *Myſtico me calice inebriaſti,vt obliuioni tra-*
C *derem delectationes prioris vitæ.Auguſt.Et poculum tuum o-*
bliuionem prę ſtans,priorum vanarum delectationum,quam
*prę clarum eſt.*De lo dicho ſe colige, que aunque en el vi- El vino
no material ay mucho que temer, en el eſpiritual de que material
ſe trata en eſtos Cantares,ay mucho que deſſear: porq̃ v- ſe deue te
nas vezes ſignifica alegria eſpiritual: otras abundancia de mer, y el
regalos,y conſolaciones interiores: otras oluido de todo eſpiritual
lo preſente,por la memoria de lo futuro,y q̃ para ſiempre deſſear.
ha de durar:otras(Ber.)ſignifica amor feruiẽte, y q̃ rompe *Eccleſ.42.*
las vaſijas nueuas,como diremos:otras(Leon)extaſi,y arre Vinũ, &
batamiento del anima,o enagenamiento de los ſentidos, muſica læ
tificãt cor.

Digitized by Google

como en eſte lugar, [Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem.] Y ſi no fuera negocio del Eſpiritu ſanto, como pudiera ſalir eſta alma de la bodega del vino, con orden en la caridad? Luego beuida es eſta del Eſpiritu, y eſpirituales quiere los que la han de beuer. Y quanto mas ſe beue, mas ſe ama, y mas ordenado, y ſegun Dios es el amor. A

De la bodega del vino, adonde entrò el Rey a la Eſpoſa.

Iſai. 6. *Hieron.* SAN Geronimo *epiſt. ad Damaſum*, declarãdo aquel lugar de Iſaias. 6. *Eleuatum eſt ſuper liminare, à voce, qua clamabant*: fue leuantado el vmbral alto a las vozes de los Serafines, dize: En el Teſtamẽto Viejo leemos, B que ſiempre que el Señor hablaua con Moyſen, y Aaron ſu hermano, era a la puerta del Tabernaculo. *Quaſi ante Euangelium, necdum eos in Sancta Sanctorum introduxerit, ſicut Dei Eccleſia poſtea introducta eſt, dicẽs*: [Introduxit me Rex in cellã vinariam]. *Quando ergo Dominus noſter deſcendit ad terras, ſuper liminare illud, quaſi quoddam obſtaculum, intrare cupientibus ſublatum eſt, & vniuerſus hic mundus, fumo impletus eſt, (id eſt) gloria Dei. Vbi vero in Latino eleuatum legimus, in Græco ſublatum ponitur.* Lo que dize eſte ſanto Doctor es, q̃ por la venida del Hijo de Dios al mundo ſe dio entrada a las almas puras a la bodega deſte vino: ſiempre tuuo Dios bodega: pero hablaua con ſus C amigos a la puerta, ſacaualos alli de beuer, andaua por taſſa la beuida: deſpues que ſe hizo hombre, quitoſe el vmbral alto, que no daua lugar para entrar en eſta bodega diuina: hizoſe la entrada libre, y franca, no para todos, ſino para aquellos que el Rey quiſiere entrar. Que por eſſo dize: [Introduxit me Rex in cellam vinariam:] no ſe entra al aluedrio de cada vno, ſino ſegun la diſpenſacion del Rey eterno: es regalo de amigos, y amiciſsimos: el amigo beue, y el amiciſsimo ſe embriaga. Que aun allà den-

tro

A tro no ſe les frãquean las cubas a todos ſin diferẽcia: vnos
beuen por medida, otros ſin ella: vnos matan la ſed, otros
ſe embriagan. Que eſſo ſignifica, *Ebrietas (id eſt) ſine menſura.*
A vnos ſe les dize: Guſtad, y ved quan ſuaue es el Señor,
como quien cata vino: a otros ſe les manda q̃ enſanchen
la boca, y que ſe la llenarà. *Dilata os tuum, & implebo illud.* Pſalm. 80.
Ricardo. A ſolo el q̃ ſacò el Señor de Egypto, y entrò
en ſu bodega, ſe le dize: Abre tu boca, y enſanchala, q̃ yo
te la llenarè. La promeſſa es grande, y grãde el ſecreto della.
De que tienen ſed, y hãbre los Egypcios? De coſas carnales,
y tẽporales. Y los q̃ ſalieron de Egypto? De las eſpirituales,
y celeſtiales. A eſtos ſe les dize, q̃ abran, y enſanchẽ
B la boca, q̃ no por taſſa ſe les darà lo q̃ deſſean. Que es la boca
đ la hãbre interior, ſino el deſſeo del coraçõ? Y eſte no
puedẽ llenarle los deleytes de todo Egypto? No por cierto
ni todos los regalos, ni cõtentos del mũdo. O quanta es la
anchura, y capacidad del coraçõ, cuya boca no puede llenar
el mũdo todo! *Aperi ergo os tuũ, & quantũ potueris extende
deſiderium tuũ. Multũ extende, vt multũ poſsis capere.
Quanto ad illa videlicet ſpiritualia, & cœleſtia capatior fueris,
tãto beatior eris. Extende ergo, ne parcas, & ſi parcere vis
tibi, non illis timeas. Neſciunt illa deficere, ſed tu potes ad illa
minus idoneus eſſe. Dilata os tuum quantum potes, quia nunquam
C nimis capere poteſt.* El q̃ merecio entrar en la bodega,
del vino del Rey eterno, bien puede enſanchar el deſſeo
ſeguro q̃ no le faltarà q̃ beuer, haſta la embriaguez. Pero
ſepamos ya, q̃ bodega es eſta, adõde por gran fauor, y regalo
entra Dios a ſu Eſpoſa? San Bern. dize, q̃ eſtas ſon palabras
de la nueua Igleſia, y de los Apoſtoles, q̃ en el dia de Actuum. 2.
Pentecoſtes, entrãdo en el Cenaculo, como en la bodega
del vino, fuerõ llenos de moſto del amor diuino, y vino de
la caridad del Eſpiritu ſanto: y saliẽdo a hablar cõ el pueblo,
fuerõ juzgados por borrachos. Hugo pienſa que es la
inteligencia eſpiritual, que comunicò el Señor a los ſuyos,
quando

A los que Dios ſacò de Egypto da hãbre, y ſed đ las coſas eſpirituales.

quando deſpues de reſucitado les abrio el ſentido, para q̃ A
entendieſſen las Eſcrituras:o la abundancia, y afluẽcia de
los bienes eſpirituales,que ſon las virtudes Teologales,do
nes del Eſpiritu ſanto,y ſacramentos de Chriſto , adonde
entrò la nueua Igleſia deſpues de la muerte del Redẽtor.
O la gloria celeſtial,adonde ya que no en poſſeſsion , alo-
menos por eſperança,y por el guſto de la contemplacion
entran las almas.Santo Tomas, y Haymon, dizen, que la
Igleſia congregada de Gẽtiles,y Iudios,es la que aqui ha-
bla,y ſe gloria de auer entrado en la bodega del vino(eſto
es)en vna,y vniuerſal Igleſia,en la qual ſe halla el vino pre
cioſiſsimo de la predicacion Euangelica.Iacobo de Valen
cia va por otros nortes,que yo no puedo ſeguir.Origenes B
Teodoreto,y ſan Geronimo,no ſiguen eſta letra,hazẽlos
imperatiuos,y del numero plural.*Introducite me in cellam*
vinariam,ordinate in me charitatem. Coſme Damiano, y
fray Alonſo de Orozco tienen , que la bodega es la ſanta
Eſcritura , en la qual ſe hallan los ſentidos myſticos , que
como vino precioſo,alegran el coraçon.Los Hebreos Ra
binos(como dize Genebrardo)por eſta bodega,entendie
ron el Sanctuario,o el altar ſagrado: y el tiene que ſon los
ſecretos de Dios,que manifeſtados al alma,la embriagan,
y ſacan de ſi con admiracion,o deuocion: o el Sacramẽto C
del caliz,que alegra a Dios,y a los hombres, que cõtiene
la ſangre de Chriſto,que es el precio de nueſtra redẽciõ.
Egidio Cardenal ſiente con Hugo,que aqui ſignifica el Eſ
piritu ſanto,el abũdancia del alegria eſpiritual, entendida
en el vino,como queda prouado. San Gregorio no nos di
ze coſa nueua,porq̃ ya dize , que ſignifica los ſecretos de
la celeſtial Patria,ya los q̃ encierra en ſi la ſagrada Eſcritu
ra:y a la verdad, ninguna deſtas expoſiciones me llena el
deſſeo,ni aun parece q̃ pueden eſtar con la letra. Si dezi-
mos q̃ la bodega es la Patria celeſtial,no viene bien con lo
que ſe ſigue: [Ordinauit in me charitatẽ:] porq̃ allà no ay
que

A que ordenar, q̃ en ſu punto eſtá la caridad, y no puede auer
deſordẽ en ella. Si dezimos q̃ es la Igleſia primitiua, cõgregada
en Chriſto, de Gẽtiles, y Iudios: como ſe cõpadece cõ
la razon? puede entrar ella en ſi miſma? diremos biẽ entrò
el Rey a la Igleſia en la Igleſia? El miſmo juyzio ſe puede
hazer de las demas expoſiciones. Proſpero Roſeto abraça
la de Egidio Romano, diziendo q̃ a ſu parecer la q̃ aqui habla
es la Igleſia, q̃ por grados ha ydo ſubiendo haſta llegar
a la bodega del vino (eſto es) a la abũdãcia de la alegria eſpiritual,
adõde el amor acerca de Dios y de los proximos:
lo vno crece, y ſe aumẽta, lo otro recibe ordẽ. Primero la vimos
pueſta entre eſpinas, como lilio: luego a la ſombra de
B ſu Eſpoſo: alli comio, y ſe ſaboreo con el fruto deſte diuino
arbol, ya cõfieſſa q̃ tiene el cũplimiẽto de ſus deſſeos. Pero Taulet.
q̃ ſed deuia de tener, la q̃ no parò haſta la bodega del vino?
Introduxit me Rex in cellã vinariã.] Del Hebreo traſladan
algunos. *Introduxit me Rex in domũ vini illius.* En la
caſa de aquel vino (eſto es) ſingular, y excelẽtiſsimo: q̃ eſſo
ſignifica el articulo (*illius.*) Y aunq̃ no dize claramẽte q̃ beuio,
por la modeſtia cõ q̃ ſe ha de hablar en los regalos del
Eſpiritu, bien ſe collige, y ſe infiere de ſus palabras, porq̃ no
pudiera alabar de boniſsimo el vino deſta bodega, ſino le
huuiera probado. Y quien tiene ſed q̃ no beua eſtando entre
C las cubas, y ſiendo el vino regalado?

Cypriano en ſus comẽtarios quiere q̃ ſe entiẽda por eſta
entrada en la bodega del vino, algun eſpecialiſsimo fauor,
y regalo, q̃ el dulciſsimo Eſpoſo hizo al alma, Eſpoſa ſuya:
porq̃ ſiguiendo el eſtilo del cãpo, y paſtoril (q̃ ſiẽpre ſe
guarda en eſtos Cãtares) entre los labradores la bodega es
el lugar mas ſecreto, y adõde ellos ſuelẽ tener ſus riquezas
todas: adonde no entran ſino los muy amigos, y de caſa. Y
parece q̃ tiene razõ eſte Doctor en lo q̃ dize: porq̃ quãdo
ſale la Eſpoſa de la bodega, ſale cõ orden en la caridad, y cõ
vn general deſprecio de todas las coſas, enferma de amor

(como veremos) y cõ paraxiſmos,y antojos de flores,y frutas, A
como verdaderamente enamorada. Que hõbre auiẽdo
beuido de vn excelẽtiſsimo vino de S.Martin,o de Robledillo,
ſi le dieſſen vn vaſo de vinagre,lo beueria? Y ſi auiẽdo
viſto los teſoros todos de la caſa del Rey,le entraſsẽ
a ver los handrajos.y pobreza del pobre oficial,no ſe ofenderia?
Philip.2. De auer entrado en eſta bodega el Apoſtol , vino a
tener por eſtiercol lo mas precioſo del mũdo. Y lo q̃ es de
mayor conſideracion por detrimento, y perdida grande:
Auguſt. Y S. Auguſtin dixo,q̃ guſtado el eſpiritu de Dios, toda carne
desfallece.Lo q̃ a mi me parece en confirmacion de lo
dicho es,q̃ haſta que el anima entra en eſta bodega , todo B
es ſed,todo mendiguez,y pobreza:y q̃ ni ay coſa q̃ ſatisfaga,
ni llene los ſenos,y vazios del coraçon.La bodega dize
hartura,dize cũplimiẽto del deſſeo,dize deleyte, abundãcia,
ſatisfacciõ,y embriaguez.Y ſi eſto no fuera aſsi,ni la Eſpoſa
ſe gloriara de auer entrado en eſta bodega,ni lo contara
Tauler. como coſa grande,a ſus donzellas.Taulero *ſer.*1.*Dñicæ*
poſt Epiphan. dize muchas coſas , verdaderamente de
grãde conſideraciõ,de la ſed q̃ padece el alma haſta llegar
a eſte punto,haſta entrar digo en la bodega del vino:y por
ſer tales,las cifrarè en pocas palabras,tomãdo tan ſolamẽte
el ſentido dellas,por no cãſar a los Lectores, eſpecialmẽte
q̃ de lo muy bueno ſe ha de dezir poco , y de lo boniſsimo C
ſe puede dezir menos.Lo primero que preſupone eſte
contẽplatiuo,y extatico varõ es,ſed en el alma, y en Dios
Ioan.7. gana de matarla.*Si quis ſitit,veniat ad me,& bibat.*Si alguno
Sed en el alma es deſſeo vehemẽte de Dios. tiene ſed,vẽga a mi,y beba.Pero q̃ es ſed en el alma?vn
deſſeo vehemente de Dios,q̃ ſolo el puede apagar. Eſte ſe
deſpierta en ella de la preſencia del Eſpiritu ſãto, del qual
concibe vn carbõ o braſa encẽdidiſsima de amor diuino:y
deſta ſe engẽdra vna como hoguera q̃ arde,y deſpide de ſi
viuas cẽtellas de caridad,q̃ de alli adelãte parẽ, y deſpiertã
en la miſma anima vna grãdiſsima ſed,y vn intimo deſ-

ſeo

ſeo de Dios:ignorãdo el hõbre eſto q̃ dentro de ſi paſſa,ſolo
A ſiẽte vn ſuſpiro,y hipo anſioſo a ſu Dios,y vn tedio y enfado
de todas las criaturas.La grãdeza deſta ſed declarò el
Profeta,cõparando la q̃ el padecia de llegar a Dios, cõ la q̃ *Pſal.41.*
padece el cieruo acoſſado,y fatigado de los perros, y caçadores:
q̃ como es vn animal veloz,y ſequeroſo,ſiẽdo corrido,
y maltratado,ſe enciẽde grãdemẽte,y de manera le fatiga
la ſed,q̃ de ninguna otra coſa ſe acuerda,ſino d̃ beuer:
Y aſsi ſu anſia toda es por llegar a las fuẽtes. *Quemadmodũ*
deſiderat ceruus ad fontes aquarũ , ita deſiderat anima mea
ad te Deus.Sitiuit anima mea ad Deũ fontẽ viuũ,quando veniã,
B *& apparebo ante faciẽ Dei.*Y para q̃ ſe conocieſſe mejor
la fuerça deſta ſed,añade. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ*
panes die,ac nocte,dũ dicitur mihi quotidie,vbi eſt Deus tuus?
En tãto q̃ no me llegaua a verme cõ mi Dios,las lagrimas,
q̃ me auiã de ſeruir de agua para recrearme,me ſeruiã de
pan,q̃ ſecay,da mayor ſed.Al fin ſed,q̃ ſolo Dios puede remediarla,
que cauſando oluido de todas las coſas,ſola ella
queda en la memoria.Quãdo en el alma acoſſada de tẽtaciones,
y perſecuciones de los demonios , crece el deſſeo
de Dios de manera,q̃ del ſolo tiene ſed,y por el ſolo ſuſpira.
como el cieruo por las aguas, quãto mas fatigado le lleuan
los perros,grande ſeñal es de aprouechamiento eſpiritual.
C Halla en Dios(quãdo le halla)todo gozo,toda paz,y toda
conſolacion: Beue haſta hartar , de aquella viua, y perdurable
fuente,y no ſolo beue, ſino q̃ toda ella ſe querria
çabullir,y empapar: como el cieruo,q̃ no penſando verſe
harto beuiẽdo,todo ſe entra en el agua,y ſe refreſca,y baña,
y queda de aqui el alma, aſsi recreada, y esforçada,q̃ le
parece poco ſufrir por ſu amado la dura muerte. A todos
los males deſafia (como otro ſan Pablo) juzgandoſe ſuperior
a todos,y poderoſa para todas las coſas por duras que
ſean,en aquel que la conforta.Lo qual pertenece a la embriaguez:
porque los tomados del vino ſon atreuidiſsimos

y de nada temẽ.Los efectos de la embriaguez,trataremos A
(ſiendo el Señor ſeruido) en el ca. 5.adõde ſe haze eſpecial
mẽcion della.Lo q̃ aqui ay de cõſideraciõ es,q̃ viẽdo Dios
q̃ el alma ſe entrega ſin taſſa,ni medida a eſtos guſtos,y cõſolaciones.
vino ſuauiſsimo,y fortiſsimo,q̃ ſaca de ſi a quiẽ
a diſcreciõ, o ſin diſcreciõ lo beue: quitaſelo de delãte, eſcõdelo
a tiẽpos: y de tãta amargura, y deſcõſuelo la llena,
q̃ no parece jamas auer guſtado de Dios, ni auer ſabido q̃
coſa es el alegria.Para q̃ todo eſto? para atraerla Dios a ſi,
por el oluido de todas las criaturas,cõ el regalo de ſu celeſtial
vino,y boluerla luego a ſi,para q̃ conozca deſta manera B
lo q̃ puede en Dios,y lo q̃ dexa en ſus fuerças.En el eſtado
de abũdancia,a mucho mas ſe eſtẽdia ſu deſſeo,de lo q̃
ſe le mãdaua,ora fueſſe moleſto,ora no : pero en el de pobreza,
y miſeria,apenas puede cõ vna palabra menos blanda.
Al fin,de la mucha beuida nace algunas vezes deſordẽ
en el alma:digo deſordẽ,demaſias,y exceſſos,cõ q̃ ſe impide
la ſalud del cuerpo,y aũ ſe ſuele abrir camino, y puerta
para la vana eſtimaciõ,y preſumpciõ del eſpiritu,a q̃ ſuele
eſtar anexa la cayda,*ſicut ſcriptũ eſt. Ante ruin.ĩ exaltatus ſpiritus*.
Pero quãdo Dios encoge ſu mano,y retrae los rayos
de ſu luz,y gracia eſpecial,luego el anima ſe recoge,y ſe humilla, C
y permanece reſignada,quieta,modeſta,y en ſi, y q̃
ſiẽte biẽ de todos,como caſtigada,y enmẽdada del Señor.

Quita Dios las cõſolaciones eſpirituales al alma para q̃ ſe humille, y conozca.

Prou.

De aqui colijo yo,q̃ eſte regalo q̃ la Eſpoſa ſiẽte en la bodega del vino del Rey eterno,es diferẽte mucho,del q̃ haze el miſmo a ſus amiciſsimo,quãdo en el c.5. les mãda q̃ beuã,y ſe embriaguẽ:porq̃ en ellos ſe puede cõſiderar algun deſorden (como ya diximos) derritenſe a vezes, y reſueluenſe en lagrimas, a vezes ryen,y cantan , y hazen geſtos tan eſtraños, que a los poco experimentados ſon materia de eſcandalo : porque aquella aſcua del diuino amor, encendida en ſus coraçones,a la manera de agua caliẽte,y que hierue à borbollones,bulle en ellos,y refrigerandolos,

los

A los ſaca de ſi por alegria, y los haze parecer como borrachos. La Eſpoſa beue, y no beue por taſſa: porque entra en la bodega del vino, y ſale de alli con orden en la caridad. El qual orden, no entiendo yo en quanto ſe opone al deſordē, porque las virtudes deſordenadas, no lo ſon. Por eſſo es tan celebrada la prudencia, y diſcrecion, q̃ rige la carroça de las virtudes de ſuerte, q̃ por deſordenadas no denen los vicios contrarios. Entiēdo pues caridad ordenada, o deſordenada en la forma q̃ queda dicho: como ſi dixeſſemos, vino nueuo, y vino añexo. Vino q̃ aun ſalta y rompe las vaſijas nueuas, o vino repoſado, y aſſentado, q̃ ſe beue, y no ſe B ſube a la cabeça, conforta el coraçon, da esfuerço, y cauſa alegria con moderacion, y con tēplança. Quando los amigos de Dios, luego al principio beuen del ſabroſo vino de ſu dulcedūbre, no puedē reternerlo, bulle en ellos, embriagalos, y deſordenāſe en alguna manera. Pero arrebatandolos Dios aſsi, ſobre ſi miſmos, y ſobre todas ſus fuerças, y entrandolos en ſi, comunicaſeles, y entregaſeles tan diferētemente, y por otro tan ſoberano, y eſtraño modo, q̃ de alli adelante todo eſtà ordenado en ellos: y aſsi auemos de cōſiderar a la Eſpoſa, quādo dize. [Introduxit me Rex in cellā vinariā, ordinauit in me charitatē.] *Re vera, namq; quā optimè illā hìc ordinauit, (ait Taulerus) & per mirabiles, ac* C *deſertas, deductam, vias, in profundiſsimum diuinitatis ſuæ abyſum, (hoc eſt) in ſeipſum introduxit, tranſtulitq;. Ibidēque tale aliquid præſtitit ei, quod nemo ſenſibus externis capiat: eo quod ſenſus omnes, & ipſum quoq; humanū, tranſcedat intellectum. Re ipſa nāq; vitę æternæ, vera quędā prælibatio fuit.* Ordenòla Dios aqui marauilloſamente, y por caminos admirables, y deſiertos la traslado, y entrò en el abiſmo de ſu diuinidad (eſto es) en ſi miſmo: y alli le dio lo q̃ no es poſſible alcāçar, ni declarar con los ſentidos exteriores, porq̃ es ſobre ellos, y ſobre todo humano entendimiēto. Y a la verdad, fue hazer la ſalua, y darle a guſtar a los viadores.

La fortaleza del amor a los nueuos en el, les haze ſalir de ſi, mas a los exercitados en el, no.

Y no mas de vino,haſta el capitulo quinto. A

Ordinauit in me charitatem.] Eſte lugar interpretan los Doctores de muchas maneras. La comun de los Latinos ſigue eſta letra, aſsi como ſuena. Ordenò en mi la caridad. Los peritos en la lengua Hebrea traſladan. *Vexillũ eius ſuper me dilectio: vel,charitas.* Y del Caldeo. *Glutinum eius, ſiue iunctura eius ad me eſt charitas.* La variedad de las tranſlaciones,cauſa variedad en las expoſiciones, y hermoſura en la letra,que es myſterioſa,y pide mucha conſideracion. Aſſentemos primero el Texto ſegun nueſtra ſagrada Vulgata,y luego diremos, lo que el Señor nos ofreciere, conforme al Hebreo,y Caldeo. B

S.Bonau. 3 ſentẽt. diſt. 29. art. 1. q. 1. in reſponſione ad argumẽta.

Ordinauit in me charitatem.] Si aquel pronõbre [Me] es Acuſatiuo, haze vn ſentido: y ſi es Ablatiuo, haze otro. Si lo primero, quiere dezir: Puſome por blãco de ſu amor: ordenò en mi ſu amor. Lo qual llamò San Dionyſio extaſi en Dios: porque amando coſa infinita, aunque con acto infinito, en cierta manera ſe dize ſalir de ſu infinidad: como ſe dize la criatura racional, que amando a Dios, *obiectaliter infinito,* con acto infinito, ſale de los terminos finitos de toda criatura: porque ninguna es infinita. Y no contradize a eſto la dotrina de los Teologos, *qui docent Deum amare creaturas in ſe ipſo, & in ſua bonitate, creatura vero,* C *prout in Deo, eſt creatrix eſſẽtia: (vt docuit Auguſt.) quia dictum Dionyſij optimè verificatur à Diuo Thoma 1.p.q.21. art.2. ſolut. ad 3. ſic dicens: Cum ea quæ ſunt alia à Deo non ſint ab æterno niſi in Deo, ſequitur quod Deus non amat ea niſi in ſe ipſo, ſed tamen quamuis ſecundum quod ſunt in eo, non ſint aliud ab eo, tamen ab æterno cognouit ea Deus in proprijs naturis, & eadem ratione amauit ſecũdum eſſe quod poſſint habere extra Deum.* Si es Ablatiuo, como quieren los mas de los Latinos, o caſi todos, quiere dezir lo que las palabras gramaticalmẽte ſuenan. Ordenò en mi la caridad: puſo en orden el amor. Caridad deſordenada, dexa

de ſer

A de ſer caridad, como poco ha deziamos. No aprouecha nada amar, ſi es deſordenado el amor: ſi es lo vltimo en el amor, lo que ha de ſer primero. Luego ſi Dios da el amor, tãbien ha de dar el orden. La cochera de la caridad es la prudẽcia, ella la guia adõde quiera q̃ va. La caridad, que la prudencia no rige, muchas vezes con ſu feruor ſe precipita. Y algunas vezes es mas peligroſo el eſpiritu, que la carne: ſino es regido con diſcrecion y razon. No todo eſpiritu ſe ha de acceptar, ſino aquel que fuere examinado, y aprobado. Dichoſo aquel, en cuyo eſpiritu (como dixo el Profeta) no ſe hallò dolo. El orden derecho de la caridad B es, q̃ amemos a Dios ante todas coſas, y ſobre todas ellas: a noſotros, deſpues de Dios: y deſpues de noſotros, a nueſtros proximos: de manera que no antepongamos a lo eſpiritual dellos, lo temporal nueſtro. Eſte ordẽ enſeñò el miſmo Chriſto en ſu Euangelio, diziendo. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua. Et proximum tuum, ſicut te ipſum.* No mas que a ti, que eſſo ſera peruertir el orden del amor. Y que le aprouecha al hombre ganar todo el mundo, ſi ſu anima padece detrimẽto de la tal ganãcia? El orden de la caridad ſea de Dios a ti (q̃ te ames por el miſmo Dios) y de ti al proximo: Que le ames como a ti miſmo. Aquel guarda orden C en la caridad, que ama lo que ſe deue amar: y mas, lo que merece mayor amor. *Legatur Diuus Thom. 2.2.q.26.ar. 1. Et deinceps qui optime ex hoc loco Canticorum, quem explicamus, colligit in charitate eſſe ordinem, rationem autem Philoſophicam huius ordinis colligit ſic: quia vt docet Ariſtot. 5. Meth. Text. 26. prius, & poſterius dicitur ſecundum relationem ad aliquod principium, ordo autem includit in ſe aliquem modum prioris, & poſterioris: vnde oportet quod vbicumque eſt aliquod principium ſit etiam aliquis ordo: cum autem dilectio charitatis tendat in Deum, ſicut in principium beatitudinis, in cuius cõmunicatione charitatis amicitia fun-*

La caridad bien ordenada ha de ſer como Dios manda.

datur oportet quod in his quæ ex charitate diliguntur attendatur aliquis ordo: & ideo ſit quod in his quæ ex charitate diliguntur, inueniatur iſte ordo ſecundum relationẽ ad primum principium huius dilectionis, quod eſt Deus, à quo deribatur amicitia ſupernaturalis in omnes, qui ſunt beatitudinis capaces: & cum Deus maximè, & principaliter ſit diligẽdus ex charitate ſicut beatitudinis cauſa, proximus autẽ ſicut beatitudinẽ ab eo ſimul nobiſcum participãs: in alijs diligẽtibus ſeruatur prędictus ordo. Vt homo ex charitate diligat magis ſeipſum, quã proximum, cuius ſignum eſt, quod nõ debet ſubire aliquod malum peccati (quod cõtrariátur participationi beatitudinis) vt proximum liberet à peccato: nihilominus proximum debet homo diligere ex charitate pluſquã proprium corpus: vt docet B *Aug. lib. 1. de doctr. Chriſtiana c. 27. nã illud eſt magis diligẽdum ex charitate, quod habet pleniorẽ rationem diligibilis ex charitate: cõſotiatio autẽ in plena participatione beatitudinis, (quę eſt ratio diligẽdi proximum) eſt maior ratio diligẽdi, quã participatio beatitudinis per redũdantiã, quę eſt ratio diligẽdi propriũ corpus: & ideo proximũ (quantũ ad ſalutẽ animę) magis debemus diligere, quã propriũ corpus: item ſecundum affectũ ex ordine charitatis oportet vnum proximum (puta amicum) magis diligere quã alium ex charitate: quia inclinatio gratiæ (quę eſt affectus charitatis) debet proportionari inclinationi, vel motui, qui conuenit alicui rei ſecundum ſuã naturã:* C *& ſic intenſiorẽ charitatis affectũ debemus habere his quibus conuenit nos magis beneficos eſſe: verum eſt, quod quãuis amicitia naturali magis diligamus eos, qui ſunt nobis coniũctiores ſecundum naturã, vt parentes filios, &c. ſed amicitia charitatis (quæ fundatur in communione beatitudinis) magis debemus diligere meliores, quam coniunctiores.*

La caridad perfecta ha de ſer recta, y feruoroſa, o feruiente.

En la caridad ay dos coſas principales, rectitud y feruor. Lo primero pertenece a la eſſencia della. Lo ſegundo a la perfeccion ſi es recta, y no feruoroſa: o feruoroſa, y no recta, no es del todo digna de alabança: ſi tiene ambas a dos

con-

A condiciones,q̃ es recta,y feruiēte,entōces es digna de toda alabança:no ay quiē ſepa ſu precio,ni ay a q̃ poder perfectamente compararla. Es la caridad entre todas las virtudes,aſsi Teologales,como Cardinales,y Morales,lo que el hōbre entre los animales: entre los metales el oro: entre los elemētos el fuego:entre las eſtrellas el Sol:el cielo impireo entre los cuerpos celeſtes: entre los Angelicos eſpiritus los Serafines:y entre los hōbres Chriſto. Ay por ventura entre los animales alguno mas noble q̃ el hōbre? no por cierto,porq̃ el ſolo vſa de razō,y es ſeñor,y preſidente de los demas. Ay entre los metales alguno mas precioſo, B q̃ el oro? no por cierto,porq̃ en el reſplādor, y virtud,o valor,a todos es preferido. Tāpoco ay entre los elemētos alguno mas reſplādeciēte, ni de mayor eficacia en ſu obrar q̃ el fuego: ni entre las eſtrellas coſa mas clara q̃ el Sol, q̃ con ſu luz alūbra,y viſte de claridad toda la tierra:ni entre los cuerpos celeſtes coſa mas alta q̃ el impireo cielo,adonde viuē,y reynā los bienauēturados: Pues entre los eſpiritus Angelicos,el lugar ſupremo tienē los Serafines,q̃ ſignificā lo miſmo q̃ ardētes,o incēdentes: porq̃ ſon los mas enamorados de Dios,mas conjūtos a el,y los q̃ pegan fuego a los otros. Y entre los hōbres,y los Angeles no tiene excelencia Chriſto? C Cabeça de todos le llama el Apoſtol en diuerſas partes de ſus epiſtolas: porq̃ por virtud de la vniō hypoſtatica,aſsi le confeſſamos hōbre,q̃ juntamēte creemos que es Dios. O gran virtud la caridad! Ninguna coſa mas noble q̃ ella, ninguna mas precioſa, ninguna mas eficaz, ninguna mas reſplandeciente,ninguna mas alta, ninguna mas actiua y operoſa,y ninguna mas excelēte. Millones de loores,y excelēcias ſuyas ay en la eſcritura, y libros de los Sātos:pero callē todas cō la q̃ le da S. Iuā,el qual a boca llena llama a Dios,Caridad: 1. Ioan. 4. que parece que ſe concertò con Fedro diſcipulo de Socrates, que en el combite de Platon, Phedrus in conu. Plat. dixo. *Magnus Deus eſt amor, dijs, hominibuſque mirandus.*

Dios es caridad increada e infinita.

Nota. D Tho. p. 1. q 20. ar. 1.

A Gran Dios es el amor, admirable a los dioſes, y a los hombres. *Sed notandũ*, que quando dezimos q̃ Dios es caridad, no entendemos caridad criada: ſino increada, y infinita, cõ que Dios a ſi miſmo, y a las criaturas todas en ſi miſmo, perpetuamente ama. *Nam ſi amor (vt docet Diuus Thom.) quidam voluntatis motus eſt primarius, cuius actus, tanquã ad obiectum ſibi proprium, & deſideratum dirigitur: in quocunque reperitur voluntas, amorem quoque reperiri neceſſe eſt. Et ſi Deus purus eſt intellectus, ab omni prorſus materia, & potentia, tam phiſica, quàm metaphiſica ſecretus, nonnè voluntate præditus eſt, quæ ex neceſſitate intellectũ conſequitur? Cũ igitur Deus puriſſimus ſit, atq; ſimpliciſſimus intellectus,* B *volũtas etiam, quam maximè libera, atq; fœcundiſſima eſt, necnon ſempiternus, atq; infinitus amor. Quiquidẽ Dei amor idem prorſus eſt, ſicut & intellectus, & voluntas: cum ipſa diuina ſubſtantia, à qua nec re, nec ratione diſtinguitur, niſi ſolam rationẽ ratiocinantis concedamus. Quę diſtinctio ex opere intellectus effecta, non ſimpliciter eſt (vt aiunt) ſed ſecũdum quid, cum detur à parte rei (vt placet D. Thom. 1.p.q.13.art. 4.) diſtinctionis fundamentum: nam diſtinctis conceptibus, quos habemus de diuinis attributis, aliquid à parte rei reſpõdet. Quod & D. Auguſt. lib.5. de Trinitate. cap. 11. & Anſel. ſuis in monologijs. cap.16. Quapropter, ſicuti Deus eſt ipſamet ſua diuina ſubſtantia: ita quoque eſt ſuus intellectus, ſua* C *voluntas, & ſuus amor. Ita intelligendum cenſeo, quod à Ioãne dictum eſt. Deus charitas eſt. Primus igitur amor eſt inter primum amantem, & primum amatum (hoc eſt) inter Deũ, & ſeipſum: quippe vt intelligens, & volens primum eſt amãs: & vt ſummè bonus, & pulcher eſt, primum amatum. Atque huiuſmodi primus amor Dei in ſeipſum, quem eſſentialem vocant Theologi, boni ac pulchri amor eſt, qui totius bonitatis, & pulchritudinis fons eſt & origo: at ſummæ bonitatis, & pulchritudinis, quæ idem ſunt, quod diuina eius eſſentia. Neque ob id ſequitur, vt ſimpliciſſima Dei natura in partem aman-*

D. Thom. 1 p. q. 13. articul. 1.

Aug. lib. 5. de Triuit. cap. 11. Anſ in ſuis monologijs. cap. 16.

tem

A *tem, aut non amatam: aut contra in partem amatam, & nõ amantem ſecernatur: Hæc enim, videlicet, eſſe amantem, & eſſe amatum, & eſſe amorem, nullam in Deo compoſitionem, aut diuerſitatem ponunt; nam qui amans eſt, amatus eſt, & amor: & qui amatus. amor eſt, & amans: & qui amans, amor eſt, & amatus. Tres, & vnũ: imò non tres, ſed vnũ: ſicut vnus eſt Deus. Veruntamen Deus, quemadmodum vnus eſt Deus, & tamẽ Pater eſt Deus, Filius Deus eſt & Spiritus ſanctus eſt Deus: ita quælibet diuina perſona eſt amans, quælibet amata, & quælibet amor: amor (inquam) eſſentialis: Vnde merito dixit Plato: Antiquiſſimus eſt amor, in ſeipſo perfectus. Illud aſſeruare poſſumus, Patrem potiſſimũ, & per quãdam attributionem, vocari amantem: Filium amatum, &* B *Spiritum ſanctum amorem. Quamobrem Pater, & Filius eſſentiali.æternoque amore ſe inuicem amantes, & viuos amoris radios excitantes, Spiritum ſanctum ſpirando producunt: qui Patris, & Filij amor eſt (amor inquam) qui notionalis, dicitur à Theologis, vt in principio huius libri aduertimus in annotatione de amore increato. Deus igitur charitas eſt, & amor immenſus, & infinitus ab immenſa ipſius bonitate, aut infinita illius pulchritudine emanãs.* Al fin Dios es caridad, y por ſola la que llamamos virtud Theologal, dize S. Aguſtin, y Proſpero, ſe diſtinguen, y diferèncian los hijos de C Dios, de los hijos del demonio. *Signent ſe (inquit) omnes Chriſticolæ ſigno crucis: reſpondeant omnes, Amen. Cantent omnes, Alleluia, baptizentur omnes, intrent omnes Eccleſiã, fabricent baſilicarum parietes: non diſcernentur filij Dei, à filijs diaboli, niſi charitate: nam qui habent charitatem, nati ſunt ex Deo: qui ſecus, non ſunt nati ex Deo. Et alibi: Charitas quanto in quocunque maior eſt, tanto melior eſt, in quo eſt. Cum quæritur, vtrum quiſque ſit homo bonus, non quid credat, aut ſperet ſed quid amet: quoniam qui rectè amat, proculdubio recte credit, & ſperat: qui vero non amat, & inaniter credit (hoc eſt) ſine merito ſupernaturali, etiam ſi verè credat*

Plat. in conuiuio amoris.

In Enchiridiõ ad Lauren. c. 117.

Tract. ſuper epiſt. 1. Ioann. c. 3.

Enchiridiõ ad Lauren. cap. 117.

fide

fide diuina, quæ credit: & inaniter ſperat, etiam ſi bona ve- A
ra ſunt, quæ ſperat. Proſpero Regiēſe Epiſc. epilogò en bre-
ues palabras, grandes coſas de la caridad. *Charitas (inquit)*
eſt recta voluntas, ab omnibus terrenis prorſus aliena, iuncta
Deo indiuidue, igne quodam Spiritus ſancti accenſa, à quo eſt,
& ad quē refertur: corrumpi neſcia, omnium affectionum po-
tentiſsima, diuinæ contemplationis auida, in omnibus ſemper
inuicta, bonarum actionum ſumma, ſalus morum, cæleſtium
finis præceptorū, mors criminū, vita virtutis, pugnātium vir
tus, victorū palma, anima ſanctarū mentium, & præmiū per
fectorū. Y no digamos mas, porq̃ aqui ſe encierra lo mas, y
mejor q̃ podemos dezir. Y en el Prologo de nueſtros triū- B
fos, dexamos eſcritas notables coſas deſta ſoberana virtud
reyna de todas las virtudes, porq̃ tratemos algo del orden
que deue auer en ella (q̃ como dixo el Apoſtol) *Quæ à Deo*
ſunt, ordinata ſunt. Y el miſmo q̃ haze la gracia, y da el dō,
da tābien (como ya diximos) el orden, q̃ es ſegunda dadi-
ua, no menor q̃ la primera. Orig. en ſu 1. expoſicion ſobre
eſtos Cantares: declarando eſte lugar, que tenemos entre
manos, dize aſsi. [Introduxit me Rex in cellam vinariā.]
Vt impleat vino lætitiæ, & Spiritus ſancti, vt ordinetur in me
charitas, ſitq; conſtitutus ordo in dilectione rerum, vt (ſcilicet) C
prior diligatur Deus, quàm cætera omnia: quia à Domino di
ctum eſt: Qui diligit patrem pluſquàm me, non eſt me dignus.
Ordinata igitur charitas eſt in viuis perfectionem ſectātibus.
Y en la hom. 3. *ſecundæ expoſitionis*, dize. *Tunc charitas eſt*
in nobis abſque ordine, cum homo diligit id, quod diligendum
non eſt: aut verò diligit maiori amore, quam res illa meretur,
aut digna ſit, vel certe minus quam debeat. In paucis reſidet
ordinata charitas, quæ conſiſtit in hoc, vt Deum abſque mo-
do, & menſura diligas, eum amans ex toto corde tuo, anima,
& mente: totum quantum in te eſt, illi tanquam Deo creato-
ri, ac Patri, tribuens. Vnde ſi Deum non diligis quantum vi-
res ſuppetūt tuæ, ordinem in amando non ſeruas. Proximum

vero

Proſpe. lib. de vita cōtempl. c. 13

Orig. ho. 2. in Cant. De ordine Charit.

Matt. 10.

S. Bonau. in 3. diſt. 29 art. 1. q. 1. Amb. peccat, q. præpoſtere agit, hoc intelligendum de præpoſteratione contra debitam cauſam, vtpote ſi pater magis indigeat, & ego prætermiſſo illo ſubueniam extraneo.

A *vero dilige ſicut te ipſum, æqualitatem inter te, & ipſum ſeruans talem,vt eum diligas tanquam eum, qui eſt membrum eiuſdem capitis,cuius,& tu es:attendens principalioribus mẽbris ampliorem dilectionem deberi,quam alijs, & ſecundum ordinem dignitatis,ordinem futurum in amando. Inter inimicos vero illum diligere plus debemus, qui minus malus eſt, quam eum, qui omni ex parte perditiſſimus eſt,& ſceleribus plenus. In quo ſequèris ordinem, quem Deus ſeruat, qui melioribus exhibet maiora amoris ſigna, & officia. Quando in hominibus non reperitur ordo iſte, qui in diligendo eſt traditus, de illis ſcriptum noueris.* [Quia amore langueo: vel vulneratæ charitatis ego ſum.] B San Bernardo *ſermone* 20. *in Cantica.* ſobre aquellas palabras de San Iuan. *Non quaſi nos dilexerimus Deum, ſed quoniã ille prior dilexit nos.* 1. Ioan.4. dize muchas coſas acerca del amor, q̃ deuemos a Dios: que ha de ſer,dulce, ſabio,y fuerte. Alli lo podrã ver los curioſos, y aqui lo que S. Aguſtin dize, hablando de vn ſu amigo difuntò, cuya muerte ſintio ſobre todo encarecimiento. *Aug. ad ſororem ſer. 51. to. 2.* Murioſe mi amigo, y del dolor quedò en tinieblas mi coraçon, y quanto veya me parecia muerte: mi patria era para mi ſuplicio, y la caſa de mi Padre deſdicha grãde, y ſolo el llorar me era dulce,y de conſuelo. *Miſer tunc erã & miſer omnis animus vinctus amicitia rerum mortalium.* C Confieſſo mi miſeria,miſerable era yo en aquel eſtado, y miſerable es todo aquel que es detenido con el amor de las coſas tẽporales. Quanto mas yo a el le amaba, tãto mas aborrecia la muerte,que me le auia quitado delãte,como a enemiga crueliſſima. Y de lo q̃ mas me marauillaua era de que yo viuieſſe,muerto mi amigo: porq̃ yo era otro el. Bien dixo vn Sabio de vn ſu amigo. *Dimidium animę meę.* Porque yo ſenti que mi anima, y la ſuya no era mas q̃ vna en dos cuerpos: y por eſſo me era aborrecible la vida,porq̃ no queria viuir medio,o demediado: y por ventura temia yo el morirme,porque no murieſſe aquel que yo tanto amaba.

A maba.O locura,no ſaber amar a los hombres humanamẽte! O hõbre necio,q̃ ſin moderacion ſufre las coſas humanas,&c. Y cõcluyendo ſu razonamiẽto dize: *Beatus qui amat te Dñe,& amicũ in te,& inimicum propter te. Solus enim nullũ charũ amittit,cui omnes in illo chari ſunt,qui nõ amittitur Deus noſter. Deũ enim nemo amittit,niſi qui dimittit.* En el lib. *de diligẽdo Deo to.9.* dize: *Caue,o anima, ne meretrix (quod abſit) dicaris, ſi munera dantis pluſquam amãtis affectum diligas. Dilige illum propter ſe, diligit te propter ſe, dilige illũ,vt fruaris illo,dilige tete,vt diligaris ab illo,dilige in donis illius,quæ data ſunt ab illo,illũ tibi,& te illi dilige. Hæc pura,& caſta dilectio eſt.* Y en el ſer.7. *de verbis Dñi ſup. Matt.* B declarando eſtas palabras de la Eſpoſa. [Ordinauit in me charitatẽ.] dize: *Nolite anteriora poſterioribꝰ ſuadere, amate parentes ſed pręponite Deũ parentibus.* Y en la hom.37. *ex varijs to.10. Quidquid amaueris,aut(hoc eſt)quod tu,aut inferius te eſt, aut ſuperius: ſi inferius te eſt,quod amas, ad conſolandum ama,ad tractandũ ama, ad vtẽdum ama,non ad illigãdum,(verbi gratia.) Aurum amas,noli te illigari auro, quia tu melior es quã aurũ: Quia nõ fecit Deus aurũ ad imaginẽ ſuam,ſed te. Aurum autẽ terra fulgens eſt,ergo poſuit ſubter te aurũ:ad vſum aſſumenda ſunt iſta,non eis vinculo amoris,quaſi glutino inhærẽdum eſt. Aßurge ab iſto amore,quo amas* C *inferiora,quã tu es:incipe amare paria(id eſt) quod tu es. Primũ ergo dilige Deũ,deinde te ipſum.* Y baſta lo dicho del ordẽ de la caridad:q̃ para mi la q̃ lo es,nũca puede ſer deſordenada en lo ſubſtãcial:auñque *aliquãdo ſolet dici à viris contẽplatiuis inordinata accidẽtaliter;nõ quantũ ad intẽſionẽ actus: in hoc enim nulla poteſt eſſe inordinatio, ſed quatenus ex nimia ſenſibili conſolatione,feruor charitatis:qui attenditur in ordine ad actus exteriores prudẽtia non regulatur.* Yo digo, y tẽgo de mi parte todo el coro de los Santos, q̃ el amor deſordenado de las coſas tẽporales(el qual eſtà lexiſſimos de ſer caridad, porque es cõtrario a ella) es la cauſa,

Aug. lib.de diligendo Deo.

Aug ſer.8.

El amor deſordenado de la coſas tẽporales es rayz de todos los males.

rayz,

Digitized by

rayz, y fundamento de todos los males, y de nueſtra condenacion.
A Por el Profeta Naum llora Dios el miſerable eſtado *Naum.1.*
de los que deſordenadamẽte amã las coſas de la preſente *Hieron. ibi.*
vida. Por Iſaias c.23. como lo aduirtio S. Geronimo
ſe dize que Dios cõtaminarà los negociadores de la tierra
(*id eſt*) a los dados deſordenadamẽte a los negocios terrenos.
No porq̃ ſea del oficio de Dios enſuziar: ſino porque
moſtrara claramẽte en ſu juyzio, quã ſuzios eran, aunq̃ eſti
mados de todos, y tenidos en precio. S. Iuan Chryſ. hom.
26. *in Mat. to. 2.* dize, que ninguna coſa precipita aſsi al hõ
bre, y le aparta de los ſempiternos, y perdurables bienes, co
mo fixar el coraçõ en los caducos y perecederos. Y en la
B ho. 1. *in Ioan.* dize, q̃ anhelar ſiẽpre por las riquezas tẽpora
les, mas es de beſtias q̃ de hõbres de razon. Y en la ho. 7. *in
epiſt. 2. ad Cor.* llama a eſte cuydado, inuierno de la virtud,
porq̃ eſtãdo ocupada el alma en el, no puede ſacar las ma
nos para coſa q̃ ſea de virtud: los miembros eſtã como elados,
y inhabiles para el biẽ. En la ho. 58. *in Mat. 6. Nemo po
teſt duobus Dñis ſeruire:* llama a la codicia de las coſas tẽpo
rales tyrano cruelisſimo, ſeruicio amargo, y poteſtad diabolica.
S. Auguſt. le llama liga de las alas eſpirituales. *Ecce (in* *Aug. ſerm.*
quit) cõcupiſti, hæſiſti. Quis tibi dabit pennas columbæ? quando *23. de ver*
volabis vbi verè requieſcas? quando hic vbi malè hæſiſti, re *bis Dñi.*
C *quieſcere peruerſe voluiſti. Qui diligit mundum non eſt chari-* *1. Ioan. 2.*
tas Patris in illo San Baſilio llama aues carnudas, o carno- *S. Baſilius*
ſas a los hombres cargados con los cuydados del mundo, *epiſt. 166.*
que tienen alas, y no ſe leuantan del ſuelo: ſino como los
brutos andan inclinados. San Bernardo dize, que el alma *Ber. ſer. 80*
aficionada a las coſas de la tierra, anda encoruada, y hecha *ſuper Cant.*
puẽte, para que los demonios la huellẽ, y paſſen por cima
della: *vt Iſai. c. 51. habetur. Incuruare vt tranſeamus.* Y el *Iſai. 51.*
miſmo arduirtio curioſamente por cierto, en el ſermõ 33. *Ber ſer. 33*
ex paruis. que en la bẽdiciõ de Iacob, y Eſau, aunq̃ ſe haze *ex paruis.*
menciõ del rocio del cielo, y de la groſſura de la tierra, no

es de

Digitized by Google

es de vna miſma manera en ambos hermanos.A Iacob ſe A
dize.*Det tibi Deus de rore cęli,& de pinguedine terrę abũdã-*
*tiã.*A Eſau: *In rore cęli,& in pinguedine terrę erit benedictio*
*tua.*Lo q̃ va de vna bẽdiciõ a otra,los eſtudios,y cuydados
d̃ los hermanos lo dizẽ.Eſau reprobado anteponia,y que-
ria en primero lugar las coſas temporales,y Iacob las tenia
como acceſſorias. Por eſſo dize el Padre al menor hijo.
Dete el Señor del rocio del cielo,y de la groſſura de la tie-
rra:y al mayor,en la groſſura de la tierra,y rocio del cielo
ſera tu bendicion. Concluyo eſta materia con lo que San
Aguſtin *lib.de ſubſtantia amoris* dize, que es diuino verda-
deramẽte.Del amor (dize) es todo lo q̃ es bueno,y todo lo
q̃ es malo.De dõde la fuẽte del amor manãdo alla dentro, B
infũde dos rios:el vno el amor del mũdo,dicho codicia: el
otro el amor de Dios,q̃ llamamos caridad. El medio es el
coraçõ del hõbre,de dõde la fuẽte del amor brota: y quã-
do por el apetito corre y ſale a las coſas exteriores, ſe lla-
ma codicia:quando ſu deſſeo le endereza a las coſas inte-
riores,llamaſe caridad.Luego dos ſon los rios q̃ manan de
la fuente del amor,codicia,y caridad.La codicia,principio
y rayz de todos los males,y de todos los bienes la caridad.
Hinc bonum,& hinc malum eſt cor tuum, quia neque aliũde
bonus es ſi bonus es,niſi quod bene,vel male amas, quod bonũ
eſt. Luego del amor deſordenado de la coſa,que ſe puede
amar licitamente, ſe leuanta,y ſe engendra el mal. Por el C
amor jũtò Dios a ſi la criatura racional,para que allegan-
doſe ſiẽprè a el,el miſmo biẽ con q̃ auia de ſer beatificada
le apoyaſſe, y mamaſſe del,por el afecto: y del miſmo be-
uieſſe por el deſſeo:y en el miſmo poſſeyeſſe gozo ſempi-
terno.*Sugge,o apicula,ſugge,ſugge,& bibe dulzoris tui inenar*
rabilẽ ſuauitatẽ,immergere,& replere,quia ille deficere neſcit,
*ſi tu nõ incipias faſtidire.*Orig. leuãta de pũto eſte pẽſamiẽ-
to,en el prologo de la 2. expoſ. de los Cãtares,con vna cõ-
paració galaniſsima de la honeſta caſada, alli remito a los
Lecto-

El coraçõ eſta pueſto entre codicia, y caridad, y adonde le inclinare, llamaremos bueno,o malo.

1.Tim.9.

A Lectores, porque ya es tiempo de tratar del ſegundo ſentido, y el mas propio deſta letra. [Ordinauit in me charitatem.]

De como Dios puſo por blanco de ſu amor al hombre.

DE la doctrina que arriba tocamos de S.Tom.1.p.q. S.Tho.1.p.
20.art.1.conſta, que el primario amor de Dios, que q.20.ar.1.
los Teologos llaman eſſencial, es a ſi miſmo: porq̃
el es el primer amante, y el primer amado: *Qui, vt intelligens,
& volens primum eſt amãs, & vt ſummè bonus, & pulcher,*
B *primum amatum: amor enim eſt deſiderium boni, &
pulchri.* No porque carezca Dios de bõdad, y hermoſura,
para que fuera de ſi la vaya a buſcar: ſino porque ſiendo el
bien infinito, y hermoſura infinita, infinitamente ſe ama
a ſi miſmo, y el es el primario obiecto de ſu amor: pero como
de la naturaleza del biẽ, y de la hermoſura, ſea comunicarſe
a los otros, y no eſtancarſe en ſi, nueſtro gran Dios
y Señor, amor ſumo, y eterno, quando le parecio mas cõueniente,
determinò comunicar fuera de ſi al mundo algunos
rayos de ſu bondad, y hermoſura, criando en tiẽpo
la naturaleza eſpiritual, y corporal: y como el motiuo de
la creaciõ fue el amor, con el miſmo lo gouierna, diſpone,
C y conſerua todo. *Neque enim Deus Optim. Maxim. aut diuina* Pſal.144.
*ſui omnipotentia, aut ſapientia infinita aliquid vnquã
extra ſe ipſum produxiſſet, niſi vehementi amoris ſui bonitate
excitatione fuiſſet, quæ ſola omnium Dei effectuum, quos extra
ſe ipſum operatur, principium eſt.* Y porque no remontemos
mucho eſta conſideracion, dexando por agora el amor
q̃ manifeſtò Dios en la creacion, y cõſeruacion de ſus
criaturas: ſolo echemos mano del q̃ deſcubriò a los hombres,
en la reparaciõ coſtoſiſsima dellos, q̃ fue tan grãde, q̃
ſe atreue vn Apoſtol a dezir, que fue demaſiado. *Epheſ.2.* Epheſ.2.
Propter nimiã charitatem ſuam, qua dilexit nos Deus, Filiũ

ſuum miſit in mundum. Parece que quiſo dezir el Apoſtol, A
que eſtuuo Dios apaſsionado por el hombre, y q̃ endereçò
a el todo ſu amor, y le puſo por blanco del: y en quãto
hizo, y obrò en el mundo, le yua mirãdo a el: que es lo q̃ la
Cyprian. Eſpoſa dize: [Ordinauit in me charitatẽ (*ſcilicet*) ſuã.] Del
Hebreo traſladan: *Vexillum eius ſuper me dilectio, vel charitas.*
La vandera del ſobre mi, la caridad. Lo que quiero
dezir es, o que entrandola en la bodega del vino, la dio vna
como prenda, o ſeñal de ſu amor: como lo ſuelẽ hazer
los que eſtrechamente ſe aman: y confieſſa auerla recebido
ſanta Ines virgen, y martyr, q̃ apretada del Tyrano a q̃
caſaſſe con ſu hijo: reſpondio, q̃ no podia: y la razon? *Poſuit* B
*Dominus ſignum in faciem meam, vt nullum præter illum,
amatorem admittam.* Que ſeñal ſea eſta que el Eſpoſo dio
a la Eſpoſa: que gala, o que joya, nadie lo alcança, ſino el q̃
la recibe. Lo que obra en ella es deſprecio de todas las coſas,
por amor de ſu querido. *Super me dilectio (id eſt) ſuperior
mibi.* Enſeñoreoſe de mi la caridad. *Vexillum eius ſuper
me dilectio.* Yo diria interpretando eſta letra, aſsi como fuena,
que la ſeñal, o la vandera que Dios puſo ſobre la Eſpoſa,
es ſu caridad, y ſu amor. Tomada la metafora de los Capitanes,
que para recoger los ſoldados deſcarriados, y diuididos, C
y enſeñarles para donde han de caminar, o adonde
han de acudir, leuantan la vandera en alto. *Et leuabit
ſignum in nationibus* (dize Iſaias,) *& congregabit profugos
Iſrael.* La vandera que leuantò el Señor en ſu Igleſia, debaxo
de la qual quiere que militen, y ſe recojan ſus ſoldados,
es la caridad. En eſto (dize el) quiero que todos
conozcã que ſoys mis dicipulos, en que os ameys los vnos
a los otros. El que no ſiguiere eſta vandera, y no ſe amparare
debaxo della, no ſe tenga por dicipulo de Chriſto.
Eſta expoſicion es literal a mi parecer. La translacion Caldea,
dize: *Glutinum eius, ſiue iunctura eius ad me charitas,
vel dilectio.* El engrudo, y la liga, mediante la qual nos jun

Ioan. 15.
La vandera d Chriſto, debaxo de la qual militamos los Chriſtianos, es la caridad.

tamos

A tamos a Chriſto,es la caridad,que el Apoſtol llamò atadura
de perfeccion.*Super omnia autem hæc charitatem habete,
quod eſt vinculum perfectionis. Muchas coſas les ha dicho
de importancia, para que puedan viuir ſin peſadumbres,
y coxquillas entre ſi: pero ſobre todas les encomienda
la caridad,que es vinculò de perfeccion, o atadura perfecta:
diferente de la Fè ſola, que ata,y vne el alma a Dios
imperfectamente : como el ramo ſeco en el arbol verde,
que eſpera la podadera,y el fuego,y no recibe la virtud, y
jugo de la rayz. De aqui vienen los Teologos a dezir,que
la caridad no puede ſer informe,como lo puede ſer la Fè.

Coloſſ. 3. 14.

B *Nam cum ſit forma virtutum,non poteſt eſſe informis, triplici
ratione.Vna ex parte obiecti , idem enim habet pro obiecto,
& pro fine:inſeparabilis enim eſt à fine,ratione cuius eſt perfectio
quantum ad meritum in virtute.Alia ex parte ſubiecti,
ipſa enim eſt regula rectificans voluntatem,qua rectificata,tota
anima recte viuit.Tertia ex parte cauſæ,habet enim ſimilitudinem
cum Spiritu ſancto à quo eſt,qui etiam charitas dicitur,
ſiue amor, à quo inſeparabilis eſt: & ideo eſſe informis
omnino non poteſt.Ratio tamen Theologica , & à priori propter
quam charitas non poteſt eſſe informis eſt:tum,quia nulla
virtus poteſt dici forma charitatis,& ſic defectus relationis in
finem,& obiectum talis virtutis non poteſt illam reddere informem
C : nã ratio dubitandi ſolum poſſet eſſe de fide,& prudẽtia:
ex eo quod fides dirigit charitatem in ſuo actu,& cũ actus
charitatis debeat eſſe prudens,ſolum per has virtutes poſſet regulari:
ſed abſque dubio fides nõ ſe habet,vt regula,& mẽſura
charitatis:quia ſolum diligimus Deum propter bonitatem ipſius,
nõ propter obiectum fidei,tanquam propter vltimum finẽ.
Fides vero ſolum in ſe habet,vt proponẽs obiectũ charitati: nã
cũ volũtas nõ feratur in obiectum incognitũ:ideo charitati applicatur
obiectũ per fidẽ:nec ſimiliter prudẽtia eſt regula charitatis,
ſicut reſpectu aliarũ virtutũ moraliũ:quia virtus moralis,
ſiue acquiſita , ſiue infuſa eſt electiua medij conſiſtẽtis in*

S. Bonau. 3 p. Centiloq. ſect. 40. & in ſentent. diſt. 27. q. 4.

medio,charitate quadam quam pręſcribit prudentia:& ideo A *prudentia conſtituit obiectum, & finem proprium virtuti morali:at vero charitas non cõſiſtit in mediocritate ex parte ſui obiecti,quod eſt bonitas diuina in infinitum amabilis, quãuis ex parte operantis poſſet dirigi à prudentia per accidens: tũ ſecundo,quia charitas cum nõ ſit forma intrinſeca virtutũ,aut Metaphyſica,ſed dicitur forma illarum,in quantum eas dirigit,& mouet in proprium finẽ:qui cum ſit vltimus ſimpliciter impoſſibile eſt,quod ſit charitas ſine tali relatione, quare defectus talis relationis potius eã deſtrueret,quam manente eſſentia,& natura charitatis illã redderet informã,imo dirigẽdo, & mouẽdo in proprium finem:aliàs virtutes ipſis reddit aliquam ſpecificationẽ,& formam(licet extrinſecam:)quare defe*B*ctus talis relationis reddit illas imperfectas, & informes.* San Auguſtin ſobre aquel verſo del Pſal.62. *Adhæſit anima mea poſt te*,dize: *Agglutinata eſt anima mea poſt te.Glutinum,charitas eſt,quia anima Deo coniungitur : & quia ingentia hinc oriuntur bona, ſubintulit Regius Pſaltes.Ipſi vero in vanum quęſierunt animam meam.Non enim diabolus,mundus,aut caro ablaturi erant gluten. Quis enim nos ſeparabit à charitate Chriſti?* Y en el libro q̃ eſcriuio *de ſubſtãtia amoris to.1. Solus amor(inquit)Deo nos vnit in hàc vita,& id tanto fœlicius,quanto fortius.Geminatus,eſt nexus in amore Dei,&* C *proximi,vt per amorem Dei omnes vni adhæreant:& per amorem proximi,omnes vnum fierent:vt quod de illo vno,cui omnes inhęrebant,quiſque in ſemetipſo non caperet ,plenius, atque perfectius per amorem proximi,in altero poſsideret ,& bonum omnium,fieret ſingulorum* Sã Baſilio hom.9.in Pſal. 33.tom.1.declarãdo aquellas palabras, *Cuſtodit Dominus omnia oſſa eorum,vnum ex his non contereturr*, dize: De la manera que los hueſſos ſuſtentan la ternura de la carne:aſſi ay en la Igleſia algunos, que por ſu firmeza lleuan la flaqueza de muchos: y como los hueſſos ſe juntan entre ſi, junto a los articulos,y coyunturas,mediãtes los neruios,y

liga-

A ligamētos inſertos:aſsi en el pueblo Chriſtiano eſpiritualmente
ſe juntan vnos con otros, mediāte la caridad: que
(como dixo el Apoſtol)es ligadura de perfeccion. Y entre
tanto q̃ eſtos miembros entre ſi conſeruan,y guardā harmonia:
aſsi los guarda y defiende Dios,q̃ ni vno puede padecer
detrimēto:(Pſal.33.)pero diuididos,y apartados los
hueſſos,ſu paradero es el infierno.Pſal.240.San Iuā Chryſoſtomo
in Paulū,declarando aquel lugar del Apoſtol,*Obſecro* Epheſ.4.
vos ego vinctus in Domino,dize,q̃ no ſe llama eſte grā
Predicador,atado tan ſolamente,porque eſtaua en la carcel
preſo,y aherrojado con cadenas,y grillos por Chriſto:
B ſino tambien,y principalmente,porq̃ le tenia eſſe miſmo
Chriſto preſo,y atado cōſigo,y con ſus hermanos,mediāte
la caridad: como ſe dize q̃ eſtaua el anima de Dauid cō
la de Ionatas. Y de los Apoſtoles ſe dize por Iſaias 45. *Poſt* 1.Reg.18.
te ſequentur vinctis ferro manibus. Qui enim Chriſtum diligunt
ſequuntur illum,charitatis vinculis colligati.S.Aug.lib.
Spiritu,& anima,ſobre aquellas palabras de Chriſto,*Manete* Ioan.15.
in dilectione mea,dize:*Per dilectionem rationalem creaturam*
ſibi copulauit Dominus,vt eum ſemper haberet, & in
eo ſemper maneret:de eo,& in eo delectans,gaudens, & exultans,
per dilectionem creatori ſuo, & ſibi inuicem rationalis
C *creatura copulata eſt.Solum namque dilectionis vinculū eſt,*
*quod ligat vtroſq; in idipſum.*El miſmo libro *de vnitate Eccleſiæ*,
dize,que en aquel betun con q̃ de dentro, y de fuera
eſtaua embetunada el arca de Noe, es ſignificada la caridad.
Bitumē enim glutē violentū eſt,& res feruētiſsima. Lo
qual es propio de la caridad. *Quæ quoniā præceptū eſt,vt ſit* 1.Cor.13.
nobis inuicē,& in omnes:ideo intus,& foris,arca bituminata
eſt:aut certe quia ſcriptū eſt.Charitas omnia ſuffert.Vis ipſa tolerantiæ
tenax vnitatis,per bitumen ſignificata eſt:quo intus,
*& foris mali tolerādi ſunt,ne pacis compago ſaluatur.*El miſmo
S.Aug.*lib.de natura & gratia*,prouādo,como por la caridad,
las coſas q̃ ſin ella ſō dificultoſas,y intolerables,ſe ha

1.Tim.1. zen lleuaderas,y faciles,concluye diziendo:*Charitas ergo* A *inchoata,inchoata iuſtitia eſt:charitas prouecta, prouecta iuſtitia eſt:charitas magna , magna iuſtitia eſt: charitas perfecta,perfecta iuſtitia eſt:ſed charitas de corde puro,de conſcientia bona,& fide non ficta , quę tunc maxima eſt in hac vita, quando pro illa ipſa contemnitur vita . Hic modus loquendi Auguſtin.de charitate inchoata,& de iuſtitia inchoata pie,& ad bonum ſenſum eſt interpretandus , vt non intelligatur de charitate in ſe ipſa,ſed de ea quatenus ſe extendit ad actus aliarum virtutum,& quatenus ex eius imperio diuerſi actus virtutum ordinari poſſunt in finem ipſius : nam loquendo de charitate in ſuo actu interiori , & habito infuſo per Spiritũ* B *ſanctum qui datus eſt nobis eſt integra iuſtitia Chriſtiana,& non diminuta includens non ſolum remiſsionem peccati , ſed renouationem interioris hominis, & amorem Dei ſuper omnia:& ipſa ſecundum ſe eſt vera,& perfecta iuſtitia Chriſtiana,vtpote vinculum perfectionis.Hoc dixerint propter ſectarios huius temporis . Legatur Tridentinum toto Decreto de iuſtificatione.*Al fin concluymos,que la caridad es el engrudo, mediante el qual , el anima perfectamente ſe vne a Dios.De donde vino Moyſes a dezir, hablãdo con ſu pueblo: Deuter.10 *Dominus Deus tuus conglutinatus eſt patribus tuis* . Y declarando que engrudo fueſſe eſte, añade:*Et adamauit* C *eos.Sanctus Auguſt.lib.1.de Moribus Eccleſiæ cap. 11.tom. 1.*difine la caridad aſsi : *Charitas eſt animi affectio iuſtiſsima,coniungens nos cum Deo:& lib.16.de Spiritu, & anima tom.3.*dize : *Charitas eſt vita copulans amantem cum amato.* Dionyſ. de diuin.nominib.nom.1. De aqui,y de lo que dixo ſan Dionyſio,*lib.de diuinis nominibus*:y Platon en ſu combite de amor, colijo yo,que el primero,y principal efecto de la caridad , o amor gratuyto,es venir,y juntar el alma con Dios : porque ſino es por amor,no puede el eſpiritu racional venir de las coſas carnales , a las eſpirituales : porque no ſe vne a Dios por ſolo conocimiento,ſino por amoroſa aficion , ſegun que lo di-

xo

Digitized by Google

A xo el Apoſtol a los de Corinto: *Qui adhęret Deo* (*ſcilicet per fidem, & amorem*) *vnus ſpiritus eſt cum eo.* Y eſta vniõ amoroſa pedia Chriſto en ſu oracion al Padre. *Pater* (*inquit*) *ſerua eos, vt ſint vnum,* (*id eſt vniti per charitatem.*) *ſicut nos vnum ſumus* (*per naturam.*) *Summa namque vnio eſt perſonarũ in diuina eſſentia, ſeu natura, in qua tres perſonæ ſumma vnitate in identitate numerica identificantur.* Y aquella palabra (*Sicut*) no dize ygualdad, ſino ſemejança, o imitacion muy remota. Digo que nueſtro eſpiritu ſe junta a Dios por amor intimo, y ſe haze, y es vn eſpiritu cõ el, por conformidad de la voluntad; y aquel que perfectamente B es hecho vna coſa con Dios por amor, ora verdaderamente, y con mucho fruto, dize: *Fiat voluntas tua.*

1. Cor. 6.

Matth. 6.

De muchas maneras de vnion entre Dios y el alma, tratamos en la ſegunda parte de los Triunfos cap. 22. alli podrà ver eſta materia el Lector, que ni pienſo que ay mas que dezir de lo que alli ſe dixo, ni que añadir a eſte lugar: ſino lo que aduirtio (y muy bien) vn ſabio, que el amor tiene la condicion, y naturaleza del calido, que congrega, y vne las coſas homogeneas, y aparta, y diuide las eterogeneas. Llamò coſas homogeneas, las que tienen entre ſi ſemejança: y eterogeneas las que ſon diuerſas. De aqui ſe ſigue, que como las coſas eſpirituales todas entre ſi tienen C homogeneydad, o ſimilitud: y de las corporales, y terrenas, ſon muy diferentes, y remotas: todo lo que en el hombre ſe halla eſpiritual, y diuino, entrando de por medio el amor viuifico, en cierta manera ſe aparta de todo aquello que es terreno, y corporal, y ſe haze diuiſion entre el anima, y el eſpiritu (eſto es) entre lo eſpiritual, y animal: y ſe ſepara lo precioſo de lo vil lo vil, o feculento, que pertenece a la porcion inferior, quedaſe: lo precioſo, que pertenece a la porcion ſuperior, que es lo defecado, y puro, ſube a la vnion de Dios, con el qual tiene ſimilitud: que ſegun todos, es neceſſaria para eſta vnion de que vamos hablãdo,

El amor haze diuiſion entre el alma, y cuerpo, q̃ quando ama lo vno, aborrece lo otro.

Digitized by Google

Hebr. 4. y de que hablò el Apoſtol. Hebr. 4. quando dixo: *Viuus eſt ſermo Dei, & efficax, & pertingens vſque ad diuiſionem animæ, & ſpiritus.* Viuo es Chriſto, porque viue vida nobiliſsima, vida de Dios, &c. *Et pertingēs, &c.* Con ſu agudeza penetra, y entra haſta hazer diuiſion entre el anima, y el eſpiritu (*id eſt*) entre la ſenſualidad, y animalidad q̄ incluye cuerpo, y alma, y el eſpiritu: que aqui ſe toma por las potēcias ſuperiores del anima racional, en las quales conuiene con las ſuſtancias puramente eſpirituales, y ſe vne, y junta a Dios. Luego cō mucha propiedad ſe llama la caridad engrudo, con que ſe junta nueſtra anima con Dios, y ſe haze vna coſa con el, que es lo que mas ella deue deſſear, y cō lo que començò eſtos Cantares, como ya diximos. A B

Magiſter Sotomayor in ſuis Cōmentarijs adducit tranſlationem Hiſpanā, quæ talis eſt. Traxome el Rey a la caſa del vino, y ſu pendon ſobre mi amor. *Et addit. Præibit mihi Spōſus meus, inſtar vexilliferi: quod quidem vexillum ego libentiſsime ſequuta ſum, obtemperans Sponſo, quocunque ille me ducere vellet. Eſt enim metaphora ſumpta à re militari (ſcilicet) vexillo, quod ſequūtur milites, & quo regitur exercitus. Et ſic apud Hebreos verbū vexillandi, ponitur pro verbo regendi, vel ordinādi exercitum. Hac eadē metaphora vtitur auctor Cant. 6. Terribilis, vt caſtrorum acies ordinata. Nā pro ordinata, vertūt aliqui: & bene vexillatā (id eſt) vexillis inſignitā: (q. d.) Sponſa,* ſiguiendo la trāslacion Hebrea. *Ego ſequor (tanquā miles ducē ſuum) in omnibus dilectum meū, & amorē illius pro vexillo habeo: eò enim duce feror, quocūq; feror: & eò trahor, quocunq; trahor. Vt ſit reſponſio ad tacitā obiectionē adoleſcentularum. Poterat enim obijcere, quod in cellam vinariam intraſſet, quaſi cōtra decorū puellare. Poſſumus etiam ſimplicius hæc poſtrema verba,* [Ordinauit in me charitatem,] *interpretari, eodemq; ferme recidit expoſitio: (id eſt) Quando induxit me Spōſus in cellā vinariam, tunc inſigni, conſpicua, & excellenti quadā charitate complexus* C

eſt

A *eſt me:vel,eximiã mihi charitatẽ oſtendit,cuiuſmodi res eſt.vexillum illud militare, quod exercitus totus ſequitur. Facit pro hac expoſitione locus quidã. Exod. 17.Cum loquitur Scriptura de leuatione manus Moyſi,& victoria populi Dei,ad illius leuationẽ.Cumq; leuaret Moyſes manus ſiccas vincebat Iſrael,&c.Dominus (inquit) exaltatio mea. Vox enim Hebręa ſic.Dominus vexillum meum, & dux meus. Et auctores,vere appellare ſolent Deum ducem.Iſai.55 Hier.3. Lege Ambroſ.Pſal.118.ſer.5.*Parece eſta manera de hablar de la Eſpoſa,a la que ſan Aguſtin,*lib.11.de ciuit.Dei cap.28.& 13. Confeſſ.c.7.&9.*dize:*Amor meus,pondus meũ ipſo feror,quocunque feror,&c.Et Dionyſ.lib. Eccleſiaſticæ Hierar. cap.2.* B *Prim° (inquit) animi ad diuina (ſupple mãdata) peragẽda,motus eſt dilectio (id eſt) efficaciſſimus,& potentiſſimus. Et Philo in lib.de Archano pag.211.*hablando de los varones perfectos, dize: *Deus animam temperatam ſuis potentijs, vehementiori motu ad ſeipſum trahit,&c.*Que mucho q̃ la Eſpoſa abraſada en el amor de ſu Eſpoſo,le tẽga por eſtãdarte, y le ſiga como a ſu Capitan,para no errar,ni perderſe?

Rabi Selomoch *ſic.Vexillum eius ſuper me charitas. Et interpretatur ſic. Attractio eius,qua me Sponſus veluti ad vexillum attraxit ad ſe,amor eſt ſuper me:* (*q.d.*) Acuerdome del amor que a mi,y a los mios moſtrò,y de los beneficios C que me hizo,y marauilloſamẽte ſoy atrayda,y lleuada de ſu amor.*Oſeę 11.In funiculis Adam tradam eos,in vinculis* *Oſea.11.* *charitatis.Charitas enim ſeu beneuolentia ſunt veluti quidã funes fortiſſimi, & quædam adamantina,quibus attrahitur animus ad Sponſum potius quam metu,& ſupplitio Vt Plutar. in vita Dionyſ. pulchrè demonſtrat.*

Oſorio Luſitano aduierte ſobre eſtas palabras, [Ordinauit in me charitatẽ.] *verbum Græcum ſignificare idẽ quod in ordinẽ deducere,& ordine milites collocare: & prætiũ rebus vęnalibus,atq; tributũ alicui conſtituere,quod certis temporibus pendat.* Como ſi dixera: *Antequam in cellam ſuam*

ſecum me adduceret,rebus alijs diſtinebar, quarum ſtudium A *animum meum ab illius amore auertat,quem amoris vi adhibita ille in ordinem reuocauit. ſecum (ſcilicet) à rebus alijs auulſum conglutinauit. Heb. Vexillum eius mihi amor. Vt ſignificet,ſi ante Spōſum valde amabat, poſtquam tamen illius conſuetudo iocundiſſima acceſſit, miram fuiſſe ad amorem factam acceſſionem,vt iam nihil niſi amorem in vita ſequatur,nihil niſi amorem in oculis habeat.*[Ordinauit,]ordenò en mi el amor(*id eſt*) apartò de mi el amor de todas las coſas,para que ſolo a el amaſſe:(*vel*)moſtrome,y ordenòme la paga,con que le tengo de pagar los muchos beneficios, y mercedes que me ha hecho : (*vel*) deſpertò en mi el amor,y puſole en armas,para que por el alcançaſſe triunfo B de mis enemigos. Concertole, y puſole en ordē a pelear: era tierno,y regalon,y hizole fuerte,&c.

Pero ya es razon que oygamos el ſentimiento que de ſi tiene la Eſpoſa, ſaliendo de la bodega del vino : porque auiendo confeſſado el regalo grande que el Eſpoſo le hizo , viene bien que nos diga lo que ella ſiente de ſi.

◆

LECTIO

A

LECTIO VI.

Fulcite me floribus, ſtipate me malis, quia amore langueo: læua eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.

LOS Griegos trasladan eſte lugar diferentemente. *Confortate me vnguentis, ſtipate me malis, quia vulneratę charitatis ego ſum.* Los Hebreos *ſic. Fulcite me vinaceis, ſtipate* B *malis, quia infima dilectione ego.* Sanctes Pagnino *ſic. Fulcite me phialis vitreis, ſtipate me malis, quia languens amore ego ſum*. De la variedad de translaciones, han nacido varios ſentimientos en los Doctores acerca deſtas palabras: y no ſolo varios, ſino cõtrarios: porque vnos dizen que ſignifican crecimiento de amor: otros desfallezimiento, y flaqueza: y que por eſſo pide la Eſpoſa a ſus donzellas (que con ellas habla, como dize ſan Gregorio, S. Bernardo, Egidio Romano, y otros cõtra Origenes. San Geronimo, ſanto Tomas, Haymon, Hugo, Iacobo de Valencia, Genebrardo, y otros, que creen q̃ C con los amigos del Eſpoſo,) que la esfuercen, y aliẽten cõ vnguentos, y con vinos, o con ramilletes de flores, y mançanas. Eſtos dos ſentidos tẽgo de abraçar, porque ambos ſe compadecen con la letra, y ſon admirables: aunque en el ſegundo, que es el mas recebido, y mas miſterioſo, y en materia de contemplacion mas leuantado, pienſo detenerme lo que baſtare, para que ſe entiẽda que coſa es enfermedad de amor, pueſto que hize capitulo eſpecial della en la ſegunda parte de los nueſtros Triunfos: y de por principio, y antemano, declarar los terminos que han de ſer comunes, a vno, y otro ſentido, y en que los Doctores

hablan

Los principiantes en la virtud, ſon como flores: y los perfectos, como mançanas, fruta hecha.

A hablan con mayor variedad. Fortalecedme con flores, rodeadme de mançanas, que eſtoy enferma de amor. San Gregorio entiende por flores, a los principiantes, y tiernos en la virtud, o nueuamente conuertidos a la Fè: y por las mançanas, que es lo vltimo que ſe eſpera del arbol, los perfectos. Los primeros quiere junto a ſi la Eſpoſa, para aprouecharlos: los ſegundos, para imitarlos: porque la que eſtâ enferma de amor, fatigada con la auſencia del amado, ſolo eſte conſuelo, y aliuio tiene, couerſion, y aprouechamiẽto de almas. 1. Theſ. 3. *Nunc viuimus, ſiquidem vos id non ſtatis*: dezia el Apoſtol: Agora viuimos, porque os conſideramos firmes, y eſtables en el Señor. B Y ſi algun deſconſuelo ſienten los Santos, es de que Dios ſea ofendido de los pecadores. Eccleſ. 39. En el Ecleſiaſtico ſe llaman los juſtos flores, y frutos. *Obaudite me diuini fructus, & quaſi roſa plantata ſuper riuos aquarum fructificate: quaſi Lybanum odorem ſuauitatis habete. Florete flores quaſi lilium, & date odorem, & frondete in gratiam, & collaudate Canticum, & benedicite Dominum in operibus ſuis*. Oydme frutos diuinos, y como roſa plantada junto a las corrientes de los rios, frutificad. Tened oler de ſuauidad como el Lybano: floreced flores, como el açucena: deſpedid buen olor: y para vueſtra hermoſura, y belleza, os veſtid de hojas. C Cantad ſiempre, y bendecid al Señor en ſus obras. No puede dezirſe coſa mas clara que eſta, en cõfirmacion de lo que ſan Gregorio ha dicho (*ſcilicet*) que los juſtos ſon flores, y frutos diuinos, de que ſe deſſea ver rodeada, y guarnecida la Eſpoſa. Sã Bernardo dize: De Fè, y fruto de buenas obras: porque como las flores preceden a los frutos en los arboles: aſsi la Fè precede, y ſe preſupone a las obras virtuoſas, en las quales el anima enamorada deſcanſa, y recibe aliento en tanto que viue, priuada de la viſta de ſu Eſpoſo. Egidio Romano ſigue vn penſamiento extraordinario, entiende por flores, y frutos a Chriſto, porque ſe llamò en eſtos Canticos flor

del

A del campo,y lilio de los valles. Y en el ſegundo capitulo le
llamò la Eſpoſa mãçano entre los otros arboles de los boſ-
ques:no ay que canſarnos en refutar eſte penſamiento tã
apartado de la letra,aunque el trabaja mucho por apoyar-
le. El Padre Orozco entiende por flores, las palabras del
Euangelio:y por mançanas,los exemplos,y obras marauil-
loſas de Chriſto,que en todo el mundo dan de ſi olor de
ſantidad, y esfuerçan el alma, y la confirman en el bien.
Origenes ſigue otro camino.Santo Tomas,y Haymon,di-
zen caſi lo miſmo q̃ ſan Bernardo,entendiẽdo por flores,
el principio de biẽ obrar: y por frutos,la perfeccion de las
obras. Hugo dize, que las oraciones de los Santos ſon las
B flores,y las obras las mãçanas. Gilberto Genebrardo aña-
de a lo dicho de la mente de Origenes,*hom.3.in Cant.*que Notat.
eſte es lugar famoſo,y muy notable para la inuocacion de
los Santos,a los quales la Igleſia llama aqui con grãde cõ-
goxa de animo,*Vt ipſorum præcibus eam in hoc mundo ful-
cire velint,& cõſtipare, qui Sponſo ſuo abeunte in cælum,vel
ab ea deſcedente, in animi deliquium rapitur, eiuſque ami-
cos ſanctos,inuocare cogitur,vt ipſorum orationum,inſtar in-
cenſi,aut florum odore confirmata, immẽſi amoris impetum,
quo iam languet.& frangat,& moderetur*. Yo piẽſo cierto,
que por flores,y mançanas, entiende aqui la Eſpoſa parti-
C culares beneficios,o regalos eſpirituales, o para alentar el
amor enfermo,y caydo,o para moderar ſu impetu, ſien-
do crecido,y demaſiado:porque no poco aliẽtan,y esfuer-
çan la virtud los buenos olores,eſpecialmente de vino, co-
mo tiene la translacion Hebrea. *Fulcite me vinaceis. In-
telligens lagenas,amphoras,cyphos, & id genus vaſa, optimo
vino plena,ex quibus illa nuper vinum hauſerat:vt poſitum
ſit continens pro contento.* Que aſsi trasladò la miſma voz el
interprete Latino,en aquel lugar de Oſeas 3. *Diligunt vi-* Oſea.3.
nacia vuarum:(*hoc eſt*)*vaſſa expreſſa ex vuis,vino plena*. Y
el miſmo ſentimiento tiene la translacion Griega,que ſi-

gue:

gue Origen. *Confirmate me vnguentis.* Porq̃ los vnguentos A
de ambar, algalia, y almizcle, y aromaticos ſemejantes, ſiruen
grandemente para esforçar el coraçon deſmayado,
y caydo: como ſe vee cada dia en las pitimas que los Medicos
le aplican en tales ocaſiones. Cypriano en ſus Comentarios
dize, que enfermedad de amor ſe puede conſiderar
en dos maneras: o que ſea grado de amor violento,
como lo llamò Ricardo, y deſpues veremos: o remiſſion,
y flaqueza de amor, como al principio diximos. Y deſte
vltimo le parece que ſe ha de entender eſta letra. Enfermo
en el amor ſe dirà, como enfermo en la Fè: que aſsi
llamò el Apoſtol al flaco en eſta virtud. *Infirmum (inquit)
in fide aſſumite.* Pues como ſale enferma enel amor, la que B
ſale de la bodega del vino, con orden en la caridad? No abſolutamente
hablando, ſino en comparaciō, y en reſpecto
del amor que reconocio de ver a ſu amado: el qual le puſo
por blanco de ſu amor, amandola con amor infinito, y
eterno, y poniendo la vida por ella. De manera, q̃ eſta alma
que aqui habla, no ſe puede dezir enferma enel amor
(que a la verdad eſtà en ſu punto, ſegū todos:) ſino (como
agora dixe) conſiderando el que deue a ſu amado, q̃ entonces
echa de ver claramente, quā corta es en el amor, quādo
ella entra en la bodega del vino. Y aſsi quāto mas ardiētemente
ama, tāto mejor conoce lo q̃ le falta, para llegar C
a lo q̃ deue, cōforme a la dignidad, y merecimiētos del diuino
Eſpoſo. Con eſta aduertēcia, o diſtincion, me parece
a mi q̃ eſtos dos ſentidos ſe reduzē a vno: q̃ biē puede ſer
eſta enfermedad en el amor, o grado tercero de amor violento,
en q̃ el alma ſe ſiente enferma, o herida (como tienē
los Griegos.) De manera, q̃ puedo yo ſentirme enfermo
de amor, y enfermo en el amor. Lo primero ſiento porq̃
no me falta, ſino morir amādo. Lo ſegundo, porq̃ todo amor
es corto, y enfermo, cōſiderado el q̃ Dios nos tiene, y
lo q̃ le deuemos. Para lo vno, y otro, ſirue lo q̃ la Eſpoſa di-

Quāto vn alma tiene de conocimiento d Dios, tanto tiene de lo poco que le ama.

A ze a ſus dõzellas.[Fulcite me floribꝰ,ſtipate me malis,quia
amore lãgueo.]Es lẽguage propio de enamorados, con q̃
propiamẽte declarã la fuerça de ſu amor.Porq̃ flores,y fru
ta,no ſon de la ſuſtãcia del amor:ſino como accidẽtes que
declarã la fuerça,y ſuſtãcia del.Es muy ordinario en los a
mantes traer flores,y apetecer olores, y ramilletes: q̃ aſsi
trasladò Sãctes.*Fulcite me phialis vitreis* Rodeadme de ra
milleteros,y brincos de vidrio,cõ flores.Y verdaderamẽ-
te ſi queremos huyr dificultades impenetrables,q̃ ſe leuã
tan,queriẽdo explicar por menudo todas las palabras deſ
tos Cãtares,es muy neceſſario acudir al ſentido de las pa
B labras,y al eſtilo paſtoril,y de amor, y a las fraſis de las na
ciones.Quiẽ tomarà reſolucion,ſino es deſta manera,auiẽ
do tanta variedad en los Doctores, ſobre lo que aqui ſig-
nifican las flores,y las mãçanas? Por lo qual me perſuado,
que el ſentido legitimo deſta ſentẽcia, es el q̃ de lo dicho
ſe puede colegir (cõuiene a ſaber) q̃ la enfermedad del a-
mor en q̃ ſe halla eſta alma,es tan grãde, q̃ tiene neceſsi-
dad de remedio:lo qual no pudo mejor declarar, q̃ diziẽ-
do que la esfuercẽ con flores,y la rodeen de mãçanas,co-
ſas eſpeciales,y propias de los amãtes.Que aũ en eſtos Cã
tares a cada paſſo tenemos al Eſpoſo entre lilios, y açuce-
C nas, cogiẽdo flores, y apacentandoſe entre ellas. [Fulcite
me floribus,ſtipate me malis,quia amore langueo.] Algu Nota.
nos modernos interpretan eſtas palabras de Chriſto, y la Paz.
Igleſia,indiferentemente,por ſer tã vnos entre ſi los dos,
que deſpues de la encarnaciõ del diuino Verbo,ya no ſon
dos,ſino vna carne.Oygamos a Iſaias,q̃ ſin ninguna diſtin
ciõ habla de Chriſto,y la Igleſia, debaxo de nõbre de Eſ- Iſai.61.
poſo,y Eſpoſa:para que ſe entienda que ella eſtà en el,y el
en ella,y que no ay mas de vna perſona:como ſe cõſtituye
de la cabeça,y miẽbros todos el cuerpo. *Gaudẽs gaudebo
in Dño,& exultabit anima mea in Deo meo,quia induit me
veſtimẽtis ſalutis,& indumẽtis iuſtitię circundedit me.Quaſi*

Sponſum

A

Auguſt.

*Sponſum decoratum corona,& quaſi Sponſam ornatam monilibus ſuis.*San Aguſtin en la epiſtola 120.*ad Honoratum*, dize,que el Eſpoſo es Chriſto,y la Eſpoſa la Igleſia: pero q̃ no ſon dos,ſino vna carne myſtica: que es el Sacramento grande que dixo el Apoſtol:*In Chriſto, & Eccleſia*.El miſmo Iſaias dize en otra parte:*Sicut Sponſo impoſuit mihi mitram,& ſicut Sponſam ornauit me ornamento.Vnus videtur loqui* (*ait Aug.*)*& Sponſum ſe fecit,& Sponſam ſe fecit, quia non duo,ſed vere vnum,quia Verbum caro factum eſt, & habitauit in nobis.*Eſte argumento ſigue admirablemẽte Bocio,*de ſignis Eccleſiæ lib.16. cap.1.*

B

Aug. lib.3. de doctrina Chriſtiana.

Y el miſmo ſan Aguſtin de doctrina Chriſtiana,dize aſsi: *Scientes aliquando capitis*(*id eſt Chriſti,& Eccleſiæ*)*vnam perſonã immitari. Neque enim fruſtra dictum eſt fidelibus.Ergo Abrahæ ſemen eſtis,cũ ſit vnum ſemen Abrahæ,quod eſt Chriſtus.Nõ heſitemus quãdo à capite ad corpus,vel à corpore tranſitur ad caput:& tamen non receditur ab vna,eademque perſona.Vna enim perſona loquitur,ſicut Sponſo impoſuit mihi mitram,& ſicut Spõſam ornauit me,&c.*Sigueſe de aqui, que ſiendo Chriſto,y la Igleſia,cabeça,y cuerpo,y vna miſma coſa entre ſi. Lo primero,que el amor entre los dos ha de ſer grandiſsimo, el mayor que ſe puede explicar,ardentiſsimo,ſingular,eficaciſsimo,y intenſiſsimo.

C

Como ama la cabeça ſu cuerpo,ama Chriſto a la Igleſia.

Que mayor ſe puede imaginar, que el que ay entre la cabeça,y ſu cuerpo? Ninguno. Pues eſſe ay entre Chriſto,y ſu Igleſia. Lo ſegundo, que entre los dos no ay coſa partida,vna meſa,vn lecho, vn Reyno, vn manjar,vna beuida,vn ornamento, y vna perſona, ſin alguna diferencia.De aqui podemos ſeguramente proceder a la interpretacion de las palabras de la Eſpoſa,entendiendo las del Eſpoſo enfermo, o herido del amor de las almas:como las auemos entendido de la Eſpoſa,y de qual quiera alma merecedora deſte nombre. [Fulcite me floribus,ſtipate me malis,quia amore langueo.] *Amore languere eſt valde cupere amari.* Deſſear con vehemencia ſer amado:

A amado:(*q.d.*)nada pido, nada deſſeo, ſino ſer amado:q̃ aſsi
como *languere deſiderio*,es deſſear mucho vna coſa: aſsi
languere amore, es arder en amor, o tener ſolo vn antojo,
que es ſer amado: y antojo parece el de las flores, y mançanas
con que pide ſer ſuſtentado,y recreado: por las quales
(como ya vimos) ſon entendidos los principiantes, y aprouechados,
o perfectos en la virtud,de que deſſea el Eſpoſo
verſe rodeado,y guarnecido,Porque de la manera q̃
el Capitan ſe alegra,y regozija,quando vee que ſe le juntã
muchos ſoldados,y debaxo de ſu vandera quieren ſeguir
la milicia: aſsi ſe alegra,y regozija el anima de Chriſto,y ſale
B como de ſi,con vn guſto,y deleyte tan grande, que no
ay a que compararle,quando vee que el numero de ſus amigos
crece. Y eſſo pide en eſtas palabras: Fortalecedme
de flores,esforçadme con mançanas,que no deſſeo,ni pretendo
otra coſa,ſino tener quien me ame, verme rodeado
de almas enamoradas.*Læua eius ſub capite meo,& dextera
illius amplexabitur me.*El que ama a Chriſto,y al proximo,
pone la yzquierda mano debaxo de ſu cabeça,para
que como ſobre almohada deſcanſe, y duerma: y con la
derecha le abraça, abriga, y calienta: porque ſola la caridad
con ſus dos braços,puede hazer eſte regalo a Chriſto:
duerme ſobre el amor del proximo, y calientaſe con el amor
C de Dios. Al fin la peticion ordinaria de Chriſto,es eſta:
[Amore langueo:] Con amor enfermo, muero por ſer
amado. Y quien no te ama,amoroſo Ieſus? Quien no te conoce
ni conoce tu enfermedad,ni ſu obligaciõ, que es de
pagarte con amor,lo que con el has hecho tan a coſta tuya,
y prouecho nueſtro. En ſu Euangelio ſacroſanto dexò
eſcrito. *Ignem veni mittere in terram,& quid volo niſi accẽdatur*?
Y encẽdido puede por ventura quedarſe en la tierra?
No ha de boluer al lugar alto dõde baxò? Eſſa es la naturaleza
del fuego, que ſiendo arrojado de lo alto, no repoſe
en lo baxo,ſino q̃ perpetuamente forceje, y trabaje

Luc.
El amor es como el fuego, que haſta llegar al centro de lo q̃ ama, no ſoſsiega.

d by Googl

por boluer a ſu Eſfera.Fuego derribado đ Dios,como puede A
dexar de boluer a Dios?Si el agua ſube tã alto ſiẽdo en
cañada,como fue alto el lugar de dõde baxò:quãto mas el
fuego? *De excelſo miſit ignẽ in oſsib⁹ meis* (dize Ieremias) *&*
erudiuit me.En eſte lugar,como en el paſſado,lo miſmo es
fuego,q̃ amor:porq̃ el material fuego no enſeña,como enſeña
el amor.Amor venido đlo alto,neceſſariamẽte ha de
anhelar por boluer allà, y lleuar tras de ſi nueſtros coraçones,
adõde le plãta Dios,y el ſe aciẽde.Si a vna vela encẽdida,
la boluemos para abaxo, es coſa de ver, como la llama
ſe buelue para arriba:y ſi queremos tenerla mucho de
aquella manera,la apagamos.Luego el amor encẽdido,q̃ B
de lo alto embia el de lo Alto en nueſtros hueſſos, ſiẽpre
ha de procurar la buelta para ſu Eſfera. Es propiedad del
fuego,en tãto q̃ viue,no poder ſer deſpojado de ſu natural
virtud,y fuerça de calẽtar.El agua,aũq̃ de ſuyo fria, llegãdola
al fuego,pierde ſu frialdad,y ſe viſte de calor:y pierde
la humedad quãdo ſe traſmuda,y cõuierte en ſal: porque
no es la ſal otra coſa,q̃ agua deſſecada.La tierra,ya eſtà ſeca
por el Sol,ya humeda por la lluuia: el ayre en el Verano
caliẽte,en el Inuierno humedo,y frio.El fuego es de cõdicion,
q̃ por ningũ caſo ſe le puede apartar el calor:q̃ ſi le
cubris cõ la ceniza,como no ſe muera,ſiẽdo muy oprimido,
en ninguna manera dexa de ſer calido. Sigueſe,q̃ auiẽdonos
Dios embiado fuego de lo alto,para q̃ noſotros ſe le C
boluamos reamãdole:aſsi deſſea q̃ eſte fuego ſe cõſerue,y
ſea perpetuo en noſotros, q̃ en ningũ tiempo ſe apague,y
muera. Y por eſſo mãdaua q̃ el fuego del altar fueſſe perpetuo.
Quid volo,niſi vt accẽdatur:Que quiero,ſino q̃ ſe enciẽda,
y arda:Quiero q̃ me reſtituyays mi fuego,q̃ me boluays
mi amor,q̃ me ameys como yo os amo,y q̃ ſea vueſtro
amor perpetuo,como lo es el mio. Ariſt. en el 5.de los
Topicos,haze tres ſuertes,o eſpecies de fuego. La primera
dize q̃ es el carbõ encẽdido,de q̃ vſamos los hõbres. La
ſegunda,

ſegunda, la llama q̃ ſe leuãta de las braſas, y ſe buelue, y rebuelue
A por el ayre. La tercera es aq̃lla luz, q̃ luze en ſu propia
Esfera: y eſte fuego viue en ſi miſmo, y carece de todas
las paſsiones q̃ acõpañan al nueſtro. Eſta miſma diuiſiõ hallo
yo en el amor: vno de la tierra q̃ abraſa los coraçones
de los hõbres en la luxuria, auaricia, vengãças, y deſſeos de
hõras: y los trae denegridos como los hornos, y calderas, o
negros de Etyopia. El ſegũdo fuego, es algo mas leuãtado:
pero humano, y q̃ no llega a Dios, porque ſe queda dẽtro
de los limites de la naturaleza. El tercero, es fuego del Eſpiritu
ſanto, cõtrario de todo en todo al de la tierra: con el
qual ningũ comercio, ni amiſtad tiene, y por eſſo ſus efectos
B en el alma ſon diferentes. Quando pues nos ſintieremos
encender en algũ calor por algun pecado, con que la
cõciencia padezca detrimẽto: perſuadamonos, q̃ anda en
nueſtros hueſſos el fuego del eſpiritu ſuzio, q̃ por eſſe camino
obra nueſtra perdicion, y ſempiterna muerte. Pero
quãdo ſentimos dentro de noſotros vna llama, q̃ nos enciende,
y prouoca a coſas honeſtas, y de virtud, grãde conjetura
es, q̃ anda el Eſpiritu ſanto, obrador de todo lo bueno,
en nueſtras almas. El es el q̃ nos enciẽde, y deſpierta, para
el amor q̃ nos pide el celeſtial Eſpoſo, el qual no nos pide
coſa nueſtra, ſino lo q̃ el plãtò en noſotros, lo q̃ es ſuyo:
C reſtituciõ de ſu amor, ſuyo es lo q̃ le damos, quando le damos
nueſtro amor: porq̃ para q̃ ſe le boluieſſemos, nos le
embiò deſde los altos cielos. O quãtas coſas ay q̃ nos obligan,
y caſi fuerçã a eſte amoroſo retorno! Si por el vtil ſe aman
las coſas de la vida preſente, ſi por el deleyte, ſi por
lo honeſto q̃ ſe contẽpla en ellas: quiẽ mas prouechoſo para
el alma? quiẽ mas ſabroſo, y deleytoſo? quiẽ mas honeſto
q̃ Chriſto? El es nueſtra luz, nueſtra vida, nueſtra quietud,
nueſtra paz, nueſtro manjar, nueſtro veſtido, nueſtra
honra, nueſtra manſion, y morada ſegura, y nueſtro amparo,
y refugio. El nos defiende, ampara, corona, danos

Del alma a do el Eſpiritu ſanto baxa, quiere q̃ ſuba ſu amor.

el alma,y el cuerpo,el ſer,el ſaber, el querer, y la memoria:y en el (como dixo el Apoſtol) nos mouemos,viuimos, y ſomos. El haze con noſotros oficio de Padre,Madre, Eſpoſo,Eſpoſa,Hermano,Hijo,y de eterno,y perpetuo amigo. Pues porq̃ no ſe ha de amar? Si buſcamos el vtil, ſi deſſeamos lo que nos importa,y es mas conueniente, adõde con mayor ſeguridad,mejor,y con mas ganãcia podemos acudir,y aſpirar,que a Chriſto: en el qual tanta fuerça, y prouechos ſe encierran, q̃ ningun entendimiento puede comprehenderlos? Y ſi por deleyte lo auemos,adonde ſino en Chriſto le podemos hallar? Porq̃ Dios es fuẽte,y origen de todo lo deleytable:es verdad eterna, adõde tiene ſu deleyte el entẽdimiento:es el biẽ q̃ arrebata empos de ſi la volũtad:es el gozo perfecto,en quiẽ repoſa el coraçõ: es la luz q̃ apetecẽ los ojos es el Verbo,q̃ recrea los oydos: es el pan viuo,q̃ apacienta el guſto:es el olor ſuauiſsimo,q̃ deleyta el olfato,y cuerpo ſantiſsimo para gozar del tacto. *Et manus noſtrę cõtrectauerũt de verbo vitę*: es el jubilo de los Angeles,el gozo de los Profetas,el alegria de los Patriarcas,el canto de los Apoſtoles, el tripudio de los Martyres, la corona de los Cõfeſſores, la delectaciõ de las Virgines, y el ſolaz de los Santos todos. Todo quanto ay de deleyte, lo ay en Dios,y ni vna minima delectaciõ ſe puede hallar ni imaginar,q̃ el no haga,y tenga ſu aſsiento. Y ſi aquello que deleyta,y en q̃ aſſaz ſe halla abundantemẽte deleyte, y jocũdidad,tiene fuerça para lleuarnos a ſu amor:porque no ſe amarà el celeſtial Eſpoſo, en el qual el deleyte es cũplidiſsimo,y fuera del qual ninguno ſe puede hallar verdadero? Y ſi por la virtud,y honeſtidad ſomos prouocados a amar: por vẽtura no ſe halla en las manos dl Eſpoſo todo lo virtuoſo,y honeſto? El es principalmẽte la miſma virtud, el es,el objeto de nueſtra Fè,el eſperado,y deſſeado,y el vnico repartidor de la caridad:el es,la juſticia ſin error, fortaleza ſin miedo,prudẽcia rodeada de reſplãdores:proba-

A

B

C

En Dios ay todo deleyte, y guſto: y fuera del, ninguno.

tiſsima

A tiſsima tẽplãça:entera, y perfectiſsima humildad: pureza
intacta, y nũca diſminuyda:obediẽcia ſin contumacia:mi-
ſericordia ſin puſilanimidad:piedad diuina:y clemẽcia he
royca.Que dirè mas? Quiero tomarle de la boca a la mu-
ger del ſanto Tobias,las palabras,q̃ conſiderando auſente Tob. 10.
a ſu hijo,dezia,y dezirſelas a el:*Omnia in te vno ſolo haben*
tes,te non debuimus dimittere à nobis.Y por vẽtura no es eſ-
ſo,lo que hablando con Dios,dixo el Profeta? *Quid mihi* Pſalm. 72.
eſt in cælo, & à te quid volui ſuper terram? Que ay para mi
en el cielo?Y fuera de vos Señor, que puedo deſſear en la
tierra?(*q.d.*)Si miramos Señor lo que ſoys en vos, ſoys vn
Occeano infinito de biẽ,y el mayor de los q̃ por acà ſe co
B nocen,y entienden, que todos ſon vna pequeña gota cõ-
parados cõ vos,y como vna ſombra vueſtra, obſcura,y li-
gera.Y ſi miramos lo q̃ para noſotros ſoys,y en nueſtro reſ
pecto,ſoys el deſſeo del alma, el vnico paradero de nueſ-
tra vida,el propio,y ſolo biẽ nueſtro: para cuya poſſeſsion
ſomos criados,y en quiẽ ſolo hallamos deſcãſo, y a quien
(aun ſin conoceros)buſcamos en quãto hazemos.Los bie-
nes del cuerpo,y del alma,caſi todos los deſſeamos,y pro
curamos,como medios para cõſeguir algun fin,o para re-
medio de alguna mengua q̃ padecemos:y por eſto los de-
leytes q̃ de todos recebimos,ſon menguados, y no puros:
C lo vno,porq̃ ſe fundan en mengua(como en otra parte lo
tocamos:)y lo otro, porq̃ no durã mas de quãto ella dura.
Que deleyte ay en el comer,ſi falta la hãbre? Y en la beui
da,ſino ay ſed?Luego el biẽ es bien,en quanto dura en no-
ſotros el mal?Y ay aqui otra miſeria, q̃ no ſe puede el hõ-
bre entregar a los deleytes,y bienes de acà a rienda ſuel-
ta:porq̃ paſſando de aquel pũto, haſta dõde ellos llegan a
deleytar, mas ſiruen de tormẽto,q̃ de guſto. Mas vos Se-
ñor, ſoys nueſtro biẽ todo,y nueſtro ſoberano, y verdade-
ro fin.Y aunq̃ ſoys el remedio de nueſtras neceſsidades,y
el q̃ llenays nueſtros vazios todos,para q̃ nr̃a alma os ame

El bien es
bien, en
quãto du-
ra en no-
ſotros el
mal.

A mas que a ſi miſma,no le es neceſſario que padezca mengua,porque vos por vos, mereceys ſer querido, y amado de todo coraçon,anima,y fuerças. Y quanto mas rico eſtuuiere de vos,el que os amare,tanto cõ mas veras os amarà: y el deleyte que de aqui naciere,no ſolo no tendra fin, mas creciendo mas cada dia,ſerà mas dulce,y podraſe gozar ſin recelo de caer en hartura,por lo que vos teneys dicho. Quien beuiere de mi,tendrà mas ſed,y quien me comiere,mayor hambre. Con eſſa Señor mio, os conſidero en eſtos Cantares,de ſer amado, y eſſo medito en eſtas palabras.[Fulcite me floribus,ſtipate me malis,quia amore langueo.]

B

Notable de la enfermedad,y herida del amor.

YA vimos en el principio deſte lugar, como adonde nueſtra letra dize: [Amore langueo.] Los Griegos tienen, *Vulneratæ charitatis ego ſum, vel vulnerata charitate.* Enferma eſtoy de amor,o herida me tiene la caridad. Y conſideradas con atencion la vna translacion, y la otra, hallo,que aqui ay dos grados de amor,violẽto,de que Ricardo de ſancto Victore haze vn admirable tratado: y de que yo dixe muchas coſas en algunos capitulos del libro de los Triunfos. C El primero grado es de heridas,el ſegundo de enfermedades:ſino es que digamos,que la enfermedad es eſtar herida, y que no ſea mas que vn grado de amor:y ſi dos,no quiero determinar qual ſea dellos mas alto,o el que haze heridas en el alma,o el que la tiene enferma,porque ya eſtà determinado: ſino pedir a Dios tenga por bien de herirnos de pies a cabeça de heridas đ muerte,y enfermarnos de ſuerte,que nunca ſanemos,pues que en eſta enfermedad eſtà nueſtra ſalud verdadera,y en eſtas heridas nueſtro viuir para ſiempre.

Cyprian. Enferma de amor ſe dirà aquella alma, que toda ſe reſuelue

A ſuelue en el de ſu Eſpoſo celeſtial, de manera, que oluidada
de ſi miſma, y de todo lo que acerca de ſi paſſa, queda
como atonita, y ſin ſentido para todas las coſas inferiores
a ella: que nada le es de guſto, ni el oyr, ni el ver coſa q̃
no ſea ſu querido. Como ſi dixeſſemos, vna anima muerta
a todo lo que no es Dios, y a ſolo el viua: como lo eſtaua
la de aquel que dezia: Viuo yo, y no viuo yo, viue en mi Galat. 1.
Chriſto. Deſta enfermedad eſtaua tocado el Profeta ſanto,
que ardiendo en el amor de ſu Dios, desfallecia, y pedia
el aliento, diziendo: *Defecit in ſalutare tuum anima* Pſal. 118.
mea. Dichoſa el alma, y mil vezes dichoſa, q̃ del amor diuino
B enferma. Y deſdichada la que en ſi ſiente la enfermedad
del mundano amor, que con mas razon ſe llamarà
eſta locura, o muerte, que enfermedad. En el ſegundo 2. Reg. 13.
de los Reyes cuenta la ſagrada Eſcritura, que aſsi enfermò
Amõ en el amor de ſu hermana Tamar, que muy a prieſſa
ſe yua conſumiendo, y adelgazando, y ſecandoſe como
vn palo, perdida la gana de comer, y el guſto de todas las
coſas. Ya auemos viſto, eſpecialmente mugeres deſpulſadas,
y deſmayadas de la fuerça del amor, y que para boluerlas
en ſi, fue neceſſario aprouecharſe de rigurosas medicinas,
y remedios coſtoſos: y para eſtas ocaſiones ſon de
C prouecho los olores, y el vino regalado, flores, y coſas ſemejantes.
Deſtos enfermos pocos, y menos de la enfermedad
de la Eſpoſa: aquellos ſolos, que merecieron entrar
en la bodega del Rey eterno, y beuer de aquel vino, que
ſaca de ſi a los que lo beuen, y los traslada en Dios, trocando
lo humano, por lo diuino. A eſte grado de amor pertenece
lo que ſe eſcriue del varon juſto, y bienauenturado.
En el Pſalm. 1. *In lege Domini voluntas eius*. Que en el Hebreo
leemos. *Qui legem Domini deperiret*. Que perece, y
muere de amores por la ley de Dios: que tiene en ella todo
ſu teſoro, todo ſu deſſeo, todo ſu penſamiento, toda ſu
meditacion, y eſtudio. Del miſmo termino vſò Moyſen Geneſ. 34.

para declarar el violẽto amor de Sichen a Dina,de q̃ aqui A
vſò el Profeta. *Deperire*, que quedò fuera de ſi quando la
vio,y aſsi enfermò del amor della,q̃ de ninguna otra coſa
hizo caſo,obligandoſe por ella a circũcidarſe, coſas a ſolo
el amor hazederas, y poſsibles: y al fin le coſtò la vida el
amor.Santo Tomas en ſus Comentarios dize, que ſola aquella
anima ſe diria enferma de amor, que ninguna coſa
criada antepone al de ſu Eſpoſo: y en nada tiene deleyte,
ni toma guſto, ſino en la meditacion de las coſas celeſtiales,
y diuinas. Y pienſo cierto, q̃ en eſto poquito que de la
enfermedad del amor he dicho, digo todo lo que todos
los expoſitores deſte libro dizen:alomenos lo mas ſubſtãcial,
y de importãcia.De lo q̃ yo aqui me admiro mas, es, B
de quan grãde es nueſtra imbecilidad,y flaqueza,que aſsi
nos daña el gozo,como la enfermedad:aſsi los guſtos, como
los peſares.Y aun pienſo cierto,q̃ ſon mas los q̃ la deſmedida
alegria, y deſenfrenado cõtento tiene llagados, y
enfermos,que los enfermos de triſteza, y de otros males.
Lo qual ſe echa bien de ver en el amor,q̃ como el deſſear
es paſsion, mas que todas las otras ardiente : aſsi en el gozarſe,
no guarda modo, todo ſe deſata, y derrama. Y aſsi
es,que los q̃ vehementemente aman, muy de ordinario
padecẽ deſmayos,y pierden el aliento: ya vẽcidos del deſſeo
fuerte,ya de la ſubita,y no eſperada alegria:ni para eſperar
fuertes,ni para el alegria de algun valor, flacos,y femeninos C
para todo. Y aqui ſe funda la peticion de la Eſpoſa,
la qual vencida de la grandeza del gozo que recibio de
verſe abraçada con ſu Eſpoſo,y metida en ſu bodega, faltandole
las fuerças, y el aliento, cayda en las manos del,
con vn deſmayo grande,pide ſer ayudada,y ſocorrida de
ſus donzellas, con aquellos remedios con que ſe ſuele acudir
a los deſmayados,y deſpulſados. [Fulcite me floribus,
ſtipate me malis, quia amore langueo.] Mirad que
me deſmayo, que me falta el animo, no puedo ſufrir tanta
ale-

La triſteza, y enfermedad, enflaquezen el alma: y mucho mas el gozo, y alegria.

A ta alegria, allegaos a mi, dadme flores, rociadme con vino,
aplicadme buenos olores, y reuocad mi eſpiritu, que
me dexa,y ſe va. Y buelta al Eſpoſo, le dize. Ponedme Señor
vueſtra mano yzquierda a la cabeça, y abraçadme
con la derecha,porque me muero de amor. Lo q̃ ay aqui
mas de conſideracion,es,que todo eſto es eſpiritu,y no ay
raſtro,ni ymaginacion de carne,ni ſangre. Y aunq̃ es verdad
que habla Salomon a nueſtro modo de entender,del
amor humano,y de ſus accidentes,pienſo que pinta el diuino
con tan gran propiedad,quanto no fuera poſsible hallarſe,
ſino fuera diuino el Eſpiritu, q̃ le guiara, y mouiera
B la lengua,y pluma para eſcriuirlo. Sobrepuja ſin duda en
eſte dibuxo,y pintura de los amores entre Dios,y el alma,
al de todos los Poetas,y Oradores del mundo,que mas hã
imitado a la naturaleza, y dibuxado las coſas con mayor
propiedad. Ninguna coſa de las que en el amor ſuceden,
ſe le paſsò por alto,y ninguna dixo,que ſe pudieſſe penſar,
ni dezir mejor. Primero pintò lo q̃ es primero en el amor,
deſſeos,y ſuſpiros:luego tratò de la conuerſacion, y coloquios
entre los dos, Eſpoſo, y Eſpoſa: y de las palabras de
caricia,y regalo,que ſuceden a los deſſeos ardientes. Tras
deſto,de los abraços,y comunicacion de los eſpiritus,y coraçones,
de que nace increyble deleyte. Y con ſer eſtas
C coſas tan dificultoſas de ſuyo,para dichas ſin ofenſa de las
caſtas orejas, aſsi las deſcriue, y pinta, y con tales metaforas
las declara,que ſino es alguno muy perdido, y dexado
de Dios, nadie podrà tomar ocaſion para penſamiento
carnal, o terreno. Al fin el amor ſanto, y eſpiritualiſsimo,
tiene ſus llagas, ſus enfermedades, ſu muerte, y ſu
vida, ſegun el eſtado, y mudanças de los amadores. La
enfermedad ſuele nacer, y cauſarſe de parte de los amadores:
del amante digo, cuyo deſſeo no ſe cumple: y
muchiſsimas vezes de la vehemencia del amor, el miſmo
cuerpo es afligido, adelgazado, y enfermo. Tulio

Digitized by Google

M.Tullius llamò enfermedad,a la triſteza,cauſada del deſſeo arden- A
tiſsimo de gozar la coſa amada,de que no goza por eſtar
auſente.Y dize bien por cierto,porque aunque la eſperan-
ça,y el deſſeo,en quanto ſon de algun bien,cauſen deley-
te:empero la Real auſencia deſte bien,induze,y trae aflic-
cion,y triſteza deſmedida,ſi procede de amor, que pueda
Prou.13. llamarſe violento:que es lo que dixo el Sabio.La eſperan-
ça(conuiene a ſaber,de algun bien grande,amado, y deſ-
ſeado)que ſe dilata, aflige el anima : y eſta afliccion ſe lla-
ma enfermedad :y en ella pueſta el alma, pide ſer ayuda-
da con flores,y mançanas,vino,y otros olores:por los qua
les metaforicamente ſon entendidas las diuinas conſola- B
ciones,y regalos que da Dios a los que eſperan en el, para
con mas facilidad ſufrir el preſente deſtierro , y la auſen-
cia del Eſpoſo . Y aunque de lo dicho ſe puede entender,
como el amor eſpiritual, diuino , y extatico , haze enfer-
mar el alma ſanta : y lo que es eſta enfermedad , toda via
me parecio detener aqui vn poco mas la conſideracion,y
haziendo colacion,o comparacion,entre el amor ſanto,y
el amor mundano,ſacar en limpio lo que tanto importa a
las perſonas que tratan de eſpiritu,como es ſaber, en que
eſtado eſtan,y los accidentes que padecen , que remedio
tienen. Al ojo vemos cada dia en vn hombre tomado fuer

El amor mundano cauſa enfermedad en el cuerpo, y el d̄ Dios fortalece el eſpiritu.

temente del amor de la hazienda,o de la honra,o de algu C
na criatura,puede tanto el deſſeo que de poſſeer, y gozar
lo que ama,tiene,que viene a enfermar , y a perder el co-
lor,y el guſto de todas las coſas,en que le ſolia tener: y paſ
ſando adelante,aſsi afirma ſu mente, ſu coraçon, memo-
ria,y voluntad,y entendimiento en lo que ama, y deſſea,
que totalmēte oluidado de ſi miſmo,de ninguna otra coſa
piēſa,ni ſe acuerda,ſino dello. Y no ay reparo para mal tā
grande,porque ni el trabajo le detiene , ni los peligros le
acobardan, ni el temor de los juyzios de Dios le enfrena:
no los amigos , no los enemigos , no los ſermones , no la

muerte,

A muerte,ni la vida. Si duerme,ſueña de lo que ama ſi vela,
de ſolo eſſo han de ſer ſus platicas : a nadie oye, que no le
hable en ello. Y al fin pierde toda la razon, y diſcurſo, y es
hecho,o buelto como loco,borracho,y furibundo:oluidaſe
de todo lo bueno,y virtuoſo,y de la vida futura: de manera,
que ſi alguno le trata del Parayſo, o del infierno,le
parece ſueño,o fabula.Triſte del alma en eſtado tan miſerable,
y peligroſo : pero dichoſa la que amando al diuino
Eſpoſo,llega a ſentir en ſi tales accidentes como eſtos,que
de todo punto deſprecie el mundo,y ſe oluide del : como
el amor mundano,al tomado del, haze que ſe oluide de
B Dios:que aſsi ſea fuerte,y ardiente, y aſsi arraygado en el
coraçon della,que ni pueda,ni ſepa voluntaria, y eſpontaneamente,
o a ſabiendas,pẽſar alguna coſa fuera de Dios:
ni temer el deſprecio de los hombres,ni curar de los vituperios,
o reprehenſiones de los perſeguidos, ni rehuſar la
muerte por amor de ſu querido :y que todas eſtas coſas
oydas,y viſtas, traydas a la memoria, las juzgue por ſueños,
y fabulas,y reſpecto de Dios, y de ſu gloria, las tenga
en nada:y breuemente, que al juyzio del mundo fueſſe
tenido por loco,y mentecapto.Eſte es el amor a que deuẽ
aſpirar los contemplatiuos,en el qual pueſta el alma, con
mas razon ſe puede llamar muerta,y crucificada,que enferma,
C pues a todas las coſas vanas del mundo eſtà como
dormida,y a ſolos los eternos bienes deſpierta, y vigilante.
Al fin anima enferma ſe dirà aquella, que auiendoſe
exercitado en la vida actiua,y reduzido, o ſugetado por la
humilde penitencia,al ſeruicio del Eſpiritu,por lo menos,
quãto a la mayor parte, ya que no de todo en todo le aya
deſplazido el amor mundano, aunque a mucha coſta ſuya,
y con afliccion,y moleſtia grande. Digo que ſe llamarà
enferma eſta alma,porque no teniendo los guſtos,y conſuelos
eſpirituales que deſſea,no quiere recebir, ni gozar
de los que le ofrece el mundo:de donde ſe le ſiguen muchos,

El amor mũdano, haze guerra al diuino, y por el padece el alma muchos trabajos.

ghos,y muy notables trabajos. Sufre fieros inſultos de los A demonios,que le cauſan intolerable dolor,y pena: y para vencer en eſtos conflictos, a penas recibe vn poquito de conſuelo eſpiritual. De aqui ſe leuanta vna mas que ciuil batalla en el alma,de la voluntad carnal, contra la eſpiritual,y del amor mundano contra el diuino, que la amargan,y hazen de hiel. Pero en el nombre del Señor, ninguna coſa ay tan dura,que con la voluntad prompta, y buena,no ſe pueda vencer, trabajando, y eſperando mejoria en lo por venir. Acabada eſta lucha,ó duelo,comiença el alma a conualecer,y ſentirſe mejor,porque no tan dificul B toſamente,ni con tanta peſadumbre lleua,carecer del amor mundano,como de antes,aunque no reciba aun grãdes conſuelos en el diuino,para donde va caminando. Hallaſe aqui,como entre dos eſtados, ni del todo muerta al mundo,ni del todo rendida a Dios: que a mi parecer, es la ſanta muerte,que llamamos de amor: adonde no ſienten los dolores de la ſaludable enfermedad, que ſe ſentiã mortificando la vida carnal: ni tampoco ha llegado la reſurreccion, para recebir el conſuelo del amor eſpiritual. Tal muerte como eſta,ſe ſigue a la enfermedad, quando el alma ſe reſuala, y arroja en los braços del Eſpoſo, por C fuerte,y ſanta meditacion:y fixandoſe por amor ardiente en el amor diuino aſsi totalmente,que de ſi,y de todas las coſas ſe oluide,conuirtiendo de todo ſu coraçon el roſtro, y ſemblante eſpiritual,a las coſas eſpirituales:y apartandole de las materiales, en quanto no le ſiruen para conocer, y amar al diuino Eſpoſo,de la percepciõ, o guſto de la dulcedumbre diuina,que de la preſencia de Dios ſe cauſa en el alma:ella ſe quieta en ſi miſma, y por el deſſeo inflamado,y eſtendido totalmente en Dios, a ſi, y a todas las criaturas muere. De manera, què puede dezir lo que ya tocamos del Apoſtol: Viuo yo, y no vino yo: viue en mi Chriſto. Porque ya no es ſu vida la que viue, ſino la de ſu

A amado, por virtud de la vnion del amor extatico, que no dexa ſer ſuyos a los que aman, ſino de la coſa amada. Dichoſa muerte, que no quita la vida, ſino que la muda en mejor. Muerte adonde no ſe teme la luxuria, porque no queda vida para ella: muerte adonde no ay poder para el pecado, porque ya ſe traſpaſſò la coſtũbre del pecar. Tal muerte de Angelical pureza nos haze participantes, y de vida mas que Serafica. Y no es de Angeles, y de Serafines, no deſſear, ni ſentir los deleytes del mũdo, ni ſer embueltos en las formas, o ſemejãças đ los cuerpos? Eſtar en cuerpo, y no ſentir ſus paſsiones, Angelico, y Serafico es: efecto B propio del amor, que aparta el anima del amor de las vanidades deſte mundo, como del cuerpo la aparta la muerte. Y baſta lo dicho de la enfermedad, porque digamos algo de las heridas de la caridad: de que ſan Auguſtin declarando aquellas palabras del Pſalmo 37. *Quoniam ſagittæ tuæ infixæ ſunt mihi*, dize aſsi: Acoſtumbramos llamar ſaetas a las palabras de Dios: pero por ventura pudiera eſte ſanto penitente dolerſe de la manera que ſe duele, ſiendo herida dellas? Las palabras de Dios, como ſaetas, deſpiertan nueſtro amor, ſi duerme: pero el dolor como? Es por ventura, porque el miſmo amor no puede eſtar ſin dolores? Al fin qualquiera coſa que amamos, ſi care- C cemos della, de neceſsidad nos ha de fatigar, y dar moleſtia: porque aquel ſolo ama, y no ſe duele, que poſſee, y tiene lo que ama: pero amar, y no poſſeer lo que ſe ama, de fuerça ha de coſtar gemidos. Eſſo es lo que la Eſpoſa dize en los Cantares: [Vulnerata charitate ego ſum.] Herida me tiene la caridad. Luego amaua, y no tenia: y doliaſe, porque aun no poſſeya. Doliaſe? Luego herida eſtaua: pero eſſa herida, obradora era de ſalud perdurable: y no es poſsible venir a eſta ſalud, el que deſta manera no eſtuuiere herido. Y ſobre el Pſalmo ſeptimo: *Arcum ſuum tetendit, & parauit illum, & in eo parauit vaſa mortis,*

La mortificaciõ del cuerpo, y ſus paſsiones, viuificã el alma

Auguſt. in Pſalm.37.

No ſe alcãça la ſalud eterna, ſin heridas del amor diuino

Auguſt. in Pſalm.7.

Digitized by Google

mortis, ſagittas ſuas ardentibus effecit. Llama a las palabras A de Dios ſaetas, que nos hazen encender en ſu amor, quando ſu Mageſtad las arroja, y enclaua en nueſtros coraçones. *Aliqui vertunt, ſagittas ſuas ardentes effecit*. Hizo ſus ſaetas ardientes: (*quaſi dicat*:) ſus palabras ſon de fuego, que abraſan las almas, y las encienden en el diuino amor. Luc.24. *Non ne cor noſtrum ardens erat in nobis, &c.* Pſal.118. *Et ignitum eloquium tuum vehementer? Et* Hierem. *Hierem. Non ne verba mea quaſi ignis?* De que otra ſaeta ſe ſiente herida, la que da vozes, y dize: Entradme en la bodega del vino, ponedme entre los vnguentos, esforçadme, y apretadme entre las mançanas, que eſtoy herida en la caridad. B *Sanctus Gregor. lib. 6. Moral. cap.* 14. *tom.*1. *Iob.* 5. ſobre aquel lugar, *Ipſe vulnerat, & medetur, &c.* dize, que por admirable modo, y traça del Señor, recibe el alma con la llaga la vida, que en la ſalud tenia perdida: y anhelando, y ſuſpirando, deſſea ver aquel de quien Sana huya. *Percuſsione ergo ad ſalutem reducitur, quæ ad ſecuritatem quietis intimæ, amoris ſui perturbatione reuocatur, & ſauciata mens anhelare in Deum incipit, cuncta mundi huius blandimenta deſpicere, & ad ſupernam patriam deſiderium tendere. Idem homil.* 15. *in Ezechiel.* 40. *Mala ſalus eſt cordis, quæ dolorem huius vulneris* C *neſcit. Cum vero anhelare iam in cæleſti deſiderio, & ſentire vulnus amoris cœperit, fit anima ſalubrior ex vulnere, quæ prius ægrotabat ex ſalute. Origenes lib.* 6. *in epiſt. ad Roman. cap.* 8. *in expoſitione*, dize, que las llagas que la caridad haze en el alma, quitan el ſentimiento que pueden cauſar las que ſe padecen en el cuerpo. *Charitas (inquit) eius, qui nos dilexit, affectus noſtros ita in ſe, eiuſque amorem rapuit, vt dolores, cruciatus, imminentiaque mala terrena non ſentiamus*. Es vn eſtado el del alma enferma, o herida de la caridad, en que ſe deſprecian las coſas preſentes, y futuras, la muerte, y la vida, y todo

lo ad-

ized by Google

A lo aduerſo, y proſpero, que ay en ella, porque para todo
eſtà como inſenſible: y puede dezir en la mayor tormenta
de males, lo que el Apoſtol. *Sed in his omnibus ſuperamus
propter eum, qui dilexit nos*, porque colgados del
por amor, no ſe ſiẽten los dolores. *Sanctus Hier. in epiſt. ad
Principiam, in expoſitione Pſal.* 44. declarando aquel verſo,
*Sagittæ tuæ acutæ, populi ſub te cadent in corda inimicorum
Regis*, dize: A ti principalmente ſe endereça eſte
verſete, que herida con la ſaeta del Señor, cantas con la
Eſpoſa: [Vulnerata charitate ego ſum.] Y no es marauilla
que ſu Eſpoſa tenga muchas ſaetas, pues que el ſe llama,
B y es ſaeta del Padre: lo qual el confieſſa por Iſaias,
*Poſuit me quaſi ſagittam electam, in pharetra ſua abſcondit
me*. Tiene el Rey poderoſiſsimos enemigos, heridos
con las ſaetas ardientes de los demonios, y deſpide
de ſu arco ſaetas abraſadas en ſus coraçones, para que
lo que de vicio hallaren, lo apuren, y cuezan: y con vn
fuego ſaludable echen vn fuego enemigo, y deſtruydor.
Origenes, ſobre eſte lugar de los Cantares, dize:
Coſa bella, hermoſa, y honroſa es, ſer heridos del amor.
El otro deſdichado recibe la ſaeta del amor carnal,
el otro la del amor de la tierra: y tu porque no te ofreceras
C a ti miſmo, y tus miembros deſnudos a la ſaeta eſcogida,
que es Chriſto, arrojada del fuerte, y amoroſo
braço de Dios, que es el que tira a los coraçones. Y baſte
lo dicho, para que digamos algo del buen arrimo que
hallò eſta alma enferma, y herida, en ſu Eſpoſo: el qual
viendo que ſe le deſmayaua, y como ſi dixeſſemos, yua
a caer ſin aliento en el ſuelo, puſo ſu mano yzquierda
debaxo de ſu cabeça, y con la derecha la abraçò: que
es lo que dixo el Profeta Dauid del varon juſto. *Cum
ceciderit non collidetur, quia Dominus ſupponit manum
ſuam*. Que mayor regalo ſe le podia hazer a la Eſpoſa,
que hazer el Eſpoſo de ſu mano almohada en que ponga
ſu ca-

No ſe ſiẽten los dolores colgados del amor de Dios.

Pſal.119.

Iſai.49.

Chriſto, es ſaeta dl Padre eterno.

Pſalm.36.

ſu cabeça, y deſcanſe? No quieras (dize Origenes) hazer A
Ezech. 13. almohadas, que te han de coſtar llantos, y amenazas: ſi buſcas deſcanſo, no le buſques fuera de Dios, ſobre ſu
Prou. 3. mano repoſa, en la qual meditò el Sabio riquezas, y gloria. [Et dextera illius amplexabitur me.] Todo te ciña, y abrace la derecha del Eſpoſo: porque la longura de los dias, y muchedumbre de los años de vida, alli ſe hallan. *Longitudo dierum in dextera illius, & in ſiniſtra eius, diuitię, & gloria.*

De como el anima enferma en el diuino amor. *Lege Gregor. Pap. in Ezechiel. cap. 14. & lib. 4. Moral. cap. 30. & lib. 3. dialog. cap. 24.* De como enferman los que ardientemente aman. *Horat. lib. 1. ede 11.* B

Amantem, & langor, & ſilentium arguit. Plato in Phedro non ſolum, ægrotare, ſed & inſanire interdum dicit. Et Plotin. AEnead. 2. lib. 6. de Pulchro capit. 4. ſtuporem tribuit amantibus, &c. Et Auguſt lib. Solloq. cap. 2. O vita per quam viuo, & ſine qua morior, &c.

Læua eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.] Sino dezimos, que eſte es el mayor de los regalos, que en la vida preſente ſe le haze a la Eſpoſa de Chriſto, no podremos negar, que es de los mayores: porque entre los que bien ſe quieren, no parece que puede C
ſubir mas de punto el amor, que a eſte, en que ſe halla vn alma, con la mano yzquierda de Dios por cabecera, y abraçada con la derecha. Propio de las madres que tiernamente aman a ſus pequeños hijos, que para callarlos, y traerlos al ſueño: les ponen debaxo de la cabeça la mano yzquierda, y los abraçan, y abrigan con la derecha. Y lo miſmo haze el deſpoſado con ſu deſpoſada, ſi la vee con algun accidente congoxada, y ſin aliento, que juntamente la ſuſtenta, y abraça: como ſi dixeſſemos, regalo, y remedio. Empero que ſea a lo diuino eſta ceremonia tan caricioſa, no es negocio facil declararlo. Alomenos

Digitized by Google

A nos eſtarà ſegura el alma de inconuenientes la hora, que
aſsi ſe ſintiere fauorecida, que la tenga Dios entre ſus
ambos braços, abraçada, apretada, y ſuſtentada: que a la
verdad eſte es el abraço regaladiſsimo, y que induze sueño,
como parece por lo que ſe ſigue, que viendola el Eſpoſo
dormida, manda a ſus donzellas, y las conjura, que
no la deſpierten, ni la inquieten: que la dexen dormir todo
lo que ella quiſiere: que le cueſta mucho a vn alma llegar
a eſte ſueño. O buen Dios, y como ſabes tambien hazer
oficio de enamorado, y regalar las almas, que en ti ſolo
buſcan ſu conſuelo, y la paz de ſu coraçon! Y noteſe aqui
B que no es eſte regalo de lecho, ſino de pecho: que la
poſtura es de las madres que le dan a ſus hijos. Pero que
ſentimiento ſera el de vn alma, quando Dios la abraça, y
junta a ſi tan eſtrechamente? Si leemos de alguno, que
deſſeoſſo de verſe con ſu Eſpoſa, de que por largo tiempo
eſtuuo auſente, y llegandoſe aquella hora deſſeada,
viendole entre ſus braços apretado, muriò de contento:
y muchos han padecido paſmos, y extaſis, o arrebatamientos
en ſemejantes ocaſiones: que diremos, o que ſentiremos
deſta alma que dize. [Læua eius, &c.] Yo pienſo
que es eſta de las coſas, que no ſe puedẽ declarar con ningunas
C palabras, ni razones: y pienſo tambien que el que
mas lo prueua, lo calla mas, y que ſu experiencia enmudece,
y quita la habla. Porque tiene el alma tanto que ſentir
en ello, que ſe ocupa toda en el ſentimiento, ſin dexar parte
alguna libre para otra coſa. Y ſi por algun camino ſe
puede raſtrear algo del deleyte, que en eſte abraço ſe ſiẽte,
en eſte deſaliento, y deſmayo de la Eſpoſa ſe deſcubre.
Porque aſsi como en el deſmayo ſe recoge la fuerça, y vigor
del alma a lo ſecreto del cuerpo, y ni la lengua, ni los
ojos, ni los pies, ni las manos hazen ſus oficios: aſsi eſte
deleyte, o gozo al punto que ſe derrama en el alma, con
ſu grandeza increyble, la lleua toda a ſi, de manera, que

Da **Dios** de ſu dulcedũbre **a** las almas q̃ le temẽ, y mucho mas a las q̃ le amã.

no le dexa comunicarſe a la lengua. Quan grande es (di- A
ze el Profeta ſanto) la dulcedumbre que eſcondiſte para
los que te temen! Y ſi es grande para los que te temen,
Pſalm.30. que tan grande ſera para los que te aman? Ni con la Fe ſe
Auguſt. abraça, ni con la Eſperança ſe toca, ni con la caridad ſe
comprehende, traſpaſſa los deſſeos todos, puede adqui-
rirſe, pero no eſtimarſe. Alomenos la razon que nos obli-
ga a creer que ſea aſsi, eſtá en la mano: ſi conſideramos
lo que es el deleyte, y como ſe cauſa en el alma. Deleyte
es vn mouimiento, o ſentimiento dulce del apetito, que
acompaña, y como remata todas aquellas obras, en que
nueſtras potencias, y fuerças, conforme a ſus naturale- B
zas, o deſſeos, ſin impedimento, ni eſtoruo ſe emplean. Y
como quando ſe conoce algun bien, y no ſe poſſee, la au-
ſencia del cauſa en el alma vna cierta agonia, y congoxa, y
vn deſſeo viuo de poſſeerle: aſsi quãdo ſe poſſee, y ſe abra
ça, cauſa regalo, contentamiento, y guſto: tanto mayor,
quanto el bien fuere mayor, y mayor el conocimiento, q̃
del ſe tuuiere, y el ſentido mas viuo para gozarle, y el a-
yuntamiento mas eſtrecho, y el ñudo mas apretado, y
ciego. Que claro es, que tienen menos de deleyte qua-
leſquiera animales, quanto tienen los ſentidos para gozar C
le mas botos. Lo qual vemos cada dia por experiencia en
noſotros miſmos: porque ſi a caſo por alguna enfermedad
perdemos el olfato, o ſe nos corrompe en parte, con que
ſoliamos recebir gran deleyte de los olores buenos, aun-
que ſe quemen delante de noſotros, o no los ſentimos, o
es muy poco. De manera que la viueza del ſentido es grã
parte para el deleyte. Y ſi eſto paſſa aſsi en los ſentidos del
cuerpo: en los del alma que ſe acompaña con la razon, no
ſera cõ mayores vẽtajas? Si tanto recrea los ojos la hermo
ſura exterior, la muſica biẽ ordenada a los oydos: los delica
dos mãjares el guſto: las coſas blãdas el tacto: quãto deley-
tan las virtudes al alma? El guſto de los ſentidos es baſtar-

do,

A do,limitadiſsimo,y como ſombra obſcura,y ligera,y en la ſobrehaz de las coſas:el de las potencias interiores,del entendimiento illuſtrado,y voluntad defecada,y apurada,es Angelico,es maciço,y es viuo,es ſubſtancia,y es verdad.

El alma vnida con Dios goza de vn ſumo deleyte q̃ no ſe puede explicar.

Pſal.

Y no ay para q̃ gaſtar tiēpo en prouar la diferencia,q̃ ay
entre los deleytes q̃ ſe percibē por los ſentidos del cuerpo
o por los del alma, pues ninguna proporciō ay entre ellos.
El deleyte,de q̃ goza el alma,abraçada con Dios,y vnida a
el por amor,no ſe puede mejor declarar,q̃ cō llamarle aue-
nida,como la llamò el Profeta. *Et torrēte voluptatis tuæ po-
tabis.* No es deleyte venido por fuerça,y como regateado,
B y dado cō eſcaſſez,y q̃ ſe deſuanece como humo,y ſe aca-
ba:ſino q̃ viene todo jūto,y perſeuera todo jūto,y es como
vn todo indiuiſible,y preſente ſiēpre todo a ſi miſmo: y q̃
por dōde quiera q̃ ſe mire,vēce a qualquiera otro deleyte:
porq̃ ni ſe mezcla cō neceſsidad,ni ſe agua cō triſteza, ni
ſe da por partes,ni ſe corrōpe en vn pūto,ni nace đ bienes
pequeños,ni de abraços tibios,o floxos,ni es toſco,o q̃ ſe ſiē-
te a la ligera:ſino diuino biē,gozo intimo,deleyte abūdāte,
y alegria no cōtaminada,q̃ baña al alma toda, y la embria-
ga,y anega de manera,q̃ como es,no puede dezirſe.Ella lo
dize,como es poſsible. [Lęua eius ſub capite meo,& dex-
tera illius amplexabitur me.] Abraçada me tiene mi que-
C rido, y apretada con ſu mano derecha, y cō la yzquierda
me ſirue de regalillo,o almohada para mi cabeça.

Quanto a las ſignificaciones myſticas, que tienen la mano derecha, y la mano yzquierda del Eſpoſo, ſon tantas las opiniones,quātos ſon los Doctores, q̃ eſcriuierō ſobre eſte lugar. Algunos dizen,q̃ la yzquierda ſignifica los bienes de la gracia, que ſe nos dā en la vida preſente: y los de gloria,que ſe nos daran en la futura,la derecha. Otros quieren q̃ ſea eſte vn dibuxo de la vida actiua,y contēplatiua: aqui ſe merece, y alla ſe goza. Otros dizen, que las dos manos ſignifican en Dios la Iuſticia, y la miſericordia:

Digitized by Google

la vna nos ſuſtento por el temor, la otra por el amor nos A
abraça. [Læua] *dicitur à leuando.* Leuantanos el Señor cō
la yzquierda, y ſuſtentanos,guianos,y defiendenos para q̄
no caygamos con la derecha:que ſe deriua de (*trabo*) porque
nos trae a ſi, y nos aprieta,y nos junta conſigo. Otros
dizen que la yzquierda ſignifica la vida temporal,y la derecha
la eterna. *Sic D.Hieron. Pro.* 31. *Aug. & Greg.* Otros
quieren que las dos manos ſignifiquen los beneficios,que
recibe el alma en eſte mundo:y los que en el futuro eſpera:
aqui las riquezas,las dignidades,las honras,y buenos ſuceſſos:
alla,o de alla, la fe, la gracia, la gloria,y vida perdurable.
D. Ambroſ. ſerm. 14 *ſuper Pſal.* 118. *& Bern. ſerm.* 4. B
Aduent. & 4. *Vigiliæ Natiuitatis.* Alli dize. *Gaudete quoniam
iam accepiſtis dona ſiniſtræ, quæ ſunt diuitiæ, & gloria:
& gaudete quoniam expectatis pręmia dextræ, quæ ſunt veræ
virtutes, & æternitas vitę. Læua quidem leuat, & dextera
ſuſcipit: lęua medetur, & iuſtificat: at dextera amplectitur,
& beatificat.* El miſmo San Bernardo *tractatu de diligendo
Deo: & ſer.* 51. *in Cantic.* y Origenes *in Matthęum.* traen
otras tres expoſiciones, o ſignificaciones muy Allegoricas:
otros dizen, que en la yzquierda ſon ſignificados los
conſuelos,q̄ da Dios a las almas afligidas por el:y en la derecha,
ſu protecciō,y amparo. Yo me atēgo a lo q̄ al principio
deſte notable queda dicho:porq̄ a la verdad,aquella C
juzguè por la mas legitima,y ſincera interpretaciō. Y aūq̄
no ay palabra q̄ no tēga ſu ſignificado myſtico,por ſer todas
ſymbolicas, ninguno de juyzio ſano dexara de conocer,
q̄ el abraço de Dios cō el alma ſignifica regalo,y ſingular
beneficio. Y aunq̄ por ſus autores las demas interpretaciones
ſon dignas de veneraciō,y reſpecto,la q̄ aprueuo haze
mas cō la letra,y creo q̄ es el ſentido mas cōforme a ella.
Si ya no dezimos conforme a los Hebreos,q̄ ſea optatiuo
eſte. [Lęua ei⁹ ſub capite meo,*(ſupple ſit)* & dextera illi⁹
amplexabitur me.] *(id eſt) amplexetur me.* Si ſon optatiuos
ſignifi-

A ſignifican deſſeos: y ſi indicatiuos, lo que auemos dicho, gozo de preſente.

Quidam Neothericus exponens hunc locum, ſic ait. O ſi me fuera licito, o concedido en eſte deſmayo, verme con mi Eſpoſo abraçada: no fueran neceſſarias flores, ni vnguẽtos: luego conualeciera, y boluiera en mi. *Vel dicat per correctionem Sponſæ. Sed non eſt mihi opus floribus, & pomis, & alijs huiuſmodi remedijs in hac animi conſternatione: ſatis enim & ſufficit mihi, ſi Spõſum ipſum, cuius amore lãgueo, præſentem habeam, & amplexu illius fruar.*

B

LECTIO VII.

Adiuro vos filiæ Hieruſalem, per capreas, ceruoſque camporum, ne ſuſcitetis, neque euigilare faciatis dilectam, quoadusque ipſa velit.

ESTAS palabras atribuyẽ todos los Griegos a la Eſpoſa, y no al Eſpoſo: mas los Latinos dizẽ que ſon del Eſpoſo, y yo aſsi lo C creo: y por eſſo no quiero gaſtar tiempo en tratar de lo contrario. En el Hebreo pro [Dilectã.] eſtà, *Amorẽ*. Y en el Griego, *dilectionẽ*: No deſperteys al amor. Y es vn grande encarecimiẽto eſte del Eſpoſo, q̃ de tál manera ama a ſu Eſpoſa, q̃ no la dize querida en cõcreto, ſino la miſma dileccíõ, o el miſmo amor en abſtracto. Tã aficionado ſe ſiẽte a ella q̃ la juzga por vnico, y ſingular regalo, y las delicias de ſu coraçõ. Y biẽ ſe le parece, pues viẽdola dormida, le guarda el ſueño, y cõjura a todas las hijas de Ieruſalẽ por la cabras, y ciernos de los campos, q̃ no la inquietẽ, ni deſpiertẽ haſta

que ella quiera. Y aũque para penſar yo que eſte ſueño es A
coſa altiſsima: no del cuerpo, ſino del alma: y que en eſte
dormir ay algo en ella que vela, hallo muchos argumentos, eslo muy grande dezir el Eſpoſo, que no le deſpierten
a ſu querida haſta que ella quiera. Adonde mueſtra q̃ eſte
ſueño de tal manera es ſueño, que tiene la que duerme la
voluntad libre, y que ay algo aqui que duerme, y algo, y lo
mas principal que vela. Y aunque ſiempre he temido llegar a eſte paſſo, por ſu dificultad, y por mi inſuficiencia, todauia cõ el fauor del diuino Eſpiritu, piẽſo detener en el
la conſideracion, para aficionar las almas a eſte vigilantiſsimo ſueño, y vigilia dormida, adonde los ſentidos todos, el B
entendimiento, y la razon, duermen, y ſolo vela el eſpiritu puro, atentiſsimo a Dios, dexadas todas las coſas fuera
de la vna parte. Y veamos primero la letra, y lo que ſobre
ella dizen los Doctores, que ſon muchos, y otros tantos, y
mas ſus pareceres.

Fray Luys de Leon.

Fray Luys de Leon en ſus Comẽtarios dize, que al deſmayo ſuele ſuceder ſueño, ordenandolo aſsi naturaleza,
para que cõ la quietud el cuerpo enflaquecido ſea recreado, y cobre fuerças. Y como la Eſpoſa parece auerſe deſmayado, y el Eſpoſo la recoſtò dulcemente en el lecho: C
buelto a las compañeras della, las conjura que andẽ paſſo,
y que guarden ſilencio entre tanto que repoſa vn poco, y
toma aliento. Y la conjuracion es por las cabras, y cieruos
de los campos: porque la Eſpoſa, y las demas virgines ſus
compañeras ſe introduzen aqui en trage, y forma de Paſtoras, dadas al campo, y al exercicio de la caça: como en aquella tierra de Paleſtina lo vſauan las donzellas.

Virginibus tyris mos eſt geſtare pharetram.

Y como es ordinario, quando queremos que alguna perſona haga lo que le pedimos, conjurarla, y obligarla con
deſſearle buenos, y proſperos ſuceſſos, en aquellas coſas a
que la ſentimos aficionada: ſiẽdo tan del guſto de las don-

A zellas la caça de las cabras monteſes, y cieruos de los campos,
no hallò el Eſpoſo coſa mas apropoſito para obligarlas
a que guardaſſen el ſueño a ſu Eſpoſa, que con pedirſelo
por las cabras, y cieruos. (*q.d.*) Aſsi os de Dios buena dicha
en la caça, y monteria, &c.

Gilberto Genebrardo, y caſi todos los Doctores dizẽ lo
miſmo, quanto al juramento paſtoril, y de caçadoras: y añade,
y bien, que en todo eſte Cantico el Eſpoſo, y la Eſpoſa,
eſtan muy agradados de la ſoledad de los montes, de las
ſiluas, y huertos: porque en eſtos lugares mas comodamẽte,
y con mayor ſoſsiego oramos, contemplamos, y filoſofamos:
B como elegantiſsimamente lo enſeña S. Cypriano
eſcriuiendo a Donato: y conſta de infinitos lugares de
Eſcritura, y Santos.

Los Setenta [Per capræas, ceruoſque camporum,] ſic. Septuag.
Per exercitus, & robora campi. Algunos entienden los celeſtiales
exercitos, y virtudes. Lyra, los Patriarcas: *Abbenezra,* Lyra.
ſymbola, & fœdera connubij: Vt Prouerb. 5. Cerua amorum. Prou. 5.
Pulchritudinis cauſa. Almonacir, y otros buſcando
miſterio en eſtas palabras, dizen, que en eſte lugar, ſueño
ſignifica quietud, y ſerenidad de conciencia, no qualquiera,
ſino aquella por la qual, en los juſtos callan todas
las coſas criadas, y ningun ruydo, ni alboroto padecen de
C los ſentidos: porque la mente en la contemplacion del ſumo
bien ſe ocupa, y la voluntad embriagada de amor, cõ
gran deleyte repoſa en el ſeno del Eſpoſo. Al propoſito dixo
Platon *lib. 9. de Republ.* que como en los dormidos los
ſentidos vacan, y ceſſan de ſus operaciones: aſsi en aquellos
que ſe dan a la contemplacion de la ſuma hermoſura,
que es Dios, aquella fuerça del alma que ſe inclina, y eſtà
propenſa a los deleytes ſenſibles, no anda inquieta, y perturbada,
ſino por aquel tiempo duerme, y eſtà ſugeta à la
razon. Y aquella que deſpierta las contiendas, y apetece
las vengaças, eſtà como abſorta, y ninguna moleſtia haze

a la razon. De dōde ſe ſigue vn ſueño ſabroſo,y agradable A
ſobre manera en el alma. *Quemadmodum (inquit) in dormientibus*
ſenſus ab actionibus vacant; ita in illis,qui ſummi
illius pulchri,& cauſæ,& contemplationi incūbunt, ea animi
vis,quæ inſenſibiles voluntates propenſa eſt,non tumultuatur,
ſed quieſcit,& rationi obſequitur. Illa præterea, quæ iras excitat,
vindictas expetit, ſilet, & vacat, nullum rationi negotium
faceſſit: indeque ſequitur dulcis ſopor, & animi ſomnus
gratiſſimus. Y nó dixo mas Dionyſ. Areop. a Timoteo,quādo
le mādò dexar (hablando de la Teologia Miſtica,q̄ eſtà
en ſolo el afecto) los ſentidos, y las obras del entēdimiēto, B
la coſas,que ſon,y las que no ſon:para que deſconocidamēte
ſubieſſe a la vniō de aquel,que es ſobre toda ſubſtancia.

Algunos entienden por los cieruos,y cabras,los Doctores,
y Prelados,que ſe eſpacian por los campos de las diuinas
Eſcrituras,que con ligero curſo ſuben a los montes de
la predicacion,y perfecciō Euangelica:que con ſu dotrina
ſacan el veneno de los pecados de las almas, y matan las
infernales ſerpientes. *S. Ber. ſer. 52. in Cant.* por las cabras
entiēde las animas beatas:y por los cieruos,los Angeles de
nr̄a guarda,y tutela. Otros los varones perfectos,y en toda
virtud conſumados. Y cada vno ſe eſpacia como le parece C
por eſtos campos. Y al cabo todos vienē a parar en el ſentido
eſpiritual,o por dezir mejor,literal,de Chriſto,y la Igleſia:
y de la paz, y quietud q̄ en ella el deſſea:como coſa de
tan grande importancia. Mas yo confieſſo q̄ no acaba de
quietarſe mi eſpiritu,cō lo q̄ haſta agora he leydo:porq̄ ſe
me haze cueſta arriba creer,q̄ a las hijas de Ieruſalē, q̄ ſon
las cōpañeras,o dōzellas de la Eſpoſa,almas puras,y ſantas,
hijas de paz,las cōjure el Eſpoſo cō pena de muerte:como
muchos interpretes dizē: a la manera q̄ muerē las cabras
mōteſes, y cieruos a manos de caçadores. Tāpoco me aſſieta
mucho,dezir q̄ eſtas cabras,y cieruos,ſeā los Patriarcas,
Apoſtoles,Doctores,hōbres cōſumados en virtudes,Angeles,
animas ſeparadas de los cuerpos,y ya bienauēturadas,

A las fortalezas del cãpo,&c. Porq̃ a mi parecer eſta es cõju-
raciõ amoroſa,(como deziamos al principio) y eſte ſueño es
miſterioſo,y el deſpertar,neceſſario en la q̃ agora duerme
pero no del aluedrio de ſus dõzellas, ſino de la miſma Eſ-
poſa,q̃ eſſa es corteſia q̃ la haze el Eſpoſo. Duerme,no pa-
ra dormir, ſino para reparar los eſpiritus cãſados, y cobrar
aliẽto,para las ordinarias vigilias. Al fin el velar es ordinario
y el dormir a tiẽpos: y eſtos Cãtares ſolas dos vezes veo a
la Eſpoſa dormida,y lo reſtãte deſpierta,y llena de cuyda-
do:o por el Eſpoſo q̃ ſe le auſenta,o porq̃ preſente la exer-
cita en trabajos,y la prueua. En el Apoc. leemos q̃ fue he-
cho ſilẽcio en el cielo,caſi media hora,no entera,ni media *Apoc.*
B ſino caſi media hora: y en el cielo,que ſera en la tierra? que
como dize Iob,es milicia perpetua la que ſuſtentamos. Y
de q̃ todas eſtas palabras no ſeã de toda la Igleſia, que de
buenos, y malos ſe conſtituye, ſino de ſolas las almas ocu-
padas en la contemplacion de las coſas eternas,oluidadas
de lo de aca:como Madalena de ſu caſa,a los pies de Chriſ
to,yo no lo dudo:ni dudo q̃ ſean Martas las que aqui ſe lla
man donzellas,que inuidioſas de la quietud de las Marias,
formen ſus querellas, y procuren deſpertarlas, y obligar-
las al cuydado de los pobres dicipulos de Chriſto. Digo, q̃
no puedo creer, q̃ por nõbre de dõzellas ſe entiendã aqui
C los Hereges,y perturbadores de la paz de la Igleſia:ni que
eſte ſueño ſignifique aquella tranquilidad, que el Apoſ- *1. Tim. 2*
tol eſcriue a ſu dicipulo Timoteo, q̃ le mãda hazer oraciõ
por los Reyes,y Gouernadores,y por los demas grados de
la Igleſia: *vt(inquit) quietã,& trãquillã vitã agamus in om-
ni pietate, & caſtitate.* Siguẽ eſte argumẽto muchos de los
antiguos,y modernos expoſitores,y como tengo dicho no
parece que el entẽdimiento aſsiẽta,ni el alma ſe ſatisfaze,
pueſto que ſus dotrinas ſean catolicas,y en ſi de mucha cõ
ſideracion,y edificacion. Pero como ſe compadece dezir
todos,que eſte ſueño ſignifica quietud de anima,y paz en
la Igleſia, con lo que el Eſpoſo mãda a la dõzellas *(ſcilicet)*

Digitized by Google

mortis, ſagittas ſuas ardentibus effecit. Llama a las palabras A
de Dios ſaetas, que nos hazen encender en ſu amor,
quando ſu Mageſtad las arroja, y enclaua en nueſtros corazones.
Aliqui vertunt, ſagittas ſuas ardentes effecit. Hizo
ſus ſaetas ardientes: (*quaſi dicat*:) ſus palabras ſon de
fuego, que abraſan las almas, y las encienden en el diuino
Luc.24. amor. *Non ne cor noſtrum ardens erat in nobis, &c. Et*
Pſal.118. *ignitum eloquium tuum vehementer? Et* Hierem. *Non ne*
verba mea quaſi ignis? De que otra ſaeta ſe ſiente herida,
la que da vozes, y dize: Entradme en la bodega del vino,
ponedme entre los vnguentos, esforçadme, y apretadme
entre las mançanas, que eſtoy herida en la caridad. B
Sanctus Gregor. lib. 6. Moral. cap. 14. tom.1. Iob. 5.
ſobre aquel lugar, *Ipſe vulnerat, & medetur, &c.* dize,
que por admirable modo, y traça del Señor, recibe el
alma con la llaga la vida, que en la ſalud tenia perdida:
y anhelando, y ſuſpirando, deſſea ver aquel de quien Sana
huya. *Percuſsione ergo ad ſalutem reducitur, quæ ad
ſecuritatem quietis intimæ, amoris ſui perturbatione reuocatur,
& ſauciata mens anhelare in Deum incipit, cuncta
mundi huius blandimenta deſpicere, & ad ſupernam
patriam deſiderium tendere. Idem homil. 15. in Ezechiel.
40. Mala ſalus eſt cordis, quæ dolorem huius vulneris* C
*neſcit. Cum vero anhelare iam in cæleſti deſiderio, & ſentire
vulnus amoris cœperit, fit anima ſalubrior ex vulnere,
quæ prius ægrotabat ex ſalute. Origenes lib. 6. in epiſt.
ad Roman. cap. 8. in expoſitione*, dize, que las llagas que
la caridad haze en el alma, quitan el ſentimiento que
pueden cauſar las que ſe padecen en el cuerpo. *Charitas
(inquit) eius, qui nos dilexit, affectus noſtros ita in ſe, eiuſque
amorem rapuit, vt dolores, cruciatus, imminentiaque
mala terrena non ſentiamus*. Es vn eſtado el del alma enferma,
o herida de la caridad, en que ſe deſprecian las
coſas preſentes, y futuras, la muerte, y la vida, y todo
lo ad-

A lo aduerſo, y proſpero, que ay en ella, porque para to-
do eſtà como inſenſible: y puede dezir en la mayor tor-
menta de males, lo que el Apoſtol. *Sed in his omnibus ſu-
peramus propter eum, qui dilexit nos*, porque colgados del
por amor, no ſe ſiẽten los dolores. *Sanctus Hier. in epiſt. ad
Principiam, in expoſitione Pſal.* 44. declarando aquel ver-
ſo, *Sagittæ tuæ acutæ, populi ſub te cadent in corda inimi-
corum Regis*, dize: A ti principalmente ſe endereça eſte
verſete, que herida con la ſaeta del Señor, cantas con la
Eſpoſa: [Vulnerata charitate ego ſum.] Y no es marauil-
lla que ſu Eſpoſa tenga muchas ſaetas, pues que el ſe lla-
B ma, y es ſaeta del Padre: lo qual el confieſſa por Iſaias,
*Poſuit me quaſi ſagittam electam, in pharetra ſua abſcon-
dit me*. Tiene el Rey poderoſiſſimos enemigos, heri-
dos con las ſaetas ardientes de los demonios, y deſpide
de ſu arco ſaetas abraſadas en ſus coraçones, para que
lo que de vicio hallaren, lo apuren, y cuezan: y con vn
fuego ſaludable echen vn fuego enemigo, y deſtruy-
dor. Origenes, ſobre eſte lugar de los Cantares, dize:
Coſa bella, hermoſa, y honroſa es, ſer heridos del a-
mor. El otro deſdichado recibe la ſaeta del amor carnal,
el otro la del amor de la tierra: y tu porque no te ofre-
C ceras a ti miſmo, y tus miembros deſnudos a la ſaeta eſ-
cogida, que es Chriſto, arrojada del fuerte, y amoroſo
braço de Dios, que es el que tira a los coraçones. Y baſ-
te lo dicho, para que digamos algo del buen arrimo que
hallò eſta alma enferma, y herida, en ſu Eſpoſo: el qual
viendo que ſe le deſmayaua, y como ſi dixeſſemos, yua
a caer ſin aliento en el ſuelo, puſo ſu mano yzquier-
da debaxo de ſu cabeça, y con la derecha la abraçò: que
es lo que dixo el Profeta Dauid del varon juſto. *Cum
ceciderit non collidetur, quia Dominus ſupponit manum
ſuam*. Que mayor regalo ſe le podia hazer a la Eſpoſa,
que hazer el Eſpoſo de ſu mano almohada en que ponga
ſu ca-

No ſe ſiẽten los dolores colgados del amor de Dios.

Pſal. 119.

Iſai. 49.
Chriſto, es ſaeta d'l Padre eterno.

Pſalm. 36.

ſu cabeça, y deſcanſe? No quieras (dize Origenes) hazer A
Ezech. 13. almohadas, que te han de coſtar llantos, y amenazas: ſi
buſcas deſcanſo, no le buſques fuera de Dios, ſobre ſu
Prou. 3. mano reposa, en la qual meditò el Sabio riquezas, y glo-
ria. [Et dextera illius amplexabitur me.] Todo te ciña,
y abrace la derecha del Eſpoſo: porque la longura de los
dias, y muchedumbre de los años de vida, alli ſe hallan.
Longitudo dierum in dextera illius, & in ſiniſtra eius, diuitię, & gloria.

De como el anima enferma en el diuino amor. *Lege Gregor. Pap. in Ezechiel. cap. 14. & lib. 4. Moral. cap. 30. & lib. 3. dialog. cap. 24.* De como enferman los que ardientemente aman. *Horat. lib. 1. ode 11.* B

Amantem, & langor, & ſilentium arguit. Plato in Phędro non ſolum ęgrotare, ſed & inſanire interdum dicit. Et Plotin. AEnead. 2. lib. 6. de Pulchro capit. 4. ſluporem tribuit amantibus, &c. Et Auguſt. lib. Sol. loq. cap. 2. O vita per quam viuo, & ſine qua morior, &c.

Læua eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.] Sino dezimos, que eſte es el mayor de los regalos, que en la vida preſente ſe le haze a la Eſpoſa de Chriſto, no podremos negar, que es de los mayores: porque entre los que bien ſe quieren, no parece que puede C ſubir mas de punto el amor, que a eſte, en que ſe halla vn alma, con la mano yzquierda de Dios por cabecera, y abraçada con la derecha. Propio de las madres que tiernamente aman a ſus pequeños hijos, que para callarlos, y traerlos al ſueño: les ponen debaxo de la cabeça la mano yzquierda, y los abraçan, y abrigan con la derecha. Y lo miſmo haze el deſpoſado con ſu deſpoſada, ſi la vee con algun accidente congoxada, y ſin aliento, que juntamente la ſuſtenta, y abraça: como ſi dixeſſemos, regalo, y remedio. Empero que ſea a lo diuino eſta ceremonia tan cariciosa, no es negocio facil declararlo. Alomenos

nos

A nos eſtarà ſegura el alma de inconuenientes la hora, que aſsi ſe ſintiere fauorecida, que la tenga Dios entre ſus ambos braços, abraçada, apretada, y ſuſtentada: que a la verdad eſte es el abraço regaladiſsimo, y que induze ſueño, como parece por lo que ſe ſigue, que viendola el Eſpoſo dormida, manda a ſus donzellas, y las conjura, que no la deſpierten, ni la inquieten: que la dexen dormir todo lo que ella quiſiere: que le cueſta mucho a vn alma llegar a eſte ſueño. O buen Dios, y como ſabes tambien hazer oficio de enamorado, y regalar las almas, que en ti ſolo buſcan ſu conſuelo, y la paz de ſu coraçon! Y noteſe B aqui que no es eſte regalo de lecho, ſino de pecho: que la poſtura es de las madres que le dan a ſus hijos. Pero que ſentimiento ſera el de vn alma, quando Dios la abraça, y junta a ſi tan eſtrechamente? Si leemos de alguno, que deſſeoſſo de verſe con ſu Eſpoſa, de que por largo tiempo eſtuuo auſente, y llegandoſe aquella hora deſſeada, viendole entre ſus braços apretado, muriò de contento: y muchos han padecido paſmos, y extaſis, o arrebatamientos en ſemejantes ocaſiones: que diremos, o que ſentiremos deſta alma que dize. [Læua eius, &c.] Yo pienſo que es eſta de las coſas, que no ſe puedē declarar con C ningunas palabras, ni razones: y pienſo tambien que el que mas lo prueua, lo calla mas, y que ſu experiencia enmudece, y quita la habla. Porque tiene el alma tanto que ſentir en ello, que ſe ocupa toda en el ſentimiento, ſin dexar parte alguna libre para otra coſa. Y ſi por algun camino ſe puede raſtrear algo del deleyte, que en eſte abraço ſe ſiēte, en eſte deſaliento, y deſmayo de la Eſpoſa ſe deſcubre. Porque aſsi como en el deſmayo ſe recoge la fuerça, y vigor del alma a lo ſecreto del cuerpo, y ni la lengua, ni los ojos, ni los pies, ni las manos hazen ſus oficios: aſsi eſte deleyte, o gozo al punto que ſe derrama en el alma, con ſu grandeza increyble, la lleua toda a ſi, de manera, que

Da Dios de ſu dulcedūbre a las almas q̃ le temē, y mucho mas a las q̃ le amā.

no

Digitized by Google

no le dexa comunicarſe a la lengua. Quan grande es (dize A
el Profeta ſanto) la dulcedumbre que eſcondiſte para
los que te temen! Y ſi es grande para los que te temen,
Pſalm.30. que tan grande ſera para los que te aman? Ni con la Fe ſe
Auguſt. abraça, ni con la Eſperança ſe toca, ni con la caridad ſe
comprehende, traſpaſſa los deſſeos todos, puede adquirirſe,
pero no eſtimarſe. Alomenos la razon que nos obliga
a creer que ſea aſsi, eſtà en la mano: ſi conſideramos
lo que es el deleyte, y como ſe cauſa en el alma. Deleyte
es vn mouimiento, o ſentimiento dulce del apetito, que
acompaña, y como remata todas aquellas obras, en que
nueſtras potencias, y fuerças, conforme a ſus naturalezas, B
o deſſeos, ſin impedimento, ni eſtoruo ſe emplean. Y
como quando ſe conoce algun bien, y no ſe poſſee, la auſencia
del cauſa en el alma vna cierta agonia, y congoxa, y
vn deſſeo viuo de poſſeerle: aſsi quãdo ſe poſſee, y ſe abraça,
cauſa regalo, contentamiento, y guſto: tanto mayor,
quanto el bien fuere mayor, y mayor el conocimiento, q̃
del ſe tuuiere, y el ſentido mas viuo para gozarle, y el ayuntamiento
mas eſtrecho, y el ñudo mas apretado, y
ciego. Que claro es, que tienen menos de deleyte qualeſquiera
animales, quanto tienen los ſentidos para gozarle C
mas botos. Lo qual vemos cada dia por experiencia en
noſotros miſmos: porque ſi a caſo por alguna enfermedad
perdemos el olfato, o ſe nos corrompe en parte, con que
ſoliamos recebir gran deleyte de los olores buenos, aunque
ſe quemen delante de noſotros, o no los ſentimos, o
es muy poco. De manera que la viueza del ſentido es grã
parte para el deleyte. Y ſi eſto paſſa aſsi en los ſentidos del
cuerpo: en los del alma que ſe acompaña con la razon, no
ſera cõ mayores vẽtajas? Si tanto recrea los ojos la hermoſura
exterior, la muſica biẽ ordenada a los oydos: los delicados
mãjares el guſto: las coſas blãdas el tacto: quãto deleytan
las virtudes al alma? El guſto de los ſentidos es baſtardo,

A do,limitadiſsimo,y como ſombra obſcura,y ligera,y en la ſobrehaz de las coſas:el de las potencias interiores,del entendimiento illuſtrado,y voluntad defecada,y apurada,es Angelico,es maciço,y es viuo,es ſubſtancia,y es verdad.

Y no ay para q̃ gaſtar tiẽpo en prouar la diferencia,q̃ ay entre los deleytes q̃ ſe percibẽ por los ſentidos del cuerpo, o por los del alma, pues ninguna proporciõ ay entre ellos. El deleyte,de q̃ goza el alma,abraçada con Dios,y vnida a el por amor,no ſe puede mejor declarar,q̃ cõ llamarle auenida,como la llamò el Profeta. *Et torrẽte voluptatis tuæ potabis.* No es deleyte venido por fuerça,y como regateado, B y dado cõ eſcaſſez,y q̃ ſe deſuanece como humo,y ſe acaba:ſino q̃ viene todo jũto,y perſeuera todo jũto,y es como vn todo indiuiſible,y preſente ſiẽpre todo a ſi miſmo: y q̃ por dõde quiera q̃ ſe mire,vẽce a qualquiera otro deleyte: porq̃ ni ſe mezcla cõ neceſsidad,ni ſe agua cõ triſteza, ni ſe da por partes,ni ſe corrõpe en vn pũto,ni nace đ bienes pequeños,ni de abraços tibios,o floxos,ni es toſco,o q̃ ſe ſiẽte a la ligera:ſino diuino biẽ,gozo intimo,deleyte abũdãte, y alegria no cõtaminada,q̃ baña al alma toda, y la embriaga,y anega de manera,q̃ como es,no puede dezirſe. Ella lo dize,como es poſsible. [Lęua eius ſub capite meo,& dextera illius amplexabitur me.] Abraçada me tiene mi querido, y apretada con ſu mano derecha, y cõ la yzquierda me ſirue de regalillo,o almohada para mi cabeça.

El alma vnida con Dios goza de vn ſumo deleyte q̃ no ſe puede explicar.

Pſal.

Quanto a las ſignificaciones myſticas , que tienen la mano derecha, y la mano yzquierda del Eſpoſo, ſon tantas las opiniones,quãtos ſon los Doctores , q̃ eſcriuierõ ſobre eſte lugar. Algunos dizen,q̃ la yzquierda ſignifica los bienes de la gracia, que ſe nos dã en la vida preſente: y los de gloria,que ſe nos daran en la futura,la derecha. Otros quieren q̃ ſea eſte vn dibuxo de la vida actiua,y contẽplatiua : aqui ſe merece , y alla ſe goza. Otros dizen , que las dos manos ſignifican en Dios la Iuſticia, y la miſericordia:

la vna nos ſuſtento por el temor, la otra por el amor nos A
abraça. [Læua] *dicitur à leuando.* Leuantanos el Señor cõ la yzquierda, y ſuſtentanos, guianos, y defiendenos para q̃ no caygamos con la derecha: que ſe deriua de (*traho*) porque nos trae a ſi, y nos aprieta, y nos junta conſigo. Otros dizen que la yzquierda ſignifica la vida temporal, y la derecha la eterna. *Sic D.Hieron. Pro.*31. *Aug.& Greg.* Otros quieren que las dos manos ſignifiquen los beneficios, que recibe el alma en eſte mundo: y los que en el futuro eſpera: aqui las riquezas, las dignidades, las honras, y buenos ſuceſſos: alla, o de alla, la fe, la gracia, la gloria, y vida perdurable. *D. Ambroſ. ſerm.* 14 *ſuper Pſal.* 118. *& Bern. ſerm.*4. B
Aduent. & 4. *Vigiliæ Natiuitatis.* Alli dize. *Gaudete quoniam iam accepiſtis dona ſiniſtræ, quæ ſunt diuitiæ, & gloria: & gaudete quoniam expectatis pręmia dextræ, quæ ſunt veræ virtutes, & æternitas vitę. Læua quidem leuat, & dextera ſuſcipit: lęua medetur, & iuſtificat: at dextera amplectitur, & beatificat.* El miſmo San Bernardo *tractatu de diligendo Deo: & ſer.* 51. *in Cantic.* y Origenes *in Matthęum.* traen otras tres expoſiciones, o ſignificaciones muy Allegoricas: otros dizen, que en la yzquierda ſon ſignificados los conſuelos, q̃ da Dios a las almas afligidas por el: y en la derecha, ſu protecciõ, y amparo. Yo me atẽgo a lo q̃ al principio deſte notable queda dicho: porq̃ a la verdad, aquella C
juzguè por la mas legitima, y ſincera interpretaciõ. Y aũq̃ no ay palabra q̃ no tẽga ſu ſignificado myſtico, por ſer todas ſymbolicas, ninguno de juyzio ſano dexara de conocer, q̃ el abraço de Dios cõ el alma ſignifica regalo, y ſingular beneficio. Y aunq̃ por ſus autores las demas interpretaciones ſon dignas de veneraciõ, y reſpecto, la q̃ aprueuo haze mas cõ la letra, y creo q̃ es el ſentido mas cõforme a ella. Si ya no dezimos conforme a los Hebreos, q̃ ſea optatiuo eſte. [Lęua ei⁹ ſub capite meo, *(ſupple ſit)* & dextera illi⁹ amplexabitur me.] (*id eſt*) *amplexetur me.* Si ſon optatiuos ſignifi-

A ſignifican deſſeos: y ſi indicatiuos, lo que auemos dicho, gozo de preſente.

Quidam Neothericus exponens hunc locum, ſic ait. O ſi me fuera licito, o concedido en eſte deſmayo, verme con mi Eſpoſo abraçada: no fueran neceſſarias flores, ni vnguẽtos: luego conualeciera, y boluiera en mi. *Vel dicat per correctionem Sponſa. Sed non eſt mihi opus floribus, & pomis, & alijs huiuſmodi remedijs in hac animi conſternatione: ſatis enim & ſufficit mihi, ſi Spõſum ipſum, cuius amore lãgueo, præſentem habeam, & amplexu illius fruar.*

B

LECTIO VII.

Adiuro vos filiæ Hieruſalem, per capreas, ceruoſque camporum, ne ſuſcitetis, neque euigilare faciatis dilectam, quoaduſque ipſa velit.

ESTAS palabras atribuyẽ todos los Griegos a la Eſpoſa, y no al Eſpoſo: mas los Latinos dizẽ que ſon del Eſpoſo, y yo aſsi lo
C creo: y por eſſo no quiero gaſtar tiempo en tratar de lo contrario. En el Hebreo pro [Dilectã.] eſtà, *Amorẽ.* Y en el Griego, *dilectionẽ:* No deſperteys al amor. Y es vn grande encarecimiẽto eſte del Eſpoſo, q̃ de tal manera ama a ſu Eſpoſa, q̃ no la dize querida en cõcreto, ſino la miſma dilecciõ, o el miſmo amor en abſtracto. Tã aficionado ſe ſiẽte a ella q̃ la juzga por vnico, y ſingular regalo, y las delicias de ſu coraçõ. Y biẽ ſe le parece, pues viẽdola dormida, le guarda el ſueño, y cõjura a todas las hijas de Ieruſalẽ por la cabras, y cieruos de los campos, q̃ no la inquietẽ, ni deſpiertẽ haſta

que ella quiera. Y aũque para penſar yo que eſte ſueño es cosa altiſsima: no del cuerpo, ſino del alma: y que en eſte dormir ay algo en ella que vela, hallo muchos argumentos, eslo muy grande dezir el Eſpoſo, que no le deſpierten a ſu querida haſta que ella quiera. Adonde mueſtra q̃ eſte ſueño de tal manera es ſueño, que tiene la que duerme la voluntad libre, y que ay algo aqui que duerme, y algo, y lo mas principal que vela. Y aunque ſiempre he temido llegar a eſte paſſo, por ſu dificultad, y por mi inſuficiencia, todauia con el fauor del diuino Eſpiritu, piẽſo detener en el la conſideracion, para aficionar las almas a eſte vigilantiſsimo ſueño, y vigilia dormida, adonde los ſentidos todos, el entendimiento, y la razon, duermen, y ſolo vela el eſpiritu puro, atentiſsimo a Dios, dexadas todas las coſas fuera de la vna parte. Y veamos primero la letra, y lo que ſobre ella dizen los Doctores, que ſon muchos, y otros tantos, y mas ſus pareceres. A B

Fray Luys de Leon.

Fray Luys de Leon en ſus Comẽtarios dize, que al deſmayo ſuele ſuceder ſueño, ordenandolo aſsi naturaleza, para que cõ la quietud el cuerpo enflaquecido ſea recreado, y cobre fuerças. Y como la Eſpoſa parece auerſe deſmayado, y el Eſpoſo la recoſtò dulcemente en el lecho: C buelto a las compañeras della, las conjura que andẽ paſſo, y que guarden ſilencio entre tanto que repoſa vn poco, y toma aliento. Y la conjuracion es por las cabras, y cieruos de los campos: porque la Eſpoſa, y las demas virgines ſus compañeras ſe introduzen aqui en trage, y forma de Paſtoras, dadas al campo, y al exercicio de la caça: como en aquella tierra de Paleſtina lo vſauan las donzellas.

Virginibus tyris mos eſt geſtare pharetram.

Y como es ordinario, quando queremos que alguna perſona haga lo que le pedimos, conjurarla, y obligarla con deſſearle buenos, y proſperos ſuceſſos, en aquellas coſas a que la ſentimos aficionada: ſiẽdo tan del guſto de las don-

zellas

A zellas la caça de las cabras monteſes,y cieruos de los campos,no hallò el Eſpoſo coſa mas apropoſito para obligarlas a que guardaſſen el ſueño a ſu Eſpoſa, que con pedirſelo por las cabras,y cieruos.(*q.d.*) Aſsi os de Dios buena dicha en la caça,y monteria,&c.

Gilberto Genebrardo,y caſi todos los Doctores dizẽ lo miſmo, quanto al juramento paſtoril,y de caçadoras; y añade,y bien,que en todo eſte Cantico el Eſpoſo,y la Eſpoſa,eſtan muy agradados de la ſoledad de los montes,de las ſiluas y huertos: porque en eſtos lugares mas comodamẽte,y con mayor ſoſsiego oramos, contemplamos, y B filoſofamos: como elegantiſsimamente lo enſeña S. Cypriano eſcriuiendo a Donato: y conſta de infinitos lugares de Eſcritura,y Santos.

Septuag.

Lyra.

Prou. 5.

Los Setenta [Per capræas, ceruoſque camporum,] *ſic. Per exercitus, & robora campi.* Algunos entienden los celeſtiales exercitos, y virtudes. Lyra, los Patriarcas: *Abbenezra,ſymbola,& fœdera connubij: Vt Prouerb. 5. Cerua amorum. Pulchritudinis cauſa.* Almonacir, y otros buſcando miſterio en eſtas palabras,dizen,que en eſte lugar,ſueño ſignifica quietud,y ſerenidad de conciencia, no qualquiera, ſino aquella por la qual en los juſtos callan todas las coſas criadas, y ningun ruydo, ni alboroto padecen de C los ſentidos: porque la mente en la contemplacion del ſumo bien ſe ocupa,y la voluntad embriagada de amor, cõ gran deleyte repoſa en el ſeno del Eſpoſo. Al propoſito dixo Platon *lib. 9. de Republ.* que como en los dormidos los ſentidos vacan,y ceſſan de ſus operaciones: aſsi en aquellos que ſe dan ala contemplacion de la ſuma hermoſura, que es Dios,aquella fuerça del alma que ſe inclina, y eſtà propenſa a los deleytes ſenſibles,no anda inquieta, y perturbada,ſino por aquel tiempo duerme, y eſtà ſugeta a la razon. Y aquella que deſpierta las contiendas, y apetece las vengançås,eſtà como abſorta,y ninguna moleſtia haze

A las fortalezas del cãpo,&c. Porq̃ a mi parecer eſta es cõju-
raciõamoroſa,(como deziamos al principio) y eſte ſueño es
miſterioſo,y el deſpertar,neceſſario en la q̃ agora duerme
pero no del aluedrio de ſus dõzellas; ſino de la miſma Eſ-
poſa,q̃ eſſa es corteſia q̃ la haze el Eſpoſo. Duerme,no pa-
ra dormir, ſino para reparar los eſpiritus cãſados, y cobrar
aliẽto,para las ordinarias vigilias. Al fin el velar es ordinario
y el dormir a tiẽpos: y eſtos Cãtares ſolas dos vezes veo a
la Eſpoſa dormida,y lo reſtãte deſpierta,y llena de cuyda-
do:o por el Eſpoſo q̃ ſe le auſenta,o porq̃ preſente la exer-
cita en trabajos,y la prueua. En el Apoc. leemos q̃ fue he-
cho ſilẽcio en el cielo,caſi media hora,no entera,ni media *Apoc.*
B ſino caſi media hora: y en el cielo,que ſera en la tierra? que
como dize Iob,es milicia perpetua la que ſuſtentamos. Y
de q̃ todas eſtas palabras no ſeã de toda la Igleſia, que de
buenos, y malos ſe conſtituye, ſino de ſolas las almas ocu-
padas en la contemplacion de las coſas eternas,oluidadas
de lo de aca:como Madalena de ſu caſa,a los pies de Chriſ-
to,yo no lo dudo:ni dudo q̃ ſean Martas las que aqui ſe lla-
man donzellas,que inuidioſas de la quietud de las Marias,
formen ſus querellas, y procuren deſpertarlas, y obligar-
las al cuydado de los pobres dicipulos de Chriſto. Digo, q̃
no puedo creer, q̃ por nõbre de dõzellas ſe entiendã aqui
C los Hereges,y perturbadores de la paz de la Igleſia:ni que
eſte ſueño ſignifique aquella tranquilidad, que el Apoſ-
tel eſcriue a ſu dicipulo Timoteo, q̃ le mãda hazer oraciõ *1. Tim. 2*
por los Reyes,y Gouernadores,y por los demas grados de
la Igleſia: *vt(inquit)quietã,& trãquillã vitã agamus in om-
ni pietate, & caſtitate.* Siguẽ eſte argumẽto muchos de los
antiguos,y modernos expoſitores,y como tengo dicho no
parece que el entẽdimiento aſsiẽta,ni el alma ſe ſatisfaze,
pueſto que ſus dotrinas ſean catolicas,y en ſi de mucha cõ-
ſideracion,y edificacion. Pero como ſe compadece dezir
todos,que eſte ſueño ſignifica quietud de anima,y paz en
la Igleſia, con lo que el Eſpoſo mãda a la dõzellas *(ſcilicet)*

Digitized by Google

que no deſpierten a ſu querida, haſta que ella quiera? Ha A
de querer en algun tiempo perder la paz? Por lo qual ſoy
forçado ſeguir en eſta parte a San Bernardo, que como tã
grande contemplatiuo, en el ſer. 32. *ſuper Cant.* auiendo
tratado la corteza deſta letra, como yo lo hize en el principio,
dize: *Bonum eſt nos hic eſſe, & intueri pauliſper naturę*
diuinæ bonitatem, ſuauitatem, & dignationem. Quando tu,
o hombre, en los afectos, y paſsiones humanas experimẽtaſte
coſa mas dulce, y de mayor regalo, que lo que del coraçon
del altiſsimo al preſente ſe te deſcubre? *Non me capio*
præ lætitia, quod illa maieſtas tam familiari, dulcique cõſortio
noſtræ ſe inclinare infirmitati minime dedignatur, &
ſuperna deitas animæ exultantis inire connubia, eique Sponſi B
ardentiſsimo amore capti, exhibere affectum, non deſpicit. Aſsi
entiẽdo q̃ paſſa en cielo, como en la tierra lo leo. *Sẽtietq;*
pro certo anima quod cõtinet pagina, niſi quod nõ ſufficit iſta
omnino exprimere, quantum capere illa tunc poterit, ſed neq;
quantum iam poteſt. Pero que recibira alli la que con tanta
familiaridad es aqui tratada, que ſe ſiente apretada entre
los braços de Dios, regalada en ſu ſeno, amparada con ſu
cuſtodia, para que durmiendo a caſo alguno no le quite el
ſueño? pero ſepamos que ſueño es eſte, que no puede ſer
vicioſo, pues que el Eſpoſo celeſtial le aprueua, y guarda
en ſu Eſpoſa. No es ſueño de cuerpo, que a tiempos ſuauemente C
ahoga los ſentidos, ni ſueño de muerte, que de todo
punto acaba con la vida: ni ſueño de pecado, en que el
alma duerme para la condenacion eterna. *Magis autem*
iſtius modi vitalis, vigilque ſopor ſenſum interiorem illuminat,
& morte propulſata, vitam tribuit ſempiternam. Sueño
es q̃ no quita, ni ahoga el ſentido, antes le reuoca: es muerte
Coloſſ. 3. vital, de que hablando el Apoſtol a los Coloſſenſes, dize.
Mortui eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cum Chriſto in
Deo. Proinde & ego non abſurde Sponſæ extaſim vocauerim
mortem, quæ tamen non vita, ſed vitæ eripiat laqueis, vt poſ-

ſit di-

A *ſit dicere. Anima noſtra ſicut paſſer erepta eſt de loqueo venãtium. Vtinam hac morte ego frequenter cadâ, vt euadam laqueos mortis, vt non ſentiam luxuriantis vitæ mortifera blãdimenta, vt non obſtupeſcam ad ſenſum libidinis: ad ęſtum auaritiæ: ad iracundiæ, & intemperantiæ ſtimulos: ad angores ſolicitudinum, & moleſtias curarum. Moriatur anima mea hac morte iuſtorum, vt nulla illam illaqueet fraus, nulla oblectet iniquitas: bona mors, quæ vitam non aufert, ſed mutat in melius: bona qua non corpus cadit, ſed anima ſubleuatur. Verum hęc hominum eſt, ſed moriatur anima mea, morte etiam (ſi dici poteſt) Angelorum, vt præſentium memoria excedens* B *rerum, ſe inferiorum, corporearumque non modo cupiditatibus, ſed & ſolicitudinibus exuat: ſitque pura cum illis conuerſatio, cum quibus eſt puritatis ſimilitudo.* Tal exceſſo, o extaſis, como eſte, ſe puede llamar, o tan ſolamente, o principalmente, contemplacion. Porq̃ no ſer detenido (viuiẽdo) de las codicias, y deſſeos de la vida preſente, coſa es que alcançan los hombres por ſu virtud: pero no ſer embueltos contemplando, o eſpeculando en las ſemejanças de los cuerpos, de pureza Angelica es: lo vno, y lo otro es obra de Dios: pero lo vno es quedarſe el hombre junto a ſi: lo otro apartarſe lexos de ſi. Al fin porque acortemos algo de lo que ſobre el caſo dize San Bernardo, ſacamos ſu C cõcluſion, que eſte sueño de la Eſpoſa es lo miſmo que extaſi, o rapto: y por ſer eſto lo mas ſabroſo, y proucchoſo para el alma, conjura el Eſpoſo a las dõzellas, que no la inquieten, ni perturben, ni deſpierten, haſta que ella qniera. Y dexaſele a ſu voluntad el deſpertar: porque ſabe muy biẽ el Eſpoſo, quanta ſea la caridad de ſu Eſpoſa para con ſus proximos, y que no ſe oluidarà dellos en ſus neceſsidades: pues ſabe, que en caſo de neceſsidad, ha de dexar lo que le es de guſto a ella, por lo q̃ es del prouecho dellos. Harto conſolado eſtaua Moyſes gozando de la preſencia de Dios en el monte, y luego que ſupo del pecado del pue-

Pſa. 123.

Contemplaciõ es muerte vital, o sueño que no quita el ſentido.

blo.

blo ſe baxo a corregirlos, y caſtigarlos, auiendo primero intercedido,
y rogado por ellos. Y es de harta conſideració, A
que ſiendo eſte ſanto tan modeſto, y humilde, rematando
eſta dotrina, caſi reprehēde a ſus ſubditos: porque ſin cóſideracion
por coſas menudas, y de poca importancia le inquietabā,
y le hazian perder eſte ſueño, agrauiando cō ſus
inquietudes a los miſmos Angeles, y moradores del cielo.

Notable del ſueño corporal, y eſpiritual de la Eſpoſa, y quanto ſe deue deſſear eſte ſegundo. B

Que coſa es vigilia, y ſus efectos.

PORque el ſueño en cierta manera, es priuacion de la vigilia, como la ceguedad de la viſta, y la quietud del mouimiento: y la priuació ſe ha de conocer por ſu habito, ſera neceſſario tratar primero de la vigilia, que ſe deſcriue, ó define en eſta forma. *Vigilia eſt libera diffuſſio ſpiritus animalis per organa ſenſuum exteriorum, & motus peragens in corpore animales actiones ſenſitiuæ, & motiuę virtutis.* Es vna libre difuſion, o derramamiento del eſpiritu animal por los organos de los ſentidos exteriores, y vn mouimiento, que en el cuerpo del ánima perficiona, y haze las acciones de la virtud ſenſitiua, y motiua. Para inteligencia deſta deſcripcion, ſe ha de notar, que para la vigilia
ſon dos coſas neceſſarias. Lo primero que los ſentidos exteriores C
obren, y hagan ſus oficios. Lo ſegundo que la virtud motiua eſtè en ſu acto, eſta virtud ſaliendo de la parte poſterior de la cabeça, y celebro, por la medula, o tuetano de la eſpina del eſpinazo, en los neruios motiuos, mueue todo el cuerpo, y ſus miembros: las manos para obrar, los pies para andar, la lengua para hablar, &c. De la vigilia, o vela deſtos oficios, es cauſa ſuficiente el eſpiritu animal, el qual del ſentido comun ſe derrama por las vias a cada vno đ los ſentidos exteriores, y les da fuerça de ſentir, y el miſ-

A miſmo eſpiritu cauſa el mouimiẽto en el cuerpo todo. En
el ſueño (como luego diremos) eſte eſpiritu animal es im-
pedido para no derramarſe libremente en los organos de
los ſentidos, y del mouimiento, y por eſto las operaciones
de la vigilia no ſe exercitan en quanto ſe duerme.

Eſto aſsi preſupueſto, podemos definir el ſueño como
le define *Ariſtoteles lib. de ſomno, & vigilia. Eſt quies ani-
malium virtutum, cum intenſione naturalium.* Y lo pri-
mero que ſe ha de notar es, que la intenſion, y fortifica-
cion de vna facultad, es remiſsion, o relaxacion de la o-
tra. La razon deſto es, porque el anima en ſu ſubſtancia
B es ſimple, y las virtudes della, vnidas en ella, ſon muchas:
y por modo indiuiſible adonde quiera que ſe diuierte, ſe
diuierte toda. De donde ſe ſigue, que deſpues que vna o-
peracion del anima ſe eſtira, y eſtiende, y es intenſa, (*hoc
eſt*) ſe ocupa acerca de ſu objecto: la otra operacion del a-
nima ſe remite *(id eſt)* dexa de ocuparſe, o alomenos con
aquella intenſion, acerca del ſuyo. Por lo qual en el hõbre
dado a eſtudio, o meditacion, como las virtudes animales
eſtan ocupadas, mucho menos obra la virtud natural de
la vegetatiua. Y por eſſo no es ſano luego deſpues de co-
mer, o cenar ocuparſe en los eſtudios, o exercicios eſpiri-
C tuales: porque por los tales exercicios, ſe ocupan mucho
las virtudes animales, y ſon impedidas las naturales: y por
conſiguiente, ſe impide la digeſtion. Siguеſe, que ocupan-
doſe el animo en el ſueño, acerca de las virtudes natura-
les, forçoſamente ſe ha de remitir, acerca de las anima-
les. Y eſſo es lo que ſe dize en la difinicion del ſueño, que
es quietud, y pauſacion de las virtudes animales, con in-
tenſion de las naturales. Dizenſe virtudes animales los
cinco ſentidos exteriores, la fuerça motiua, la razon, y el
entẽdimiento: q̃ quando el hombre duerme, ni vee, ni o-
ye, ni mueue los miembros, ni diſcierne por la razon,
ni entiende por el entendimiento. *Oportet enim quem-*

Que es ſueño, y ſus efectos.

cunque

no le dexa comunicarſe a la lengua. Quan grande es (dize el Profeta ſanto) A la dulcedumbre que eſcondiſte para los que te temen! Y ſi es grande para los que te temen, Pſalm.30. que tan grande ſera para los que te aman? Ni con la Fe ſe Auguſt. abraça, ni con la Eſperança ſe toca, ni con la caridad ſe comprehende, traſpaſſa los deſſeos todos, puede adquirirſe, pero no eſtimarſe. Alomenos la razon que nos obliga a creer que ſea aſsi, eſtà en la mano: ſi conſideramos lo que es el deleyte, y como ſe cauſa en el alma. Deleyte es vn mouimiento, o ſentimiento dulce del apetito, que acompaña, y como remata todas aquellas obras, en que nueſtras potencias, y fuerças, conforme a ſus naturalezas, B o deſſeos, ſin impedimento, ni eſtoruo ſe emplean. Y como quando ſe conoce algun bien, y no ſe poſſee, la auſencia del cauſa en el alma vna cierta agonia, y congoxa, y vn deſſeo viuo de poſſeerle: aſsi quãdo ſe poſſee, y ſe abraça, cauſa regalo, contentamiento, y guſto: tanto mayor, quanto el bien fuere mayor, y mayor el conocimiento, q̃ del ſe tuuiere, y el ſentido mas viuo para gozarle, y el ayuntamiento mas eſtrecho, y el ñudo mas apretado, y ciego. Que claro es, que tienen menos de deleyte qualeſquiera animales, quanto tienen los ſentidos para gozar C le mas botos. Lo qual vemos cada dia por experiencia en noſotros miſmos: porque ſi a caſo por alguna enfermedad perdemos el olfato, o ſe nos corrompe en parte, con que ſoliamos recebir gran deleyte de los olores buenos, aunque ſe quemen delante de noſotros, o no los ſentimos, o es muy poco. De manera que la viueza del ſentido es grã parte para el deleyte. Y ſi eſto paſſa aſsi en los ſentidos del cuerpo: en los del alma que ſe acompaña con la razon, no ſera cõ mayores vẽtajas? Si tanto recrea los ojos la hermoſura exterior, la muſica biẽ ordenada a los oydos: los delicados mãjares el guſto: las coſas blãdas el tacto: quãto deleytan las virtudes al alma? El guſto de los ſentidos es baſtardo,

A do,limitadiſsimo,y como ſombra obſcura,y ligera,y en la ſobrehaz de las coſas:el de las potencias interiores,del entendimiento illuſtrado,y voluntad defecada,y apurada,es Angelico,es maciço,y es viuo,es ſubſtancia,y es verdad.

Y no ay para q̃ gaſtar tiẽpo en prouar la diferencia,q̃ ay entre los deleytes q̃ ſe percibẽ por los ſentidos del cuerpo. o por los del alma, pues ninguna proporciõ ay entre ellos. El deleyte,de q̃ goza el alma,abraçada con Dios,y vnida a el por amor,no ſe puede mejor declarar,q̃ cõ llamarle auenida,como la llamò el Profeta. *Et torrẽte voluptatis tuæ potabis.* No es deleyte venido por fuerça,y como regateado, B y dado cõ eſcaſſez,y q̃ ſe deſuanece como humo,y ſe acaba:ſino q̃ viene todo jũto,y perſeuera todo jũto,y es como vn todo indiuiſible,y preſente ſiẽpre todo a ſi miſmo: y q̃ por dõde quiera q̃ ſe mire,vẽce a qualquiera otro deleyte: porq̃ ni ſe mezcla cõ neceſsidad,ni ſe agua cõ triſteza, ni ſe da por partes,ni ſe corrõpe en vn pũto,ni nace đ bienes pequeños,ni de abraços tibios,o floxos,ni es toſco,o q̃ ſe ſiẽte a la ligera:ſino diuino biẽ,gozo intimo,deleyte abũdãte, y alegria no cõtaminada,q̃ baña al alma toda, y la embriaga,y anega de manera,q̃ como es,no puede dezirſe. Ella lo dize,como es poſsible. [Lęua eius ſub capite meo,& dextera illius amplexabitur me.] Abraçada me tiene mi querido, C y apretada con ſu mano derecha, y cõ la yzquierda me ſirue de regalillo,o almohada para mi cabeça.

El alma vnida con Dios goza de vn ſumo deleyte q̃ no ſe puede explicar.
Pſal.

Quanto a las ſignificaciones myſticas , que tienen la mano derecha, y la mano yzquierda del Eſpoſo, ſon tantas las opiniones,quãtos ſon los Doctores , q̃ eſcriuierõ ſobre eſte lugar. Algunos dizen,q̃ la yzquierda ſignifica los bienes de la gracia, que ſe nos dã en la vida preſente: y los de gloria,que ſe nos daran en la futura,la derecha. Otros quieren q̃ ſea eſte vn dibuxo de la vida actiua,y contẽplatiua : aqui ſe merece , y alla ſe goza. Otros dizen , que las dos manos ſignifican en Dios la Iuſticia, y la miſericordia:

la vna nos ſuſtento por el temor, la otra por el amor nos A
abraça. [Læua] *dicitur à leuando.* Leuantanos el Señor cō
la yzquierda, y ſuſtentanos,guianos,y defiendenos para q̄
no caygamos con la derecha:que ſe deriua de (*traho*) por-
que nos trae a ſi, y nos aprieta,y nos junta conſigo. Otros
dizen que la yzquierda ſignifica la vida temporal,y la de
recha la eterna. *Sic D.Hieron. Pro.* 31. *Aug.& Greg.* Otros
quieren que las dos manos ſignifiquen los beneficios,que
recibe el alma en eſte mundo: y los que en el futuro eſpe-
ra:aqui las riquezas,las dignidades,las honras,y buenos ſu
ceſſos: alla,o de alla, la fe, la gracia, la gloria, y vida perdu-
rable. *D. Ambroſ. ſerm.* 14 *ſuper Pſal.* 118. *& Bern. ſerm.* 4. B
Aduent. & 4. Vigiliæ Natiuitatis. Alli dize. *Gaudete quo-
niam iam accepiſtis dona ſiniſtræ, quæ ſunt diuitiæ, & gloria:
& gaudete quoniam expectatis pręmia dextræ, quæ ſunt ve-
ræ virtutes, & æternitas vitę. Læua quidem leuat, & dexte-
ra ſuſcipit: lęua medetur, & iuſtificat: at dextera amplectitur,
& beatificat.* El miſmo San Bernardo *tractatu de diligendo
Deo: & ſer.* 51. *in Cantic.* y Origenes *in Matthęum.* traen
otras tres expoſiciones, o ſignificaciones muy Allegori-
cas: otros dizen, que en la yzquierda ſon ſignificados los
conſuelos,q̄ da Dios a las almas afligidas por el: y en la de-
recha,ſu protecciō,y amparo. Yo me atēgo a lo q̄ al princi-
pio deſte notable queda dicho: porq̄ a la verdad,aquella C
juzguè por la mas legitima,y ſincera interpretaciō. Y aūq̄
no ay palabra q̄ no tēga ſu ſignificado myſtico,por ſer to-
das ſymbolicas, ninguno de juyzio ſano dexara de cono-
cer,q̄ el abraço de Dios cō el alma ſignifica regalo,y ſingu
lar beneficio. Y aunq̄ por ſus autores las demas interpreta
ciones ſon dignas de veneraciō,y reſpecto,la q̄ aprueuo ha
ze mas cō la letra,y creo q̄ es el ſentido mas cōforme a e-
lla. Si ya no dezimos conforme a los Hebreos,q̄ ſea optati-
uo eſte. [Lęua eiꝰ ſub capite meo,*(ſupple ſit)* & dextera illiꝰ
amplexabitur me.] *(id eſt) amplexetur me.* Si ſon optatiuos
ſignifi-

A ſignifican deſſeos : y ſi indicatiuos , lo que auemos dicho, gozo de preſente.

Quidam Neothericus exponens hunc locum , ſic ait. O ſi me fuera licito,o concedido en eſte deſmayo, verme con mi Eſpoſo abraçada:no fueran neceſſarias flores,ni vnguẽtos:luego conualeciera,y boluiera en mi. *Vel dicat per correctionem Sponſa. Sed non eſt mihi opus floribus,& pomis , & alijs huiuſmodi remedijs in hac animi conſternatione : ſatis enim & ſufficit mihi,ſi Spõſum ipſum,cuius amore lãgueo,præſentem habeam,& amplexu illius fruar.*

B

LECTIO VII.

Adiuro vos filiæ Hieruſalem, per capreas, ceruoſque camporum,ne ſuſcitetis , neque euigilare faciatis dilectam, quoadusque ipſa velit.

C ESTAS palabras atribuyẽ todos los Griegos a la Eſpoſa,y no al Eſpoſo: mas los Latinos dizẽ que ſon del Eſpoſo, y yo aſsi lo creo: y por eſſo no quiero gaſtar tiempo en tratar de lo contrario . En el Hebreo pro [Dilectã.] eſtà, *Amorẽ.* Y en el Griego,*dilectionẽ*: No deſperteys al amor. Y es vn grande encarecimiẽto eſte del Eſpoſo,q̃ de tal manera ama a ſu Eſpoſa,q̃ no la dize querida en cõcreto,ſino la miſma dilecciõ, o el miſmo amor en abſtracto. Tã aficionado ſe ſiẽte a ella q̃ la juzga por vnico,y ſingular regalo,y las delicias de ſu coraçõ. Y biẽ ſe le parece,pues viẽdola dormida,le guarda el ſueño,y cõjura a todas las hijas de Ieruſalẽ por la cabras,y cieruos de los campos,q̃ no la inquietẽ,ni deſpierten haſta

que ella quiera. Y aũque para penſar yo que eſte ſueño es A
coſa altiſsima: no del cuerpo, ſino del alma: y que en eſte
dormir ay algo en ella que vela, hallo muchos argumentos,
eslo muy grande dezir el Eſpoſo, que no le deſpierten
a ſu querida haſta que ella quiera. Adonde mueſtra q̃ eſte
ſueño de tal manera es ſueño, que tiene la que duerme la
voluntad libre, y que ay algo aqui que duerme, y algo, y lo
mas principal que vela. Y aunque ſiempre he temido llegar
a eſte paſſo, por ſu dificultad, y por mi inſuficiencia, todauia
con el fauor del diuino Eſpiritu, pienſo detener en el
la conſideracion, para aficionar las almas a eſte vigilantiſsimo
ſueño, y vigilia dormida, adonde los ſentidos todos, el B
entendimiento, y la razon, duermen, y ſolo vela el eſpiritu
puro, atentiſsimo a Dios, dexadas todas las coſas fuera
de la vna parte. Y veamos primero la letra, y lo que ſobre
ella dizen los Doctores, que ſon muchos, y otros tantos, y
mas ſus pareceres.

Fray Luys de Leon.

Fray Luys de Leon en ſus Comẽtarios dize, que al deſmayo
ſuele ſuceder ſueño, ordenandolo aſsi naturaleza,
para que cõ la quietud el cuerpo enflaquecido ſea recreado,
y cobre fuerças. Y como la Eſpoſa parece auerſe deſmayado,
y el Eſpoſo la recoſtò dulcemente en el lecho: C
buelto a las compañeras della, las conjura que andẽ paſſo,
y que guarden ſilencio entre tanto que repoſa vn poco, y
toma aliento. Y la conjuracion es por las cabras, y cieruos
de los campos: porque la Eſpoſa, y las demas virgines ſus
compañeras ſe introduzen aqui en trage, y forma de Paſtoras,
dadas al campo, y al exercicio de la caça: como en aquella
tierra de Paleſtina lo vſauan las donzellas.

Virginibus tyris mos eſt geſtare pharetram.

Y como es ordinario, quando queremos que alguna perſona
haga lo que le pedimos, conjurarla, y obligarla con
deſſearle buenos, y proſperos ſuceſſos, en aquellas coſas a
que la ſentimos aficionada: ſiẽdo tan del guſto de las donzellas

A zellas la caça de las cabras monteſes,y cieruos de los campos,
nò hallò el Eſpoſo coſa mas apropoſito para obligarlas
a que guardaſſen el ſueño a ſu Eſpoſa, que con pedirſelo
por las cabras,y cieruos.(*q.d.*) Aſsi os de Dios buena dicha
en la caça,y monteria,&c.

Gilberto Genebrardo,y caſi todos los Doctores dizẽ lo
miſmo, quanto al juramento paſtoril,y de caçadoras; y añade,
y bien,que en todo eſte Cantico el Eſpoſo,y la Eſpoſa,
eſtan muy agradados de la ſoledad de los montes,de las
ſiluas,y huertos: pprque en eſtos lugares mas comodamẽte,
y con mayor ſoſsiego oramos, contemplamos, y filoſofamos:
B como elegantiſsimamente lo enſeña S. Cypriano
eſcriuiendo a Donato: y conſta de infinitos lugares de
Eſcritura,y Santos.

Los Setenta [Per capræas, ceruoſque camporum,] *ſic.* Septuag.
Per exercitus, & robora campi. Algunos entienden los celeſtiales
exercitos, y virtudes. Lyra, los Patriarcas: *Abbe-* Lyra.
neZra,ſymbola,& fœdera connubij: Vt Prouerb. 5. Cerua amorum. Prou. 5.
Pulchritudinis cauſa. Almonacir, y otros buſcando
miſterio en eſtas palabras,dizen,que en eſte lugar,ſueño
ſignifica quietud,y ſerenidad de conciencia, no qualquiera,
ſino aquella por la qual,en los juſtos callan todas
las coſas criadas, y ningun ruydo, ni alboroto padecen de
C los ſentidos:porque la mente en la contemplacion del ſumo
bien ſe ocupa,y la voluntad embriagada de amor, cõ
gran deleyte repoſa en el ſeno del Eſpoſo. Al propoſito dixo
Platon *lib. 9. de Republ.* que como en los dormidos los
ſentidos vacan,y ceſſan de ſus operaciones: aſsi en aquellos
que ſe dan a la contemplacion de la ſuma hermoſura,
que es Dios,aquella fuerça del alma que ſe inclina, y eſtà
propenſa a los deleytes ſenſibles,no anda inquieta, y perturbada,
ſino por aquel tiempo duerme, y eſtà ſugeta a la
razon. Y aquella que deſpierta las contiendas, y apetece
las venganças,eſtà como abſorta,y ninguna moleſtia haze

A las fortalezas del cãpo,&c. Porq̃ a mi parecer eſta es cõjuraciõ
amoroſa,(como deziamos al principio) y eſte ſueño es
miſterioſo,y el deſpertar,neceſſario en la q̃ agora duerme
pero no del aluedrio de ſus dõzellas, ſino de la miſma Eſpoſa,
q̃ eſſa es corteſia q̃ la haze el Eſpoſo. Duerme,no para
dormir, ſino para reparar los eſpiritus cãſados, y cobrar
aliẽto,para las ordinarias vigilias. Al fin el velar es ordinario
y el dormir a tiẽpos: y eſtos Cãtares ſolas dos vezes veo a
la Eſpoſa dormida,y lo reſtãte deſpierta,y llena de cuydado:
o por el Eſpoſo q̃ ſe le auſenta,o porq̃ preſente la exercita
en trabajos,y la prueua. En el Apoc. leemos q̃ fue hecho
ſilẽcio en el cielo,caſi media hora,no entera,ni media *Apoc.*
B ſino caſi media hora: y en el cielo,que ſera en la tierra? que
como dize Iob,es milicia perpetua la que ſuſtentamos. Y
de q̃ todas eſtas palabras no ſeã de toda la Igleſia, que de
buenos, y malos ſe conſtituye, ſino de ſolas las almas ocupadas
en la contemplacion de las coſas eternas,oluidadas
de lo de aca:como Madalena de ſu caſa,a los pies de Chriſto,
yo no lo dudo:ni dudo q̃ ſean Martas las que aqui ſe llaman
donzellas,que inuidioſas de la quietud de las Marias,
formen ſus querellas, y procuren deſpertarlas, y obligarlas
al cuydado de los pobres dicipulos de Chriſto. Digo, q̃
no puedo creer, q̃ por nõbre de dõzellas ſe entiendã aqui
C los Hereges,y perturbadores de la paz de la Igleſia:ni que
eſte ſueño ſignifique aquella tranquilidad, que el Apoſtel *1. Tim. 2*
eſcriue a ſu dicipulo Timoteo, q̃ le mãda hazer oraciõ
por los Reyes,y Gouernadores,y por los demas grados de
la Igleſia: *vt (inquit) quietã, & trãquillã vitã agamus in omni*
pietate, & caſtitate. Siguẽ eſte argumẽto muchos de los
antiguos,y modernos expoſitores,y como tengo dicho no
parece que el entẽdimiento aſsiẽta,ni el alma ſe ſatisfaze,
pueſto que ſus dotrinas ſean catolicas,y en ſi de mucha cõſideracion,
y edificacion. Pero como ſe compadece dezir
todos,que eſte ſueño ſignifica quietud de anima,y paz en
la Igleſia, con lo que el Eſpoſo mãda a la dõzellas *(ſcilicet)*

que no deſpierten a ſu querida, haſta que ella quiera? Ha A
de querer en algun tiempo perder la paz? Por lo qual ſoy
forçado ſeguir en eſta parte a San Bernardo, que como tã
grande contemplatiuo, en el ſer. 52. *ſuper Cant.* auiendo
tratado la corteza deſta letra, como yo lo hize en el prin-
cipio, dize: *Bonum eſt nos hic eſſe, & intueri pauliſper naturę*
diuinæ bonitatem, ſuauitatem, & dignationem. Quando tu,
o hombre, en los afectos, y paſsiones humanas experimẽ-
taſte coſa mas dulce, y de mayor regalo, que lo que del co
raçon del altiſsimo al preſente ſe te deſcubre? *Non me ca-*
pio præ lætitia, quod illa maieſtas tam familiari, dulcique cõ-
ſortio noſtræ ſe inclinare infirmitati minime dedignatur, &
ſuperna deitas animæ exultantis inire connubia, eique Sponſi B
ardentiſsimo amore capti, exhibere affectum, non deſpicit. Aſ-
ſi entiẽdo q̃ paſſa en cielo, como en la tierra lo leo. *Sẽtietq;*
pro certo anima quod cõtinet pagina, niſi quod nõ ſufficit iſta
omnino exprimere, quantum capere illa tunc poterit, ſed neq;
quantum iam poteſt. Pero que recibira alli la que con tanta
familiaridad es aqui tratada, que ſe ſiente apretada entre
los braços de Dios, regalada en ſu ſeno, amparada con ſu
cuſtodia, para que durmiendo a caſo alguno no le quite el
ſueño? pero ſepamos que ſueño es eſte, que no puede ſer
vicioſo, pues que el Eſpoſo celeſtial le aprueua, y guarda
en ſu Eſpoſa. No es ſueño de cuerpo, que a tiempos ſuaue- C
mente ahoga los ſentidos, ni ſueño de muerte, que de to-
do punto acaba con la vida: ni ſueño de pecado, en que el
alma duerme para la condenacion eterna. *Magis autem*
iſtius modi vitalis, vigilque ſopor ſenſum interiorem illumi-
nat, & morte propulſata, vitam tribuit ſempiternam. Sueño
es q̃ no quita, ni ahoga el ſentido, antes le reuoca: es muer-
Coloſſ. 3. te vital, de que hablando el Apoſtol a los Coloſſenſes, di-
ze. *Mortui eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cum Chriſto in*
Deo. Proinde & ego non abſurde Sponſæ extaſim vocauerim
mortem, quæ tamen non vita, ſed vitæ eripiat laqueis, vt poſ-
ſit di-

A *ſit dicere. Anima noſtra ſicut paſſer erepta eſt de loqueo venãtium. Vtinam hac morte ego frequenter cadã, vt euadam laqueos mortis, vt non ſentiam luxuriantis vitæ mortifera blãdimenta, vt non obſtupeſcam ad ſenſum libidinis: ad æſtum auaritiæ: ad iracundiæ, & intemperantiæ ſtimulos: ad angores ſolicitudinum, & moleſtias curarum. Moriatur anima mea hac morte iuſtorum, vt nulla illam illaqueet fraus, nulla oblectet iniquitas: bona mors, quæ vitam non aufert, ſed mutat in melius: bona qua non corpus cadit, ſed anima ſubleuatur. Verum hęc hominum eſt, ſed moriatur anima mea, morte etiam (ſi dici poteſt) Angelorum, vt præſentium memoria excedens* B *rerum, ſe inferiorum, corporearumque non modo cupiditatibus, ſed & ſolicitudinibus exuat: ſitque pura cum illis conuerſatio, cum quibus eſt puritatis ſimilitudo.* Tal exceſſo, o extaſis, como eſte, ſe puede llamar, o tan ſolamente, o principalmente, contemplacion. Porq̃ no ſer detenido (viuiẽdo) de las codicias, y deſſeos de la vida preſente, coſa es que alcançan los hombres por ſu virtud: pero no ſer embueltos contemplando, o eſpeculando en las ſemejanças de los cuerpos, de pureza Angelica es: lo vno, y lo otro es obra de Dios: pero lo vno es quedarſe el hombre junto a ſi: lo otro apartarſe lexos de ſi. Al fin porque acortemos algo C de lo que ſobre el caſo dize San Bernardo, ſacamos ſu cõcluſion, que eſte sueño de la Eſpoſa es lo miſmo que extaſi, o rapto: y por ſer eſto lo mas ſabroſo, y prouechoſo para el alma, conjura el Eſpoſo a las dõzellas, que no la inquieten, ni perturben, ni deſpierten, haſta que ella qniera. Y dexaſele a ſu voluntad el deſpertar: porque ſabe muy biẽ el Eſpoſo, quanta ſea la caridad de ſu Eſpoſa para con ſus proximos, y que no ſe oluidarà dellos en ſus neceſsidades: pues ſabe, que en caſo de neceſsidad, ha de dexar lo que le es de guſto a ella, por lo q̃ es del prouecho dellos. Harto conſolado eſtaua Moyſes gozando de la preſencia de Dios en el monte, y luego que ſupo del pecado del pueblo

Pſa. 123.

Contemplaciõ es muerte vital, o sueño que no quita el ſentido.

A miſmo eſpiritu cauſa el mouimiēto en el cuerpo todo. En el ſueño (como luego diremos) eſte eſpiritu animal es impedido para no derramarſe libremente en los organos de los ſentidos, y del mouimiento, y por eſto las operaciones de la vigilia no ſe exercitan en quanto ſe duerme.

Eſto aſsi preſupueſto, podemos definir el ſueño como le define *Ariſtoteles lib. de ſomno, & vigilia. Eſt quies animalium virtutum, cum intenſione naturalium.* Y lo primero que ſe ha de notar es, que la intenſion, y fortificacion de vna facultad, es remiſsion, o relaxacion de la otra. La razon deſto es, porque el anima en ſu ſubſtancia es ſimple, y las virtudes della, vnidas en ella, ſon muchas: B y por modo indiuiſible adonde quiera que ſe diuierte, ſe diuierte toda. De donde ſe ſigue, que deſpues que vna operacion del anima ſe eſtira, y eſtiende, y es intenſa, (*hoc eſt*) ſe ocupa acerca de ſu objecto: la otra operacion del anima ſe remite *(id eſt)* dexa de ocuparſe, o alomenos con aquella intenſion, acerca del ſuyo. Por lo qual en el hōbre dado a eſtudio, o meditacion, como las virtudes animales eſtan ocupadas, mucho menos obra la virtud natural de la vegetatiua. Y por eſſo no es ſano luego deſpues de comer, o cenar ocuparſe en los eſtudios, o exercicios eſpirituales: C porque por los tales exercicios, ſe ocupan mucho las virtudes animales, y ſon impedidas las naturales: y por conſiguiente, ſe impide la digeſtion. Sigueſe, que ocupandoſe el animo en el ſueño, acerca de las virtudes naturales, forçoſamente ſe ha de remitir, acerca de las animales. Y eſſo es lo que ſe dize en la difinicion del ſueño, que es quietud, y pauſacion de las virtudes animales, con intenſion de las naturales. Dizenſe virtudes animales los cinco ſentidos exteriores, la fuerça motiua, la razon, y el entēdimiento: q̃ quando el hombre duerme, ni vee, ni oye, ni mueue los miembros, ni diſcierne por la razon, ni entiende por el entendimiento. *Oportet enim quem-*

Que es ſueño, y ſus efectos.

cunque

cunque intelligentem phantaſmata ſpeculari. Porque el entendimiento A
abſtrae las eſpecies de los fantaſmas, que
ſon las ymagines,y ſimilitudines de las coſas que ſe ſientẽ
ſed in ſomno non fit ſenſatio, cum in eo ſenſus quieſcũt. Virtud
natural ſe dize aqui la virtud vegetatiua,la qual en el ſueño
obra fortiſsimamente,como ſe vee en los pulſos,reſpiraciones,
y inſpiraciones,que obra la virtud vital.El coraçõ
entre todos los demas miembros de los animales, es calidiſsimo,
y tiene neceſsidad de refrigerio, eſte recibe de la
inſpiracion,y reſpiracion:porq̃ por la inſpiracion ſe atrae el
ayre freſco,que templa el calor del coraçon,y por la reſpiracion
ſe expele el ayre ya caliẽte:lo qual ſe haze por fuerça
de la virtud vital:q̃ por la inſpiracion,y reſpiracion (como B
ya diximos) templa el calor del coraçon.Pero de donde
nace, y q̃ cauſa ſe da de la quietud de las virtudes animales
en el ſueño?de la difinicion comun del ſueño ſe entiende
eſta dificultad.*Sõnus eſt quędã paſsio mulcebris,meatus
cerebri, & vias ſenſuũ oppillans,naturalẽ virtutẽ confortans,
calorẽ naturalẽ ab exterioribus ad interiora reuocans.*
El ſueño es vna paſsiõ ſuaue,y halagueña,q̃ opila las vias,y
los meatos de los ſentidos, q̃ cõforta la virtud natural,y reuoca
el calor natural de las partes exteriores,a las interiores.
Dizeſe paſsiõ ſuaue,porq̃ el ſueño no es pura priuaciõ
de la vigilia, como la ceguedad de la viſta,y de la vida la C
muerte.Lo 1.porq̃ el anima no ſe deleyta en la priuaciõ:
pero ſi,en el ſueño,y recibe grãde guſto. Lo 2. la priuaciõ
deſtruye,y diſminuye lo q̃ es de naturaleza: en la vigilia,
fatigãſe los ſentidos,y ſi por la quietud no ſe reparã,neceſſariamente
ſe ſeguira corrupciõ:y aſsi proueyo naturaleza
q̃ deſpues del trabajo de la vigilia,ſe ſiguieſſe la quietacion
del ſueño,y por conſiguiente la reparacion.La cauſa
natural del ſueño es el humo indigeſto,q̃ de todo el cuerpo
ſube al celebro:porq̃ obrando el calor natural en el mãjar
recebido en el eſtomago,leuantanſe humos,o vapores
del

del,y luego ſe ſuben à la cabeça,y engroſſecen los eſpiritus animales;y oprimen la virtud animal: y aſsi llenan los neruios obticos,y cierran las vias de los ſentidos todos. Y quanto a lo primero,ſe opila el ſentido comun;y eſte opilado,y ligado las particulares potẽcias,no puedẽ eſtẽderſe a las extremidades de los organos de los ſentidos.Opilãſe lo ſegũdo en el ſueño,los nieruos motiuos, q̃ ſalẽ de la poſterior parte d̃l celebro,q̃ adminiſtrã a todo el cuerpo del animal , virtud de mouerſe. Y por eſto ſe dize del ſueño, que es como vna ymagẽ de muerte.Que como el muerto B pierde la viſta,oydo,y olfato,guſto,tacto,y mouimiẽto:aſſi el dormido, en ſu manera, queda inſenſible,è inmobil: como lo queda el muerto.La cauſa eficiẽte del ſueño, ſe toca en la difiniciõ quãdo ſe dize:*Calorẽ naturalẽ ab exterioribus ad interiora reuocãs.* Porq̃ de la manera q̃ las naturales vigilias intrinſecamẽte refreſcã,o refrigerã el cuerpo porq̃ el calor ſale, y ſe comunica à las partes exteriores: aſsi por el cõtrario en el ſueño las interioridades, o entrañas del cuerpo ſe caliẽtan,y lo exterior ſe resfria. Porq̃ obrãdolo aſsi naturaleza,la ſangre,q̃ es la fuẽte del calor,es C lleuada al eſtomago,y el calor obra en el mãjar recebido en el eſtomago:reſuelue y ſaca de el humo,q̃ ſubiẽdoſe al cerebro,opila los nieruos q̃ lleuan el eſpiritu,y virtud animal,q̃ cauſan el mouimiento:y atapa las vias a todos los ſentidos, y virtud motiua. Y aſsi el animal repoſa , y ceſſa en el ſueño del mouimiẽto,y ſentido.Lo q̃ los medicos dizen del ſueño es,q̃ es muy natural en los animales q̃ tienẽ ſalud.Y de ay vinierõ a dezir los Apoſtoles,quãdo les dize Chriſto q̃ Lazaro duerme.*Si dormit,ſaluus erit.* Y baſta lo dicho del ſueño corporal,para entenderſe el eſpiritual de la Eſpoſa,preciſſamẽte neceſſario,porq̃ ſi creemos a S.Bernardo,como es razõ,propriamẽte hablãdo,eſte es vn extaſis,o exceſſo mẽtal,q̃ todos los contẽplatiuos dixerõ ſer eſpecie del rapto q̃ ſe haze en la mẽte del cõtẽplatiuo,mediãte el amor. *Quod ſit per affectionẽ ſcintillæ menti cognitã,*

Ioan. 11.

El ſueño del alma, es vn extaſis, o exceſſo mẽtal.

vel

Digitized by Google

vel appropiatam, quæ affectio amor extaticus nominatur A *qui conſiſtit in experimentali perceptione intimæ ſuauitatis, proueniens ex coniunctione animæ ſecundum portionem virginalem (quæ apex mentis, ſcintilla, ſiue Synderèſis dicitur) cum ſupremo ſuo obiecto, ſeu fine vltimo, qui Deus eſt. Deus nãq; ſummè bonus, & ſuauis eſt, & omnia, quæ ab ipſo fluũt,* Luc. 24. Pſal. 118. Hieron. *bona, & ſapida ſunt. Ideo cum intelligentia, intellectus, ſeu ratio cœperit in cognitione veri dilatari, ſtatim, & guſtus animæ (hoc eſt interior affectus) incipit quodam ſpirituali ſapore in cognitione delectari: & ſic, quod in ſolo intellectuali fuit ſcientia, accedente affectus ſapore, dicitur ſapientia (id eſt) ſapida ſciẽtia: ſcientia ex cognitione veri, ſapientia ex adiuncto amori boni.* B *Hæc autem experimentalis ſuauitatis intima perceptio, ſeu amoris extatici feruidum deſiderium, fit in raptu mentali, dum tota anima ſecundum omnes vires ſuas ſupremas intẽſe actuatur, & eleuatur in Deum, vt vnus ſpiritus fiat cum eo, dum nil meminerit, nilque intelligat niſi Deum, & ſecundum voluntatem naturalem, ſeu ſcintillam per affectionem amoris extatici deguſtat quam ſuauis eſt Dñs. Et illa voluntas naturalis, Syndereſis, ſeu ſcintilla eſt cognita, & appropriata mẽti (id eſt) intelligentiæ, quæ apex mentis dicitur inter vires cognitiuas: nã cuilibet potentiæ correſpondet proportionalis virtus affectiua. Appetitus animalis correſpõdet virtuti cognoſci-* C *tiuæ ſenſuali. Appetitus rationalis correſpondet rationi: ſic Syndereſis, ſeu ſcintilla, quæ apex eſt inter potentias affectiuas, proportionatur intelligentiæ ſimplici (quæ pro eodem hic ſumitur cum ſcientia naturali:) nam Syndereſis eſt ſcin-* Mens. Deut. 9. *tilla, & igniculus conſcientię ſimplicis. Nam conſcientia quãtum de ſe eſt, non poteſt ſimulare, & pungere ad bonum, niſi mediante Syndereſi, ſiue ſcintilla.*

Algunos Doctores declarãdo aquel mãdamiẽto ſacroſanto, en q̃ Dios pide ſer amado de todo coraçõ, de toda el anima, eſpiritu, y mẽte: diuidẽ el anima en tres partes: en inferior, media, y ſuperior. La inferior porq̃ ſirue a las fuer

ças

El anima ſe diuide en tres partes, inferior, media, y ſuperior.

A ças inferiores, y dando vida al cuerpo, ſe ajunta a el, por aquella
parte ſe llama anima. La media ſe llama eſpiritu q̃
conſta de las tres potencias ſuperiores, mediantes las quales,
el anima en la contemplacion ſe junta a Dios, y ſe haze
vn eſpiritu con el. La parte ſuperior, en la qual las demas
fuerças y partes ſe juntan en ſu nacimiento, y de la
qual ſalen, y proceden como los rayos del Sol; que ſaliendo
del, bueluen a el. ſe llama mente, y centro del anima,
que en ſi tiene impreſſa, y eſculpida la ymagen de la ſantiſsima
Trinidad: y es de tanta preſtancia, q̃ no ſe le halla
nombre propio con q̃ poder declarar lo que es. Y aſsi vnas
B vezes ſe llama porcion ſuperior, otras apex, otras centro,
otras lo ſumo, o ſupremo del anima. *Attamen hęc mẽs,*
vt fœliciter inſtauretur, & innouetur, neceſſe eſt, vt ipſæ animæ
vires, quæ ſpiritus nomine recenſentur, ad interiorem mẽtis
ſinum reflectantur, & reducantur: menſque ipſa ad interiorẽ
habitatorem ſuum Deũ (ſcilicet) ſuauiter, iocundeq; cubãtem
reducatur, recta conſideratione, ſincera, puraq; beneuolẽtia,
& cæleſti, diuinaque contẽplatione. Ad hoc vero perficiendum,
exteriores vires vinciẽdæ ſunt, in carceremque interiorum
virium inducendę. Vires inferiores quoq; in ſuperiorum
virium cubiculum introducantur: ſuperioreſq; ipſæ in ipſam
virium coniunctionẽ, vel in ipſam mentis apicem reflectãtur:
C *vt ſic, ad ſuam originem reuertẽs anima, & in ipſum nõ creatum*
ſe reflectens, fœliciter renouetur. (*Pauli ſententia dicẽtis.*) Epheſ. 4.
Renouamini ſpiritu mentis veſtræ. Tunc enim homo vere renouatur,
cum anima, ſpiritus, menſq; cæleſti coniunctione, &
contẽplatione Deus efficitur: ea ratione, modoque, qua Paulus 1. Cor. 6.
aiebat. Qui adhęret Deo, vnus ſpiritus fit cum eo. Para lo qual
ſe requierẽ quatro coſas, ſoledad, quietud, ſilencio, y eleuacion,
q̃ es lo que dixo Hiere. *Thren. 3. Sedebit ſolitarius, &*
tacebit, & leuabit ſe ſuper ſe. Que por auerlo tratado de propoſito
en el lib. de los Dialog. lo paſſarè en ſilẽcio, aunq̃ deſta
parte, como mas principal, dirè alguna coſa. *Triplici igitur*

tur ſilētio indiget,qui Deum mēte diligere vult.Primum eſt,à A *vagarum cogitationū, variorumq;phantaſmatum mentem* Iob. 3. *peruertentium ſtrepitu. Vtinā*(dezia Iob)*vel dormiens ſilerē.* Y ſan Auguſtin hablādo con Dios en la oracion,dezia:*Libera me Deus meus à multiloquio, quod patior intus in anima mea:non enim cogitationibus taceo,& ſi vocibus taceā. Aliud ſilentium eſt ab omnium exteriorum virium agentium exercitatione.Cum mens in ſpiritus otium erecta, cum Propheta* Pſalm. *ait:Audiā quid loquatur in me Dominus. Tertium ſilētium in ſuaui diuinæ dulcedinis guſtu conſiſtit: cum Pater videlicet,verbum in mente loquitur,quā vocem mens diligētiſsimè* B *audit,tantaq;ſuauitate perfunditur.vt obmuteſcēs loqui neſciat,nec poſsit,ſed tota æterno Verbo ſtupens,in ſummo ſilentio læta perſeuerat.* Dichoſa el anima q̃ merecio eſta ſoledad, y ſupo guardar eſtas tres maneras de ſilencio,q̃ luego con el acto de la interior contēplacion , es eleuada.*Et eleuabit ſe ſuper ſe.* Eſta eleuacion deſcriue Salomõ en eſte Epitalamio diuino,diziendo con admiracion del anima contemplatiua, Cantic. 3. *Quæ eſt iſta,quæ aſcendit de deſerto,ſicut virgula fumi,ex aromatibus myrrhæ,& thuris , & vniuerſi pulueris pigmentarij.* Es el anima contemplatiua vna varita de humo de ſu naturaleza blanda, y terniſsima, que por el ocio C de la contemplacion,ſe deſampara a ſi miſma,y es arrebatada en Dios . Para confeccion de la vara ſe hallan varias eſpecies aromaticas (eſto es) diuerſos exercicios de virtudes,encendidos con el fuego de la caridad:myrra de mortificacion,y encienſo de perfecta oracion , y todos los poluos oloroſos de penſamientos virtuoſos,y ſantos. 3.Reg.19. Quando aparecio Dios a Elias en el deſierto , eſtando a la puerta de ſu cueua,dize el ſagrado Texto,que primero vino vna comocion , y terremoto grande , y luego vn fuego terrible,y en el tercero lugar vna marea,y ayrezito delgado,y Dios en el.No vino en el terremoto,ni en el fuego,ſino en la marea,y ayrezito delgado,y freſco.Quando en el alma

Vencidos los vicios, y mortificadas las paſsiones viene Dios con ſoſsiego al alma.

ſe

A ſe acaban los albototos, y terremotos de los apetitos, y cuydados del ſiglo, y el fuego de la concupiſcencia, y codicia de las coſas terrenales, y ſe ſiente eſta marea, o eſte ſilencio, luego ſe conoce Dios en ella, obrando eſta ſubida, que dize Salomon. Y por ventúra es eſto lo que ſe eſcriue en el Sap. 18. libro de la Sabiduria. *Dum medium ſilentium tenerent omnia, & nox in ſuo curſu, medium iter haberet, omnipotens ſermo tuus Domine à regalibus ſedibus venit*. Quando todas las coſas guardauan el ſilencio medio, *(id eſt) quando in anima ſilent omnia, & ipſa ſilet ab omni exteriorum ſenſuum,* B *aut virium agentium exercitatione*: (que de los tres ſilencios arriba dichos, es el medio.) *Tunc omnipotens ſermo (id eſt) diuinum Verbum mẽti loquitur, &c. ſicut diximus ſupra.*

Deſte ſilencio ſe haze mencion en el capitulò 4. de Iob, por eſtas palabras de Elifaz: *Porrò ad me dictũ eſt verbum abſconditum, & quaſi furtiuè ſuſcepit auris mea venas ſuſurri eius, in horrore viſionis nocturnæ, quando ſolet ſopor occupare homines: pauor tenuit me, & tremor, & oſſa mea perterrita ſunt: & cum ſpiritus me preſente tranſiret, inhorruerunt pili carnis meæ: ſtetit quidam, cuius non agnoſcebam vultum, imago coram oculis meis, & vocem quaſi auræ lenis audiui*. Haſta aqui ſon palabras de Elifaz, y por cierto muy obſcuras. Muchos han dudado, ſi de verdad ſea C reuelacion hecha a eſte amigo de Iob, o fingimiento del miſmo, o embeleco de Satanas. Santo Tomas lo dexa en duda. Lyra lo condena. San Gregorio, Filipo Presbitero dicipulo de ſan Geronimo, el Burgenſe, y el Cartuxano, lo aprueuan como verdadero: que no es inconuiniente reuelar Dios ſus ſecretos, al que no es ſanto, ni ha de vſar bien de ſu reuelacion. Peſemos ſus palabras, que para nueſtro propoſito ningunas ſe pueden hallar mas propias, ni mas miſterioſas. *Porrò ad me dictum eſt verbum abſconditum*. A mi me hablò Dios ſecretamente, palabra eſcondida, encubierta, obſcura, y como profetica:

Iob. 4.

Digitized by Google

(*vel*)como a hurtadillas: porq̃ la palabra original, *ſignificat* A *rẽ furto ſublatã*, paſsito, y como en ſilencio. *Et quaſi furtiue ſuſcepit auris mea, venas ſuſurri eius*. Lo q̃ quiere dezir en eſte circũloquio es, q̃ la voz que oyò era tã delicada, q̃ apenas ſe podia percebir. Y dize biẽ, porq̃ quãdo Dios habla en alta contẽplacion a vn alma, no es con voz alta, ni ruydo de palabras: ſino con tãta ſutileza, y delicadez; tan paſſo, y tan a la ſorda, que ſolo el contemplatiuo lo percibe, y entiende: *vel quaſi furtiuè*: porq̃ la viſion paſſò de preſto, y percibio mi oreja poco della. *Sic ex Hebræo. Parum de eo Sanctus Greg. lib. 5. Moral. cap. 28.* dize: *Venas ſuſurri, ſuperni auris cordis furtiuè ſuſcipit, quia ſubtilitatem loquutionis intimæ afflata mẽs, & raptim, & furtiuè cognoſcit. Venę ſuſurri dicuntur cauſarum origenes, quibus hęc ipſa ſpiratio ad mentem ducitur: nam aliquando amore, aliquando nos terrore compungit. Suſurrum eſt occulta loquutio, quæ vocem non exprimit, ſed imitatur*. No es voz formada, ſino como ſi dixeſſemos, a la manera del ruydo que cauſan las aguas, que corren manſamente, que para oyrle, es meneſter inclinar el oydo: como las de Siloe, que dixo Iſaias. 8. *Quę decurrunt cum ſilentio*. Y ſi con tanto ſilencio, y tan delicadamente habla Dios, neceſſario ſerà, que en el anima, que ha de oyr ſu voz, aya ſilencio de todas las coſas. C Siguеſe: *In horrore viſionis nocturnę*. Trata de las circunſtancias que ſuelen acompañar a las reuelaciones, o viſiones diuinas. Lo primero es horror, miedo, y eſpanto: eſſo trae la noche, y los aparecimientos en ella, y con eſſo deſpierta el contemplatiuo, y eſtà atento, y mira bien lo que ſe le dize. De manera, que es preambulo para la reuelacion, el horror. *Quando ſolet ſopor occupare homines*. Los Hebreos: *Quando ſolet ſopor cadere ſuper homines*. Al caer del primer ſueño, es lenguage Eſpañol: Caygome a pedaços de ſueño. Y es propriſsimo termino para declarar el ſueño de la contemplacion, que no por fuerça, ni

A las reuelaciones acompañan antes, eſpantos, y temores.

llamado

A llamado viene,ſino como quando el ojo ſe cierra para dormir,que lo haze,no con violencia,ſino con ſuauidad: caeſe vn parpado ſobre otro,y peganſe ſabroſamẽte. Lo qual dixo con grande elegancia vn Poeta Caſtellano en pocos verſos.

Digo que pueſta el alma en ſu ſoſsiego
eſpere a Dios, qual ojo, que cayendo,
ſe va ſabroſamente al ſueño ciego:
Que al que trabaja por quedar durmiendo,
eſſa miſma inquietud deſtrama el hilo
del ſueño que ſe da,no le pidiendo:
B *Ella verà con deſuſado eſtilo*
toda regarſe,y regalarſe junto
de vn ſalido de Dios,ſagrado Nilo.
Recogida ſu luz toda en vn punto,
aquella mirarà,de quien es ella
indignamente ymagen,y traſunto.
Y qual de amor la Matutina Eſtrella,
dentro el abyſmo del eterno dia,
ſe cubrirà luziente toda,y bella,&c.

Pauor tenuit me. Aſsi le ſucedio a Iſaias.2. Aſsi a Daniel.10. Aſsi a ſan Iuã. *Apoc.1. Sic à Iob.7.33.19. & cum ſpiritus me preſente tranſiret.* C Sãto Tomas,Filipo,Beda,y Cayetano,dizen,q̃ fue Angel eſte q̃ ſe le aparecio a Eliſaz. Eugubin. Titel.y otros Griegos dizẽ,q̃ fue viento: y parece tener de ſu parte la trãslacion de los Setẽta. *Spiritus in faciem meã incurrit.* Y aſsi aquella palabra (*me preſente*) en la fuente eſtà, *ſuper faciẽ meã.* Deuio de venir ſobre el roſtro de Eliſaz algun viẽto algo rezio,y frio,como prenuncio de la viſiõ: de donde ſe le ſiguio temor, y ſe le erizaron los cabellos de la cabeça. *Nã præ ingenti timore,& frigiditate partium externarum,ſtringuntur, & præmuntur pilorum radices, & erigũtur.* Aquel verſo del Pſal. 118. *Cõfige timore tuo carnes meas,* trasladò dl Hebr. S. Hieron. *Horripilauit à timore tuo*

caro mea. Eleganter autem Septuaginta dixerunt, Confige, A
quod tunc videatur caro acculeata, & velut infixis clauis
horrida. Vt videre eſt Hierem. 51. Adducet equum, quaſi bruchum
acculeatum. Quod propriè dicitur: Horripilatũ (id eſt)
crinibus erectis ferocem.

Stetit quidam, cuius non agnoſcebam vultum. Como ſi dixeſſemos,
vna ſombra, o vna forma obſcura, de la qual no
pudo hazer juyzio cierto. Eſta le habló, y la voz fue, *Quaſi*
auræ lenis: como la que diximos de Elias. 4. *Reg.* 19. En
el Hebreo leemos: *Et ſilentium, & vocem audiui. Et Symachus,*
ſilentium vocis audiebam. Y al fin precedio a eſta habla
diuina horror, y erizamiento de los cabellos: y ſiguioſe B
tranquilidad, y paz en el alma: que es ſeñal de que la reuelacion,
y habla es cierta, y del cielo. Lo qual prueua ſanto
Tomas. 3. p. q. 30. art. 3. y muchos otros Padres, y varones
de ſantidad, y letras. Y eſto baſte para que ſe entienda
el grande fauor que haze Dios al alma, que la llega a
eſte ſueño dulce, en que ſe halla aqui la Eſpoſa: que propiamente
hablando, es el tercero ſilencio, de que auemos dicho:
que por ſu piedad, y clemencia nos conceda el celeſtial
Eſpoſo: porque es lo mas alto, lo mas ſabroſo, y prouechoſo
de la contemplacion. El ſanto fray Gil gozaua de tãta
quietud en ſu alma, y auia tanto ſilencio en ella, q̃ muchas C
vezes de ſolo oyr por la calle, Gloria, ſe arrebataua.
Y muy cercano a la muerte dixo, que le auia hecho Dios
mas merced en auerle dado la vida contemplatiua, que
ſi le hiziera martyr en el tiempo que el lo deſſeaua, y ſe
diſponia para ello: ſignificando los grandes frutos que en
ſu alma auia cogido de la contemplacion. Tanto agrada a
Dios eſte ſueño, que conjura a las hijas de Ieruſalẽ por las
cabras, y cieruos de los campos, que por ningun caſo deſpierten
al anima, que deſta manera durmiere. Adonde
dize Origenes: *Coniurationem tuam audiui Domine, quã,*
ni fallor, Sponſæ tuę actus, & flatus cauſabat, flatus optimus.

Actus

Digitized by Google

A *Actus præcellentiſsimus, tibi incumbens ſine medio, te videns ſine nubilo, in te quieſcens ſine tædio, de te hilareſcens ſine modo, à te permanentiam accipiens ſine termino.* San Buenauētura dize, que el ſumo beneficio, y merced que Dios puede hazer a vn alma, es darle la vida contemplatiua: y haze capitulo eſpecial de los prouechos que ay en ella, que en ſuma ſon eſtos. El primero, que por eſte camino de la contemplacion, ſiempre va el alma acompañada de Dios, Eſpoſo ſuyo dulciſsimo. Marta ſe turba, y haze algunas auſencias: pero Maria aſſentada a los pies de Chriſto, oye ſus palabras. Y por ſentencia del miſmo, es antepueſta a la vida actiua, la contemplatiua. El ſegundo es, que con familiar B amiſtad es vnida a ſu Criador, para no apartarſe, ni en eſta vida, ni en la otra: porque la contemplatiua aqui ſe comiença, y allà ſe perficiona. Lo qual prueua ſan Aguſtin tractat. 124. in Ioan. poniendo las dos vidas en ſan Pedro, y ſan Iuan. Y ſan Buenauentura dize en ſu alabança, lo q̄ yo no ſabrè peſar con ningunas palabras: ſolo dirè las ſuyas, para que las peſe el Chriſtiano, y diſcreto Lector. *Habet (inquit) hęc vita ſibi anexas perfectiſsimas, & ſupremas, & vltimas delectationes, conſequentes virtutes, dona, beatitudines, & fructus, magnificatiuas, & contentiuas, & vnitiuas Spiritus creati rationalis, & Dei increati, tanto fœlicius, quā*C*to immediatius.* El tercero fruto es, que deſpues del trabajo de la vida actiua, el alma ſe quieta, y duerme vn ſueño vigilantiſsimo: como ſe vio en Iacob, que deſpues de la lucha, y del ſueño de la cōtemplacion, tuuo marauilloſas viſiones. El quarto, es hermoſura en el roſtro, y clarificació en los ojos: como ſe vio en Moyſen, cuyo roſtro del trato, y comunicacion con Dios, quedò claro, y reſplandeciēte: y tanto, que los hijos de Iſrael no podian acatar en el, ſino ſe ponia delante vn velo. De la clarificacion de la viſta interior dize Gregorio, que de ſolo vn rayo que en la oracion recibio de la luz interior, el bienauenturado ſan Be-

De 7. itin. itin 3. art. 5. ſol. 16;.

Los prouechos, y frutos q̄ ay en la vida contēplatiua, ſon ſiete.

Orig. ſup. Cant.

Digitized by Google

nito, juzgò deſte mundo tan grande como es, como ſi A
fuera vna pequeña bola. Y Hugo *ſuper ſeptem Angel. Hierarch.lib.7.*dize: *Contemplatio eſt deifica ſimilitudo, quia dũ*
per ea illuminat, lucentes fiunt: quodammodo ipſius luminis
lucentis ſimilitudinem accipiunt. El quinto es, que el anima
muchas vezes dulcemente, y de muchas maneras es recreada: como lo afirma ſan Gregorio *lib.5.Moral.cap.6.* Y
ſobre Ezechiel *homil.* 15. *Poſt medium.* Y Origenes ſobre
aquellas palabras deſte capitulo, adonde el anima contemplatiua ſe gloria de auer recebido de ſu Eſpoſo refeccion, diziendo: [Fructus eius dulcis gutturi meo.] *Da mibi Domine*(dize)*fructum dulcem, fructum vitæ animę meę:*
altus es, atolle deſiderium: benedictus es, ſanctifica obſequiũ: B
imputribilis es, purifica affectum: ſuauis es, lætifica animam.
Y en todo eſte Epitalamio, no ay coſa mas frequentada,
que guſtos, y ſabores celeſtiales de mil maneras, con que
el anima que va por eſte camino de la contemplacion, es
recreada, y regalada. El ſexto fruto es, el conſuelo, y aliuio
de la habla diuina, que aunque el trabajo ſea grande, luego que el Eſpoſo habla, queda el alma aliuiada, y recreada: como galanamente lo notò ſan Gregorio ſobre aquel
Luc. 24. coloquio de Chriſto, con los dicipulos que yuã a Emaus,
que ydo de con ellos, dixeron: *Non ne cor noſtrum ardens*
Greg.hom. 30. in Euãgel. *erat in nobis, &c. Exaudito*(*inquit Gregorius*)*ſermone inardeſcit animus, corporis frigus recedit, fit mens in ſuperno deſiderio anxia, audire libet præcepta cæleſtia, & quot mandatis inſtruitur, quaſi tot facibus inflammatur.* Y en el libro ſegundo de los Morales dize: *Cum in itinere comes iungitur,* C
via quidem non ſubtrahitur, ſed de ſocietate comitis labor itineris leuatur. Vide Bern. in Cant.ſerm. 31. El ſetimo fruto
es, que el anima en eſte camino es eleuada ſobre todas
las coſas inferiores, *In cæleſtibus floribus ſpiritualiter commoratur, & in ſancta Trinitate ineffabiliter iocundatur. Hugo lib.3. de Clauſtro animæ cap.1.* dize; *Contemplatio clauſtrũ*

animæ

A *animæ dicitur, in cuius ſinu, dum ſe recipit animus, ſola cæ-*
leſtia meditatur, à terrenis ſeparatur, à turba carnalium co-
gitationum longe ponitur, dulces carnis refugit affectus, vagos
ſenſuum aſtringit motus, in Domino delectatur, Angelica dul
cedine fruitur, legit in libro vitæ, pro ſilentio pacem tenet, in
choro virtutum ſeruat concordiam morum, ſummi Patris po
tentiam conſiderat, ſapientiam Filij inueſtigat, Spiritus ſancti
benignitatem amat: dum hæc tria contemplatur, tribus mo-
dis conſolatur. Hæc ille. Et Origen. Qui terrenis inhæret, inue-
nire non poteſt, niſi quod in terrenis latet, ſcilicet amaritudi-
nes, & diſsipationem. El miſmo Poeta, continuando la ma
B teria de la contemplacion, dixo muy bien los frutos que
ſe cogen della, en eſta forma.

Mas quien dirà mas quien dezir agora
podrà, los peregrinos ſentimientos,
que el alma en ſus potencias ateſora?
Aquellos ricos amontonamientos
de ſobre celeſtiales influencias,
dilatados de amor deſcubrimientos?
Aquellas iluſtradas influencias
de las Muſas de Dios, ſobre eſſenciales,
deſtierro general de contingencias.
Aquellos nutrimentos diuinales
C *de la inmortalidad fomentadores,*
que exceden los poſsibles naturales?
Aquellos (que dirè) colmos, fauores,
priuanças nunca oydas, nunca viſtas,
ſuma eſpecialidad del bien de amores.
O grandes, o riquiſsimas conquiſtas,
de las Indias de Dios, de aquel gran mundo
tan eſcondido a las humanas viſtas, &c.

En eſte clauſtro diuino, que dixo Hugo, tenemos a la Eſpoſa tan fauorecida de ſu Eſpoſo, que manda a las donzellas, y las conjura, que no la inquieten, ni perturben en ſu ſueño.[Adiuro vos filiæ Hieruſalem,&c.]Pero porque A no conjura por coſas ſagradas: Porque en el eſtilo amatorio, y Paſtoril, no ſe vſa el jurar. *Socrates apud Platonẽ, per carmen ſolitus erat iurare potius quam per Deum*. Es de amadores viles, jurar mucho. *Gregor. Niſſen.orat.5.in Cant.* dize, que es cierto modo de juramento, con que obliga el Eſpoſo a las donzellas, *Quoniam adiuratio, iuratio quædam eſt. Septuaginta per virtutes agri (id eſt) pro virgulta, flores, & plantaria*, que nacen en los campos, y ſe lleuan la virtud de la tierra.

Por ſeys grados ſe ſube a la vida contemplatiua.

Ne ſuſcitetis.] *De beata quiete, qua fruitur anima in contemplatione, intelligit quidam. Sic Adam dormiuit in Paradyſo.* B *Tertul.lib.de anima cap.11.dicit: Fuiſſe extaſim (id eſt) vim Spiritus ſancti operatricem prophetiæ. Et lib.3. Praxeã cap.14.multa de hoc ſomno dicit: Vide. Hieronym. aſſerit vocem Hebraicam ſignificare profundiſsimum ſomnũ. Sic Virgo extaſim paſſa eſt in conceptione, & in partu*. Pero como ſe ſube a eſte eſtado de tanta perfeccion, y de tanto regalo? *Ricard.de cõtẽplatione lib.1.cap.6.* pone ſeys grados. *Hug. ſuper tertium de Angel. Hier.lib.4.* pone nueue. El Autor de *Spiritu, & anima, cap.11. Apud Aug.tom.3.* pone ſeys: y aunque en el modo difieren, en lo ſubſtancial todos dizen vna miſma doctrina. *Origen.ſuper Cant.cap.2.* dixo lo que todos, y mejor que todos, con gran breuedad, y claridad. C *Cõtemplatorem verum, & iubilatorem certum te iudico, ſi primum perficiat te actio. Secundo, ſi in te eſt ſenſuum exteriorũ retentio (ſiue retractio ad interiora, & collectio eorũ in vnũ.) Tertio, ſi in te eſt omnium imaginabilium tranſitus (id eſt) ſi mente pertranſiſti omnia imaginabilia. Quarto, ſi trãſcendiſti omnia rationalia (propter phantaſmata, & alia impedimẽta retardantia animam ad ſuperiora properantem.) Quinto, ſi ſurſum tractus es ſuper omnia intelligibilia, in caliginem ignorantiæ. Sexto, ſi in te eſt vniformis fixio intelligentiæ purę, & ab omnibus omnino denudatæ, & conformis affectio voli-*

A *tinę potentię per omnia,in nullo impeditæ, in vno fontali principio cęleſtium gaudiorum,quod eſt Deus Trinus,& vnus.*

El primero grado de la vida contemplatiua, haze eſte Doctor el vltimo de la actiua:de manera,que donde la vna acaba,comiença la otra. A ſan Buenauentura le parece,que no es grado,ſino diſpoſicion para los demas. El ſegundo es retencion de los ſentidos exteriores,que los hagamos eſtar a raya,y los tengamos enfrenados: o retraccion,o retraymiento a lo interior,y recoleccion, y recogimiento dellos en vno. Lo qual como nota Bercelenſe, es lleuar Moyſes ſus ganados(eſto es)los ſentidos animales,a B lo interior del deſierto, por los caminos de la eternidad. Y como dixo el Apoſtol. *A creatura mundi, inuiſibilia Dei, per ea quæ facta ſunt intellecta, conſpicere ſempiternamque eius virtutem,& diuinitatem. Sanctus Auguſt. de vera Religione cap.29.* dixo, que eſte grado de contemplacion era. *A temporalibus ad æterna regreſsio, & ex vita veteris hominis in nouum hominem reformatio.* Sigueſe el tercero, que es tranſito de todas las coſas ymaginables, a las que carecen de toda ymagen. Deſte contemplador (dize Bernardo *ſuper Cant.ſerm.52.*)ſe puede dezir aquello del Pſalmo. *Ecce elongaui fugiens,& manſi in ſolitudine.* Salio de ſi,y puſoſe lexos,para gozar de quietud. El quarto grado traciẽ-C de la razon,por las fantaſmas, y otros impedimentos que retardan,y detienen el alma,que camina para Dios. *De hoc Ricardus de contemplatione lib. 1.cap. Contemplatio noſtra (inquit)tunc veraciter ſuper rationem aſcendit,quando id animus per mentis ſubleuationem cernit,quod humanæ capacitatis metus tranſcendit:vt ſunt illa, quæ de diuinitatis natura,& de ſimplici eius eſſentia credimus.* El quinto es ſubir o ſer lleuado ſobre todas las coſas inteligibles, *In caliginẽ ignorantię.* Deſte grado dize Dionyſio, *de Myſtica Theologia. Adhuc reſtat principalior Dei cognitio, quæ figuratur in eo,quod Moyſes ſeparatur ab ijs,qui locum Dei ſecum viderant.*

Roman. 1.

Digitized by Google

derant.(*Exod.* 24) *Et ſubtrahitur illis viſis, & intrat in caliginem* A
ignorantiæ. Et vnitur incomprehenſibilitati diuinæ,
quam non penetrat intelligentiã, quæ verè eſt omnium clariſſima,
& in ſe claudit, & ſecretiſsimè celat omnes cognitiones
comprehenſiuas, tanquam in cauſa prima omnium, & per eã
omnis vnitus Deo, qui eſt ſupra omnia, conſtituitur in excellentia,
quam neque ratio inueſtigat, nec intellectus ſpeculatur,
& ab omnibus, & quaſi à ſe ipſo ſegregatur, & per vnionem
dilectionis, quę affectiua eſt vere cognitionis, vnitur Deo
intellectualiter ignoto, cognitione multo meliori, quam ſit cognitio
intellectualis, in eo quod intellectualem cognitionem derelinquit,
& ſuper intellectum, & mentem Deum cognoſcit. B
Hæc Dionyſ. Y yo no puedo, ni ſe añadir palabra, ni menos
tocar al ſexto grado: *Vbi in primo vero, & ſummo bono intelligentiam,*
& voluntatem ſuam ponit anima, ſuggẽs, vnde
teneritudinem ſuam nutriat, bibit vnde gaudeat, haurit vnde
nunquam deficiat. Y por ventura es eſte el extaſi de la
Eſpoſa, dichoſa ella, que duerme, y eſtà en ſilencio, y ſu Eſpoſo
la guarda, para que a ſu ſabor goze de tanto bien, ſin
que nadie le enoje, ni perturbe. Noteſe mas, y con eſto cõcluyamos
con eſte lugar, que aunque (como tengo dicho)
ay muchas maneras de raptos, y eſtos tienen diferentes C
nombres entre los Santos, y en la Eſcritura: el principal de
todos es, el que llamamos extaſis, que propiamente hablando,
es lo miſmo que exceſſo de la mente, o eſtar fuera
de ſi. *Ab (ex) quod eſt, extra, & (ſtaſis) quod eſt (ſtatus.)* Aſſi
llamamos a los contemplatiuos, que en la contemplacion
ſe arroban, y ſalen de ſi, Varones extaticos. *Rapiũtur*
enim ſupra ſenſibilia, & irrationabilia, & ſupra omnem creatum,
& ſuper ſemetipſos, vſque ad Creatoris ſui cognitionem,
& amorem. Extaſis eſt (Bonauentura) deſerto exteriori homine,
ſui ipſius ſuper ſe, voluptuoſa quędam eleuatio ad ſuper intellectualem
diuini amoris fontem, mediantibus ſurſum actiuis
virtutibus, pro viribus ſe extendens. Surſum actiuæ virtutes

A *tutes ſunt humilitas, & puritas: humilitate ſit exterioris hominis deſertio, puritate vero interioris hominis ſurſum actio, quem ad fontalem perducẽs radium, ibidem haurit ſanctas thearchici amoris & inolitas influitiones: quarum gratia poſteriorum oblitus, ad anteriora Impyrei, & ſuperlucidiſsimi tabernaculi ſe extendit.*

El miſmo ſan Buenauentura en vn breue tratado que compuſo de los grados de la contemplacion, puſo en el tercero lugar el extaſis, en el quarto la eſpeculacion, en el quinto el guſto, en el ſexto la quietud, en el ſeptimo la gloria: y cierto las coſas que eſte Serafico Doctor alli enſeña, B ſon tan admirables, y tan diuinas, que ſiento mucho no ponerlas aqui todas. Porque en Compendio dize el principio, el aprouechamiento, el eſtado de toda la perfecciõ. Los grados que preceden al extaſis, ſon fuego, y vncion: de manera, que primero es el anima encendida en el fuego del diuino amor, y luego vngida, como con vn licor roſado, que derramandoſe por toda ella, la enſeña, y esfuerça, diſponiendola ſuauemente para recebir la luz de la verdad, y juntamente contemplarla. En el tercero grado es arrebatada, en el quarto eſpecula, y contempla, en el quinto guſta, en el ſexto repoſa, el ſeptimo es de la Patria. Y tanto con mayor abundancia ſe comunica al alma, quanto C mas ſe huuiere exercitado en los precedentes. Todo piẽſo que lo goza la Eſpoſa en eſte ſu ſueño, de que nos haga Dios participantes por ſu miſericordia, que cerca eſtà la heredad ſanta ſuya, quando el le comũnica a ſus amigos: ſegun que le eſcriue, *Cum dederit dilectis ſuis ſomnum, ecce hæreditas Domini.* Pſalm.

LECTIO VIII. A

Vox dilecti mei, ecce iſte venit ſaliens in montibus tranſiliens colles.

Cyprian.
Titelm.
Almonacir.
Hortulan.
Philo.
Nibil.

PAlabras ſon eſtas de la Eſpoſa, la qual confieſſa auer conocido con certeza grande, y con infalibilidad, la voz de ſu Eſpoſo: al fin como oueja de ſu rebaño. *Ioan.* 10. Pero que voz es eſta que conoce? La que conjurò a las hijas de Ieruſalen, que B por las cabras, y cieruos de los cãpos no la inquietaſſen, ni deſpertaſſen, haſta que ella quiſieſſe. Como ſi dixera: No puede ſer eſta voz de otro, que de mi amantiſsimo Eſpoſo: porq̃ ſu voz es llena de piedad, y de conſuelo para mi, y de virtud, ỹ magnificẽcia para lòs q̃ me moleſtan. Quien pudo quietar mis paſsiones? Quien adormir mis ſentidos todos? Quien ſuſpender, y arrebatar mi eſpiritu en el, ſino el? *In ſermone eius* (dixo el Sabio) *ſiluit vẽtus, cogitatione ſua placuit abyſſum, & plantauit illum Dominus Ieſus.* Todos los que perturban, y inquietã la Eſpoſa, enemigos ſon: porque el eſtudio, y cuydado del Eſpoſo, es quietarla, y hazer C la dormir, por alta, y ſoſſegada contemplacion.

La mayor dificultad deſta ſentencia, conſiſte en aueriguar, ſi la Eſpoſa quãdo aqui habla, eſtà deſpierta, y cuẽta lo que velãdo le ſucedio: o ſi refiere lo q̃ le paſſò entre ſueños: porque es muy propio de los q̃ aman, ſoñar durmiendo, lo que velando querrian que les vinieſſe. Algunos dizen (y no ſin razon) q̃ ſe comiença aqui nueuo acto, acabado ya aquel ſueño myſtico de que auemos tratado: y que el Eſpoſo, auiendo hecho auſencia, y deſſeãdo ſu venida, y preſencia la Eſpoſa, la viſitò, y conſolò: lo qual ella cuenta agora; y lo q̃ le paſſò con el, q̃ es todo lo que reſta deſte capitulo.

A pitulo.Otros quieren q̃ ſea como en ſueño, porq̃ de la manera
que al deſmayo ſe ſuele ſeguir el ſueño: aſsi al ſueño
los ſueños:principalmẽte en aquellas perſonas,cuyos animos
andã llenos de cuydados,quales ſon los de los aficionados.
Eſta ſentẽcia tiene,y ſigue curioſamẽte el P.F.Luys
de Leon:pero muy en la corteza de la letra, y en ſentido
(digamos)hyſtorico.Claro eſtà(dize el)q̃ ſueñan los amãtes
durmiẽdo, lo q̃ deſpiertos rebueluẽ en ſus coraçones,
y que ſe les repreſentã,no las coſas como realmẽte ſon:ſino
en alguna manera tales,y en otra diferẽtes.Y ſi ſe cõſidera
cõ atẽcion,lo q̃ la Eſpoſa aqui habla,el ordẽ de las coſas,
la variedad,y incõſtancia de ſus dichos, parece verdaderamẽte
B en ſueño: adonde ſe veẽ diuerſas ymagines de
coſas juntas en vno,y confuſas, ſin guardar razon de tiẽpos,
ni de lugares, ni de naturaleza: porq̃ ya lo que paſſò,
ata con lo q̃ tiene preſente: y lo muy diſtante, ſe le repreſenta
conforme,y en vn lugar. Eſtà en ſu caſa retrayda, y
hallaſe en los cãpos, y vee venir a ſu Eſpoſo dãdo ſaltos como
vn gamo:ya le confieſſa auſente, ya le tiene conſigo:
ya azechando por las ventanas,ya por los canceles,o celogias.
Digo que no me deſagrada eſte modo de declarar la
letra:pero al fin es letra, y es neceſſario buſcar el eſpiritu
della,q̃ es el que viuifica,y ſatisfaze al alma.Y a la verdad,
C eſta de q̃ vamos hablãdo,arrebatada,y(como ya diximos)
en extaſi,no ſueña,ni padece en ſueños, antes es iluſtrada,
y enſeñada con iluſtraciones diuinas, y diuinas luzes. Y
aſsi creo cierto,que todo lo que ſe ſigue deſte capitulo tercero,
es reuelacion:porq̃ como tocamos de ſan Buenauentura,
tratãdo de los grados de la contemplacion,al extaſis
ſe ſigue la eſpeculacion,de q̃ ſerà neceſſario q̃ tratemos algun
tãto,para ſatisfazer a los q̃ penſaren q̃ aqui no ay mas
que dormir, y ſoñar: y para q̃ deſengañemos a algunos cõtemplatiuos,
que ſe han atreuido a dezir, que pueſta el alma
en alta contemplacion, y arrebatada, o tomada deſte
ſueño,

ſueño,eſtà como verdaderamente dormida,atonita,y ſin A
atender , o entender coſa alguna , que es vn error grande,y
contra la doctrina de los Santos,que fundan aqui toda
la ſabiduria myſtica,y la vnion diuina,que por amor afectuoſo
ſe haze entre Dios,y el alma, fuertemente actuada
en el rapto.*Speculatio (inquit Auguſt.) dicitur , cum aliquid*
non in ſe,ſed per imaginem ſuam videtur , vel ænigmaticè,
& obſcure.Vnde ſpeculari idem eſt,quod per ſpeculum cernere:
quod pertinet ad intellectum . Contemplari vero, quando
veritatem fere ſine aliquo inuolucro , vmbrarumque velamine,
quaſi in ſui puritate videmus.Sanctus Bonauentura
eſt (inquit) beatorum,& ſupercęleſtium , & ſoli Deo ſcibilium B
*diuitiarum intellectualis,& affectualis pia inueſtigatio.*Contemplan
eſtos dos compañeros, entendimiento, y afecto:
pero muy diferentemente el vno del otro. *Cum enim animus*
contemplatiuus ſenſibus ſpiritualibus ſuſpenſis, Syndereſim
in ſpecula ęterna extendit,apex intelligentiæ,& principalis
affectio pariter feruntur, mutuo in diuina ſe promouentes,
& ęqualiter aſcendentes,illa ſpeculando,hæc vero deſiderando.
El entendimiento eſpecula, y atalaya, y contempla las
coſas diuinas,y el afecto,a vna las va hambreando , y deſſeando.
Pręcurrēte autem intelligentia , cū ingredi nequeat,
vtpote per ſpeculum videns,foris remanet . Affectio vero,quæ C
inſcia eſt ſpeculi, intrans vnitur, ſecundum illud. 1. Corinth.
Qui adhæret Deo,vnus ſpiritus fit cum eo. Adelantaſe (yendo
de compañia los dos) el entendimiēto, y como no puede
entrar en los retretes ſecretos de Dios, porque contēpla,
y mira por el eſpejo de las criaturas: quedaſe fuera,pero
el afecto,que no vee por eſpejo, entra,y vneſe cō Dios
por el amor: y auiendo entrado el entendimiento, q̄ por
ſus fuerças no podia entrar,como Pedro, *in atrium Principis*,
porque le dio ſan Iuan entrada, *A ſuper intellectuali,&*
ſuperęſſentiali deifica bonitate hilariter, excipitur affectio ipſa,
ſuſceptamque ſuperferuide ipſam deſiderantē,& ſe ſurſum
pro

Quid ſynderesis, quid apex mentis, quid ſimplex intelligētia, habet Henricus Harpius Prolog. lib 3. p. 2. fol. 621.

A *pro viribus impingentem,ipſam in ſe profundius trahens,tam*
intelligentiæ ſuper clariorum radiorum pulchrificans clari
tatem,fontani ſplendoris,quam affectioni thearchici,& ſuper
immenſi ſaporis ſuauiter ſanctum nutriens deſiderium,ſuaui
tatem ſuper lucidiſsimam elargitur. Poſtea illis ſic guſtanti-
bus,illam magis deſiderantibus, magis ſe ipſam diuina boni-
tas immittit,& abundantius ſuper fulget, quoniam multum
diligunt illam ſummam bonitatem, hoc ſummum bonum. Fe
lix nimis, qui huius gradus collem attingit,hic planè Angeli-
catus in preſenti,futuram iam inchoauit vitam. Deſtos era
aquel que dezia: *Nos autem reuelata facie gloriam Domi-*
B *ni ſpeculantes in eandem imaginem transformamur à clari*
tate in claritatem,tanquam à Domini Spiritu. Eſte es el fru
to,y prouecho de la contemplacion. Pero que coſa es deſ
cubierta la faz eſpecular la gloria de Dios, ſino deſterrada
toda impuridad, que cubre la faz de nueſtra inteligẽcia.
Gloriam Dei(id eſt)tam ſuper ignotam,& ſimpliciſsimam, &
ſuper ſplendentem æternitati, claritatem, quam ſuper ineffa-
bilem,& humanis mentibus non capi facilem, omnino ſuper
cæleſtium ſubſtantiarum,ſuper tranquiliſsimam pacẽ, piè,pu-
rè,deuoteque rimari? Quid vero eſt taliter ſpeculantes in ean-
dem imaginẽ transformari,niſi quia cauſa ſuper actiuæ ſua
uitatis ſunt hæc eadem, quæ imaginati ſumus, vt nos à no-
C *bis abſtractos,& in ſe ipſa abſortos, ita torrẽte voluptatis nos*
potant,vt neceſſe ſit de terrenis in cæleſtes, de carnalibus in ſpi
rituales,de hominibus in quodammodo Angelos transforma
ri. Sic ergo intelligo verbum, in eandem imaginem transfor-
mari(id eſt)in eadem imaginata. Bene autem dicitur,à cla-
ritate in claritatem,tanquam à Domini Spiritu:quia ab ipſo
Domini Spiritu manu ducti, ſuper ſanctiſsimis diuinis ſplen
doribus adimplemur. Et per hoc de cognitione in cognitionẽ
proficimus,ſicut ſcriptum eſt. In lumine tuo videbimus lumẽ.
Hęc contemplatio,vel inueſtigatio, quaſi nihil habet periculi,
vel laboris in animo pio,puro,& vacante:habet autem vtili-

Contemplari,vtrũque complectitur, (ſcilicet) intellectum & volũtatem, inueſtigare, & guſtare, pariter curiũt, vt Petrus, & Ioãnes, ſed Ioannes pręcucurrit citius Petro. 2.c.3.d.

Extaſi, y ſus efectos y qual bueno, y qual no tal.

tatem ineſtimabilem, etiamſi nihil inueſtiget. Animo pio, puro, y vacante, pide eſta manera de eſpeculacion, que ſe ſigue al extaſi, adonde llega el entendimiento, y entra: pero no por ſus fuerças, ſino porque le mete del braço el afecto, y entrando recibe luz, y reſplandores diuinos: no porque alli el obre, (que no es lugar, ni eſtado eſte de inquirir, o hazer diſcurſos,) ſino de recebir. Y yo diria, que el afecto tiene alli ſu principal operacion, porq̃ eſtà fuertemente actuado, y por eſſo ſuſpende los actos de las demas potẽcias, y ſentidos interiores, y exteriores. En eſta doctrina de S. Buenauentura (q̃ es eſcuriſsima) entre otras coſas que ay en ella de conſideracion, hallo dos. La primera, q̃ en eſte dulce ſueño, el anima cada dia mas ſe va clarificãdo, y haziendo capaz de mayor conocimiẽto, haſta quedar llena de luz, y transformada en Dios: y (como ſi dixeſſemos) deyficada: y comiença a viuir mas vida de Patria, que de deſtierro. La ſegunda, que eſta manera de extaſis, ſi ay pureza en el alma, piedad, y deſembargo, o vacante, (quiero dezir) q̃ eſtè deſocupada de todas las coſas contrarias al diuino amor, y deſnuda de todas las fantaſmas, y repreſentaciones de criaturas: lo vno no tiene peligro, lo otro no tiene trabajo: por dõde no puedo dexar de condenar los raptos, que no ſin mucho daño de la ſalud, ſuelen tener algunos, boluiendo dellos con vna cierta violencia, echãdo ſangre por la boca, y por las narizes, de la cabeça, y del pecho, con molimiẽto del cuerpo, y grãdes vozes, eſtremezimientos, tẽblores, y geſtos feos, y eſpantoſos. Porq̃ a la verdad, eſte es ſueño, en que el alma deſcanſa, y repoſa del trabajo de la meditacion, como ſuele deſcanſar el cuerpo con el dormir, de los trabajos, y fatigas de entre dia: lo qual prueua el cuydado del Eſpoſo, q̃ pueſta aqui el alma, cõjura a las criaturas todas, q̃ no la deſpiertẽ, ni cauſen inquietud. Y al fin eſte es regalo, y caricia dl diuino Eſpoſo, y no caſtigo. Fuera de q̃ el Eſpiritu del Señor, es ſuaue ſo-

A

B

C

ue ſo-

A ue ſobre la miel,y no con furia, y atropellãdo; haze ſus operaciones.Es como ayrezito delgado,o ſiluo,o marea(como ya diximos)q̃ recrea,y pacifica toda el alma, acallãdo
en ella todos los alborotos,y gritos de la canalla de los ſentidos; y potencias . Bueno fuera , que entrando el Eſpiritu
ſanto en vn alma,y arrebatãdola para ſi,cauſarà en ella
los efectos,q̃ el demonio,quãdo ſe apodera de vn cuerpo,
que le fatiga,y le cãſa,y le dexa brumado , y hecho pedaços ,como cõſta del Euangelio.Queda(ſegun lo dizen los
que lo han experimẽtado)el hombre todo, interior,y exteriormẽte recreado,y como vntado cõ vn azeyte,y licor
B ſoberano,que le haze habil, ligero, y facil para correr ſin
peſadumbre por los mandamientos de Dios, y para ſufrir
qualeſquiera moleſtias, y trabajos que ſe le ofrezcan por
el amado. Por eſto pone ſan Buenauentura inmediatamẽte,a eſte grado de la contẽplacion, el guſto, y la quietud,
o tranquilidad. Y yo pongo otro diuino efecto,que ſe dize
ſeguridad:porque a la caridad perfecta , que ſe puede ſeguir , ſino deſtierro del temor ſeruil, y vna conformidad
grande con el amado,en lo proſpero, y en lo aduerſo,y vna
C eſperança tan cierta de ſu amiſtad,y gracia,q̃ le parece
caſi impoſsible al alma,poderſe apartar del. Como lo juzgaua de ſi el Apoſtol.Rom. 8. Y es conforme a razon eſta
ſeguridad,porque por el ardor del amor es hecha el alma
vna coſa con Dios : y como la gota de agua echada en vn
gran vaſo de vino, pierde ſu natural , y recibe la naturaleza , color , olor , y ſabor del vino en que ſe conuierte:
aſsi el alma perfectamente enamorada (qual aqui la conſideramos) cayendo en la infinidad de la caridad diuina, no perdiendo ſu natural forma , es conuertida en
el amor diuino , ſegun el oficio , y inſtitucion deuida:
y todas ſus potencias quedan hechas al guſto del amado . Digo , que no ſe muda , ni ſe pierde nueſtra naturaleza en eſta vnion : pero muda muchas inclinaciones,

A la caridad ſigue la ſeguridad,y conformidad con el amado.

A y condiciones,y alcança otras ſobre las fuerças de la naturaleza criada. Como vemos que lo haze el hierro en el fuego, que ſe priua de ſus calidades frialdad,dureza,y negregura,y ſe viſte de otras mas excelentes, contrarias a las ſuyas:y eſto quedandoſe hierro. Tiene el alma inflamada, y vnida otra vida,otros mouimientos, y otras fuerças:queda ſin temor, ſin tibieza, ſin deſconfiança, eſpantoſa a los demonios,y feruentiſsima en el ſeruicio de ſu Eſpoſo. Por lo qual ſe diſpone para recebir mayores mercedes, y es hecha cada dia mas capaz dellas. Y en eſte eſtado, no pierde el alma a Dios de viſta en ningun tiempo,lugar,ni negocio:en ſus braços viue, deſocupada de toda obra, en q̃ B ſu amado no la ocupa,&c.

Que coſa es guſto,y ſus efectos

Pero que coſa es guſto? *Super ineſtimabilis diuinæ dulcedinis,perſuauis quædã, & inolita prælibatio, ex cellario ſancti Spiritus in Sanctorum contemplatiuorum animas diſtillata.* Es vna prelibacion,o ſalua,o guſto mas que ſuaue, de la ineſtimable,y diuina dulcedumbre, diſtilada en las almas de los Santos contemplatiuos,del retrete ſecretiſsimo del Eſpiritu ſanto. Y digo prelibacion,o ſalua, porque es muy poquito lo que ſe nos comunica del abyſmo de la dulcedumbre diuina. Lo qual ſe nos concede con admirable prouidencia, porque ſiendo recreados gota a gota con aquella ſuauiſsima influencia, mas frequentemente nos C eſtendemos en la oracion, y anhelamos con mas codicia a la plenitud, y henchimiento de los dones diuinos. Son eſtas como gotitas de agua echadas en la fragua, que encienden mas el fuego. Y aunque es aſsi, que ſiruen al alma de refeccion,y mantenimiento, principalmente ſiruen para deſpertarla,y aficionarla: y aſsi mas ſon cauſadoras de hambre, que de hartura. Bienauenturados aquellos,que fueron leuantados a la alteza deſte grado, porque los tales regueldan la abundancia de las ſuauidades de las bodas eternas: vacan,y ven quã ſuaue es el Señor. Siguese

A la quietud, que es, *Totius animæ mira quædã, & ſuauis trãquilitas per infuſam nobis ex frequentia orationis dulcedinem, concreata: ſolis valde ſpiritualibus experientia huius quietis conceditur, quibus & datur etiam ipſas ſuper cæleſtes ſubſtantias contemplando tranſcendere. Super ignota enim bonitas ipſis familiaris, ſe ipſam eis immittit, & ipſi tota virtute dilatato ſinu ſancti deſiderij, potenter ſuſcipiunt beatas immiſsiones animalibus, & præſumptuoſis omnino incognitas. Sic igitur puris Sanctorum contemplatiuorum animabus tam inſueto alimento ditiſsime adimpletis, ſplendeſcit ipſorum ratio, dulceſcit concupiſcentia, hilareſcit iraſcibilis: ex dilectione quorum, deificam illam quietem, nõ ambigimus emanare.* B *Hic gradus glorioſior, & pretioſior eſt cæteris, & propinquior gloriæ, de qua tacendum.* En eſte eſtado ay tanta paz, y holgança, que viue el alma caſi en ſilencio, y como dormida de vn ſueño dulciſsimo, en el pecho del Señor. De manera, que puede dezir con el Apoſtol: Viuo yo, mas ya no yo: viue en mi Chriſto. A eſta tan ſingular vida, y priuança con Dios, han de preceder tres coſas, importantiſsimas verdaderamente. La primera, mortificacion, o muerte de todas las coſas, que no ſon Dios: de manera, q̃ en ninguna de todas tome el alma contentamiento, ſino en quãto el miſmo Dios lo ordenare, y diſpuſiere: C y en reſpecto ſuyo, y no della. La ſegunda, q̃ no buſque cõſuelos eſpirituales, ſolo por ſu quietud, y guſto particular: porq̃ no cierren por aqui la puerta a la verdadera luz, q̃ no ſe comunica a los q̃ no ponen a Dios por fin, y blanco en ſus exercicios, y ſin mezcla de alguna criatura. La tercera, q̃ cõ perpetua diligẽcia procure cõuertirſe libre, y quietamẽte en aquel puriſsimo bien, q̃ es Dios, recogiendo en el ſu eſpiritu, conſiderãdole, y gozãdole de la manera q̃ el ſe ſiruiere đ comunicarſele. Y quedeſe aqui la Eſpoſa dormida, q̃ yo no me atreuo a deſpertarla, por no enojar al diuino Eſpoſo, q̃ le guarda cõ grã cuydado el ſueño. Lo bueno es,

Tres coſas ha de tener, el verdaderamente cõtemplatiuo.

Ex abrupto, atque præciſe, qualis dormientiũ, aut ſubito gaudio affectorum ſermo eſſe ſolet.

Ezech. 1.

que eſtà dormida, y le oye, y conoce ſu voz, y deſpierta di- A
ziendo: [Vox dilecti mei,] (*ſcilicet*) *vocantis me, & excitantis*
ad actionẽ. El eſtilo de Dios es eſte, quitarnos lo guſtoſo,
y particular de la cõtemplacion, para q̃ acudamos a los
exercicios de la vida actiua. *Et manus hominis ſub pennis eorum.*
Ezech. 1. Las manos debaxo de las alas, para que acabado
el buelo de la contemplacion, ſe exercite el contemplatiuo
en algun trabajo corporal virtuoſo. Al fin ſon hermanas
Rachel, y Lya: Madalena, y Marta: y Iuan y Pedro,
que en eſtas ſeys perſonas eſtan figuradas las dos vidas,
actiua, y contemplatiua: las tres contemplan, y las tres trabajan,
oficios partidos, y que ſe deuen acompañar, ſucediendo B
la accion, a la contemplacion; y la contemplacion, a la
accion. Sin el ayuda de Marta, Maria no puede aſsiſtir a
Chriſto, que el cuydado della la deſcuyda, y da lugar para
el ocio ſanto: ni Marta puede con la carga de los cuydados,
ſi Maria no la aliuia con la oracion, y exercicios ſantos.
Rachel hermoſa, y amantiſsima de ſu Iob: pero eſteril,
toda ternuras, y regalos del marido: Lya lagañoſa, pero fecunda,
tiene hijos, y crialos. Pedro inquieto con el gouierno
de la Igleſia, y lleno de cuydados de la ſalud de los hõbres:
Iuan atento al Eſpoſo, quieto, y dormido ſobre ſu regazo,
y en extaſi diuino. Digo que ſe han de abraçar eſtas C
dos vidas para viuir virtuoſamente, y qualquiera dellas q̃
falte de caſa, no puede auer perſeuerãcia, ni durar en noſotros
ningun propoſito bueno. Duermaſe vn rato, y trabajeſe
otro: y en llamãdo el Eſpoſo, abraſele la puerta porque
no ſe vaya. Lo que aqui medita vn Doctor graue, es
de mucha conſideracion (conuiene a ſaber) que el Eſpoſo
en viendo dormida a ſu Eſpoſa, hecha la conjuracion que
auemos viſto, ſe fue a viſitar los huertos, y las viñas, y cuydar
de aquellas coſas que pertenecian a la ſolicitud, y cuydado
della. Lo qual ſuele el hazer de ordinario con ſus eſcogidos:
porque vacando ellos a la contemplacion, el ſe

No puede auer perſeuerancia en la virtud, ſi en la vida actiua no ay contemplatiua, y al contrario.

A ocupa en hazer los negocios dellos.*Sicut ſcriptum eſt.Cum* Pſalm.
dederit dilectis ſuis ſomnum ,ecce hæreditas Domini , Filij,
*merces,fructus ventris.*Y viene aqui muy a propoſito, deſentrañar
aquella ley,en que mandaua Dios , que en tres
tiempos del año,que eran las principales Paſcuas,en el Tēplo
de Ieruſalen ſe preſentaſſen todos los varones Iſraelitas.
Tribus temporibus anni apparebit omne maſculinum tuũ Exod. 34.
*in conſpectu Domini Dei Iſrael.*Quien conſiderarà eſta ley
aſsi deſnuda , q̃ no la juzgue por peſada, ſi ya no dezimos
impoſsible? Eſpecialmēte para los que morauan lexos de
Ieruſalen,y por todas partes eſtauan rodeados de enemigos,
B Moabitas,Amonitas,Madianitas, y Idumeos? Quien
guardaua entre tanto que ellos hazian eſtas romerias,ſus
caſas,ſus tierras,y heredades? O admirable prouidencia,y
regalo del ſoberano Legislador! *Cum dilataueris*(dize) *terminos* Exod.34.
tuos,nullus inſidiabitur terræ tuæ,aſcendente te,& apparente
*in conſpectu Domini Dei tui ter in anno.*En dando la
ley q̃ les obliga a hazer auſencias , y preſentarſe en ſu Tēplo,
ſe ofrece a quedar por guarda de ſus heredades,y por
defenſor de ſus haziēdas,para que ſin cuydado dellas,cūplieſſen
con eſta obligacion. Semejante a eſto es lo que ſe
eſcriue en el Leuitico, adonde mandaua Dios,que de ſiete Leuit. 25.
en ſiete años holgaſſe la tierra vno, y que todo lo q̃ frutificaſſe
C en eſte tiempo,fueſſe de los pobres . Y pareciendole
que los ſeñores de las tierras teniā en la mano la replica,
de que comerian en el entretanto : acudio luego cō
el remedio.*Dabo* (*inquit*) *benedictionem meam vobis anno*
ſexto,& faciet fructus trium annorum ſeretiſque anno octauo,
& comedetis veteres fruges,vſque ad annum nonum: donec
noua naſcantur,edetis vetera . Huelgue la tierra (dize
Dios)de ſiete en ſiete años. No Señor,que moriremos de
hambre:(porque el año que el labrador no ſiembra,no tiene
que comer.) No morireys (dize Dios) que yo darè mi
bendicion al año ſexto,y lleuarà fruto al tres doblado, fru

Los que guardā la ley dDios cõ cuydado, Dios le tiene dellos, y de ſus coſas.

to de tres años, para q̃ tengays que comer en el ſexto, ſep- A
timo, y octauo. Saquemos de aqui dos coſas. La primera,
no temer incõuenientes, ni peligros, quãdo la ley de Dios
nos manda alguna coſa, porque todos los vio ſu Mageſtad
quando la dio: y por el miſmo caſo que la dio, ſe obligò a
mirar por los q̃ la guardaſſen: o quitandoles los eſtoruos, y
peligros: o recompẽſandoles con mayores bienes, preſen-
tes, o futuros, ſus perdidas temporales. Saquemos lo ſegũ-
do, con quanta ſeguridad deuemos tratar los negocios de
nueſtra ſaluacion, de que no nos faltarà Dios en las neceſ-
ſidades temporales, ni en las coſas de que por eſta ocaſion
alçaremos mano, aunq̃ mucho tiempo nos ocupemos en B
ellas. Lo que digo es, que fiemos mas de Dios, haziendo lo
que el nos manda, q̃ de nueſtro trabajo, y diligẽcias, que-
brantando ſus leyes. Porque auiã de yr con cuydado, y ſo-
breſalto de ſus haziendas, los Iſraelitas, a cũplir con la ley,
que les obligaua tres vezes en el año a viſitar ſu Templo:
auiendo pueſto Dios ſu palabra, de quedar por defenſor, y
guarda dellas? Y ſi veyan que todos los años yendo a Ieru-
ſalen, y eſtando muchos dias auſentes de ſus tierras, nin-
gun detrimento padecian: Porque auiã de temer el hazer
eſtas jornadas? Duermà la Eſpoſa a ſueño ſuelto, contem-
ple ſin miedo, ni çoçobra, de que le podrà faltar lo tempo- C
ral, pues que tiene Eſpoſo, q̃ en eſſe tiempo acude a ſu ha-
zienda, y ſe la guarda, conſerua, y aumenta: viſita las viñas,
riega los ſembrados, cria los ganados, honra los hijos, y a-
cude a todas las neceſsidades de ſus amigos. El Rey ſanto
confieſſa de ſi, que el conſuelo, y aun el remedio que te-
nia en ſus mayores aflicciones, era ponerſe a meditar
Pſal. 118. muy deſpacio en la ley de Dios. *Niſi quod lex tua medita-
tio mea eſt* (dize el) *tũc fortè perijſſem in humilitate mea*. Pues
no le faltarian ocupaciones, y cuydados, que le pudieſſen
reuocar deſte exercicio. Con todos rompia, y gaſtaua las
noches enteras en la oracion, y acudia con eſto a las obli-
gaciones

A gaciones de ſu oficio: y tanto mejor le hazia, quanto mas tiempo daua a Dios: ſuyo ha de ſer el primero lugar en el coraçon; y el vltimo, y como acceſſorio ha de tener lo tēporal, la hazienda, los hijos, la muger, &c. Y quando guardando eſte orden, os parezca que lo perdeys todo, os hallareys lleno de bienes de todas maneras. *Sicut ſcriptum eſt. Et cum te conſumptum putaueris, orieris, vt Lucifer*. Y el miſmo Dios promete de añadidura, y como de gracia, las coſas temporales, quando noſotros buſcaremos, como principales, las eſpirituales. Y yo creo, que aſsi como la perdicion del mundo, eſtà en auer hecho los hombres acceſ-B ſorio lo que toca al alma, y principal lo que es del cuerpo: aſsi ſu reformacion ſeria trocar las ſuertes, teniendo lo terreno por acceſſorio, y por principal lo eterno.

Iob.
Al q̃ dexa las coſas temporales por amor de Dios, el le da las eſpirituales y ciento por vno.
Luc. 6.

Diuus Gregorius Niſſen. pro dilecti legit, cognati mei. Et totum hunc locum de Verbo incarnato intelligit: quin per Prophetas ſuos multifariam, multiſque modis fuerat loquutus, iam per ſemetipſum dignatus eſt loqui. Factus cognatus Sponſæ in natura. Sequitur in texto. [Ecce iſte venit ſaliens in montibus tranſiliens colles.] *Verba ſunt admirantis Sponſæ, de Sponſi ſui celeri aduentu*. Quiere dezir: No puede ſer, ſino que ſaltando como vn corço aya venido mi querido; pues quando yo entendia que eſtaua C muy lexos, le veo a mi puerta, y hablando conmigo. [Iſte,] es palabra enfatica, y miſterioſa; como la de Iſaias. *Et dicent in illa die, Ecce Deus noſter iſte. Athanaſius lib. de incarnatione Verbi*, dize, que es palabra que mueſtra como con el dedo, a Chriſto encarnado. Y lo miſmo ſiente Cyrilo in Iſaiam. *Hortul. & alij, preſentem Sponſum meditantur*. Y aduierten, que el verbo [Venit,] es de præterito: y por no mirar en ello muchos, ſe han engañado en la expoſicion deſte lugar. Fauorece a eſto, que en algunos exemplares ſe lee, *Stetit*. De manera, que no dize la Eſpoſa, q̃ le vee venir, ſino que ha venido

Hebr. 1.
Baſil. ſubitum auxiliū Chriſti deſcribit.

Iſai. 25.
Stetit (id eſt, terminū poſuit. No pudo paſſar de alli, parò Dios en la encarnacion: tirò quāto pudo la barra de ſu poder.

con ligereza de corço,o de cabra montes:*vel dicendum*,q̃ A
por mucho que ſe tarde el Eſpoſo en deſpertar a la Eſpoſa,
a ella le parece que es con mucha prieſſa. *D.Ambroſ cōmentan
Ambroſ. in Pſal. 118. ſerm. 7. *Pſalm.118.ſerm.7.opinatur ſignificari his verbis,inſignem
Sponſi feſtinationem,& diligentiam in adiuuandis,&
conſolandis ſuis cultoribus.Quæſitus* (inquit) *nō ſolum venit,
ſed,& ſaliēs venit,&c.Theodoretus feſtinationem hanc Spōſi,
amoris magnitudinem erga Sponſam ſignificare arbitratur.
Genebrard.locum iſtum intelligit de ope,quam Dominus,cum
tempus eſt,ſuis offert.Magna eſt*(inquit) *celeritas Chriſti adopem
ferendam Eccleſiæ,vel animæ,eamque viſendam.Cum
enim auxilium petit Sponſa,tam citius,& feſtinus adeſt,vt iacentem* B
*erigat:erectam,confirmet:confirmatam,cæleſtibus diuitijs
Iſai. 98. exornet.exornatam,beatam efficiat:vt dicat per Iſaiā:
Antequam clament ego exaudiam,& loquentibus dicā: Ecce
adſum.*[Saliens in montibus, tranſiliens colles.]*Vatabl.
Per montes, & colles, peccata intelligit, quæ nos ſeparant à
Deo:*los quales aunq̃ tantos,y tan graues, no fueron parte
para impedir la venida del Hijo de Dios en carne a noſotros.
*Tres Patres,montes dicunt dęmones propter eorum ſuperbiam,
quos Chriſtus ſuo aduentu fugauit, & conculcauit.
Gregor.Sanctos,Patriarchas,& Prophetas,& alios quoſcunque
iuſtos interpretatur, quos Chriſtus quantumcunque excelſos,* C
*ſuperauit.Bernard ſerm.53 ſuperiores & inferiores ordines
Angelorum dicit:Si non eſſent*(inquit)*in cæleſti Hieruſalem
montes ſancti, non dixiſſet Propheta, fundamenta eius
eſſe in montibus ſanctis.Quos omnes tranſilijt Sponſus, vt humanam
naturam aſſumeret,& in ea ſecum Sponſam Eccleſiam
ſotiaret.Sic Paul.ad Hebr.2. Nuſquam Angelos apprehendit,
&c.Aliqui ex recētioribus,per mōtes,& colles ex Scriptura
ſacra,intelligunt ampliſſima regna, ciuitates opulentas,
& Reges ipſos,& potentes ſæculi huius.*Todos los atropella,
y por todos paſſa de ſalto,haſta llegar a ſu Eſpoſa. O anima
humilde,ſi ſupieſſes el poco caſo que Dios haze de-

ſtos

A ſtos montes altos,y empinados por ſoberuia: y el mucho
que de ti,oluidada de todos? *Suffragatur Gregor. Niſſen. En
(inquit) venit iſte non ſubſiſtēs, neque expectans, vt dum eorū
hæret loco, vi aciei oculorū cognoſci poſsit. Sed prius è conſpe-
ctu ſemet eripiens, quam perfectè agnoſcatur.* No haze aſsiē-
to de manera que le pueda conocer perfectamente el al-
ma: por eſſo ſe dize ſaltar en los montes, y atraueſſar los
collados, y aparecer en diuerſas figuras: ya de cieruo, ya
de cabra montes. *Hoc modo, id quod percipitur ſemper aliū,
atque alium characterem, vel figuram habet.* Al fin como di
ze Origen. homil. 3. eſta es repreſentacion amoroſa, y es
B fuerça variarſe las perſonas, y figurarſe de diferentes ma
neras, moſtrandoſe vnas vezes auſentes, otras preſentes:
ſegun lo que pide el eſtilo amatorio, y Paſtoril. Por S. Ma- *Matth. 28.*
teo promete Chriſto a los ſuyos, de no faltar de con ellos
haſta la fin del mundo: y en otras muchas partes del Euā
gelio, hablando en palabras, ſe finge auſente: *Sic ergo nunc
præſens eſt Sponſus, & docet: nunc abſens dicitur, & deſidera-
tur: & vtrumque, vel Eccleſiæ, vel animę ſtudioſæ conuenit.
Cum enim pati tribulationes, & perſequutiones permittitur
Eccleſia, abſens ei videtur. Et rurſum, cum in pace proficit, &
in fide, ac bonis operibus floret, præſens ei eſſe intelligitur. Et
hoc eo vſque patimur, donec tales efficiamur, vt non ſolum re-
C uiſere nos: ſed, & manere dignetur apud nos.* Primero oyò la *Ioan. 14.*
Eſpoſa al Eſpoſo, y deſpues le vio: porque a la obediencia
de la diuina voz, ſe ſigue la viſta agradable: luego le vee
venir el alma dando ſaltos, y entrarſele por ſus puertas.
*Iſta autem viſio, quę de montibus apparet, & collibus, gratia-
rum (vt puto) ſpiritualium altitudines, potentiaſque deſignat.
Hęc Origen. Pſellus, diuini Verbi incarnationem verba iſta
ſignificare aſſerit, per quam animas in tenebris conſidentes li-
berauit Chriſtus, iuſſu ſolo fugatis dæmonibus vniuerſis, quos
montes appellat, & colles. Theodoretus, montes, & colles dicit
lucos, & delubra dęmonum, in montibus olim ſita, & ędifi-*

cata:

Digitized by Google

cata:ſuper quæ verborum ſapientia, & miraculorum virtute,ſaliens,atque tranſiliens penitus euertit, atque deſtruxit: ſuffragatur Symachi translatio talis. Aſcendens contra montes proſiliens aduerſus colles. Bernard. ſuper hunc locum, trae aquel lugar del libro ſegundo de los Reyes, cap.1. que dize: *Omnes montes, qui eſtis in circuitu viſitet Dominus à Gelboe autem tranſeat, &c.* Llama montes de Gelboe, a los ſoberuios Angeles, los quales maldixo Dios luego que pecaron, ſiguiendo a Gelboe, que es Lucifer los montes que eſtan en rededor del, viſitelos el Señor: pero paſſe de largo los montes de Gelboe, y no venga ſobre ellos lluuia, ni rocio del cielo: permanezcan para ſiempre ſecos, y eſteriles, porque en ellos murieron caualleros, y Corteſanos del cielo muchos. Los montes que eſtan en rededor de Gelboe, ſon los buenos Angeles, y los hombres eminentes en ſantidad, y en virtudes: y los collados ſon los humildes, y otros viſita el Señor. [Saliens in montibus tranſiliẽs colles.] *Tanquam fons aſcendens de medio Paradyſi, irrigãs vniuerſa, & implens omne animal benedictione: potari interdum, vel raro promerentur, in quibus, etſi non cõtinuo fluit, ſaltim per horas ſalit aqua ſapientiæ & fons vitæ: vt fiat in ipſis quoque fons aquæ ſalientis in vitam æternam.* Triſte del alma, que llegando Dios a ella, ſe paſſa de largo. *Miſeria, & egeſtas, & omnino fames valida in regione illa, quæ nullis vnquam iſtius modi, vel ſaltibus, vel inſtillationibus humectatur, præterfluente, & tranſeunte illa fonte ſapientiæ. Et quia non habuerunt (dicit Scriptura) ſapientiam, perierunt propter ſuam inſipientiam.*

Symach.
D. Bern.
2. Reg. 1.
1. Reg 17.

Paſſa Dios por los ſoberuios y dexalos yr: viſita los humildes, y hazelos mercedes.

Pſal. 103.
Geneſ. 2.
Pſalm. 31.
Ioan. 4.
Luc. 15.

A
B
C

Saliens in montibus, tranſiliens colles.] Salta en los mõtes, para paſſar de claro los collados: *Qui non vult ad omnes pertingere. Quia non in omnibus beneplacitum eſt Deo, ſed ſolum ſuper timentes eum.* Al fin es mucho para temer, conſiderar lo que el Eſpoſo haze, que no obra como agente natural, ſino voluntariamente, y con grande prouidencia.

Pſalm.

Viſita

A Viſita a vnos, y paſſaſe de largo por otros. *Tam enim apud Angelos, quam apud nos, & in humiles ſalit, & ſuperbos tranſilit. Sic beata Virgo. Eſurientes impleuit bonis, & diuites dimiſit inanes. Superbis reſiſtit, humilibus dat gratiam. Abſcondiſti hæc à ſapientibus, & prudentibus, & reuelaſti ea paruulis.* Ay de los montes de Gelboe, que viſitando Dios los montes que eſtan en derredor dellos, con el rocio de ſu gracia, los dexa a ellos ſecos, y eſteriles, y deſiertos de todo bien! *Sed ſi ſic actum eſt cum Angelo* (dize Bernardo) *quid de me (ſi ſuperbia turgeo) fiet, terra, & cinere? Ille in cælo intumuit, ego in ſtirquilinio. Quis non tolerabiliorem in diuitem ſu-* B *perbiam, quam in paupere ducat?* De tres coſas que Dios aborrece mucho, es vna el ſoberuio pobre. *Væ mihi ſi tã dure in potente illo animaduerſum eſt, pro eo quod eleuatum eſt cor illius, neque ei profuit, quod cognata potentibus ſuperbia eſſe cognoſcitur: quid de me exigendum, & miſero, & ſuperbo?*

Pſal. 137.
Luc. 1.
Eccleſ.
Eccleſ.

De declinar Dios del alma ſoberuia, nace en ella eſterilidad, y falta de deuocion, ſequedad, y dureza. Quajaſe el coraçon como el queſo, y queda como la tierra ſin agua, falta la compuncion: faltan las lagrimas, no ſaben bien los Pſalmos, ni la leccion de las ſagradas Eſcrituras: no ay guſto en la oracion, ni ſe hallan las meditaciones, de que el alma gozaua en ſu humildad: falta la embriaguez del eſ- C piritu, la ſerenidad, y paz del alma, y el gozo en el Eſpiritu ſanto: ay pereza para las obras de manos, ſueño para las vigilias, precipitacion en la ira, pertinacia en el odio, indulgencia, y ſuelta larga en la lengua, y gula: pereza para la predicacion. Ay de mi, que veo que viſita el Señor todos los montes, y a mi me dexa. Vno veo de ſingular abſtinencia, otro de paciencia admirable, otro de altiſsima humildad, y manſedumbre, otro de mucha miſericordia, y piedad: aquel ſe arrebata frequentemente en la contemplacion: el otro cõ la inſtancia, y porfia en la oracion, penetra los cielos: y en las otras virtudes veo muchos auentajados y exce-

Apartaſe Dios del alma ſoberuia, y nacen en ella mil males.

Verba D. Bernard.

Para conſeruar la gracia, y huyr de la ſoberuia, ſe ha de temer, teniẽdola, perdiendola, y boluiendola a cobrar.

Deut. 32.

y excelentes: a todos los conſiderò feruientes, deuotos, A vnanimes en el Señor, abundantes en la gracia, y dones diuinos. Al fin de verdad montes, a quien viſita el Eſpoſo celeſtial: y yo que deſtas coſas ninguna en mi ſiento, que puedo penſar, ſino que ſoy vno de los montes de Gelboe, por quien de largo ſe paſſa ſin poner ſus pies, el que ſe digna de viſitar, y conſolar los demas? *Filioli hæc cogitatio tollit extollentiam oculorum, conciliat gratiam, Sponſi ſaltibus præparat. In veritate didici, nihil æque efficax eſſe ad gratiam promerendam, retinendam, recuperandamque, ſi omni tempore coram Deo inueniaris non altum ſapere, ſed timere. Time ergo cum arriſerit gratia, time cum abierit, time cum denuo reuertetur. Et hoc eſt ſemper pauidum eſſe.* Eſtos tres B temores han de ſuceder el vno al otro en el alma, quando ſe ſiente eſtar preſente la gracia, quando ſe auſenta, y quando deſenojado buelue. Quando eſtà preſente, teme, no vſes mal della. 2. *Corinth.* 6. 1. *Tim.* 4. 1. *Corinth.* 15. Porque el don de q̃ no nos aprouechamos, conforme a la intencion del dante, redunda en ofenſa, y deſprecio del que le dio. Lo qual juzgò el Apoſtol por intolerable ſoberuia, y de que auemos de huyr con toda diligencia. Y mas de penſar que es nueſtro, lo que de la liberaliſsima mano del Señor auemos recebido, que es el deſpeñadero de muchos, que de ſi ſienten magnificamente en la C abundancia de ſus viſitaciones, y regalos del Eſpiritu. *Manus noſtra excelſa, & non Dominus fecit hæc omnia.* Y ſi auemos de viuir con temor eſtando con noſotros la gracia, faltandonos por nueſtra culpa, no ſerà razon que temamos? Mucho mas verdaderamente, porque adõde la gracia falta, desfallezemos noſotros. *Audi quid dator gratiæ dicat. Sine me nihil poteſtis facere. Time ergo ſubtracta gratia tanquam mox caſurus: time, & contremiſce, Deo tibi irato. Time, quia reliquit te cuſtodia tua. Nec dubites in cauſa eſſe ſuperbiam, etſi non apparet, etiam ſi tibi nihil conſcius ſis.*

Quod

A *Quod enim tunc ſcis, ſcit Deus, & qui te iudicat ipſe eſt. Argumentum ſuperbiæ, priuatio eſt gratię*: que no la quita Dios al humilde, ſino al ſoberuio. Y ſi buelue la gracia? *Multo amplius tunc timendum, ne fortè contingat reciduum pati. Iuxta illud Ioann. cap. 5. Ecce ſanus factus es, iam noli amplius peccare, ne deterius tibi aliquid contingat*. Que mucho peor es la recayda, que la cayda, por la ingratitud anexa, y por la flaqueza del libre aluedrio, &c.

No quita Dios la gracia al humilde, mas ſi, al ſoberuio.

Gloſſa Ordinaria, *Montes, & colles appellat eos, qui generalem Eccleſię conuerſationem, quaſi floridam camporum* B *planitiem, ſingulari mentis puritate tranſcendunt: & ab infimis recedentes, vicinius ſuperna contemplantur. In quibus ſalit Spõſus: quia corda ſublimiũ crebra viſitatione illuſtrat; & non manet, ſed ſalit, & tranſilit: quia hæc dulcedo contemplationis breuis eſt, & rara, propter grauedinem carnis. Terrena enim hæc inhabitatio deprimit ſenſum. Salit ergo, & tranſilit Sponſus, ideo à nobis rarius videtur.*

Gloſſ. Ord.

Sap. 9.

Cypriano monge, en ſus Comentarios aduirtio, y bien, ſobre eſtas palabras, la preſteza de Dios en ſu obrar, y ſu infatigabilidad. Lo que concibe, executa, ſin que aya quien le impida, ni detenga. Por eſſo ſe dize, que atrauieſſa los montes, que ſuelen tener dificultoſiſsima C la ſubida, y aſsi ſalta, y corre por ellos, como ſi fuera llano. Todo el poder, y fuerças humanas ſe canſan, y desfallezen obrando: ſolo Dios, ni ſe canſa, ni ſe fatiga: tan deſcanſado ſe hallò, acabada la fabrica del mundo, como lo eſtaua antes que lo criaſſe. Que de eſtoruos, y dificultades, tuuo aquella ſalida de los hijos de Iſrael de Egypto, y la entrada en la tierra de Promiſsion, la dureza grande de Faraon, la aſpereza del camino, los embuſtes, aſtucias, y aparentes milagros de los Magos, en contrapoſicion de Moyſen: los enemigos Chananeos, Heteos, Gebuſeos, Amorreos, &c.

Cyprian.

Dios, ni ſe canſa, ni fatiga en quãto haze.

Exod. 7. 8. 9. 10. 17.

Numer. 21

Ioſue. 12.

Todos

Todos montes, y el mar Bermejo al ojo, y los enemigos en el alcance,&c. Todo lo allanò el poder de Dios, haſta ſalir con ſu intento. *Attingit à fine vſque in finẽ fortiter, ſuauiterque, &c.* Los medios, ordinarios, ſuaues: pero ſino baſtan, toma los riguroſos. Anega a Faraon, y a ſus exercitos en el mar: embiale primero ranas, moſcas, &c. y otras plagas: mata los Cananeos, y atropella Reynos, y Reyes, &c. Pues que dificultades no tuuo la predicacion del Euangelio? Todo el Imperio Romano ſe le opuſo, toda la ſabiduria de Atenas, Reyes, Tyranos, Filoſofos: cuchillos, fuegos, tormentos, açotes, cruces, &c. Baſtò eſſo todo? No por cierto. *In omnem terram, &c.* Y ſi eſta venida de que habla la Eſpoſa, ſe entiende de la encarnaciõ del diuino Verbo, como lo entienden los mas de los Expoſitores deſte lugar: y por los montes, y collados, ſe entienden los pecados grauiſsimos, que ſe le puſieron delante para eſtoruar eſta venida, muy bien ſe nos deſcubre la grandeza del diuino amor, pues rompio por tantas dificultades, haſta ſalir con la empreſa de nueſtra redencion. Al fin para hazernos bien no ay coſa que le impida: ni pecados que le vençan, ni piedras que le detengan. Diziendo el por ſan Iuan a ſus dicipulos, que boluieſſen otra vez a Iudea, para reſucitar a ſu amigo Lazaro, queriẽdo ellos eſtoruar eſta yda, le dixeron: *Rabbi nunc quærebant te Iudæi lapidare, & iterum vadis illuc?* Como ſi dixeran: Adonde ay piedras de obſtinacion, y dureza, bolueys? Adonde os echaron con tanta pertinacia, y deſuerguença, quereys yr otra vez? Eſſa es la miſericordia de Dios, que nunca ceſſa de yr, y venir, y dar bueltas por reſucitar vn pecador. En figura mandò Dios a Ioſue, que con ſus ſoldados, y el arca del teſtamẽto, dieſſe ſiete bueltas a la ciudad de Hierico, tocando las trompetas, y añafiles de plata, haſta que cayeſſen por tierra ſus muros. Que haze Dios de rodear eſtos alcaçares, y fortalezas de nueſtros coraçones obſtinados, y duros,

A

Sapient.

B

Pſal. 8.

Para hazer Dios bien al hõbre, nada ay que le impida.

C

Ioan. 11.

Ioſue.

ros,

A ros,tocādo los añafiles de ſus diuinas inſpiraciones,y las vo-
zes de ſus Predicadores,haſta hazer portillo por dōde en-
trarles! No le eſpantan a Dios las piedras de nueſtra dure-
za,ni le atan las manos nueſtros pecados, por graues que
ſeā: poderoſo es para ablandar guijarros,y conuertirlos en
eſtanques de aguas (como dixo el Profeta:) Vna y muchas *Pſal.*
vezes tienta nueſtros pechos obſtinados,para q̄ nos aſſegu-
remos,que por ſu parte no nos faltarà el remedio,ſi quere-
mos aceptarle: y aū para que no quede lugar a la deſcon-
fiança del perdon,por flaco,y puſilanimo q̄ ſea el pecador.
A ciertos hombres, q̄ como deſeſperados hablauan de ſu
B ſaluaciō dize Dios por Ezech. *Sic loquuti eſtis dicentes: ini-* *Ezech.33.*
quitates noſtræ,& peccata noſtra ſuper nos ſunt,& ipſis nos ta-
beſcimus:quomodo ergo viuere poterimus? Nr̄os pecados ſe hā
leuātado cōtra noſotros, y nos tienē el pie ſobre el peſcue-
ço,derribados en tierra: eſtamos corrōpidos,y enfiſtoladas
las llagas, de manera q̄ parece no auer medicina para e-
llas: como pues podremos tener eſperāça de ſanar,y de vi-
uir. Toda deſeſperaciō trae anexa a ſi obſtinaciō,y dureza:
en pareciēdole a vn hōbre,q̄ no tiene remedio,ſe dexa eſ-
tar en los pecados, como el jumento caydo debaxo de la
carga, q̄ ſino le leuantan y ſe la quitan,ni puede,ni procu-
C ra leuantarſe. A eſtos dize Dios por el miſmo Ezech. *Viuo*
ego dicit Dñs nolo mortē peccatoris, ſed vt cōuertatur impius
à via ſua,& viuat. Conuertimini,conuertimini à vijs veſtris
peſſimis,& quare moriemini domus Iſrael? Aduirtio vn Sa-
bio en eſte juramēto. *Viuo ego*: q̄ auian blasfemado del ſer,
y vida de Dios eſtos,q̄ deſconfiaron de poder viuir, y por
eſſo jura el,q̄ es vida,y fuente del viuir,y q̄ quiere q̄ viuan.
Lo q̄ reſponde a ſus dicipulos es de harta conſideracion.
Nonne (inquit) duodecim ſunt horæ diei? porq̄ los reprehē- *Ioann. 14.*
de de camino por el juyzio,y declara la naturaleza del hō-
bre, q̄ es ſer mudable, como el tiēpo. *(q.d.)* No deſcōfieys
de ninguno, por pecador q̄ ſea,q̄ en doze horas q̄ tiene el
dia,ſe puede mudar doze, y doziētas vezes. Ya auemos viſ-

to manos leuãtadas para hazer mal, rẽdidas al ſeruicio de A
Dios, y quitarſe las capas, y dexar las piedras, y cortar ramos
Matth.27. para hazerle fieſta: y bocas q̃ blasfemauã ſu nombre,
las vimos pregoneras de ſus alabãças: los oficiales đ los Põtifices
Ioann.7. lleuauã cartas requiſitorias para prẽder a Chriſto, y
ſubitamẽte, oyẽdo ſu doctrina, ſe mudaron en otros, y dixerõ.
Nunquã ſic loquutus eſt homo. Al fin no ay porq̃ deſcõfiar
de nueſtro remedio, teniẽdo Señor tã poderoſo, y miſericordioſo,
y q̃ para hazernos biẽ, viene ſaltãdo, y atrãcando
mõtes, y collados. [Saliẽs in mõtibus, trãſiliẽs colles.] *Si*
per mõtes, & colles, intelligimus ſuperbos, & potẽtes huius ſeculi,
es lindo ſentimiẽto dezir, q̃ por ellos anda Dios ſiẽpre de B
ſalto: como cieruo, y cabra mõtes, q̃ nũca caliẽta lugar, por
q̃ no le hallo en ellos. Paſſalos cõ arrebatada carrera, haſta
llegar a ſu Eſpoſa querida, q̃ le eſpera, y deſſea. De nadie haze
caſo, ni le detiene, o impide el camino haſta llegar a ſu
q̃rida. [Et qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo.]
Ex ſententia doctiſſimi Patris Titelm. notatur alacritas, &
prõptitudo amoris, ex quo proceſſit incarnatio Filij Dei: nõ enim
quaſi coactus, aut inuolũtarius, aut quaſi recalcitrãs, repẽdo
ad nos venit: ſed magna prõptitudine, & mira alacritate,
prę vehemẽtia deſiderij ſaliẽdo. Quẽadmodũ ad feſta ſolẽt adoleſcẽtes
feſtinare, qui ad ſcholaſtica exercitia, vix vt repãt minis,
aut muneribus induci poſſunt. No vino forçado (ni viene C
quãdo le ha meneſter el alma Eſpoſa ſuya) ſino preſuroſo,
y alegre, y como retoçãdo, a la manera del ceruatillo, o đ
la cabra mõtes. Por eſto ſe ſigue. [Similis eſt dilectus meus
capreę, hinnulloque ceruorũ ſuper mõtes Bethel Por grã
2.Reg.2. de encarecimiẽto dize la Eſcritura de Aſſael. *Porrò Aſſael*
curſor velociſſimus fuit, quaſi vna de capreis, quæ morantur
in ſyluis. Pues mas ligero vino, el Eſpoſo en la Encarnaciõ,
y viene, quãdo cõ neceſsidad, y veras le llama el alma. *Itẽ*
capreę ſimilis: porq̃ las cabras moran de ordinario en lugares
altiſsimos, y inacceſsibles: como ſe dize en el libro 1. de
1.Reg.24. los Reyes c. 24. de Saul q̃ buſcaua a Dauid, *etiam ſuper ab-*

ruptiſ-

Digitized by Google

A *ruptiſsimas petras, quæ ſolis ſunt ibicibus, vel capreis peruiæ.*
Et Iob. 39. Nunquid noſti tempus ibicum in petris? Quis ſicut Iob. 39.
Dominus Deus noſter, qui in altis habitat, & humilia Pſalm.
reſpicit in cælo, & in terra? Tiene ſu morada a la dieſtra,
y en el ſeno del Padre: y tiene tan aguda, y perſpicaz viſta,
que no ſe le eſconden las coſas pequeñas, y humildes
en el cielo, ni en la tierra. *Caprea enim à cernendo dicitur:*
verbum enim Græcum, à quo deducitur, cernere ſignificat.
Capreæ igitur ſimilis eſt Sponſus, vt qui omnia cernat: ceruorum
autem hinnullo, vt qui vim aduerſariam propulſet,
ac abſumat, quam figurata loquutione, montes, & colles appellauit.
B [Super montes Bethel.] *ex interpretatione nominis*
ſublimem, cæleſtemque vitam notare videntur.

Diuus Bern. ſerm. 55. in Cantic. per capream Dominum
Ieſum, iudicem omnium intelligit, qui venturus eſt omnia opera
noſtra, verba, & cogitationes ſcrutaturus. Sicut ſcriptum
eſt Sophoniæ 1. Ego ſcrutabor Hieruſalem lucernis accenſis. Sophon. 1.
Acuto viſu eſt, (inquit ille) nihil inſcrutatum relinquet oculus
eius. Quin & ipſe eſt ſcrutans corda, & renes. Y ſi para
Ieruſalen ha de auer eſcrutinio, que ſera de Babilonia?
Suffragatur huic ſententiæ Philo Epiſcopus, qui præ cæteris
animantibus capream viſu, & auditu excellere dicit: ſimilẽ
autem hinnulo aſſerit Chriſtum: nam & malorum cupiditates,
C *ac vitia animæ inſicta, omneſque peſtiferos morbos animi,*
præceptis ſalutaribus, prædicationeque Sanctorum extirpat,
ac tollit, inſeritque virtutes. Saca el veneno de las almas
con ſu infinita virtud, y ſabiduria. *Sic enim habes. Iam* Ioan 12.
princeps huius mundi eÿcitur foras. Et Iob. Obſtetricante manu Iob.
eius, eductus eſt coluber tortuoſus.

Origenes dize, que ambos eſtos dos animales ſon limpios
ſegũ la ley: y lo q̃ es de mayor cõſideraciõ, q̃ muchas
vezes ſe ponẽ juntos en eſtos Cãtares. El vno (como ya diximos)
tiene excelẽcia en la viſta, el otro es cõtrario, y enemigo
de las ſerpiẽtes, y põçoñoſas ſabãdijas. Eliano *lib. 2. de*
natura anim. c. 9. dize del cieruo, q̃ ſon tan cõtrarios entre

ſi el,y las ſerpiẽtes, y q̃ tiene el tãto dominio ſobre ellas,q̃ A
aũ en ſus cueuas no eſtã ſeguras del,porq̃ de alli las ſaca cõ
marauilloſa fuerça,y virtud, pueſta en la cueua la nariz, y
atrayẽdo el huelgo hazia ſi.Que virtud ſea eſta,o como ſe
haga eſta atracciõ,ſolo aquel Señor q̃ ſe la dio,lo puede al-
cãçar.Muchos dizẽ muchas coſas en el caſo,q̃ yo no oſo po
ner aqui,por no me ſatisfazer.*Opiano lib.de venatione*,dize
q̃ en los cõfines de Lybia ay muchas,y muy grãdes ſerpiẽ-
tes,y q̃ en viẽdo a algũ cieruo echado,ſe jũtã,y le acometẽ,
y ſe trauã del haſta derribarle, y morderle cruelmẽte: pe-
ro el da bramidos,y las deſpedaça con los dientes:y quedã
doſele algunas aſidas, y partidas por medio, ſe va a buſcar B
los rios,y fuẽtes:porq̃ ſu veneno le lleua afligido,y traſpaſ-
ſado de ſed,y entrãdo en el agua,no beue,porq̃ moriria:ſi-
no procura deſpedir a ſus enemigos. Y eſtãdo alli le ſalen
vnas lagrimas de los ojos,q̃ creciẽdo poco a poco ſe vã qua
jando, y endureciẽdo:y a vezes ſe hazẽ tan grãdes,como
caſtañas:y ſaliẽdo del agua,ſe ſacude,y las deſpide:y llamã-
ſe piedras bezares,ó lagrimas de cieruo.Bezar ſignifica ſe
ñora de los venenos. Otras piedras mas finas ay,q̃ ſe crian
en las tripas de las cabras mõteſes. Y no ſolamente dura la
enemiſtad de las ſerpiẽtes cõtra el cieruo viuo, ſino aũ deſ
pues d̃ muerto:y aſsi el q̃ durmiere ſobre la piel deſte ani-
mal,eſtarà ſeguro dellas.Es galaniſsima Alegoria llamar a C
Chriſto,cabra por la agudeza de la viſta,q̃ no ſe le eſconde
nada:y aũq̃ parece q̃ eſtà lexos,mira muy de cerca vr̃o tra
bajo,y anguſtia de vueſtro coraçõ.Cieruo por la virtud ma
rauilloſa, q̃ tiene de ſacar los pecados encouados en las al-
mas,mediãte ſu diuino Eſpiritu.El es,el q̃ quebrantò la ca
beça a la ſerpiẽte antigua.*Et ipſe cõteret caput tuũ.Pſ.73.Tu
cõfregiſti capita draconis,&c.*El cieruo ſe come las ſerpien-
tes:*ſic Chriſtus peccata*:y haze plato dellos a ſu Vicario San
Pedro. *Act.9. Occide,& manduca.*Pecados muertos biẽ ſe
pueden comer:pero viuos,ſon de mala digeſtion El fuego
del infierno no puede digerirlos.Eſſos ofrecio Madalena a
Chriſto

Forſitã alludit ad hanc proprietatem Dauid in Pſal. 41. Quemadmodũ deſiderat ceruus ad fõtes aquarum, mordido, y fatigado de las ſerpiẽtes: tal es el alma que ſe conoce emponçoñada de los pecados, como correa Dios! *Ioan. Agric.*

A Christo en caſa del Fariſeo, para q̃ comieſſe a vna Dios, y el hõbre: al hõbre mantenia el Fariſeo, y ſin acordarſe de Dios: Madalena acudio a dar de comer a Dios, q̃ ayunaua en el hõbre: por eſſo ſe le dixo. *Remittũtur tibi peccata &c.*

Luc. 7.

Notandũ præterea, que no ſe cõpara aqui Chriſto al cieruo, ni al cabron: ſino al cabritillo pequeño, y de leche, y a la cabra mõtes: para ſignificar en lo primero, ſu agrado, regalo, y ternura. Y en lo ſegũdo ſu amor para cõ noſotros. Es el ceruatico ſobre manera agradable a los ojos, y tã q̃rido de ſu madre, q̃ en oyẽdo ſu balido, viene ſin huelgo, atraueſſãdo mõtes, y deſpeñandoſe haſta dar cõ el: y herida, y perſe-
B guida de los caçadores, no le dexa, ni ſe aparta del. *D. Greg. Hinnullũ dicit appellari Chriſtũ, ob nimiã teneritudinẽ. Eadẽ ratione dicitur filius Vnicorniũ: Anicornis enim præcipuo quodã amore, filios ſuo proſequitur.* Al fin el es el regalo del Padre, y de ſu querida Eſpoſa: y por excelẽcia ſe llama el querido del, y della: pero porque ſe compara a la cabra mõtes? *Greg. Quia ex Synagoga traxit carnẽ, quæ per capreã oſtenditur.* Yo diria, porq̃ como entre los animales, ninguno ſe la gana a la cabra montes, o gama, (*Gręcè enim Dorcas dicitur*) en el querer biẽ a ſu hijuelo: aſsi la gana Chriſto a todas las criaturas en el amor q̃ tiene a las almas. Grande es
C el amor (no ay duda) q̃ ſe halla entre el marido, y la muger, quãdo ſon bien caſados: q̃ regalos ſe hazẽ! q̃ caricias! q̃ ternuras! no parece q̃ puede auer mas: demos empero q̃ ella le quiebre vna vez la fe, q̃ le deue, y el le dè libelo de repudio a ella, recebirla ha por ventura otra vez en ſu caſa? no por cierto. Aſsi lo dize Dios por Ierem. y añade. *Tu fornicata es cũ amatoribus multis, tamẽ reuertere ad me, & ego ſuſcipiã te.* (*q. d.*) Tu no me has ofendido cõ vno ſolo, ſino cõ quãtos te hã q̃rido: y tu los has buſcado, y rogado, y pagado por q̃ pequẽ cõtigo: q̃ es el vltimo deſgarro a q̃ vna mala muger puede llegar: *Tamẽ reuertere ad me.* (*q. d.*) Ay algũ marido q̃ haga eſto? Por Iſaias compara Dios ſu amor para las

Porque ſe compara Chriſto al ceruatillo y cabra, y no al cieruo, y cabron?

Pſal. 28.

Hiere. 2.

Digitized by Google

almas,al q̃ la madre tiene al hijo vnico, ſalido de ſus entrañas:
Iſa.c.44. y dize:*Nunquid obliuiſci poteſt mulier infantẽ ſuũ,vt non* A
miſereatur filio vteri ſui? Parece coſa impoſsible,es la lumbre
de ſus ojos,es el regalo de ſu coraçon,es el eſpejo en q̃
ſe mira,es el q̃ ocupa ſu penſamiento a todas horas,y quiẽ
le lleua los deſſeos todos. Y con todo eſſo ha auido madres
q̃ ſe han oluidado de ſus hijos,y hã ſido crueles para ellos.
Ego tamen non obliuiſcar, (dize Dios) *ecce in manibus meis
deſcripſi te*,para no poder oluidarte,como no ſe oluida lo q̃
ſe trae en las manos. Que en eſſe ſentido dixo el Profeta:
Pſal. 118. *Anima mea in manibus meis ſemper*,como coſa precioſiſsima B
que ſe trae en las palmas,y no ſe puede oluidar. Por Iеremias
encarece mucho Dios el amor,q̃ la donzella tiene
a ſus galas,y el acuerdo de la faxa pectoral,cõ que ſe aprieta
los pechos,y haze cintura:luego echa mano della,y cõcluye,
que alli ſe puede dar oluido,y deſamor, mas no en
el. Pero paſſemos a contemplar lo que es mas:el amor que
ſe tienen el cuerpo, y el alma,que vence y ſobrepuja a todos
los amores del mundo: como lo dio a entender el demonio,
Iob.2. diziendo a Dios.*Pellem pro pelle,& cũcta,quæ habet
homo,dabit pro anima ſua*.Porque no aya diuiſion entre el
anima,y el cuerpo, ſe conſiente vn hõbre cortar la pierna, C
y el braço, y ſufre los cauterios de fuego, y ſe pone a qualeſquiera
trabajos. Al fin vence eſte amor al de la muger,
hijos, hazienda, honra,y lo demas que ay de precio en el
Ioann. 10. mundo. Solo Chriſto le vencio cõ ſu amor,porque dio ſu
Bern. vida por noſotros.*Hinc Bern. Si nõ dilexiſſet me,pluſquam
ſe,non tradidiſſet ſe propter me*. Luego con razon la compara
el Sabio a la cabra mõtes,y al hijo de los cieruos,que(como
dize Gregor.)fueron los Padres antiguos,de los quales
deſcendio Chriſto ſegun la carne,ligeriſsimos en
el ſeruicio de Dios, y de contemplacion
marauilloſa.

A

LECTIO IX.

En ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, reſpiciens per feneſtras, proſpiciens per cancellos.

S*ERMO eſt Sponſæ ad adoleſcẽtulas, tum
de aduẽtu celeri Sponſi, admirantis, tum* de
verlo eſcõdido, de manera que ſin ſer viſ-
to, la veya a ella. Es eſtilo de amantes, que
ſe reboçan, y ſe diſsimulan en preſencia
de las perſonas, que aman, para que deſcu
B briendoſeles repentinamente, les doblen el alegria. Algu-
nas vezes ſe eſconden deſſeando ſer viſtos, para por eſtos
medios conocer el amor, que ay entre ellos, el qual bueluẽ
deſta ſuerte mas dulce, y mas ſabroſo. *Et fugit ad ſalices, &
ſe cupit ante videri.* [Proſpiciens per cancellos.] *Hebraicè
ſonat pro germinans.* Como la roſa, y flores, quando ſalẽ de
ſus capullos, que ſalen hermoſiſsimas, y con vn nueuo luſ-
tre, y reſplandor: porque aun no les ha tocado el ayre, ni el
Sol. *Sic per tranſlationem*, ſe dize del Eſpoſo, que ſacò la ca
beça por la ventana, como vna roſa precioſiſsima, que ſale
del capullo: y por los canceles, o celogias, ſus ojos, como las
C flores. Parece que alude al artificio de los claueles, enreda-
dos, y metidos en celogias de cañas, que aparecẽ, y ſe mueſ
tran por aquellas ventanillas, y entretienen la viſta. Quã-
do aſſoma Dios, y ſe dexa ver, y ſentir del alma atribulada
y llena de fatigas: parece vna roſa diuina, q̃ detiene la viſta,
y la recrea, y regala grandemente. No ſe le mueſtra ſin eſ-
tas celogias, en tanto que en ella ſe hallan manchas de im-
perfecciones: mas como en el eſpejo, que eſtà por partes
mãchado, el que ſe mira, no deſcubre ſu roſtro en lo que
tiene manchas, ſino en lo limpio, y reluziente: de manera
que en partes ſe vee, y en partes no: aſsi le ſucede al alma,

Paz, parietẽ noſtrũ intelligit ſacramentũ altaris, vbi ſub muro accidentium latet Chriſtus. Reſpicit per feneſtras, (hoc eſt) in Scripturis ſacris, per ſanctos Doctores, qui per Iſaiam feneſtræ appellantur. Iſa. 60 Proſpiciẽs per cancellos (id eſt) per creaturas. Roman. 1. Inuiſibilia Dei, &c. En eſte deſtierro, no vemos a Dios, ſino por entre celogias y ventanas.

Orgelitan' Epiſcopus, per feneſtras aſpicere dicit eſſe cū quædam ſui occultat Spōſus, quędā verò manifeſtat ſecūdum capacitatē Spōſæ. De quo multa in Biblioteca ſanctorum Patrū. tom.2.pag. 421. & 433. vſq; 437. vel per feneſtras vidit, quādo in Parabolis loquutus eſt: vel quando vulneratus pedibus, manibuſque ac latere; per vulnera enim quaſi per feneſtras, vel retia nobis loquitur, &c.

A que aun no ha deſpedido de ſi de todo punto el miedo, el gozo, el dolor, la eſperança, y los demas afectos de humanidad. Porque llegandoſe Dios à ella, como no eſtà del todo clara, y criſtalina, no la baña toda con ſu luz: en parte ſe le encubre, y en parte ſe le manifieſta: veele de manera, que puede ſer della viſto, ſegun la diſpoſiciō que tiene, y conforme a la neceſsidad que padece. Conoce, y experimenta en ſi marauilloſos efectos de Dios: conoce ſus dones: y por conjeturas, el beneficio de ſu gracia, haſta q̃ ſe haze capaz: y queda limpia, como el criſtal clariſsimo, que entonces ſe le deſcubre el diuino Eſpoſo, y quita el reboço, y entra por la puerta, y no por entre redes, y encañados. B Y a la verdad el ver a Dios en el deſtierro es, [Per cancellos, & feneſtras,] manifeſtandoſe, y encubriendoſe a las almas cō marauilloſo artificio, para tener las ſiempre entre el temor, y la Eſperança, &c.

Hortul.
Sic Vatabl.

Algunos traſladan del Hebreo. [En ipſe ſtat poſt parietem noſtrum, & proſpicit per feneſtras:] *ſeſeque proſpiciēdum èxhibet per cancellos. Verbum enim Hebræum, Maſis, proſpicere faciens, ſignificat.* De manera, que bien conſiderado en eſte aparecimiento ay dos acciones, la vna del Eſpoſo, que ſe ofrece a la viſta: la otra del miſmo, que haze que le veamos. Lo qual prueua lo que les ſucedio a los diſcipulos, que yuan a Emaus, que les aparece Chriſto, camina C con ellos, habla, y interpreta las Eſcrituras, y no le conocen: porque el miſmo que les aparece, les impide el conocerle: y el miſmo les abre los ojos, para que le conozcan. *Luc.24.* Lo vno, y lo otro es meneſter, que ſe repreſente Dios al alma, y que le dè ojos para conocerle: que es lo que pedia el Profeta, diziendo: *Reuela oculos meos, & conſiderabo mirabilia de lege tua.* *Pſal.118.* Hartas marauillas tiene Dios reueladas en ſu diuina ley, pero muy pocos tienen ojos para verlas, y piden cada dia de nueuo ſeñales, y milagros del cielo: como los pedian los perfidos Iudios a Chriſto. *Matth.12.* *Pater XuareZ, parietem*

rietem hunc, carnem noſtrã intelligit, & appropiationem Spõ-
A *ſi, Verbi incarnationẽ.* [Cancellos, & feneſtras,] *per quas re-*
ſpicere perhibetur, ſenſus carnis, & humanos dicit affectus, per
quos experimentum cœpit omnium humanarum neceſsitatũ:
vere enim languores noſtros ipſe tulit, & dolores noſtros ipſe
portauit. Humanis ergo affectionibus, ſenſibuſque corporeis,
pro foraminibus vſus eſt, & feneſtris: vt miſerias hominum
homo factus experimento ſciret, & miſericors fieret. Sabialo
antes que ſe hizieſſe hombre: pero de otra manera, *ſcie-*
bat virtutem obediendi, ipſe Dominus virtutum, & tamen
ex ijs, quæ paſſus eſt, didicit obedientiam. Quæſiuit apud nos
rimas, & feneſtras ſibi, vt per eas calamitates noſtras diligen-
B *tius exploraret. Tot autem in noſtro ruinoſo, & pleno rima-*
rum pariete inuenit foramina, quot noſtræ infirmitatis, &
corruptionis in ſuo corpore ſentit experimenta. Coſa gran-
de, y digna de conſideracion atenta, y prolixa, confeſſar
en Dios, carne con ſus ſentidos todos, ojos, oydos, len-
gua, olfato, manos, &c. Y que oyga yo ſu voz, como la
mia, y el la mia con oydos, como los mios: que coma, y be-
ua con neceſsidad, y experimente mis fatigas, y miſerias
en ſu cuerpo. Con mucha razon por cierto dixo el a ſus A-
poſtoles: *Beati oculi, qui vident, quæ vos videtis, & aures,* Luc.
quæ audiunt, quæ vos auditis. Antes de la encarnacion de-
C ziaſe que Dios tenia ojos, y oydos, por Metafora: pero deſ-
pues della, tiene carne, y ſentidos, atentos a las neceſsida-
des, y clamores de los ſuyos, &c. *Suffragatur huic expoſitio-*
ni D. Bern. ſerm. 56. in Cant. & D. Gregor. qui per parietem, Bern. ſer. 6
humanitatem aſſumptam intelligit, in qua diuinitas latuit. in Cant.
Proſpexiſſe autem per feneſtras, & cancellos: eo quod partim
videbatur, & partim latebat.

Algunas vezes nos eſtà Dios mirando, y atentiſsimo a nueſtras neceſsidades, y trabajos: y a noſotros nos parece q̃ eſtà muy lexos, y oluidado de noſotros. *Dixit Syon: dereliquit me Dñs, & Dñs oblitus eſt mei: nunquid obliuiſci poteſt* Iſa. 49.

Aũque parece que Dios ſe auſenta, ſiẽpre eſtà cõ noſotros para ayudarnos en nueſtras tribulaciones, y trabajos.

mulier infantẽ ſuum, &c. Parece que ſe enoja, y que lo toma por afrenta. A Como, que aya quiẽ diga, Dios me ha deſamparado? Dios eſtà oluidado de mi? (*q.d.*) es impoſsible oluidarme de los hombres, &c. Por algun breue eſpacio de tiempo haze que ſe oluida, y nos dexa, pero luego acude como la cabra al balido de ſu cabritillo: Aſsi lo dize el por Iſaias: *Ad pũctum immodico*. Por poco tiempo, y en coſas pequeñas. *Dereliqui te, & in miſerationibus maximis.* Para fauores, y miſericordias grandes. *Recordatus ſum tui. In momento indignationis abſcõdi faciem meam.* Mil ocaſiones de ira, y de indignacion damos a Dios cada hora, y algunas B vezes ſe le ſube el humo a las narizes: pero durale poco, vn momento, y en eſſe nos eſconde ſu roſtro: mas luego buelue, haziendo con noſotros franquezas, y liberalidades. *Et in miſericordia ſempiterna auxiliatus ſum tibi.* San Atanaſio cuenta de S. Antonio Abad, que en vna grauiſsima tentacion, y batalla campal, que tuuo con los demonios, que le açotaron, y hirieron cruelmente, y dexarõ por muerto: ydos ellos, y apareciendole vn rayo de luz del cielo, mirando a vna, y otra parte, vio en el a ſu querido Ieſus, y cõ ternura de palabras le dixo. *Vbi eras Domine Ieſu? cur non affuiſti, vt mihi inter tot vulnera opem ferres?* al qual reſpondio Chriſto. *Antoni, hic eram expectans certamẽ tuum,* C *& quia viriliter decertaſti, faciam te in toto terrarum orbe nominari.* Da lugar el Señor con eſtas auſencias ſuyas a la tribulacion, y a la tentacion: que eſtando preſente no llegarian: *Ioann. 11.* como ſe lo dixerõ Marta, y Madalena. *Domine ſi fuiſſes hic, frater meus non fuiſſet mortuus.* (*q.d.*) No ſe atreuiera a entrar en mi caſa la muerte, ſi eſtuuiera en ella la vida. [En ipſe ſtat.] Eſtà, pero eſcondido, para que allegue el *Matth. 24.* tentador: como ſe dize del miſmo Chriſto, que auiendo manifeſtado ſu diuinidad en el ayuno de quarenta dias, y quarenta noches: luego que la encubrio con la hambre: *accedens tentator dixit: Si Filius Dei es, &c.* Aũque vos no

veys

Digitized by Google

A veys al Eſpoſo, ni le ſentis quando ſoys attribulado, el os eſ
tà mirando, y conſiderando, muy por menudo vueſtros
trabajos, y eſſa calamidad en que eſtays pueſto: y ſi os ſien
te flaco, y que vays à caer, eſtiende ſu mano, y ayuda vueſ
tra enfermedad: No deſmayes alma, que ſi no vees, ni ſien
tes a tu Dios en la tentacion: no es porque eſtà lexos, ſino
porque a ti te conuiene eſſa manera de auſencia, para exer
cicio de tu paciencia, y merito *Bern. ſer. 56. in Cant. Am-*
broſ. ſerm. 6. in Pſal. 118. Origen. lib. 4. homil. hom. 3. Aug.
tract. 58. in illud Ioannis: Vado parare vobis locum. Todos
dizen, que el darſe Dios poco a poco al alma, y el no dexar
ſe ver, ſino por celogias, y el eſconderſe, y manifeſtarſe a
B tiempos, es por acrecentar en ſu Epoſa el amor, y aguzar
el deſſeo.

Por acrecentar en noſotros ſu amor, y aguzar el deſſeo ſe eſconde Dios.

Diuus Baſil. per parietem intelligit veterem hominem, qui impedit, quominus Chriſtum videamus. Hebræi. Nubem quę erat inter Deum, & populum: Deus autem reſpiciebat per feneſtras (id eſt) aperturas illius nubis, emiſit coruſcationibus, & lãpadibus, &c. Philo Epiſcopus parietẽ dicit legẽ ex Paulo, & mediũ parietẽ diſſoluens, &c. [Per feneſtras,] *(id eſt) Prophetas.* [Cancellos.] *(id eſt) Apoſtolos. Durè nimis, & allegorice valde ſequutus Gregorium Niſſenum, & Pſellum.*

Vatabl.

Aliqui per parietem peccatum intelligunt: porque el ſolo
C nos diuide de Dios : *ſed impropriè nimis* : porque eſtas au-
ſencias, y eſte retirarſe el Epoſo, nò arguyen peccado en
el alma, que merecio nombre de Eſpoſa.

Ambroſ. poſt parietem, vt inimicitias animæ, & corporis ſoluat, ſublato pariete, qui impedimentum concordię videbatur

Gloſſa ordinaria. Paries (inquit) eſt mortalitatis conditio, quam peccando meruimus: qui ita conditi ſumus, vt ſi nõ peccaremus, omnes electi diuinum lumen indefeſſi cerneremus: ad quod intuendum perpauci perfectiores, cum labore, fide purificati, nunc pertingunt. Sed in hoc pariete miſericordia Dei feneſtras, & cancellos, vnde nos proſpiceret, fecit: quia mentibus quanquam oppreſſis gratiam ſuæ cognitionis aperuit, & crebra nos ſuæ inſpirationis luce reſpicit, &c.

Inter-

Interlin.[Stat (*inquit*)poſt parietẽ noſtrũ,]*quia indutus carne noſtra,ita manet in nobis,vt à nobis videri non poſsit.* A

Noſtrũ,] (*id eſt*) *nobis reſiſtentẽ,ſed nõ ei.* A mi me impide eſta pared el verle,pero a el no le haze eſtoruo ninguno. *Titelm.*[Per parietẽ noſtrum] *intelligit,vel corporis noſtri impedimentũ,quãuis Sponſum videamus: vel corpus Sponſi, quod diuinitas tegebatur,ſed non ita vt ſigna inhabitationis ſuæ non daret.*

Poſt parietẽ.](*id eſt*)*poſt naturam carnis latebat.ſed non ita,vt non multa ſigna ſuæ diuinitatis oſtenderet.* Aunq̃ mas ſe eſcondia el Leon de Iudà,no era tãto,que no ſe le vieſſe lo diuino:ſalian reſplandores del,como por celogias:no ſe deſcubria todo,ſino por entre los dedos(como dize Iob) B Nunca dio Chriſto mayores mueſtras de que era Dios, que quando ſe rompio la pared de ſu carne en la Cruz:como ſe le hizieron tantos agujeros,y ſe le abriò en el coſtado ventana,no pudo la diuinidad eſconderſe, ſalio como de repreſſa. *Vbi enim te exinaniſti,ibi charitas magis enituit pietas ampliùs radiauit. Inquit Bern.* Raſgoſe el velo del Templo,y aparecio la hermoſura del Santuario : encubrioſe la hermoſura, y el poder, y declaroſe la bondad infinita de Dios:ſalieron luzes , como de la nube en que Dios hablaua con Moyſen,quando en el monte de Syna daua la ley. Eſtas luzes vieron muchos, y hiriendo ſus pechos,ſe boluian a ſus caſas,diziendo: Verdaderamẽte eſte era Hijo de Dios No ſe pudo encubrir,ni diſsimular la diuinidad,raſgada la humanidad, que la encubria. S.Pablo dixo:*Et habitu inuentus vt homo*,y el habito no cubre todo el hõbre,que deſcubierto dexa el roſtro y las manos: tales obras hazia Chriſto,que dauan teſtimonio de que era Dios:y en ſu roſtro dize S.Geronymo,que reſplandezia no ſe que diuino,que arrebataua los hombres para ſi, y los captiuaua de ſu amor.Los ſetenta Interpretes traſladan eſte lugar deſta manera.[Ecce hic poſt parietem noſtrum, C

Iob.3.

Nũca dio mayores mueſtras Chriſto d ſu diuinidad, que quando murio en la Cruz.

A ſtrũ,incumbens per feneſtras,proſpiciẽs per retia.] S.Ambroſio,
y Orig. añaden.*Stetit.* Algunos leen. *Eminet per retia.
Sic Theodoretus, & Græci multi.* Significando que todo
eſtà lleno de redes,y de lazos del demonio,y que Chriſto
las vee todas.*Eminet ſuper retia*, y nos libra dellas: porque
como dixo S.Iuan:*In hoc apparuit,vt diſſóluat opera diaboli.
Sed & altius quid innuitur (inquit Theodor.) Sponſam ſcilicet,
Sponſo ſuo per feneſtras in præſenti frui. D.Ambroſ.Greg.
Niſſen.Theodor. Orig. & alij ex Græcis interpretibus,ſequuti
Septuagita,multa de his retibus ſcripſerunt,quæ omnia duximus
relinquẽda,tanquam minus apta literæ: etſi aliàs eleganter
B nimis dicta.* Y porque para mi,lo miſmo es redes en eſte
lugar,que celogias,o canceles hechos cõ ſus mallas,para
ver,y no ſer viſtos. Y lo que dize Orig. *lib.4.hom. hom.3.*
que junto a la puerta de la Eſpoſa eſtauan armadas redes,
para que ſi ſalieſſe ella,o alguna de ſus donzellas, ſe enredaſſen:
mas parece fabula,què hiſtoria verdadera. *Sed aliquando
bonus dormitat Homerus. Hortul.* [Per feneſtras
reſpicere.] *eſſe ait,cum Sponſus manifeſta nobis exhibet ſui
fauoris argumenta.* [Per cancellos.] *cum eiuſdem
fauoris ſigna præbet obſcuriora.*

(.?.)

LECTIO

A minar en ſu ſeguimiento la Eſpoſa: tiempo ſin eſcuſa. Tiene
de coſtumbre Dios quitarnos los eſtoruos, y inconuenientes
para dexarnos inexcuſables: y aun porq̃ no quiere
que le ſigamos con deſcomodidad nueſtra, y a todo rieſgo
Lucetius lib. de rerum natura, hablando con la dioſa del amor, *Lucetius.*
le dize aſsi. *Te, Dea, te fugiunt vẽti, te nubila cæli: aduẽtumq; tuum, tibi ſuauês Dedala tellus, ſubmittit flores.* Virgil. *Virgil.*
en ſus Bucolicas exhorta a vn Paſtor con el buen tiẽpo. *Et*
nunc omnis ager, nunc omnis parturit arbor. &c. Philo in lib. Philo.
quod Deus ſit immutabilis. to. 1. pag. 260. deſcriue admirablemente,
y con grande propriedad la primauera. Y Greg.
Naz. *orat. in 9. Dominicam, quæ in vernum tẽpus incurrit,* *Gregor.*
B dize coſas admirables, alli las podra ver el Lector curioſo.
[Surge.] Luego en la cama ſe eſtaua. Y para q̃ le ſiga, haze
dos coſas. La primera regalala cõ palabras terniſsimas,
(que es cebo bien poderoſo,) [Amica mea, columba mea,
ſpecioſa mea, & veni.] La ſegũda, aficionala con el tiempo
apazible. [Iam hyems tranſijt, &c. Amica] *propter veram*
fidem charitate formatam. [Columba] *propter ſimplicitatẽ.*
[Formoſa] *propter operationem.* S. Iuan Chryſoſt. llamò a
la Quareſma, verano de la Igleſia: porque particularmẽte
nos llama Dios, y prouoca, a q̃ nos leuãtemos de los pecados,
y le ſigamos, haziendo penitencia. [Surge,] Leuãtate
C alma Chriſtiana del cieno de los vicios, en q̃ eſtas atollada,
leuãtate de la mala coſtũbre del pecar, en q̃ eſtas cayda: leuantate
del amor impuro de las coſas viſibles, al puriſsimo
de las inuiſibles, y eternas. [Propera.] No dilates tu cõuerſiõ,
y el ſeguirme, que es negocio peligroſo el dilatarlo. Algunos
dizẽ q̃ trata aqui el Eſpiritu ſanto de la ſalida de los
hijos de Iſrael de Egypto: alomenos ſino fuere eſto, ſeruira
para declarar lo mucho q̃ nos importa, dexar los pecados,
y la prieſſa, q̃ nos da Dios. La Eſcritura dize, q̃ teniã las *Exod. 17.*
mugeres el pan, o la maſſa en las arteſas, y q̃ no quiſo Dios
q̃ eſperaſſen a q̃ ſe leudaſſe: ſino q̃ embuelta en las capas,
los hom-

A *Sequitur Cathena Doctorum ſuper hunc locum.*

IAM hyems trãſijt,] (*id eſt*) *legis auſteritas. Ita Greg.* [Flores apparuerũt.] *Adiũgit pulcherrimã veris deſcriptionẽ per quã intelligitur tempus gratię, quod maxime idoneũ eſt ad operãdum. Nam vt ait Theodoret. tempus quod pręceſſit aduẽtum ſuum, hyemem vocat Chriſtus: ver autẽ, id quod ſubſequutum eſt: æſtatem vero ſeculum, quod expectamus. Ideo dixit:* [Flores,] *non fructus apparuiſſe in terra noſtra. Fructus autẽ in beata vita percipiuntur, hic autem putantur vites, vt vberiorem fructũ ferant. Ioan.* 15. Naturalmente B brota, y produze la tierra en el Verano flores. *Ambroſ. lib.* de Cayn, y Noe entiẽde en eſtas flores las ſeñales de la ſalud, q̃ ſe nos dio por Chriſto: o las ſingulares prerogatiuas del nueuo Teſtamẽto. San Geronimo lo interpreta de las virgenes q̃ comẽçaron a florecer en la Igleſia en ſus principios. *S. Ambroſ. lib. de Iſaac, & anima c.* 4. dize aſsi: *Ante aduẽtum Chriſti, hyems eſt: poſt aduentũ eius flores ſunt. Vnde ait:* [Flores viſi ſunt in terra noſtra:] *vbi ante ſpinę, nunc flores. Tẽpus (inquit) ſecandi iam venit: vbi autem deſertum, ibi meſsis eſt.* [Vox turturis audita eſt in terra noſtra:] *bene addidit Propheta, noſtra, quaſi admirãs, quod vbi antea impudicitia, ibi caſtitas.* [Ficus protulit groſſos ſuos.] *Quæ autẽ* C *infructuoſa, iubebatur excidi: hęc ferre fructus, nunc cœpit. Sed quid dubitas, quia groſſos dixit? Priores diſcutit, vt poſteriores meliores afferat: ſicut Synagogæ fructus abijcitur, Eccleſię vero renouatur, &c.* [Surge, propera, &c.] *Efficax cauſa, quæ Spõſam ad ſomnum repellẽdum, & ad opera exercenda inuitat.* [Iam hyẽs tranſijt.] *Tempus legis aſperã hyemẽ feciſſe ſcimus, fructibus omnino carentẽ: gratiæ tẽpus ver, æſtaſq; eſt. In hyeme agricolæ otio torpẽt, nihil ſerentes, nihil metẽtes, nihil cõgregantes. Iam in vere flores apparent, iam vites putantur, iam agricolæ arua colunt. Iam itaq; (inquit) tempus legis præterijt, in quo otio homines indulgebãt, nec operibus me-*

Gregor. in Cant.

Hiero. li 1. aduerſ. Iouin.

rita conſequi poterant. Nunc vero hominum opera meritis affluunt. [Tempus putationis aduenit. Vox turturis audita A
Nota. eſt, &c.] *(id eſt) Chriſti nos ad operandum inuitantis, & perſuadentis.* Al fin lo que en eſtas palabras pretende el Eſpoſo,
es perſuadir a ſu Eſpoſa, q̃ ſaque las manos, y ſe exercite
Donde ay amor, ha de auer trabajo. en el trabajo exterior, q̃ pode las viñas, que las labre, y
regale: porq̃ el amor no ha de eſtar ocioſo: ni ſe contenta
Dios con que allà en lo ſecreto le ameys, ſino quiere q̃ eſſe
amor ſalga a fuera en obras exteriores. *Et actus aliarũ*
Matth. 5. *virtutum. Matth. Videant opera veſtra bona, & glorificent
Patrem veſtrum, qui in cælis eſt.* La profeſsiõ Chriſtiana tiene
diferentes nombres en las diuinas letras, y todos obligã
Nota. al trabajo. Viña, campo, negociacion, *curſus, ſtudiũ, militia,* B
*crucis ſupplicium, Chriſti cõſectatio, ſiue ſequella, ſchola,
hiſque ſimilia. Vocamur & nos agricolæ, ſatores, negotiatores,
curſores, milites, crucislatores, Chriſti ſectatores, diſcipulique.
Plantauit vineam. (Matth. 21.) & miſit ſeruos ſuos ad agricolas,
vt fructus percipiant. Ecce profeſsio, noſtra vinea, noſque
agricolæ. De reliquis vide Matth. 13. d. Pſ. 125. b. 1. Cor. 9 g.
Iob. 7. a. 2. Timoth. 2. a. Matth. 16. d. Luc. 14. e. Quid autem
ab agricola in vinea expetimus niſi laborem? Quid à curſore
niſi curſum, niſi properandi feſtinationem? Quid à ſatore in agro,
niſi in ſerendo diligentiam? Quid à milite in bello, niſi pugnandi
fortitudinem? Quid à crucislatore, niſi in cruce portãda* C
*tolerantiam? Quid denique à ſectatore Chriſtique diſcipulo,
niſi aſsiduum ſtudium, conſtantem diligentiam, ingenioſamque*
Haym. de S. Paul. Apoſtol. *ſolertiam?* Haymon Doctor graue, y de mucha autoridad,
declarãdo la primera Epiſtola de S. Pablo a los Corintios,
refiere auer leydo, q̃ eſte glorioſo Apoſtol, y Doctor
del mũdo, trabajaua de ſus manos, deſde prima, cinco
horas cõtinuas. *A quinta ad decimã concionibus operã dediſſe,
poſt decimã vero pauperibus, & peregrinis hoſpitio excipiendis,
fouẽdiſque, & proprij corporis curationi inſeruire ſolitum
fuiſſe in nocte. Tẽpus nocturnum orationibus tranſegiſſe: ipſeque*

A *que Paulus ſe ſemper gratias agere ſcribebat*. De Teodoſio
Emperador,cuẽta la hiſtoria Tripartita,q̃ entre dia tratauа
las armas,y exercitaua en trabajos ſu cuerpo, y oya las
cauſas de ſus ſubditos cõ grãde atẽció: y de noche ſe daua
a leccion de libros ſantos. *Hugo in lib. Didaſcalicon. refert,*
Quatuor apud veteres Philologię lectuã portaſſe (ſcilicet) amorem,
laborẽ curã,vigiliamq; ſcribendo. In amore actio,in labore
perfectio,in cura prouidẽtia, in vigilia attẽtio cõtinẽtur.
En las quales palabras ſe nos da a entẽder,ſer coſa neceſſaria
el trabajo,y no poder faltar adõde ay amor: ſon cõpañeros
indiuiduos. Heſiod. dixo,q̃ era Prouerbio comũ en
B ſu tiẽpo,q̃ la virtud ſe vendia a trueco de ſudores. Y Epi
carmo,antiguo Filoſofo,dixo,q̃ tratãdo Dios de aſſentar la
virtud entre los hõbres,mandò, q̃ le precedieſſe el trabajo.
A lomenos fue ley muy celebrada entre los antiguos, q̃
a las cenas les leyeſſen,y cãtaſſen las hazañas,y hechos he
roycos de ſus mayores, para q̃ ſus ſuceſſores inflamados
con ſu exẽplo,los imitaſſen. Aduirtio(y biẽ) vn ſabio, q̃ no
dixo Dios:*Diliges Dñm Deum tuum in corde,vel corde*:ſino
ex corde:*Ex*,ſignifica *Extra*: (*q. d.*) No me cõtento con q̃
me amẽ los hõbres allà en lo ſecreto de ſus coraçones:ſino
quiero q̃ eſſe amor ſe manifieſte , y ſe vea en lo de fuera.
Extra cor.[Surge igitur.] *Fatiga corpus tuũ in laboribꝰ tuis*
C (dize S. Iſidoro)*& exerce cuiuslibet operis ſtudiũ. Si enim pelagi*
tẽpeſtas nautis,vulnera militibus,glacies,& frigora agri
colis leuia ſunt,& portabilia propter ſpẽ premij tẽporalis:mul
to magis cui cælũ placet, nullũ debet ſentire periculũ. [Tẽpus
putationis aduenit.]La voz Hebrea es ambigua, ſignifica
poda,y cãcion:y aſsi vnos traſladã[Putationis,]y otros,*Cã*
tilenæ,vel cãtationis,(*id eſt*) llegadoſe ha el tiẽpo đ cãtar las
aues,q̃ en el Inuierno han eſtado mudas. Y haze en fauor
deſta letra,q̃ los arboles no ſe podã en el Verano , ſino en
el Inuierno. Y confirmaſe con lo que ſe ſigue.[Vox turturis,
&c.] porque luego en el principio del Verano es cer-

Hugo.

Deut. 6.

Præteriti temporis eſt, aduenit. Y ſigueſe tãbien tras la poda,el brotar las viñas,y el oler ſuauemente.
El tiempo de la ley đ gracia , es tiempo de alegria : y aſsi en muchos lugares, quando ſe trata de la encarnacion y venida del Hijo de Dios, ſe trata con vozes de alegria.

Digitized by Google

tiſsima, y puntual ſu cãto. Ayuda tãbien, [Vineæ florẽtes, A
&c.] que no luego q̃ ſe podã, ni en el tiẽpo de la poda flo-
recen, o dã buẽ olorantes todas las cepas eſtã llorãdo por
todos los ſarmientos, a dõde llegò la podadera. *Lege Colu-*
melam lib.4.c.9.10.23. de re ruſtica. Abeneſdias ſic interpreta
tur vocẽ Hebręã. Tempus cantillationis aduenit. Orig. tempus
diſcerptionis (id eſt) florum. Tiẽpo de cortar flores, para ha-
zer ramilletes, y guirnaldas. *Sed melius.* [Tempus putatio-
nis.] *Sic enim habẽt Latina, & Gręca: & de putatione vinea-*
rum ſpirituali intelligẽda eſt litera. Sic Ioan.5. Ego ſum vitis
vera, & Pater meus agricola eſt. Omnẽ palmitem in me nõ fe
rentem fructum, tollet eum: & qui fert fructum, purgabit eũ, B
vt fructum plus afferat. Et Iſai 5. de aquella viña deſeſpera
da. *Nõ putabitur, & non fodietur, &c. Lege Orig. lib.2. hom.2.*
ex interpretatione Hieron. & Baſil. in cap.1. Iſaię. quemadmo-
dum putatur vitis. Et Ambroſ. in illa verba, Geneſ.49. Nepta
lim vitis abundãs. De lo que toca a la poda de las viñas ma
teriales, leaſe Plin. *lib.17. Naturalis hyſt. c.22.* Tulio *de fini-*
bus lib.5. de la eſpiritual (*id eſt*) del anima (dize Proſpero, *epi.*
de libero arbitrio ad Rufinũ ſic.) *Sordet natura ſine gratia (id*
eſt) anima hominis facile ſordet, & quaſi ſilueſcit, inſtar vitis,
quæ longo tempore non eſt amputata, niſi gratia Dei, & fre-
quens cultura adhibeatur. Neceſſaria es la poda eſpiritual, C
porque ſi falta, nos hazemos erizos, y matorrales, aptos pa
ra habitacion de fieras, mas que para Dios. [Tẽpus putatio
nis.] *Ber. ſer. 58. ait excitari Eccleſiã à Sponſo ad excollẽdas*
vineas (id eſt) animas, vt amputatis ſterilibus ſarmentis, vbe
riores fructus ferant. Y no ay vid tan generoſa, y de lindo
veduño, que con el deſcuydo del labrador no ſe haga ſil-
ueſtre. Por eſto tiene la ſanta Igleſia ſeñalado tiempo pa-
ra podar eſtas intelectuales viñas, que es (como ya dixe) la
Quareſma, quãdo nos ponemos en manos de los podado
res, para q̃ poden lo ſuperfluo, y quitẽ ocaſiones de pecar,
y pecados, y cõuerſaciones, y otras demaſias que nos deſ-
uanecen,

Cant. 4. Cum diademate, quo coronauit eũ mater ſua in die lætitię, &c.

Ioan. 5. Et Zach. exultitia ſatis, le reciben.

Iſai. 5. Cantãdo. Y S. Pablo quiere q̃ cãtemos in Hymnis, & Canticis ſpiritualibus, &c. Lo miſmo nueſtro Padre S. Frãciſco, amaua mucho el alegria en ſus frayles.

Neceſſaria es la cõfeſsion, para el fruto de nueſtra ſaluacion.

A uanecē, y hazē ſaluages lo qual no ſe puede hazer ſin ſen-
timiento, y lagrimas. Tābien lloran las vides, quādo paſſa
por ellas la podadera cortādo: pero lo q̃ ſe les quita, todo
es en beneficio dellas, y de ſu dueño. *Sic Paul. Omnis qui-* Hebr. 11.
dē diſciplina in præſenti nō videtur eſſe gaudij, ſed mœroris,
poſtea vero pacatiſſimum fructū reddet exercitatis per eam.
Claro eſtà que ſe ha de ſentir: pero haſe de ſufrir, y lleuar
en paciencia con la conſideracion del fruto que ſe eſpera,
que ſerà pacifico, y colmado, &c.

Vox turturis.] Los tres Padres entiēden por tortola, a S. Groſſos
Iuā Bautiſta. *Qui cū eſſet Præcurſor Domini, in ſolitudine, fle-* Hier. præ
B *bili voce ad pœnitētiā inuitabat Iudæos, qui per groſſos ſignifi* cepta le-
cantur: nā groſſi celeriter naſcuntur, ſed nunquā matureſcūt. gis, quę iā
Cabrahigos. *Sic nimirum Iudæi baptiſmo Ioānis baptizati,* ceciderūt
poſtea credere Chriſto noluerunt, ideo ficui ſterili, per quā ſigni intelligit.
ficata eſt Synagoga, Dominus maledixit. [Vineas florētes.] Matth. 21.
Interpretatur Ambroſ. Eccleſias particulares Chriſto creden- Ambroſ. de
tes. Vatabl. per [Turturē] *intelligit Spiritum ſanctū, qui pro* Iſaac, & a-
nobis poſtulat gemitibus inenarrabilibus (id eſt) docet nos po- nima c. 4.
ſtulare, vel facit, vt ſic poſtulemus. Hazenos llorar, y q̃ llorā- Rom. 8.
do pidamos, y como es el, el que nos mueue, dizeſe que
es el, el que gime, y pide.

Vox turturis.] Rabbi Selo, y Abenez, *Vocē Hebreā inter*
C *pretati ſunt, tā de turture, quā de columba fera*, q̃ ambas a
vna ſientē el Verano, y le ſolenizan, y anuncian con ſu cā-
to, o gemido. *Plin. lib. 1. Natur. hyſt. cap. 30.* dize, q̃ las Palo-
mas eſtā mudas todo el Inuierno, y en aſſomādo la Prima
uera cātan. *Virgil. Eglog. 1. Nec gemere aerea ceſſabit turtur*
ab ulmo. Y haſe de notar aqui, que aunq̃ el Vulgo dize de la
tortola, q̃ ſu cantar es gemir, en ninguna manera es crey-
ble, porq̃ repugna a la razō, q̃ ella, ni otra ninguna aue cā-
ten, quādo eſtan con hābre, o tienen algun dolor: ni la Filo
mena, ni el Ciſne, quando ſe quierē morir, aunq̃ lo afirma *Platon in*
Platon *in Phædone pag. 303.* La razon porq̃ en eſte Carmē *Phæd.*

Google

Nupcial,ſe haze mēcion mas de la Tortola,y Paloma bra- A
ua,que parece mas gemir, que cantar: y que de ordinario
habita en lugares ſolos,en eſpeſſuras, y mohedas: da la ra-
Origen in Cant. li.2. hom.2. zon Origenes, diziendo: *Non ſine cauſa in ſacrificio aſſumi*
tur par turturum,& duo pulli columbarum: columba Spiri-
tus ſanctus eſt,Spiritus autem ſanctus,quando de magnis,&
occultioribus ſacramentis,& quæ multi capere non poſſunt, lo
quitur,in Turturis appellatione ſignatur (id eſt) in eius auis,
quæ ſemper in montium iugis, & in arborum verticibus com
moratur. In vallibus autem, & his, quæ ad homines vſque
perueniunt,columba aſſumitur. Denique Saluator,quia homi
nem eſt dignatus aſſumere,& venit ad terras,multique tunc B
erant circa Iordanem peccatores: idcirco Spiritus ſanctus nō
in Turturem vertitur,ſed columba fit inter nos propter homi-
num multitudinem, cuius manſuetior conuerſatur, &c. Et
hom.4. lib.4. homil. inter multa alia,ſic ait: [Surge, propera,
&c. Iam hyems tranſijt,&c.] *Nō enim ante, anima Dei Ver-*
bo,iungitur,& ſotiatur: niſi omnis ex ea hyems perturbatio-
num, ac vitiorum procella diſceſſerit, & vltra iam non flu-
ctuet, & circumferatur omni vento doctrinæ. Vbi ergo hæc
cuncta ex anima diſceſſerint, deſideriorumque tempeſtas ab
ea diffugerit,tunc incipient in ea flores virere virtutū. Tunc
eius menti,& tempus putationis aduenient,& ſi quid ſuperfluū C
& minus vtile fuerit in eius ſenſibus, vel intellectibus, reſeca-
bitur,& ad gemmas ſpiritualis intelligentiæ reuocabitur. Tūc
etiam vocem Turturis audiet,illius ſine dubio ſapientiæ, quā
diſpenſator verbi loquitur inter perfectos, ſapientię Dei altio-
ris,quæ abſcondita eſt in myſterio. Hoc namque indicat appel
latio Turturis. Eſt enim auis, quæ in ſecretioribus ac remotis
à multitudine locis vitam tranſigit,aut deſerta montium di-
ligens,aut ſecreta ſyluarum, procul ſemper à multitudine poſi-
ta,& à turbis aliena. Quid autem eſt aliud,quod opportunita
ti temporis huius, amœnitatique conueniat? Quod ſequitur.
[Ficus protulit groſſos ſuos.] [Per groſſos] *fructus ſpiritꝰ*
intelli-

A *intelligit, qui ſunt gaudium charitas, pax, &c. Et poſt pauca. Eſt ergo & in anima ficus quædam, quæ producit germẽ ſuũ: eſt & vitis, quæ floreat, & reddat odorem ſuum. Cuius vitis palmites purgat Pater cæleſtis agricola, vt fructum plurimũ afferant. Sed hæc vitis primo per odoris ſuauitatem, quæ ex flore redditur lętificat odoratum Sicut ſcriptum eſt. 2. Cor. 2. Chriſti bonus odor ſumus, &c. Hæc ergo initia virtutum videns ſermo Dei in anima, vocat eam ad ſemetipſum, vt feſtinet, & exeat: & abijciens cuncta corporea, venit ad eum vt perfectionis eius particeps fiat. Idcirco quaſi adbuc iacenti, & in rebus corporeis incumbenti, primo dicit:* [Exurge.] *Et* B *quaſi quę ſtatim obedierit, & obſecuta ſit vocãti, collaudatur à Sponſo, & audit: proxima mea, & columba mea. Et poſt hęc, ne ad tentationum turbines formidaret, annuntiat ei, quod hyems diſceſſerit, & pluuia tranſierit, & abierit ſibi. Bene autẽ vitiorum, & peccatorum naturam, vno miro ſermone prolato, ſignificauit, vt huius indiceret hyemem, & pluuiam, quę ex vitiorum delicto, tempeſtateque deſcendat ſibi abijſſe indicãs, & per hoc nullam eſſe ſubſtantiam peccatorum. Fit ergo tranquilitas animæ, apparente ei Verbo Dei, & ceſſante peccato, & ità demum florente vinea incipient virtutes, atque arbuſta bonorum operum fructum germinare.* Haſta aqui ſon palabras de Origenes, miſterioſas verdaderamente, y llenas C de celeſtial doctrina. San Geronimo, *lib. aduerſ. Ioui.* dize, que con eſte nombre de Tortola, combida el Eſpoſo a los ſuyos a la virginidad, y continencia. *Vide Aug. lib. de bono coniugali cap. 10. & lib. de ſancta virginitate cap. 9. & lib. 2. de bono viduitatis cap.* 8. que en todos eſtos, y otros muchos tratados prueua, que el tiempo de Chriſto, es tiempo de caſtidad, y de limpieza: y que entrando Chriſto en el mundo, ſe començò a oyr en el la voz de la Tortola, caſta, y limpia. [In terra noſtra.] En nueſtra tierra, para ſignificar, que por el myſterio de la Encarnacion, començò el Hijo de Dios a tener patria comun con los hombres.

El pecado haze inuierno en el alma, y leuãta todas las tormentas, y tempeſtades en ella.

Hiero.

Ita Bern. ſer. 59. & Nazianz. oratione contra Arrianos. A

Ficus protulit groſſos ſuos.] *(id eſt) gemmas, vel prima germina, vel cœpit germinare, vt Orig. Vox Hebr. ſignificat primitiuas* [Ficus,] (Breuas.) *Propertius lib. dimidij cap. 17.* Apoc. 6. [Groſſos] *dicit fructus acerbos.* En el Griego ſe ſignifica fruta azeda, o no madura. San Iuan en ſu Apoc. amplificando vna grande calamidad, dixo: *Stellę ceciderũt, ſicut ficus mittit groſſos ſuos, cum à vento magno mouetur.* Lo que ay aqui de conſideraciones, el auer hecho el Eſpoſo mas menciõ de la higuera, que de otro arbol, para aſſegurar a ſu Eſpoſa, que ya el Inuierno yua fuera. Matth. 24. *Sic in Euangelio ab arbore* B *fici diſcite parabolam, cum iam ramus tener fuerit, & folia nata, &c.* Es la mas cierta pronoſticadora del Verano la higuera por ſer tardia, y q̃ en abotonãdo ella, y floreciẽdo, pocas vezes bueluе el Inuierno a hazer de las ſuyas. *Legẽdus Theophraſtus de cauſis plãtarum lib. 5. c. 1. Et Plin. lib. 13. c. 7. & lib. 16. c. 25. Videndus & Ambroſ. in Luc. 13. Arborem fici habebat quidã, &c.* Hortul. Hortulano refiere todo eſto a las perſecuciones de la primitiua Igleſia, y a las priſiones de los Apoſtoles, a los quales cõbida a q̃ ſalgã dellas, a predicar libremẽte por el mũdo: y eſſas carceles (dize) q̃ ſon los agugeros de la piedra, y la cauerna del Seto. A mi parecer C es quimera. Aduierte del Hebr. *Pro* [Vineæ florentes] *eſſe, vites cum vua acerba. Vt ſubintelligamus (inquit) præpoſitionem (Cum) quippe quæ iam erumpentẽ è floribus oſtẽtat vuã, vt nuper conuerſos in Chriſto fideles intelligamus, qui iam erũpẽtia ex fide ſua perfectorũ operũ initia, proferũt.* [Colũba in foraminibus petræ.] *Hebr.* [Colũba] *mea in cauerna iſtius petrę in receſſu iſtarum ſcalarũ, vel iſtius cocleæ. Autumnãt aliqui, fuiſſe Hieroſolymis aliquẽ publicum carcerem, cuius eſſent inferiores receſſus cauernæ, rupis alicuius: ſuperiores vero, fornicatę concamerationes turris ſuper rupem illam extructæ, ad quam per cocleam aſcenderetur, atque in his locis vinctos coniectos fuiſſe Apoſtolos.*

Hyems

A Hyems tranſijt.] *Tempus horridum ſeruitutis AEgiptiacæ,* Genebrar.
ſiue alterius, maxime captiuitatis Sathanæ. Vere exijt populus
ex AEgypto, & vere redempti ſumus à Chriſto, nempe
15. die Martij. Iam (inquit) tempus veris, tempus amænum
libertatis apparuit, iam apparuerūt ſigna ſalutis veſtræ. Imo
vero iam allata ſunt. Per flores, initia bonorum operum, &
Fidei intelligit.

Tempus putationis,] *(ſcilicet) vitiumnā vere, veteres vites*
amputantur, non arbores. Sic interpretatur Epiphanius
hæreſi 59. contra Catharos. [Putationis.] *Hebræi. Cantillationis,*
ſiue concentus muſici harmonia, canto acordado de
B muchas vozes: porq̄ en el Verano ſe juntan muchas aues,
y todas juntas ſuelen cantar, y hazer muy agradable muſica,
con grande variedad de vozes. *Deſcribitur prędicatio*
Verbi Domini, in quo denuntiando, vel ad laqueos laborant
pij Eccleſiaſtæ. Alij per cantillationem, laudem Domini, &
confeſſionem accipiunt. [Vineæ florentes.] *Hebr. Vineę gēmam* F. Ludou.
producentes (Agraz.) [Surge, propera, &c.] Como el
Eſpoſo es tan amigo de cāpo, cōbida a ſu Eſpoſa al campo,
porq̄ alli el ayre es mas puro, y todo mas a propoſito para
los exercicios del amor. [Tempus putationis.] *Hebr. Tēpus*
cantionis. Lo vno, y lo otro es a propoſito, porq̄ aſſomādo
el Verano, las vides viejas ſe podā, y los labradores q̄ andā
C haziēdo eſſe oficio, cātan, y ſe regozijan: eſpecialmente, q̄
el Verano trae conſigo el alegria. *Nouo enim Solis acceſſu,*
auctus ſanguis cor animantium complet, & lętitia inſolita afficit,
ex quo canendi cupido ſequitur tam in hominibus, quam
in volucribus. [Ficus protulit groſſos ſuos.] Fruta, que o nūca
madura, o muy tarde: cabrahigos, que ſon los que primero
parecen en las higueras, y los q̄ ſe quedan por madurar.
[Vineę florentes.] Con cierne, q̄ entonces huelen.
[Surge.] Mueſtra biē el deſſeo q̄ tiene de ſacar a ſu Eſpoſa
al cāpo. [Colūba mea in foraminib⁹ petræ.] *(q.d.)* Vēte cōmigo
al campo, tā agradable, y apazible, para que more-

mos los dos en el.Como la Paloma, *Quæ ſotium ſequuta,* A *eique aſsidens, & mutua atque dulcia murmura, & oſcula miſcens, in amore ętatem degit.* Parece que le da a entender en eſto, la razon porque quiere ſer amado della: porque las Palomas quanto entre ſi ſon mas enamoradas, tanto ſon mas obſeruantes de la Fè que ſe deuen: por la miſma razon ſon ſoſpechoſiſsimas, y muy zeloſas: lo qual principalmente ſe vee en los machos, porque viniendo de fuera de alguna larga auſencia, en viendo a ſus compañeras, tocados de la ſoſpecha grauemente, ſon conmouidos: alborotanſe, hinchaſeles el pecho, braman de corage, con vna voz ronca, y llena de ira, hiriendo con la cola a menudo B la tierra, de manera q̃ ſe les echa de ver el animo ayrado, y impaciente. Andan en eſta forma al rededor dellas, y muchas vezes acercandoſeles, las hieren con el pico, caſtigando los agrauios que han recebido en auſencia, conforme a ſu ſoſpecha, eſtando las Palomas muy ſin culpa: lo qual todo ſufren ellas con marauilloſa mãſedumbre: porque ni ſe apartan dellos, ni les huyen el roſtro: ni heridas dellos los hieren, antes ſufren, haſta que vencido el furor, y corage dellos, con la paciencia dellas, los amanſan, y deſenojan, de manera, que quietos, y libres de la ſoſpecha, de nueuo, y enteramente ſe hazen las amiſtades, juntan los roſtros, y con entrañable amor ſe dan paz, y ſe regalan. C Lo qual todo referido al Eſpiritu, tiene grandes, y admirables ſecretos, y ſignificaciones myſticas, como veremos.

F.Ludou. Surge, propera.] Exortacion es a mayor perfeccion, no quiere que ſe eſtè en el eſtado de principiante: ſino que ſe leuante a otro mas alto grado, y modo de vida mas perfecta, adonde el alma viue con mas ſoſsiego, y ſin las perturbaciones, y alborotos que ſuelen hallarſe en los principiantes, y nueuos en la virtud. Eſte grado de perfecciõ, ſignifica con grande propiedad en la deſcripcion tan curioſa y propia del Verano. Porque como acercandoſe eſte tiē

po,

A po,el ayre ſe limpia,y ſerena: aſsi en el alma q̃ ſe acerca a Dios,y ſe haze vn eſpiritu con el, oprimidas las concupiſcencias por la mayor parte, de cuyo aliento ſe leuantan en noſotros nublados de deſſeos malos, y tẽpeſtades feas, y torpes:el cielo de nueſtro coraçon ſe ſerena,y aclara, deſterradas las dichas nubes,y tempeſtades:y luego aquella ſemilla,que el diuino ſembrador ſembrò en los principiãtes,cobrando fuerças,y ſaliendo con el calor a luz,produze flores oloroſiſsimas de virtudes, y buenas obras. Deſpues deſto,la memoria del paſſado Inuierno,y de los males de que eſcaparon por beneficio de Chriſto los juſtos,
B cotejado con el eſtado preſente,deſpierta en ellos vn nueuo gozo,y del gozo nacen luego las diuinas alabanças, y vn entrañable deſſeo de no faltar en ellas.De aqui nace,q̃ con mayor cuydado,y diligencia que antes,cortan, y cercenan todas aquellas coſas,que pueden ſer contrarias a la virtud,y impedimento,para que no produzga,y brote ſus plantas.Luego con el jugo,y ſubſtancia que de Chriſto reciben,como de vid verdadera,los ſarmiẽtos, no ſolo ellos viuen como con verdor,y flores: aſsi deleytan , y regalan los ojos de los que eſto miran, con las coſas de buen exẽplo que hazen.Y demas deſto,temiendo la maldiciõ que echò el Señor a la higuera loca , y infrutuoſa, dan frutos
C ſuauiſsimos,y de gran regalo para Dios. De aqui les nace conocerſe peregrinos, y deſterrados de la verdadera Patria,y ardiendo en el deſſeo della, comiẽçã a ſuſpirar por ella,y ſuena en ſus coraçones la voz de Tortola,que es el Eſpiritu ſanto , que con gemidos inenarrables pide por ellos.Chryſoſtomo de Turture.[Colũba mea in foraminibus petrę,]dize:Haſta agora ha celebrado los ojos diziendo,ſer de Paloma:ya dize,que es toda ella Paloma,y Paloma ſuya:para ſignificar el mayor aprouechamiento,y mayor conformidad entre los dos.Y es coſa de conſideraciõ, quantos ſecretos eſtan en ſolo eſte nombre Paloma:por-

El alma q̃ ſe acerca a Dios, produze flores oloroſiſsimas de virtudes,y buenas obras.

Chryſ ho. de Turtur.

que lo primero, quiere dar a entender quanto le agradan A
los hombres ſenzillos, que ſolo aquello dizen con la boca,
que ſienten en el coraçon: porque en eſto le ſon muy
ſemejantes, que de ſu naturaleza ſiempre es vño, y el miſmo,
y ſimpliciſsimo. Y da lo ſegundo a entender, porque
ama tanto la ſoledad, que es por no poder ſufrir compañeros
en el amor: y que quien quiſiere tener eſtrecha amiſtad
con el, ha de deſamparar todas las coſas deſte mũdo,
y los amores de las criaturas todas, contentandoſe como
Paloma fideliſsima, con ſolo ſu Eſpoſo. Y finalmente les
aperdibe para la tribulacion, que al fin los ha de prouar, y B
examinar ſu fè, y conſtancia, ſu paciencia, y amor: y ellos
han de ſufrir, como ſufre la Paloma con paciencia las ſoſpechas
del marido, y las herronadas ſin ayrarſe, ni turbarſe,
haſta que conuertido el Señor a clemencia, ſalgan ſuperiores
a los trabajos, y mas alegres, y aprouechados que
de antes. O como ſe agrada el Eſpoſo del anima aſsi prouada,
y examinada, y que no deſdize, ni pierde el ſufrimiēto!
Por eſſo ſe ſigue: [Oſtende mihi faciem tuã. Sonet vox
tua in auribus meis, &c.] Quando acabadas las codicias, y
pacificado todo el hombre, ſe pone el alma en oracion, y
por la contemplacion le mira, mirala el diuino Eſpoſo cõ
gran guſto, agradaſe de ſu voz, y arde en ſus amores: y preſo C
de ſu hermoſura, inſeparablemente la vne a ſi, y la junta
conſigo.

Prueua Dios a los ſuyos, cõ trabajos, y tribulaciones.

Columba in foraminibus petræ,] *(id eſt) in habitaculis terræ ſanctę, quę fere montuoſa eſt.* [Maceriæ,] *propter gradus*, en los peñaſcos, y rocas, que van ſubiendo como gradas. *Pertinet ad Eccleſiam, quatenus quęrit latebras, vt fugiat perſequutiones.* [Oſtende mihi faciem tuam,] *(id eſt) ſemper me contemplare fide, & operibus, vt cum Helia dicere poſsis. Viuit Dominus in cuius conſpectu ſto*: porque no ſe diga della, lo que de aquellos deſleales, y ingratos Hebreos: boluieronme las eſpaldas, y no el roſtro. [Sonet vox tua,]

quia

Digitized by Google

A *quia paratus ſum ad exaudiendos ſanctos meos*, y librarnos de ſus tribulaciones. [Vox tua dulcis:] *quia orationes Sanctorum ſemper Deo gratæ ſunt.*

In foraminibus petræ,] (*id eſt*) *Quæ habitas intra foramina*, [Surge, & veni. In foraminibus petræ] *habitare dicitur colũba, quatenus in adiutorio Altiſsimi, habitat Eccleſia, vel anima, & in protectione Dei commoratur, dicens Domino. Suſceptor meus es tu, & refugium meum, Deus meus ſperabo in eum. Poſſumus etiam non incommode inter petrã, & maceriam, ita diſtinguere, vt per petrã intelligamus Chriſti diuinitatem, propter petræ ſoliditatem, & impaſsibilitatẽ.*
B [Per maceriam] *ipſam Chriſti humanitatem, compactam quidem ex elementis, & ex ſanguinibus maternis, ſed mortabilem, & paſsibilem, quemadmodum maceria, ex lapidibus, vel luto compoſita eſt, ſed ob cæmenti defectum, facile diruitur. Eccleſia itaque, & in foraminibus petræ habitat, & in cauerna maceriæ, quia tam in diuinitate, quã in humanitate Chriſti, ſpem ſuam ponit, profectionemque, & ſalutem ſperat inde: latitat, commoratur, habitatque vtrobique, ibique pullos ſuos educat (ſcicet) ſancta, & pia deſideria*: como las palomas ſuelen criar ſus hijuelos en las concauidades de las piedras, y en las aberturas de los Setos. *Hoc de vulneribus Chriſti, multi Sanctorum peculiariter intelligunt, & bene quidem, de quo*
C *latius*, y de propoſito *ſuo loco dicemus*. [Sonet vox tua in auribus meis, vox enim tua dulcis, &c.] Que enamorado eſtà Dios, y ſe mueſtra, de vn alma ſanta: no parece q̃ tiene otra coſa en que ocuparſe, ſino en mirar ſu cara, y oyr ſu voz. Vna cara hermoſa, lleua los ojos de quiẽ la mira: y vna voz ſuaue arrebata el oydo, y la intencion del animo aficionado. Señor mio, falta hermoſura en el cielo, o vozes ſonoras, y dulciſsimas, en vueſtra Real, y Angelical capilla, para que os vengays a buſcar a nueſtros exidos, y cortijos, a la Paſtorcilla de ganado, aficionado de ſu voz, y pagado de ſu buena cara? Al fin ſi amays feo, no es mucho q̃

Sanctes. Vox tua deſiderabilis.

El anima penitente, y humilde, es hermoſa, y agradable a Dios.

os pa-

Digitized by Google

os parezca hermoſo, amor os tiene pueſto en tal eſtado, A
q̄ tomeys contento en lagañas. Mueſtrame tu cara, y ſuene
tu voz en mis oydos: (regaladas palabas) porque tu voz
es dulce, y hermoſiſsima tu cara, bendito ſea tal amante.
Pero que faz es eſta tan bella, que lleua tras de ſi a Dios? y
que voz la que le agrada tanto? yo digo que es la interior
diſpoſicion, y harmonia de las potẽcias eſpirituales, ſegun
las quales el hombre repreſenta en ſi la imagen de Dios,
y es hecho capaz de la felicidad eterna. Y que es moſtrarle
eſte roſtro? *Spiritum noſtrum (id eſt) mentem & affectum,*
intellectum, & voluntatem, ad eum plenè, vt decet, conuertere:
ita vt cum toto affectu diligamus, tota mente cogitemus, B
omnemque intentionem ad eum dirigamus. No ay coſa de
mayor regalo para el diuino Eſpoſo, que vernos en ſu
Igleſia conuertir a el todas las fuerças del anima: aquellas
principalmente, que ſon del apice, o hondon del
eſpiritu, y con todo nueſtro afecto allegarnos a el: entonces
nueſtra voz le es agradable ſobremanera, o quando
gemimos los pecados paſſados, o quando confeſſamos
nueſtra nada, enfermedad, y miſeria: o quando pedimos
lo que el quiere que le pidamos, o quando le damas
gracias por los beneficios de ſu liberal, y franca mano
recebidos. Eſte es el ſacrificio que quiere el eſpoſo, y
Pſal.17. nos le pide por ſu Profeta ſanto. *Immola Deo ſacrificiũ laudis,*
& redde Altiſsimo vota tua. C

S.Baſil. *Surgito tibi amica mea, formoſa mea, & ito tibi, ò mea columba,*
in cauernis iſtius, ò petra in receſſu ſcalarum [Oſtende
Nota. mihi formam tuam, &c.] Diferentiſsima letra de las
demas. Los Griegos. *Columba in tegmine petræ inhærent*
antemurali. Sanctes. *Columba in ſciſſuris petræ. S. Baſilius.*
Oſtendit (inquit) Deus Pater, ſibi gratiſsimam fore Sponſam
Zach.3. *in petra, Chriſto, qui perforatus eſt in cruce. Zach. 3. Cuius*
myſterium repreſentarunt ſcalæ Iacob Patri noſtro viſæ.
Geneſ.28. *Geneſ. 28. in abſcondito gradus (id eſt) cocleæ (hoc eſt) per*
Chri-

Digitized by Google

A *Chriſtum per quem ad Patrem aſcendimus*, haze mencion
de la eſcala, y piedra de Iacob, para ſignificar (a mi pare-
cer) el cuydado que Dios tiene de los ſuyos, a los quales
nunca faltò; ni puede faltar, ora eſten en lo poblado, ora
en los deſiertos: adonde quiera tiene eſcondrijos, adonde
los juſtos ſe eſcondan, como la paloma en los agugeros de
la piedra. Yua el Patriarca ſanto a Meſopotamia de Ly-
ſia, a caſar con la hija de ſu tio Laban, y deuia de yr deſ-
conſolado, y lleno de ſobreſaltos, en tierra agena, y ſolo.
Tomòle la noche en vn campo, toma vna piedra, y
ponela por cabecera, y echaſe a dormir: al mejor ſue-
ño tuuo aquella viſion marauilloſa, que cuenta la Eſ-
B critura: Vio vna eſcalera, que aſſentada en el ſuelo, lle-
gaua al cielo, y Dios que ſe recoſtaua en ella, y Angeles
que baxauan, y ſubian ſin deſcanſar. Deſpertò del ſue-
ño, y entendio el myſterio: leuantò la piedra que le auia
ſeruido de almohada, vntala con azeyte, haze que le
ſirua de altar, ofrece alli ſacrificio, haze oracion a Dios,
mueſtraſele muy agradecido por lo que le ha moſtrado,
y prometido, y va con ſu camino adelante. Que de co-
ſas auia aqui que deſemboluer! No tienes alma porque
congoxarte, quando te cargaren trabajos, y el mundo
C ſe boluiere contra ti, que Dios tiene de ti prouidencia, y
Angeles que te hagan cuerpo de guardia, y centinela: y
quando duermes, el vela ſobre ti. [Columba mea in fo-
raminibus petræ.] *O petra in receſſu ſcalarum*! O piedra
en el apartamiento de las eſcaleras, o de los grados, o paſ-
ſos de la eſcalera! No ſe que me eſtà diziendo eſta letra,
que no puedo paſſar ligeramente por ella, ſi quiera por
huyr ſu dificultad. Tiene gran myſterio aquella inter-
jecion, o piedra. O piedra myſterioſa, ſobre que duer-
me Iacob, quando ſe retirò del camino: y dormido,
vio las eſcaleras, y los Angeles que ſubian, y baxauan. El
fundamento de todo nueſtro bien, de baxar Angeles

Digitized by Google

A a la tierra, y ſubir hombres al cielo, de moſtrarſe Dios propicio, y cuydadoſo de nueſtra ſalud, y remedio, mirando eſte ſubir, y baxar, recoſtado en la eſcalera, todo ſe deue a la piedra en que nueſtro Iacob duerme. *Petra autem erat Chriſtus.* 2. *Cor.* 10. Alli te ſoſſegaràs, alli tendras quietud, y *Eccleſ.* 33. paz, alli te libraràs del halcon infernal. Al ſanto Moyſes ſobre vna piedra le habla Dios, paſſò junto a el: y porque pudieſſe ſoportar tanta gloria, le eſcondio en vn agugero de aquella peña, y tuuole con poderoſa mano: y lleuandola pueſta en ſu roſtro, quãdo yua de largo, ſe la quitò delante: pero no le vio el roſtro, ſino las eſpaldas, y quedò como fuera ſi, diziẽdo: *Dominator Domine Deus magne, &c.*

B Entendio llanamẽte el myſterio de la Encarnaciõ, y quedò eſpantado de la dignacion de Dios, y dixo eſtas tan regaladas, y dulces palabras, poderoſas para dar confiança a las almas, mas deſconfiadas del mundo: De vna piedra ſacò el miſmo Moyſes agua en abundancia en el deſierto, para que los hijos de Iſrael beuieſſen, que pereciã de ſed: y mandandole Dios que la hablaſſe, como incredulo, la hirio dos vezes, porq̃ auia de ſer herido el Hijo del eterno Padre con la vara de la cruz, para que ſalieſſe agua, y ſangre, y fueſſe copioſiſſima nueſtra redencion. Y dize S. Pablo, que la piedra era Chriſto.

C El Profeta Iſaias, conſiderando a Dios ayrado, y que viene a hazer juyzio, habla cõ cada vno de los pecadores, y dize: *Abſcondere in petra, foſſa humo, à facie timoris Domini.* Y en el cap. 32. *Et erit vir, ſicut qui abſconditur à vento, &c.* El Rey ſanto dize: *In petra exaltauit me.* Y de los erizos que ſe amparan, y guarecen en las concauidades de la piedra. *Petra refugium herinacijs.* Y en los Prouerbios, tratando de los animales que por ſu aſtucia, y ſaber ſe valen, dize del conejo, o liebre: *(alij, herinaceus) Ponit in petra cubile ſuum.* Todo eſto deſpierta mi deſſeo, y lleua mi penſamiento a las llagas de Ieſus, a los agugeros de los pies, y manos, y a la ventana que

Chriſto, piedra de amparo, y refugio, en el le hallan los afligidos, y deſconſolados.

A labrò el amor en ſu piadoſo coraçon. Eſcondete Paloma perſeguida, en los agujeros deſte muro, en las concauidades deſta piedra, ſi quieres eſcapar de todas las aues de rapiña llega a beuer de las fuentes todas del Saluador, ſi eſtas ſedienta del agua de la diuina gracia: ſi deſſeas ver Angeles que ſuben y baxan, duerme ſobre eſta piedra de Iacob: y ſi deſſeas la proteccion de Dios, entrate con Moyſen en el agujero de la peña: y ſi tienes pecados, entra como el erizo en ſus concauidades, y como la lebratilla, haz en ella tu cueua. Las Aguilas caudaloſas (como dize el ſanto Iob) no andan en lugares baxos, ſino en las altiſsimas *Iob 39.* B rocas, y en peñaſcos, y deſpeñaderos. No ſeas como el Milano cobarde, ni andes en la tierra: leuanta tu buelo por alta contemplacion, y ſube a la roca mas alta que el cielo; para donde eres llamada. [Columba mea in foraminibus petræ in cauerna maceriæ.] Deſde aqui contemplaràs tu ſuſtento, que conſiſte en la beatifica viſion de la diuina eſſencia, y en la preſente vida, lamberas la ſangre *Deut. 32.* de las diuinas llagas de Chriſto, ſacaràs miel de la piedra, y azeyte del guijarro duriſsimo.

Santo Tomas, [Surge, propera amica mea, columba mea, ſpecioſa mea, & veni.] *Vox Sponſi ad publicæ operationis ſtudia prouocantis. Surge de ſtatu tuo illo tibi dulciſsimo,* C *(hoc eſt) de quiete, in qua mihi ſoli placere in Pſalmis, Hymnis, & orationibus deſideras.* [Propera] *ad vtilitatem quoque proximorum, vt illos per prædicationis officium, & bonorum operum exempla, tui immitatores facias, & ad ſalutem perducas.* Nota, que el miſmo que conjurò a las hijas de Ieruſalen, a que no deſpertaſſen a ſu querida del ſueño dulciſsimo de la contemplacion, agora la deſpierta para que ſalga a ayudar a los proximos, *ex charitate.* Al fin ſe ha de dexar la contemplacion, y los exceſſos mentales a tiempos, quando lo pidiere la neceſsidad de los hermanos. *Orationi inſtantes, neceſsitatibus Sanctorum*

Quãdo lo pide la caridad, ſe ha de dexar la cõtemplacion.

rum communicantes. Sic Paulus: Siue mẽte excedimus Deo, ſiue ſobrij ſumus vobis: charitas Chriſti vrget nos. [Iã hyems tranſijt, &c.] *(id eſt) aſperitas infidelitatis, quæ totum mundum tenebat vſque ad aduentum Chriſti.* Acercoſe el Sol de juſticia, y aſſomò el agradable Verano de la viua Fè con ſu preſencia, y huyò el riguroſo Inuierno de la infidelidad. *Quod Paul. expreſsit dicens: Nox præceſsit, &c.* A

Flores apparuerunt in terra noſtra, tempus putationis aduenit, &c.] *Decor virtutum, & pudicitiæ, & tranſeunte aſperitate infidelitatis, verna Fidei ſucceſsit temperies.* [Tẽpus putationis,] *(id eſt) purgationis Sanctorum. Dicente Domino: Pater meus agricola eſt. Omnem palmitem, &c.* [Vox turturis,] *(id eſt) prædicantium Apoſtolorum, qui cęteros ad lamenta prædicationibus prouocãt, & hortantur. Miſeri eſtote, & lugete.* [Ficus protulit groſſos ſuos.] *Groſsi dicuntur primitiuæ, & immaturæ ficus, inhabiles ad edendum:* que en dandoles el viento, facilmente ſe caen de la higuera. Y es de conſideracion, que a la voz de la tortola, [Ficus protulit groſſos ſuos,] *(id eſt) Synagoga Iudæorum. Qui & Chriſtum crederent, & tamen legem carnaliter obſeruare vellent.* [Vineæ florentes,] *(id eſt) Eccleſiæ per orbem, diſperſæ, vel diffuſæ,* eſtendidas por el mundo, con la predicacion del Euangelio: todo va encadenado, y ſiguiendoſe vno de otro. Oyeſe la voz de la tortola: la Synagoga deſpidio ſus hijos mal maduros, Chriſtianos a media carta, deſabridos, y azedos para el guſto de Dios: las viñas floreciẽdo dieron ſu olor, *(id eſt) Flores virtutum, & odorem bonæ opinionis latè de ſe ſparſerunt.* B C

Ioan. 15.
Iacob. 1.
Iudæi nõ perfecte, & ſincere crediderunt Ideo groſsi appellantur (id eſt) immaturi fructus, quod ſonat verbũ Hebraicũ Aug. per foramina carnis patent mihi arcana cordis, patẽt mihi viſcera pietatis; in quibus viſitabit nos oriẽs ex alto.

Surge in foraminibus, &c.] *(id eſt) in vulneribus Chriſti. In his ergo columba (id eſt) Eccleſia, vel anima ſancta moratur, quia totam ſpem ſalutis ſuæ in paſsione ſui Redemptoris conſtituit: ibi ab inſidijs malignorum ſpirituum, quaſi à raptu accipitris, ſecura deliteſcit, ibi nidificat (id eſt) fœtus bonorum operum congerit.* [In cauerna maceriæ.] *Mace-*

ria

A *riæ conſtruuntur ex vituminibus, vel ex ſiccis lapidibus, ad munimentum vinearum, ad repellendas vulpes, vel cæteras noxuas beſtiolas.* [Per maceriam autem] *ſignificatur cæleſtium cuſtodia præceptorum, vel virtutum, vel Angelicum præſidium. In cauerna ergo maceriæ moratur, quia præſidio Angelorum vndique circundatur, & à tentationibus cuſtoditur. Oſtende mihi faciem tuam.* Tu querida mia, que eſtas retirada, y eſcõdida en la quietud de tu cõtẽplacion, y que no te dexas ver de nadie, mueſtrame tu cara, ſal en publico, y deſcubre a los proximos la hermoſura de tus obras, para que con tu exemplo ſe animen a obrar bien. B Entonces mueſtra el hombre ſu faz a Dios, quando a los proximos para ſu prouecho, y edificacion, declara quanta ſea la hermoſura interior de las virtudes. *Sicut ſcriptum eſt: Sic luceat lux veſtra, &c.* [Sonet vox tua,] *(id eſt) prædicationis.* Es grande el contento que recibe el celeſtial Eſpoſo, quando ſe predica ſu Euangelio con pureza, y ſinceridad, y no con otros fines, que agradarle a el, y edificar las almas. [Vox tua, & in auribus meis.] Tu voz, y en mis orejas, *Vt ex ſincera intentione dilectionis meæ procedat, vt non propter aliud prædices, niſi propter me. Eſſet in lecto lucernam, vel ſub modio, vel in vaſe, vel abſcondito ponere, quod eſſet contra Domini Saluatoris doctrinam,* C *dicentis de ſe, & ſuis prędicatoribus. Nemo accendit lucernam, &c.*

Nota.

Matth. 5.

In aurib⁹ meis, non in auribus hominũ. Bern. contra los hypocritas, faciẽ tuã laua: facies (ideſt) conſcientia.

Luc. 11.
Matth. 5.
Marc. 4.

San Gregorio lleua eſta letra al Verano de la bienauẽturança, acabadas las lluuias, y frialdades del Inuierno deſta vida. A lomenos Chriſto nueſtro Señor, tratando del fin del mundo, cõſolò a ſus dicipulos con dezirles, que quando vieſſen alborotarſe los cielos, &c. reſpiraſſen, y ſe cõſolaſſen, porq̃ era acercarſe ſu Redẽcion, y la Primauera de la gloria: y puſo la comparacion de la higuera, y de los otros arboles, *Cum iam producunt ex ſe fructus, &c.* [Surge] *(id eſt) interrumpe contemplationem, & labora in acqui*

ſitione aliorum : *(quaſi dicat:) Credidiſti venturã, ſi vacaue-* A
ris contemplationi, ſed venies melius per laborem huiuſmodi,
oportet vt prædices: quia cum iam ſcientia eſt in te, eſt etiam
in illis, ad quos te mitto, opportunitas recipiẽdi. [Imber abijt]
(ſcilicet) paſsionis. Con harta propiedad ſe puede llamar la
paſsion de Chriſto, lluuia, o Inuierno lluuioſo, y tempeſ-
tuoſo. Que tormenta tan grande! [Flores apparuerunt.]
Los que creyeron la Reſurreccion, *Ideo vocatur Paſcha*
florum. [Tempus putationis.] *Quia inutilibus vanæ reli-*
gionis amputatis ſarmentis, futuro fidei fructu præparan-
tur corda hominum, iam & vitia amputantur, quia venit
tempus remiſsionis peccatorum. [Vox turturis.] *Quæ ſequun-* B
tur in Gloſſa deſumpta ſunt ex origine.

Propera.] *Quia tempus breue eſt.* [Columba ſimplex,]
non inuida, Spiritu ſancto illuſtrata. [Formoſa,] *per morum*
pulchritudinem. [Hyems,] *congelatio infidelitatis.* [Imber.]
perſequutio. [Flores,] *initia bonorum operum, vel fides.*
[Apparuerunt,] *olim in terra noſtra (id eſt) cordis.* [Tem-
pus putationis aduenit modo. Vox turturis,] *(id eſt) Chri-*
ſti [Terra noſtra,] *(id eſt) quæ cœpit.* [Ficus protulit groſ-
ſos,] *Iudæos, & Gentiles conuerſos intelligit.* [Protulit,] *pro-*
iecit, vel produxit. [Vineæ,] *(id eſt) Gentilium collectiones.*
[Florentes,] *Quia facile poſſunt corrumpi.* [Odorem,] *(id* C
eſt) famam ſanctæ conuerſationis. [Surge,] *ad iuſtitiam, vel*
laborem. [Amica,] *cui ego tanta contuli bona.* [Columba] *fo-*
uens mihi pullos infuſione Spiritus ſancti. [In foraminibus]
de vulneribus Chriſti intelligit. [Oſtende mihi faciem tuã,]
nõ alienam, la que yo te di. [Vox enim tua] *prædicationis,*
vel laudis. [Facies,] *(id eſt) vita.*

Nicolao de Lyra.

Nicolao de Lyra. *Totum hoc intelligit de ſeruitute Æ-*
gyptiaca, & de liberatione. A la eſclauonia, y aprietos en
que viuian los Iſraelitas en Egypto, llama Inuierno, y llu-
uia: y a la liberacion, y libertad, llama Verano. A eſte pro-
poſito interpreta todo eſte lugar, haſta el fin: y es ſentido

A que muchos de los Expoſitores ſiguen, y a mi parecer, literal: pero como yo voy buſcando la Igleſia ſanta, o el anima que merecio tener coloquios con Chriſto, muy poco me detengo en hablar de la Synagoga, y pueblo Hebreo, y no mas de quanto la neceſsidad lo pide en algun caſo forçoſo.

Chriſtopolitano aduierte, q̃ en el miſmo tiempo q̃ ſacò Dios a ſu pueblo de la captiuidad de Egypto, librò a ſu Eſpoſa del captiuerio, y yugo duriſsimo del demonio, y de la peſada carga de la ley, por la muerte de ſu Hijo, que fue el mes de Março, en el qual encarnò el diuino Verbo, y murio, B y crio (ſegun algunos Doctores) el hombre. [Iã hyems tranſijt, &c.] *(ſcilicet) legis Moſaycæ.* Fue tiempo de nubes de ceremonias, y de obſcuridades grandes: y era todo frialdad con la auſencia del verdadero Sol de juſticia Chriſto: y aſsi ni auia flores, ni frutos, ni coſa de que Dios ſe pudieſſe contentar: eſtauan todos elados, y no auia quien ſacaſſe las manos para obrar. Pero acercandoſe Chriſto, y entrando en el mundo, todo ſe renouò, y mudò: tomò otra figura, y otro talle el mundo, al fin de Verano: floreciò la viña de la ley, y començò a dar frutos abũdantiſsimos. [Iam hyems, &c.] *(id eſt) Frigiditas, & nox, & obſcuritas* C *legis veteris tranſijt, & imber peccatorum iam receſsit, poſtquam venit Sol iuſtitiæ.* Eſte argumẽto ſigue con muchas palabras, y razones. [Columba mea in foraminibus:] *(q.d.) Exi à cauerna, & foraminibus legis, & incipe cantare Canticum Euangelicum.* [Sonet vox tua in auribus meis.] *Cõfitendo me eſſe Meſsiam, &c.*

Haſta que Chriſto vino al mũdo, fue Inuierno, y venido el fue Verano.

Hyems.] *Temporalis tribulatio.* [Imber] *crebra, & multiplex tentatio, vel Paganorum perſequutio.* Tiene el alma ſu Inuierno. [Flores apparuerunt,] *(id eſt) Sancti redundarunt in mundo mente nouorum, quando Paſcha celebratur exorti.*

Tempus putationis.] *Adhibita diſciplinæ falce, qui ſunt*

Digitized by Google

in domo Domini plantati ab omni ſuperſtitione purgantur, A
vt fructibus venturis ſint parati.[Vox turturis.]Ana (Luc.
2.)que conoce en el templo a Chriſto,y profetiza:Honrada,
y caſta viuda, ſiempre ſe ofrecieron en ſacrificio dos
tortolas,o dos palominos: porque ſino ofrecemos a Dios
alma,y cuerpo,no ſe agrada de nueſtro ſacrificio. [Ficus
protulit groſſos ſuos.] *(id eſt) Synagoga ſuos Iſraelitas.* Dio
lo que tenia que dar,y lugar a la Gentilidad para que entraſſe.
Rom.11.Cæcitas contigit in Iſrael, &c. [Vineæ florẽtes.]
Congregationes Monachorum, virginum, & Anachoretarum.
[Columba mea in foraminibus petræ.] *Quia Spiritu
ſancto repleta ſemper habitat in foraminibus petrę, quia* B
*ſemper receptaculum habet in his, ex quibus ſanata eſt vulneribus
Chriſti.*[Cauerna maceriæ] *appellatur ſancta Scriptura,
in quibus anima fouetur, & conſolationem recipit.*[Oſtende
mihi faciem tuam,&c.] *Inuitatur, vt ſemper ante Deũ
aſsiſtat, & bene quidem:* porque la cara no ſe vee en los auſentes,
ni ſe oye la voz. Ay de los que le bueluen las eſpaldas!
1.*Reg.*17. *Hier.*2.

D. *Apponius antiquiſsimus in Cant.* [Iam hyems tranſijt,&c.]
*Sicut ſuperueniente vere Præcurſore ętatis, qui fugat
hyemem, quando omnis creatura rediuiua lætatur, & vniuerſa
animalia ſecundum genus ſuum cooperantur ad fœtus,
& ingrauidata cubilia conſtruunt & aues nidos componunt,* C
& ſeſe inuicem ſuis vocibus deſertis (diferentes) *aduocant,
& motibus: vbi iam reptilibus epulas pręparat humus,
nec deeſt pennigeris animantibus eſca: vbi canora vox volatilium
dulci modulamine reſonat. & ad præparandos flores,
apis pennis armata procedit. Ita Dominus noſter Chriſtus poſt
horridam hyemem Idolatriæ, & Philoſophicam doctrinã vernum
tempus per ſuam paſsionem (quod eſt Paſcha noſtrum
tranſit de morte ad vitam) faciem mundi, Martyrum, vel
omnium Sanctorum Patrum flore decorauit. Quo tempore
creata in principio omnis intelligitur creatura, & ipſe homo,*

de li-

A *de limo terræ formatus eſt. Geneſ. 2. Quo tempore Meſopotamiam*
ad propriam ſedem reuocatus eſt Iacob: quo tempore filij
Iſrael de terra AEgypti ſunt educti, & in Chriſti figura, agni
ſanguis AEgypti vaſtatorem excluſit. Quo tempore terrã
promiſsionis tranſmiſſo Iordane ingreſsi: eo tempore Redemptor
noſter Chriſtus de conualle lachrymarum ad Paradyſi
montem ſuæ mortis exemplo Eccleſiam vocat, dicens: [Surge,
propera, &c. Iam hyems, &c.] *(id eſt) poteſtas tenebrarũ,*
quæ triſtem reddebat mundum, Sole iuſtitię, Chriſto veniente,
tranſijt de hoc mũdo ad tartara. [Imber abijt, & receſsit,]
(id eſt) Philoſophię error, & Gentilium doctrinæ, Chriſti aduẽtu
B *ſplendente, abijt, & receſsit.* [Flores apparuerũt in terra noſtra.]
Ad tanti quidem Sponſi ornandam aulam Regalem, neceſſario
pro venenoſis nequitiæ tribulis, innocentiæ flores per
infantum alliſionem apparuerunt in terra, cui maledixit in
protoplaſto Deus. Quibus teſtibus coronatus, Magorum prænuntio,
inducitur in Iudæam, in quibus Eccleſia primum decoris
ornamenta ſuſcepit. [Tempus putationis aduenit.]
Quando ex vna ſtirpe corporis boni ſeparentur à malis, ne
vicinitate malorum depereant boni, ne perfidia incredulorũ
depereant credentes. Deſte tiempo hablò Chriſto. *Matth.*
10. *Luc.* 14. *Veni ſeparare filium à Patre, &c. Putatur vnuſquiſque*
Eccleſię Filius diuina pietate, per compunctionẽ ſanctam
C *in intima mentis, & areſacta malæ voluntatis de eo*
ſarmenta abſcinduntur, vt poſsit iam putatus fructifer bonæ
voluntatis palmes fructus germinare iuſtitiæ: de quo gaudiũ
in cælis exhibeatur. Nam certum eſt, niſi auaritia fuerit amputata,
largitas non ſubcreſcit: niſi dolorum amor fuerit deſecatus
de corde, glorioſus Martyrij non pullulat palmes. Et niſi
fornicationis præciſa fuerit conſuetudo, caſtitatis non prouenit
Angelicus fructus. Et ſic de ſingulis vitijs, quia niſi amputatis
vitijs, virtutes in nobis non creſcunt. [Vox turturis:] *(id*
eſt) Vox Marię: que en eſte tiempo ſe oyò, quando ſaludada
del Angel, dixo: *Quomodo fiet iſtud, &c. Et ex hoc beatã me di-* Luc. 1.

Por la Virgen Maria, ſue a noſotros introduzida la vida, y auyentada la muerte.

me dicent omnes generationes. A la duda, o pregūta de la tor A
tola caſtiſsima, reſpōde el Angel: *Spiritus ſanctus ſuperue-
niet in te, &c.* Verdaderamēte digna de q̄ todas las genera-
ciones digan, q̄ ſola es bienauēturada: y de q̄ no ſolo las hu
manas generaciones, ſino tambien las celeſtiales Hierar-
chias la celebren, y alaben, glorioſa entre todas las muge-
res: por lo qual nos gozamos de ver introduzida la vida,
ahuyētada la muerte, y recōciliado el mundo por ella. En
la tierra perdida cō pecados carnales, primeramente ſue
oyda la voz de la voluntad ſanta de cōſeruar, y honrar la
virginal pureza. Della (Pſal. 64.) dixo el Profeta: *Terra no-
ſtra dabit fructum ſuum.* Sino tuuiera eſta voluntad, y pro B
poſito ſanto, no replicara: *Quomodo fiet iſtud, quoniam vi-
rum non cognoſco?* En quanto el Inuierno triſte de la priua
cion, ſeco, y ſin yerua verde, ſe enſeñoreaua de la tierra,
eſta ſuauiſsima voz de la tortola (ora por la Virgen ſantiſ-
ſima, ora por el gran Baptiſta) no ſe oyò en ella: pero lue-
go que el Sol de juſticia, Chriſto, trayendo conſigo el Eſtio
de ſu miſericordia, y largueza, amanecio en el mundo, ſe
començò a oyr la voz de la Tortola (conuiene a ſaber) de
integridad, y limpieza: y la que ſolia llamarſe tierra mal-
dita, y de gente perdida, començò a llamarſe tierra de C
Dios, y tierra nueſtra. En ambas perſonas vino el Eſpiritu
ſanto, en la Virgen, quando huuo de concebir vino, y ſo-
breuino: y en el Precurſor infante en el vientre de ſu ma-
dre: y ambos alli ſe conſagraron a Dios, y ſe hizieron de ſu
juriſdicion. Porque como dos tortolas, cuya naturaleza es
amar los deſiertos, llamandoſe entre ſi ſuenan dulciſsima
mente, con cordiales, y profundas vozes. Aſsi eſtas dos di-
uinas Tortolas cantaron con grande ſuauidad. Ella diziē-
do: *Ecce Ancilla Domini fiat mihi ſecundum Verbum tuū,*
Luc. 1. *&c.* Y el: *Poſt me venit, qui ante me factus eſt.* Luego juſta-
Ioan. 1. mēte por la Tortola, entendemos la virginal pureza q̄ en
Iuā, y Maria tiene el principado. *Quæ ſemel Verbo Dei, vel*

Spiritu

A *Spiritu ſancto cõiuncta,nunquã alium aliquẽ cogitat comparem,neq;*
alteri deſiderium ſui amoris cõmunicat:niſi illi,cui
ſemel cõglutinata probatur :ſed ad illum ſemper promiſsionis
vocẽ,& mentis emittit affectum , cui promiſsit ſeruare quod
*nata eſt:*como las tortolas que nunca ſe mudan, ni truecã
ſu amor,haſta la fin perſeueran cada qual en el de ſu compoñero:y
muerto el vno dellos , el otro no ſe buelue a caſar,ni
conoce otros amores.Los primeros ama,y en el deſſeo
dellos paſſa la vida.

Ficus protulit groſſos ſuos.] *Apoſtolos dicit groſſos* , hijos
de la Synagoga,dulciſsimos , y de grã regalo para la Igleſia.
B [Vineæ florẽtes,] *(id eſt)alię nationes,exemplo,& doctrina*
*Apoſtolorum per fidem in Deum florere cœperunt virtutibus:*y
muriẽdo por el,dieron de ſu virtud olor ſuauiſsimo.

In foraminibus petræ.] *Quicũq; deſiderat ab hoſtibus aereæ*
poteſtatis illæſus euadere, in foraminibus huius petræ,rectam
fidem ſeruãdo ſemper ingrediatur. Hæc petra, Chriſtus
habet multa foramina (id eſt) aditus , per quos intratur ad
Patrẽ,regnum credẽtibus præparãtem, quæ ſunt genera virtutum
exẽplorum foramina(hoc eſt)manſuetudinis,humilitatis,
paciẽtię,contẽptus diuitiarũ,&c.Hęc ſunt foramina,in quibus
docetur amica ad gaudium regni cęlorum venire . Per
hæc foramina lux diuinitatis in tenebris huius mũdi reſplenduiſſe
C *occulta fide probatur.Hęc eſt vtiq; petra inter Deũ , &*
homines mediatrix,per cuius foramina, homines Deo, Deus
hominibus demonſtratur . Cognoſcuntur & illa in hac petra
Chriſto quinq; foramina,in manibus,pedibuſq; clauorũ , &
in aqua,& ſanguine per latꝰ effuſo. [Per cauernã macerię,]
*Apoſtolorum doctrinã intelligit:*por la qual, como por las llagas
de Chriſto venimos en conocimiẽto de la diuinidad,
y de los altiſsimos myſterios de nueſtra Fè. *D. Greg. Niſſ.*

1.Cor.10.

Por las llagas dChriſto, venimos en conocimiẽto de ſu diuinidad.
Greg. Niſſ.
Nota.

Iam hyems tranſijt, &c.] *Hyemem vocat,malũ aliquod*
*magnum:*y cada nõbre deſtos,[Hyems,Imber,&c.]ſignifica
alguna particular tẽtaciõ.[Hyemis] *igitur fit mẽtio,ad*

indicandam faciem malorum multiplicem. Y pone el ſanto A
los inconuinientes del Inuierno tan varios, el caerſe las
flores,y hojas de los arboles, el callar, y entorpecerſe las
aues,el no parar en ſus nidos las tortolas, y dexar ſus criaderos
las golondrinas,y las cigueñas. Todo parece q̃ contrahaze,
y repreſenta vna como triſteza de muerte: muerenſe
las plantas,perece la yerua, los ramos quedan deſnudos
de ſus hojas y verdor,como los hueſſos conſumida la
carne:la mar ſe altera, los vientos corren frios, y fuertes,
las olas crecen haſta las nubes, y baxã haſta los abyſmos,
y ſe hazen como montes,y ſierras inſuperables: y deshaziendoſe
en la playa,y açotando la tierra, parece querer B
combatirla,y acabar con ella. El cielo ſe turba, y pone capote:
y ceño,las nieues,los yelos, las lluuias no dexan ſalir
de caſa los hombres. Lo qual todo ſe ha de conſiderar cõ
ſus myſterios:porque en figura dizen, la tormenta, y Inuierno
del pecado,que adonde quiera que eſtà, cauſa efectos
ſemejantes. Que coſa es caerſe la flor, y la hoja en el
Inuierno? que reſoluerſe lo que de los ramos cae en la tierra?
que el ſilencio de las aues de alegre canto? que el mar
bramando,y hinchado con los brauos vientos? y que ſignifica
el ayre,y apartarſe? Porque da a entender el Eſpiritu
ſanto,que es coſa animada, y que obra voluntariamente, C
y como quiere? Todo lo refiere el ſanto, a la cayda del primero
hombre,y a las ſequelas del pecado,que no dexò en
la naturaleza tan bella,vna hoja verde, haſta que vino el
Redentor de los hombres, y traxo a las almas el Verano
de ſu gracia: mandò al tempeſtuoſo Inuierno que ſe fueſſe,
a la mar que ſe quietaſſe, y a los vientos que callaſſen.
Aqui començò otra vez a florecer la naturaleza nueſtra,
y a hermoſearſe con ſus flores. *Sunt autem flores illi vitæ, virtutes,quæ nunc quidem florent,verùm ſuo tempore fructũ ſuum exhibent.* Por eſſo ſe dize aqui: Ya ſe paſſò el Inuierno,
ya ſe fueron las lluuias,ya ſe apartaron lexos: aparecie-

ron

A ron flores en nueſtra tierra, y el tiempo de la poda ſe ha
llegado, y la higuera dio ſus breuas, y la voz de la tortola
ſe oyò. *Vides (inquit) pratum illud, quod per virtutes floret?*
Vides continentiam? Ea eſt ſplendidum, ac flagrans lilium. Vides
verecundiam? Ea roſa eſt. Vides violam? Ea Chriſti eſt fragrantia.
Cur igitur ex his non tibi ſerta nectis? Hoc certe tempus
eſt, quo deſcerptis floribus, eiuſmodi corollas nectere, quibus
ornemur, conuenit. [Quia tempus amputationis aduenit.]
Tiempo de cortar flores, y hazer ramilletes, y guirnaldas,
con que coronar las cabeças De eſſo da teſtimonio la voz
de la tortola, que ha ſonado en nueſtro exido (eſto es) la
B voz de ſan Iuan que predicò à Chriſto en el deſierto, Precurſor
deſte agradable Verano. *Qui venuſtos hoſce virtutis*
flores hominibus oſtendit, ac flores legere volentibus offert, como
moſtrando *ortum illum è Ieſſea radice florem, agnũ ſcilicet*
illum geſtantem delictum mundi: qui denique pœnitentiam
ſcelerum, & rationem viuendi, ex pręſcripto virtutis
ponebat.

Surge, propera.] Quitados los impedimentos, la buelue
a llamar para juntarla conſigo, y que goze de los bienes q̃
le tiene prometidos: por eſſo amiga, por eſſo paloma. [In
foraminibus petræ.] *Ille ſic. Sub tectum petræ. Sub contigua*
C *muri anterioris. Tectum petræ intelligit Euangelium Chriſti.*
(Quaſi dicat:) Si iam exercitata es, ò anima, in lege. ſi iam
radios quoſdam per feneſtras Propheticas animo cõtemplata
es, non amplius ſub parietis legalis vmbra maneto. Nam is
paries futurorum bonorum vmbram efficit, non rerum ipſarum
imaginem. Quin potius è propinquo in terram ipſam
de pariete tranſito. Etenim hęc petra muro anteriori contigua
eſt, cum lex quaſi quidam fuerit murus ante fidem Euangelicam
ductus. Vtraque doctrina, alteri, altera contigua eſt: &
vim quandam vicinam obtinent. Quid enim proprius diſtat
à non mœchando, quam non concupiſcere? Quid proprius à cæde
purum eſſe, quam neque ira quidem cor polluere? La vna
aſsienta

Digitized by Google

aſsienta la ley,la otra le da la perfeccion. Digo que el Euã A
gelio eſtà muy conjunto con la ley, y la da ſu entera per-
feccion:y que ſon como muro, y antemural, que ſiruen a
la guarda fuerte de la Igleſia,y de qualquiera anima Chri
ſtiana.[Oſtende mihi faciem tuam.] *Hæc verba dicit eſſe*
Sponſæ ad Sponſum deprecantis,& petentis , vt oſtendat iam
faciem,& non per feneſtras,& cancellos,ęnigmata ſcilicet, &
figuras:ſino al deſcubierto,y por ſi miſmo.*Sed omnes Lati-*
ni Expoſitores,verba eſſe Sponſi ad Sponſam,aſſerunt,& re-
ctè,quos ſequimur in hac parte.

S.Bonau.de ſeptem itineribus æternitatis.

D.Bonau.*Doctor Seraphicus , diuerſis in locis , verba hæc*
Sponſi tractans,multa,& pręclara dicit Tractatu de ſeptem B
*itineribus ęternitatis cap.*7.dize,que el anima deuota ha de
tener grande atencion a la habla diuina,quando la llama,
y combida a andar eſtos caminos de la eternidad.Porque
como dize *Vercel.in Cant.Nihil eſt quod ad continuos Spon*
ſę profectus,eam promoueat efficacius, quã Deum immitari,
& ab eo inuitari effectiue.Hoc enim exercitio continuo , vni-
formiter proficiunt cęleſtes ſubſtantiæ,quæ non ceſſant poſt Spõ
ſum ingredi.Totus enim curſus amoris in aſsidua,& cõtinua
huiuſmodi inuitatione conſiſtit. Dicit ergo Sponſus ad animã.
[Surge,propera amica mea,columba mea, formoſa mea,
& veni.]Amiga,porque me amas,y te amo . Paloma,por C
la ſimplicidad que te ha comunicado el Eſpiritu ſanto.
Hermoſa , porque eres hecha a mi ſemejança . [Surge.]
Leuantate de las coſas temporales,a las eſpirituales,y da-
te prieſſa inueſtigando , y ven entrando en mi eternidad.
El tiempo es a propoſito.[Iam hyems tranſijt,] *peccati(ſci*
licet)infrigidantis,& itinera ambulãtium obliquantis.Quia
iam eſt itinerum optata facilitas:quia iam imber abijt,& re-
ceſsit,curę diſtrahentes,& itinerantes impedientes. Quia iam
eſt itinerantium amœna iocũditas. Quia iam flores apparue-
runt in terra noſtra. Quia iam tempus vernale venit, ex pre
ſentia diuini Solis in terra noſtrę carnis.Quia iam eſt peram-
bulantium

A *bulantium aleuiata agilitas: quia tẽpus putationis aduenit,*
quo ſpiritus exoneratur ab omnibus ſuperfluis, & vanis.
Quia iam eſt viarũ reuelata veritas. Quia vox turturis audita
eſt in terra noſtra, Verbi incarnati omnem veritatẽ docentis
Quia iam eſt viatrici deſiderati ſatietas. Quia ficus protulit
groſſos ſuos (ſcilicet) Pater fons dulcedinis, Filium panem
omnis ſuauitatis: & Spiritum ſanctum potum ſobrie ebrietatis.
Quia iam eſt medij odorifera ſuauitas Quia vineæ florentes
dederunt odorem ſuum (ſcilicet) potentiæ fœcundæ, bonæ famæ
ex operibus odoriferis, dederunt odorem. 2. *Cor.* 1. Eſtas
palabras del diuino Eſpoſo toma ſan Buenauentura para
B deſpertar el alma a la entrada en la ſanta manſion de Ieſus,
que es ſu diuinidad. De quien exclamando dixo ſan
Aguſtin, *Tractat. 25. in Ioan. O magnum penetrale, & ſecretum*
dulce: ò ſecretum ſine tædio, ſine amaritudine malarum
cogitationum, ſine interpollatione tentationum, & dolorum!
En eſte ſecreto ay muchas manſiones, vnos ſon recebidos
en la caſa de la compuncion, otros en el palacio de la
continua meditacion. *Pſal. 18. Meditatio cordis mei in cõſpectu*
meo ſemper. Otras a la meſa de la dulce refeccion. 1.
Petr. 2. Si tamen guſtatis quoniam dulcis eſt Dominus. Otros
al retrete de la ſanta, y ſolitaria contemplacion, como ſan
Iuan, que repoſa, y duerme en el pecho del Señor. Nota
C mas, que no entra todo el hõbre a bulto en eſte ſecreto, ſino
ſolo lo principal que ay en noſotros, y en que ſomos ſemejantes
a Dios, y capaces del, q̃ es el eſpiritu. En el Prologo
del libro de la Eternidad, dize, que antes de entrar
nueſtro eſpiritu en eſte intimo ſecreto de quietud, ha de
auer forçoſamente diuiſion, no del alma, y del cuerpo: ſino
otra mas admirable (*ſcilicet*) del alma, y del eſpiritu: la
qual ſuele obrar en noſotros, como dize el Apoſtol. *Hebr.*
4. La palabra, o Verbo de Dios, viua, y eficaz, y mas penetrante
que cuchillo de dos cortes, o filos. El autor del
libro de anima, & ſpiritu: y el miſmo ſan Buenauentura,

vni.

2. Cor. 1.

Aug. tract. 25. in Ioã.

Pſalm. 18.

1. Petr. 2.

Solo al eſpiritu le es concedido entrar al conocimiento y fruycion de Dios.

Hebr. 4.

Auctor de ſpiritu, & anima c. 34.

vniformemente, declarando eſte lugar de ſan Pablo, dize aſsi: *Nihil in creaturis hac diuiſione mirabilius cernitur, vbi illud, quod eſſentialiter vnum eſt, atque indiuiduum in ſe ipſo, quandam diuiſionem patiatur: neque enim in homine vno, alia eſt eſſentia eius ſpiritus, atque eius animæ, ſed vna eademque ſubſtantia ſimplicis naturę. Non enim in hoc gemino vocabulo, gemina ſubſtantia intelligitur, ſed cum ad diſtinctionem ponitur gemina nominatio eiuſdem eſſentię, vna ſuperior per ſpiritum, alia inferior deſignatur: & hęc per animam. Sequitur in hac ergo diuiſione, anima, & quod animale eſt, in imo remanet: ſpiritus autem, & quod ſpirituale eſt, ad ſuprema euolat, & ab infimis diuiditur, vt ad ſuperna eleuetur, ab anima ſcinditur, vt Domino coniungatur.* 1. Corinth. 6. *O quam felix diuiſio, & mirabilis ſeparatio, vbi quod corpulentum eſt, & fæculentum deorſum remanet, quod ſpirituale, & ſubtile eſt, vſque ad ſpeculationem diuinę glorię ſublimatur, & in eandem imaginem transformatur! Pars inferior componitur ad ſummam pacem, & tranquilitatem, dum pars ſuperior ſublimatur ad gloriam, & iocunditatem.* Al fin es neceſſario retraerſe nueſtro eſpiritu, y apartarſe, no ſolo de todas las coſas temporales, ſino de la propia anima, y de ſi miſmo, para què con expedicion, y facilidad pueda entrar en el diuino, y ſecretiſsimo conclaue de la diuinidad de Chriſto Ieſu. Los pies con que ſe camina, y haze eſta jornada, no ſon corporales, ſino eſpirituales. El entendimiento (dize Vercel. *in Cant.*) y el afecto, *Quibus* (*inquit*) *anima deuota frequenter carpit itinera ęternitatis. Hug. de Arca Noe lib.* 1. *cap.* 4. dize: *Hoc eſt ad Deum tendere, & ad ipſum pertingere, ſemper eum per deſiderium quęrere, per cogitationem inuenire, & per guſtum tangere.* Eſtos pies han de andar ſiempre muy limpios, porque a eſte ſecreto retraymiento, ninguna coſa manchada, y ſuzia, puede llegar, ni entrar: y aſsi es neceſſario lauarlos a menudo. *Quia impoſ-*

1. Cor. 6.

Los pies con que ſe camina a la eternidad d Dios, ſon, el entendimiento, y afecto, y eſſos han de eſtar limpios. *Vercel. in Cant. Hug. de Arca Noe lib. 1. cap. 4.*

A *impoſsibile eſt (inquit Auguſtin. & Origen.) hominem aliquando non peccare venialiter, & non habere aliquam inordinationem in ſua ſenſualitate, propter continuam conuerſationem interius. Ex qua contrahitur aliqua macula impuritatis in affectu, & ex hoc ruga obſcuritatis in intellectu. Vercel. in Cantic. 5. dicit: Etiam intellectuales operationes, & formas, inſuper intellectuali exercitio, eſſe & reputari maculas, & offendicula.* De manera, que los pies de nueſtro eſpiritu, que ſon entendimiento, y afecto, conuiene que eſten limpios, no ſolo de las inmundicias de los pecados, y de todo aquello que los puede retardar, y impedir en ſu carrera: ſino que ſean ligeros, B y con alas: y como dize ſan Dionyſio, *de Angel. Hierarch. cap. 15.* agudos, y penetrãtes por el ardor del amor. *Et Auguſt. in Pſal. 75. Iter tuum voluntas tua eſt &c. Amãdo aſcendis, negligendo deſcendis, ſtans in terra, in cęlo es, ſi diligis Deum.* Las riquezas que en eſte diuino conclaue, y ſecretiſsimo retrete ſe hallan, ninguna lengua puede explicar: porque como dize ſan Pablo, alli eſtan todos los teſoros de la Sabiduria, y ciencia de Dios. *Vnde Bernard. ſermone 25. In hoc (inquit) arcanum, in hoc Sanctuarium Dei, ſi quem fortè veſtrum aliqua hora, ſic rapi, & ſic abſcondi contigerit, vt eum nemo à voce, nemo per-* C *turbet, vel ſenſus egens, vel cura pungens, vel culpa mordens, vel ea certè, quę difficilius amouentur irruentia corporalium imaginum phantaſmata, poterit quidem hic, cum ad nos reducitur gloriari, dicens:* [Introduxit me Rex in cubiculum ſuum.] *O vere quietus locus, quem non immeritò, nomine cubili cenſuerim, in quo Deus non turbatus ira, nec velut diſtractus cura proſpicitur, ſed probatur voluntas eius bona, & beneplacens, & perfecta. Viſio iſta non terret, ſed mulcet: in quietam curioſitatem non excitat, ſed ſedat: nec fatigat ſenſus, ſed tranquillat. Hic vere quietè Dominus quieſcit, Deus tranquillus,*

Aug. tr. 56. in Ioã.

Vercel. in Cant.

D. Dion. de Angel. Hierarch. cap. 15.

Aug. in Pſ. 75.

Coloſ. 2.

Bern. ſerm. 25. in Cãt.

qui

D. Bernar. ibi.

Los grandes en la Fè,y en la caridad, hallan entrada para Dios.

Greg. li.5. Moral.cap. 10.

qui tranquillat omnia, & quietum aſpicere,quieſcere eſt. Sed A *ad hæc quis idoneus?*San Bernardo dize, que los grãdes en la Fè,y en la caridad,ſon los q̃ hallan entrada en eſte Sanctuario,y permanecen en el:y quando ſalen a fuera, pueden contar las ineſtimables riquezas que en el ay: ſi empero ſe pueden contar.*Sępe enim*(*inquit Gregor. lib.5. Moral.cap.*10.) *amantis animus tantę contemplationis munere adimpletur,vt videre valeat, quod omnino loqui nõ valeat.* Pero ya que no ſe pueda contar lo que allà paſſa, ſeñales ſe ſacan, y teſtimonios,de que ha eſtado el alma en la religion de la luz.*Ecce*(dize Hugo,*lib.de trib. dietis*) *dum de illo diuino internę contemplationis ſecreto reuertimur,quid nobiſcum* B *aſſerre poterimus, niſi lucem? Lucem de regione lucis venientes portam? Hoc enim dicens,& neceſſarium eſt, vt cũ à lucis regione venimus, ad fugandas noſtras tenebras, nobiſcum lucem apportemus. Et quis ſcire poterit quod ibi fuerimus,ſi illuminati non redimus? Sed ſi vidimus Patris potentiam, apportemus lucem diuini timoris: ſi vidimus Filij ſapientiam, apportemus lucem veritatis: ſi vidimus Spiritus ſancti clementiam,apportemus lucem dilectionis. Hęc Hugo. Quis ergo non ſurgat,quis non properet,aut quis non veniat, vbi tot vtilitatum inſignia concurrunt?*Los caminos para eſte diuino ſecreto,pone el Seraphico Doctor en el dicho tra- C tado,y dize que ſon ſiete. El primero intencion recta, acerca de las coſas eternas. El ſegundo,meditacion cuydadoſa dellas. El tercero, limpia, y deſpauilada contemplacion.El quarto, afecto amoroſo, y caritatiuo.El quinto,reuelacion ſecreta. El ſexto, guſto, o prelibacion experimental. El ſeptimo, deyforme operacion. Cada coſa deſtas pide conſideracion,y tiempo: mas porque en diuerſas partes deſtos Comentarios ſe haze mencion,y ſe dize mucho dellas,diremos tan ſolamente, lo que en el fin de cada vna dize, exortando al alma al exercicio della, ya que ſin miedo ande eſtos caminos. [Surge, propera amica mea,]

A mea] *propter intentionis tuæ ſimplicitatem, tam in quiete interioris*
contemplationis, quam in exercitio exterioris actionis. [Columba] *propter intentionis vnitatem. Vercel. Vnica,*
ſimplicem habens intuitum. Item [Columba] *propter intentionis*
agilitatem, mihi continuo approximando, quia per
continuam deſiderati finis intentionem, conſequeris continuã
approximationem ad me, qui ſum principium, & finis. Principium
te liberaliter creans, finis, te finaliter quietans. [Formoſa
mea,] *propter intentionis tuæ deiformitatem. Vt tã nihil*
proprium in te reliqueris, quod in me amoroſe non ordinaueris:
propter quod tota pulchra es, amica mea, & macula
non eſt in te. Veni igitur ad meam diuinitatem, quia intentionis
B *tuæ tendentia non quieſcit, niſi in mea æternitate, quæ*
eſt ſecretum meum intrinſecum, & æternale manerium.
[Iam hyems tranſijt, &c.] *(peccati ſcilicet) intentionis*
tuæ aſcenſum retrahentis, agilitatem retardantis, & pulchritudinem
deturpantis, [Abijt, & receſsit. Flores] *quaſi*
dicat: Iam ęſtas Solis ęterni incarnati Verbi in terra noſtra
apparuit: & ideo temporanea eſt itinerandi opportunitas.
Itinere 2. de meditatione diſt. 7. [Iam hyems tranſijt.
Imber] *vocat curas temporales diſtrahentes, & impedientes*
ambulantes itinere meditationis. Et Vercel. in Cantica. [Imber *Vercell.* in *Cant.*
abijt. Imber] *(inquit) eſt aqua à cęlo fugiens, & in terram*
C *corruens, frigefaciens, & in multas guttas ſe diuidens,*
lutum generans, & itinerantes impediens. Et ſignat affectum
curę temporalis, quia lubricum, & deorſum trahit, & quaſi
iuſta neceſsitate mentem trahit à ſuſpendio ſpirituali in ęterna
ſpectacula, & ad ſolicite tractanda negotia terrena vehementer
vrget. Vnde ſpiritualis mentis feruorem ſępe tepefacit,
vel etiam totaliter extinguit. Licet quidam perfectiſſimi, Leuit. 6.
inter maiores, exemplo Angelico pręcedant, & incedant
erecti, inferius agunt ſurſum erecti, per rectam, & deuotam
intentionem. Iſte imber eſt vitandus in vſu, & intentione. Hęc Vercell. Quando eſta agua del Inuierno ſe

paſſa,y viene el agua ſaludable de la ſabiduria eſtiual, y de A
verano , no ſolo no impide a los que caminan eſtos cami-
nos de la eternidad : ſino que los prouoca , enſeña , y en-
dereça,para que no los hierren. Leuanta nueſtro eſpiritu,
hazele ſaltar, y entrale en el ſecreto de la eternidad. Es el
Ioan.4. agua, que por S. Iuan promete Chriſto a los ſuyos. *Aqua*
Pſal. 35. *quam ego dabo , fiet in eo fons aquæ ſalientis in vitam æter-*
nam. Es agua que mana de la fuente de la vida , que es el
miſmo Dios,que leuanta nueſtro penſamiento y medita-
Pſal.41. ciõ por el deſſeo de las coſas eternas. *Pſa.41. Sitiuit anima*
mea ad Deum fontẽ viuum. Apaga en noſotros la ſed de las
coſas temporales,y tranſitorias:porque eſtà manando dẽ- B
tro de noſotros:y no podemos tener ſed,ſino de Dios: por
lo que el dize. El que me beue,tẽdra mayor ſed. O quãto
Eccleſ. 24. vale beuer deſta agua! Vna ſola gota nos haria agiles,y lige
riſsimos en eſtas jornadas para el cielo,y nos daria fuerças
para contraſtar todos los impedimentos, que en el ſe nos
ofreciſsẽ,y nos haria dar ſaltos: no ſaltos para lo temporal,
ſino para lo eterno , haſta entrar en el ſereto retrete de la
diuinidad del Señor. *Item itinere 3. de contempl. diſt. 7. inter*
alia dize,q̃ eſte es el camino regalado, y florido por dõde
el anima camina,acabadas todas las tempeſtades, al ſecre-
tiſsimo retraymiento del diuino Eſpoſo. *Ipſo (inquit) Sole* C
iuſtitiæ oriente,hyems tranſijt, & ver fidei,calor Spiritus ſan-
cti terram ſoluit, & virtutum flores producit. Venies amiga,
por el amoroſo afecto con que contemplas las coſas eter-
nas: paloma,por la agudeza,y ſimplificacion de tus ojos, q̃
no paran haſta mi: hermoſa,por el obiecto hermoſiſsimo,
que tienes delante en tu contemplacion. *Ex pulchritudi-*
ne enim obiecti, beatifici, montes contemplatrices beatificãtur,
D. Dionyſ. *& pulchrificantur. Vnde Diuus Dionyſius libro 2. de Ange-*
lib.2 de An *lica Hierarchia, dicit: Deus pulchros facit ſuos contempla-*
gel.Hierar. *tores, & amatores, iuxta illud. Nos autem, reuelata facie,*
2.Cor.3. *gloriam Domini ſpeculantes, in eandem imaginem transfor-*
mamur.

Digitized by Google

A *mamur*. A la alma que deſta manera contempla, ſe le dize lo que ſe ſigue en el Texto. [Oſtende mihi faciem tuam.] *Facies enim tua decora, non decore corporali, ſed decore verò ſpirituali, & interiori*. [Surge ergo, & veni] *de labore ad requiem, de dolore ad conſolationem, de languore ad impaſſibilitatem: veni ad interiores (id eſt) theorias vnitiuæ contemplationis, tanquam ad interiora deſerti. Vbi iam apparent flores (id eſt) ſplendores cæleſtis ſapientiæ, qui ibi apparent in contemplatione clara, qui prius latebant in prima deſideriorum extenſione. Veni, aperta ſunt prata, apparuerunt herbæ florentes, varios flores, & odoriferos, & ſpirituales in Eccleſia producentes. Vnde Diuus Grego-* B *rius homilia 6. in Ezechielem exponens illud Geneſis cap. 27. Odor filij mei, ſicut odor agri pleni: ſic ait. Aliter redolet flos vuæ, per quem ſignantur Prædicatores, doctrinis inebriati: Aliter flos olei (id eſt) miſericordiæ, qui lucenter fouent debiles: Aliter flos roſæ (id eſt) Martyres, exemplis flagrantes: Aliter flos lilij (id eſt) Virgines, candidam famam ſpirantes: Aliter flos violæ (id eſt) humiles, purpuram cæleſtis vitæ ſeruantes: Aliter ſpica nardi (id eſt) perfecti, & maturi, opera bona fructificantes. Item itinere 4. diſt. 7. loquens de charitatiua affectione: ſic.* [Surge, propera, amica mea, columba mea, formoſa mea.] dize, que la caridad es la que nos C haze amigos de Dios, q̃ por eſſo la llamò el Apoſtol vinculo de perfeccion, porq̃ nos vne con Chriſto: por eſſo, amiga, y por la ſinceridad (q̃ como dize Bern. *lib. de diligendo Deum*) la caridad es ſincera paloma. Y porq̃ deſta virtud, como de fontal principio, nace toda la belleza en el alma hermoſa. *Mirabilis laus tua, non ex tuo* (dize Orig.) *ſed ex eo, qui diligit te: fide enim polles, ſpe nites, charitate luces, iuſtitia ſplendes, fortitudine rutilas, prudentia fulges, & temperantia candes. Veni igitur per iter charitatis integræ, quæ fit ex toto corde (id eſt) toto intellectu, ſine errore: ex tota anima (id eſt) volũtate, ſine cõtradictione: ex tota mẽte (id eſt)*

Greg. ho 6. in Ezech.

Coloſſ. 3.

La caridad vinculo de perfeccion q̃ nos vne con Chriſto.

Bern. lib. de dilig. Deũ.

Orig. in Cãtica.

memoria, ſine obliuione ſi vnum illorum deeſt, integrè non venis. A
Vercell. in Cant. [Tempus putationis aduenit.] *Vercell. in Cant. in vite*
(inquit) putantur (id eſt) reſecantur ſarmenta, quæ ſi in vere
manerent, fructum multiplicem, ſed minus nobilē proferrent.
Sic, in mēte ſunt virtutes, & motus, qui apti ſunt in vita actiua
fructificare, ſed illi frctus minus reputantur, reſpectu fructuum
Luc. 10. *vitæ contemplatiuæ. Maria optimam partem elegit.*
Similiter intellectus ſpeculatiuus fructificat in diuinorum cognitione,
per creaturarum inueſtigationem, ſed ille fructus minus
nobilis eſt, quia ænigmaticus eſt reſpectu cognitionis vnitiuæ.
D. Dioniſ. lib. de Diuini. nom. c. 7 *Nam dicit Dioniſ. lib. de diuinis nominibus, cap. 7. eſt iterum*
diuiniſſima cognitio Dei: quia ipſe cognoſcitur per ignorantiam: B
quando (ſcilicet) mens ab omnibus intellectualibus,
& intelligibilibus recedēs, & tādem ſe ipſam excedens vnitur
radijs æternę ſapientiæ inſcrutabilis profunditatis. Sequitur:
Quoties ergo ſuper intellectualiter exercemur ad diuinum
Exod. 3. *radium, toties opus eſt vt reſecemus intellectuales operationes,*
& creaturarum ſimilitudines. Que eſto es deſcalçarſe
Moyſen los pies, para llegarſe a hablar con Dios: que tanto
rehuſaua la Eſpoſa enſuziar, quando llamada de ſu Eſpoſo
Cant. 5. dize: *Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos? Vercell.*
Vercel. *(id eſt) affectum, & intellectum, quibus carpſi itinera æternitatis,* C
laui, & purificaui, quomodo iterum inquinabo illos,
vmbris, & imaginibus temporalium? [Vox turturis.] *Vercell.*
Turtur eſt ſoliuagus, & ſignificat mentis virtutem vnitiuam
& ſuper intellectualem, quæ nidificat in amœniſſimis
locis virentibus, & aſſiduis contemplatiuis mentibus, &
pullos vt turtur fouet nocte inſuper lucenti caligine occulti
ſilentij. Et itinere. 6. diſt. 7. [Ficus protulit groſſos ſuos.]
Combida al alma, aſſegurandole la comida, no qualquiera,
ſino regalada y ſuaue. *Quid per ficum conuenientius*
intelligi poteſt, producentem fructum dulcedinis, quam
Pater æternus, principium omnis dulzoris, qui protulit
nobis groſſos infinitæ dulcedinis, & refectionis (ſcilicet)
Verbum.

Digitized by Google

A *Verbum ſuum, & Spiritum ſanctum conſubſtantiales, & coæternos. Verbum ſuum infinitæ dulcedinis protulit incarnatum,*
vt nobis eſſet in redemptionem, & panem ſuper ſubſtantialem:
vt eſſet nobis in refectionem, qui deſcendit de cælo nobis
præparatus, & habens in ſe omne delectamentum, & omnem
ſaporem ſuauitatis, vt per ipſum dulciter reficiamur in
via, ne deficiamus, ſed ad æternum Patrem reducamur. Ecce
(dicit Hugo) vnum ferculum proponitur in mẽſa Domini, ſed
noli contemnere: continet enim in ſe omne bonũ; ſed hanc refectionẽ
non omnes guſtant; ipſa eſt enim vna, & ſingularis, quia
cum aliena, & extranea delectatione, & dulcedine non percipitur.
B *Dicitur domeſtica, quia amicis & familiaribus tãtum*
præparatur: dicitur vnifica, quia vnũ ſecũ efficit omnes, quibus
ſe ſumendam, & percipiendam præbet. Hæc ille. [Ficus]
etiã paterna protulit nobis Spiritum ſanctũ, qui eſt fons infinitæ
dulcedinis, ſaliens in vitã æternam. Spiritus enim meus
ſuper mel dulcis, & à quo omnis dulcedo emanat. S.Greg.lib.
5.*Moral.c.*19. dize q̃ la vnciõ del Eſpiritu ſanto haze deſpreciar
todas las coſas inferiores, y nos leuanta a las ſuperiores:
y q̃ ſu dulçura puede ſentirſe, pero no dezirſe. Eſte
ſu diuino Eſpiritu nos comunica, y da cada dia de muchas
maneras guiſado, para q̃ los que andã por el camino de la
C eternidad, ſeã recreados por los ſiete dones del, en los ſiete
dias q̃ dura la vida, para q̃ con eſtas ſiete refecciones, podamos
llegar a gozar el banquete, y combite eterno en la
patria. *Vnde Gregor.lib.*1. *Moral.c.*16. Dize que cada qual
de los dones del Eſpiritu Santo, tiene ſu dia para banquetear
al alma, y alumbrarla. *Intellectus donũ in die ſuo conuiuiũ*
fecit, quia in eo quod audita penetrat, reficiendo cor, tenebras
eius illuſtrat, ſapientia mentem æternorum ſpe, & certitudine
reficit: conſilium, dum præcipitem eſſe prohibet, ratione
animum replet. Fortitudo dum aduerſa non metuit,
trepidanti menti cibos confidentiæ apponit, ſcientia in
ventre mentis ignorantiæ ieiunium ſeparat. Pietas, cordis

Hugo ſuper 7. de Ang. Hier. lib. 7.

Eccleſ 24.

Greg.lib.5. Moral.c.19

Comunica Dios ſus dones para refecciõ en eſta vida, miẽtras no gozamos la otra.

Greg. lib.i. Mor.c. 16.

viſcera miſericordiæ operibus replet. Timor, dũ pręmit mentẽ, A *ne de præſentibus ſuperbiat, de futuro illam cibo ſpei cõfortat.* Itine. 7. d. 7. *Hæc dona (Bonau.) ſancti Spiritus, ſunt quędã perfectiones animæ per quas redditur bene mobilis ad ęterna conſequenda, & exercitata ad experiẽdũ, quia ſpiritualis omnia diiudicat.*

Columba mea.] *Propter operum tuorum fœcundam parturitionem.* Es muy fecunda la paloma, y metida en los agujeros de la piedra, y hecho alli ſu nido, parira obras de luz. *Hinc Bernard.* Ber. in Cãtica. *O amica mea, ſi quietem deſideras, ſi ſecuritatem affectas, ſi fœcunditatẽ amas, aſſumme pennas ſicut columba, & nidifica in vulneribus Ieſu Chriſti. Nuſquã quies gratior, nuſquam ſecuritas tutior, nuſquam fœcunditas vbe-* B *rior: vbi hauries, quod pullis miniſtres.* [Surge, propera.] La prieſſa en el obrar bien arguye alegria en el coraçon, y amor a la coſa amada, y deleyte en las obras. Mueſtra es d amor al amado obrar con ligereza. *De natura boni operis eſt (ait Orig.) quod ipſius multiplicatione, multiplicetur etiam dilectio, & delectatio: & quaſi quoddam condimẽtum cibi ſpiritualis eſt hilaritas bene operatiua. Nam bonum operatum, facit dulcedinem in guſtu, & gaudium in corde.* Sã Gregorio alomenos dize, que el comer del anima es ſatis fazer ſu deſſeo con buenas obras.

Vineæ florentes dederunt odorem ſuum.] Con eſto la deſpierta, y pretende lleuar a ſi. Ay buen olor en los cami- C nos, y olor ſalutifero, que ahuyenta, y mata las ſerpientes, y animales ponçoñoſos. Las viñas que florecen, y dan de ſi buen olor, ſon las potencias del anima fecunda, y las capacidades de aquella parte ſabroſa, y odorifera, que es la verdadera vid, que el Padre celeſtial, *in mentibus humanis, tanquam in horto vinearum ſacris inſpirationibus plantat, ſacramẽtis vegetat, & bonis operibus maturat, prout gradatim ipſam vineã excolit, vt fructificet. Vnde Hugo libro 2. de Arca Noe. cap. vlt. dicit.* Hugo lib. de Arca Noe cap. vlt. *Hoc eſt vere lignum vitę, Verbũ Patris ſapiẽtia Dei, quæ in cordibus Sãctorũ, tãquã in Paradyſo inuiſibiliter: primo per timorẽ ſeminatur, poſt, per gratiam*

A *tiã rigatur; per dolorẽ moritur, per fidẽ radicatur, per deuo-*
tionem germinat: per compunctionem oritur; per deſiderium
creſcit; per charitatem roboratur; per ſpem viret; per cir- Dioniſ 4.
cunſpectionem frondet, & extendit ramos; per diſciplinam Eccleſ. Hie-
floret; per virtutem fructificat, per patientiam matureſcit; per rar.
mortem carpitur, per contemplationem cibat. Cum igitur
Ieſus, qui eſt vera ſapientia Patris ſit fontana copioſa ſuſce-
ptionum diuinarum ſuauitatum, & refundat de plenitudi-
ne ſua diuiniſſimas fragrantias ſiue odores, ad deiformes
intelligentias, in quibus mentes ſuauiter delectatę, & ſan-
ctis, & odoriferis ſuſceptionibus adimpletæ, vtuntur intel-
ligibili alimento penetrante ad intimos ſuos intellectuales ſi-
B *nus, ſecundum ſuam diuinam participationem, beneuolen-*
tium diſtributionum, planum eſt, quod hi, quos ſapientia
inhabitat, ſacris ſuſceptionibus, quaſi vineæ florentes fœ-
cundantur habitibus virtutum, & fructibus bonorum ope-
rum proficiunt: & ſic tot ſuaues odores alijs dant, quot e-
xempla odoriferorum operum euaporant. Deo autem gra- 2. Cor. 2.
tias, qui odorem notitiæ ſuæ manifeſtat per nos in omni lo-
co, &c. Bonus enim odor Chriſti ſumus, &c. Vineæ igitur
florentes dicuntur fœcunde mentis potentiæ, & capacitates
odoriferę, quas cęleſtis agricola inhabitans, & excolens fa-
cit eas floridas, & odoriferas: floridas, per verbum veri-
C *tatis: odoriferas, per ſpiritum charitatis.* Alomenos ſi que- *Nota.*
remos atentamente conſiderar el orden de las coſas, y las
palabras del diuino Eſpoſo, primero ſe ha de paſſar por el Para lle-
Inuierno, y lluuias de las perſecuciones, y tẽtationes, y han gar a la pri
de auer aparecido las flores, y dado ſus breuas la higuera, mauera d
y acabadoſe la poda, y oydoſe la voz de la tortola, y flore- la gloria,
cido las viñas q̃ nos llame a ſus abraços, y al verano de ſu hemos de
gloria. Digo que me aſsienta bien, y me ſatisfaze la gloſ- paſſar por
ſa de ſan Gregorio, que entiende eſta vocacion del deſ- el Inuier-
tierro a la patria, y de la miſeria a la felicidad eterna, por no de las
que todos eſtos verbos ſon de preterito perfecto, q̃ ſigni tribulacio
nes y tra-
bajos.

D.Greg. in hũc locum.

fica tiempo ya paſſado. [Iam hyems tranſijt, imber abijt, A & receſsit, flores apparuerunt in terra noſtra, tempus putationis aduenit, ficus protulit groſſos ſuos, vox turturis audita eſt in terra noſtra, vineæ florentes dederunt odorem ſuum.] *Verba ſunt D.Greg. Poſſumus per vineam pręſentem vitam intelligere, quæ dum nos aſsiduis tentationibus impetit, quaſi imbribus importunis ad ſequendũ Chriſtum torpore compellit. Sed iam Sponſa ſurgat, quia hyems tranſijt: quia quanto magis dies vltimus inſtat, præſens vita recedit: & quo amplius tempus ad terminum ducitur, eo citius currendũ eſt, ne electa anima oblatis ſibi muneribus ęternis priuetur.* Ya paſſò el Inuierno (le dize el Eſpoſo) y las lluuias: aparecieron, y hizieron oſtẽtacion las virtudes. La higuera, q̃ tambiẽ es planta eſpiritual en el alma (como dize B Orig.) dio ſu fruto de primauera: ya paſſò la poda de los vicios, y de todos los apetitos del mundo, y de todo lo ſuperfluo, y menos biẽ ordenado: ya ſe oyò la voz de la tortola gemidora, q̃ ſignifica el anima penitente: ya las viñas dieron ſu buen olor, de buena opinion, y fama: y quiera Dios no ſea eſta profecia cõtra eſte ſiglo deſdichado, en el qual ni ſe hallan flores de virtudes, ni frutos de buenas obras, ni ay tortola que gima, ni viñas que den buen olor: ſolo vemos vn Inuierno frigidiſsimo, en que los hombres no oſan ſacar las manos para obrar bien. Yo pienſo, que eſtà C muy cerca el juyzio, por lo que dize Chriſto en ſu Euangelio, que quando huuiere de venir, no hallarà Fe ſobre la tierra: Quando menos que agora? O Inuierno cruel, y riguroſo! La profeſsion de Chriſtianos, pero las vidas, los eſtudios, los exercicios, el trato, las ocupaciones, y los deſſeos, de Gentiles: paſſò ya lo florido de la Igleſia, deſaparecieron aquellos ſiglos dorados: el oro de ventiquatro quilates ſe ha eſcurecido, y el color precioſiſsimo ſe ha mudado: las piedras del Santuario andan deſparzidas, y callègeras: los hijos de Syon inclitos, y veſti-

Greg. fuſi ſumus foras de regno Dei, quod infra nos eſt nihil curamus, foris quęrimus cõſolationes de rebus vanis, & inſanijs falſis, ita quod iam religionis antiquæ deuotionẽ amiſimus, adeò quod nec ſpeciẽ ipſius retinemus.

A veſtidos de oro de Ofir, ſe han conuertido en vaſos de
barro, obra de las manos de los olleros. Remedielo Dios.
que puede, y a mi me ſaque de tan riguroſo tiempo, a la
primauera de la gloria, *vbi erit manifeſta viſio, plena cognitio,* Auctor de ſpiritu, & anima.
vera dilectio, firma coniunctio, ſotietas indiuidua, ſimilitudo
perfecta, vita beata in æternum, & vltra in perpetuas
æternitates. El diuino Geronimo *epiſt.22. ad Euſtochium,* Hier.ep.22 ad Euſtoch.
circa finem, tratando, y deſcribiendo el verano de
la gloria, dize aſsi. *Egredere quæſò, ò anima, paulisper de*
papilione corporis, vt in oſtio ſtans videas Dei gloriam pertranſire:
& præſentis laboris ante oculos pinge mercedem.
B *Qualis tibi erit dies illa, cùm Maria Mater Domini tibi*
occurret, choris commitata Virgineis, cùm & ipſe Sponſus
cum omnibus Sanctis dicet. [Surge, propera amica mea,
columba mea, formoſa mea, & veni: Iam hyems tranſijt,
&c.] *Tunc Angeli mirabuntur de tua gloria, dicentes.*
Quæ eſt iſta, quæ aſcendit de deſerto, delitijs affluens, innixa Cant.8.
ſupra dilectum ſuum? Videbunt te filiæ Syon, & te
laudabunt. Tunc illa centum quadraginta quatuor millia Apoc.14.
in conſpectu throni, & ſeniorum, tenebunt citharas, & cantabunt
canticum nouum. Tunc ſecura in amplexus Sponſi euolabis,
cum iubilo dicens. [Inueni quem diligit anima, tenui
eum, nec dimittam.] *Tunc filij ſeptem illius magni Iob,* Iob.1.
C *qui eſt magnus inter omnes, qui morantur in illa beata Oriẽtalium*
regione, facient conuiuia ſinguli in die ſuo, & inuitabunt
ſororem ſuam, te conſortem ſuam, & dicent tibi ſinguli: Iudith.12.
Bibe nunc, & accumbe cum iucunditate: quia inueniſti gratiam
coram ſummo Principe: & tu reſpondebis cum gaudio,
dicens: Bibam, & hilarior fiam, quia magnificata
eſt hodie anima mea præ omnibus diebus vitæ meæ. O verè
inaudita magnificentia! ò læta, & iocunda excellentia, qualis
nunquam in hoc ſæculo eſt audita! Et Auguſt. Erige rationem, Auguſt.
dilata, & expande affectionem, intra in gaudium Dñi
tui, quod nec oculus in hac vita perfectè vidit, neq; auris au-

D. Ber. diuit, nec in cor hominis aſcendit. Exardeſce igitur, ò anima, A
amore, & deſiderio ſupernæ vitæ Sanctorum, vbi eſt actio nõ
operoſa, requies non deſidioſa, vbi vita ſine defectione, laus diuina
ſine ceſſatione. Bernardus. Gaude igitur, & exulta, ac
mercedem laboris tui conſidera, quæ re vera eſt tam multa,
quod non poteſt numerari: tam magna, quod non poteſt menſurari:
tam pretioſa, quod non poteſt eſtimari: tam copioſa,
quod non poteſt terminari. Anſelm. lib. de ſimil. cap. 71. Cum
futurum gaudium aſpicio; iam penè præ admiratione deficio:
quia gaudium erit intus, & extra, ſubtus, & ſupra, circum, &
circa. Gaudebis in omnibus, gaudebis de omnibus: Gaudium
Apoc. 12 tuum, vt puto, præfiguratum eſt in Apocalypſi per illam mulierem B
beatam, quæ amicta fuit Sole, & luna ſub pedibus eius,
& corona duodecim ſtellarum in capite eius. Mulier iſta, vt
æſtimo, eſt anima beata, æterni Regis filia, Sponſa, & Regina:
filia, per naturæ creationem: Sponſa, per gratiæ adoptionem:
Regina, per gloriæ collationem. Hæc benedicitur amicta Sole,
quia decorata ſplendore claritatis deificæ, coronata dignitate
fœlicitatis ęternę: in qua fœlicitate, ob ſpecialem decorem, ſunt
duodecim gaudia per duodecim ſtellas figurata, per quę decoratur,
& ornatur fœlicitas ſuperna. Hęc gaudia debes tu, ò
anima, quotidie deuota mente tranſcurrere, & nullam pręſentis
miſeriæ, & incolatus conſolationẽ quærere: & ſpe illius
gaudij, omnem tribulationem vitæ pręſentis patiẽter, & gaudenter C
D. Hieron. ſuſtinere. Hieron. Curre igitur, ò anima, nõ paſsis corporeis,
ſed affectibus, & deſiderijs, quoniam non ſolum Angeli,
& beati, ſed & Angelorum, & beatorum Ordines: Dominus,
& Magiſter expectat te. Expectat te Deus Pater tanquã
filiam dilectiſsimam, Deus Filius tanquam Sponſam dulciſsimam,
Deus Spiritus ſanctus, tanquam amicam ſibi gratiſsimam.
Expectat te Deus Pater, vt hęredem vniuerſorum bonorum
te conſtituat: Deus Filius, vt te fructum ſuæ natiuitatis,
& prętium ſui prętioſiſsimi ſanguinis Deo Patri offerat:
Deus Spiritus ſanctus, vt ſuę ęternę beatitudinis, & dulcedi-

nis

Digitized by Google

A *nis participẽ te faciat.* Eſperate aq̃lla beatiſsima familia del Rey eterno, de todos los celeſtiales eſpiritus, para recebirte en ſu colegio. Deſſea pues tu,o anima mia,la cõpañia dellos ſobre todas las coſas: porq̃ con grande verguença yrias a ella,ſi en eſte deſtierro,y valle de lagrimas no te huuieſſes acordado della,y deſſea con anſias mortales. Pues todas las vezes,que algũ vano deſſeo deſte ſiglo te deleytare , o vieres a alguno de los glorioſos del , leuanta luego el coraçon al cielo , y comiença a ſer , lo que finalmente deſſeas ſer. Yo creo (dize Bernardo) que ſi de contino tuuieſſemos en la memoria los celeſtiales gozos, que hariamos deſte deſtierro vno como barrio del Reyno celeſtial, B en el qual guſtaſſemos cada dia eſpiritualmente la eterna dulcedumbre. Porque quando alguna coſa eterna concebimos en el alma , ya no en la tierra , ſino en cielo moramos. Tanta es la virtud, y fuerça de nueſtra anima aficionada , (dize San Aguſtin) que con mas verdad ſe dize eſtar adonde contempla , que adonde por eſſencia mora. Atiende (dize S. Bernardo) quan reſplandeciente,y clara es aquella ciudad , que ninguna neceſsidad tiene del Sol, ni de la luna , para que le den luz : porque el miſmo Dios es ſu luz della, y ſu lampara el cordero. Contempla alli los tabernaculos de los Patriarcas,y Profetas , las moradas de C los Apoſtoles, y Martyres , los cenaculos de los Confeſſores, y Virgines, y el palacio de los eſpiritus celeſtiales, y aquel trono belliſsimo de la beatiſsima Trinidad. Leuanta Eſpoſa del Altiſsimo el deſſeo , ya que eſtas con el cuerpo en el deſierto, buela ſobre todas las coſas,eſcudriñalas todas, viſitalas todas , entra por orden por todas las puertas, haſta que llegues a los apoſentos del ſumo Rey. Eſtè alli el coraçon,y tendras aqui deſcanſo. O anima (dize S. Aguſt.) trabaja de morar d̃ buena gana en aq̃lla ciudad ſanta,y cõuerſar con los ciudadanos della:porq̃ alli ay vida ſin muerte,juuentud ſin vejez,luz ſin tinieblas,y paz imperturbable.

La memoria dla gloria eterna menoſprecia la vana tranſitoria.

D. Ber.

ſuburbium.

D. Aug.

D. Ber.

Apoc. 22.

D. Aug.

Iſa.32. ble. *Sedebit* (*inquit Iſai.* 32.) *populus meus in pulcbritudine* A
pacis, & in requie opulenta. No ay lengua, ni entendimiento,
D. Anſ. lib. de ſimilit. cap. 59. q̃ alcāce eſto, como es S. Anſelmo *lib. de ſimil. c. 59.* dize
que alli nos conoceremos todos vnos a otros, y ninguno ignorarà
de que tierra es cada vno de los bienauenturados,
ni de que gente, ni de q̃ ſangre: alli aura tanta caridad, y tā
perfecta que cada qual amarà a ſu proximo, como a ſi miſmo.
De lo qual ſe ſeguira vn grande bien, y conſuelo, q̃ cada
vno ſe gozara del bien ageno, como del merito propio:
y ſiendo eſto aſsi, y el numero de los eſcogidos, q̃ no ſe puede
cōtar. Quiē contarà los gozos de los bienauēturados? S.
D. Greg. Greg. dize, q̃ aunque en aquel ſecreto palacio ay plenitud B
de todo biē en todos perfectamēte, y por la diuerſidad de
los meritos, algunos ſon premiados cō vētajas, ninguna coſa
poſſeē ſingularmente, y a ſolas. Porq̃ como dixo Seneca:
Seneca. *Nullius boni ſine ſotio iocunda eſt poſſeſsio.* Todas las coſas
ſon comunes en todos, por aquel gran Señor, q̃ en todos es
todas las coſas. Alli la virgen ſe alegrarà del merito de la
ſanta viudez: y la viuda del preuilegio de la caſta virginidad:
alli el Cōfeſſor ſe regozijarà del triūfo del martyr, y el
martyr de la joya, y premio del Confeſſor. Alli el Profeta
alabarà la cōuerſaciō piadoſa de los Patriarcas, y el Patriarca
ſe regozijarà del conocimiēto, y fe de los Profetas. Alli C
los Apoſtoles ſe alegraràn del merecimiēto de los inferiores
todos, y todos los inferiores de la corona, y gloria de los
ſuperiores: porq̃ del eſtrecho, y perfectiſsimo vinculo de la
caridad ſe hara q̃ tenga cada qual en el otro lo q̃ no tiene
D. Ambr. el merito propio. *Fugiamus* (dize S. Ambr.) *in patriam veriſsimam,
quia illic eſt patria, ad quam conditi ſumus, Pater
à quo creati ſumus, ibi eſt Hieruſalem ciuitas ſuperna, quæ eſt*
Anſel. lib. 1. Cur Deus homo. c. 40 *mater noſtra.* Y Sā Anſel. *lib. 1. Cur Deus homo. cap.* 40. Tan
grande deue ſer en eſta mortal vida el amor, y deſſeo de
yr a ver aquello, para que fuymos criados, y el dolor de no
eſtar alla, y el temor de perderlo, que ninguna alegria tenga

ga lu-

A ga lugar en nueſtros coraçones, ſino fuere de aquellas coſas, que nos pueden ayudar, o alentar la eſperança de gozar eſte bien. *Intromittor aliquando* (dize S.Aguſtin) *mentaliter in affectum multum inuſitatum, ad neſcio quam dulcedinem, quæ ſi perficeretur in me, neſcio quid erit, quod vita iſta non erit: ſed recidiuor oneris ponderibus, & reſorbeor ſolutis curis: hic eſſe valeo, nec volo: illic eſſe volo, nec valeo, miſer vtrobique.* Triſte coſa auer començado a guſtar de Dios, y ſer implicado de nueuo en cuydados, que diſtraẽ el alma de aquel guſto. De aqui le nace a ella el trabajar, y el luchar, y congoxarſe: alli deſſea eſtar ſiempre, y no B es ſuficiente: es compelida a eſtar aqui, pero alli deſpues que guſtò, fatigaſe por ſubir: porque guſtado eſte eſpiritu, deſabrida es toda carne. *Recedat ergo anima, amor vitæ præſentis, & accedat ardor vitæ aduenientis, vbi nulla aduerſitas turbat, nulla neceſsitas anguſtat, nulla moleſtia inquietat: ſed perennis lætitia regnat: & conſidera quanta ſit fœlicitas futura, vbi nullum erit malum, nullum latebit bonum, vacabitur Dei laudibus, qui erit omnia in omnibus: ibi enim nulla deſidia ceſſabitur: nulla indigentia laborabitur: ibi eſſe noſtrum, non habebit mortem: noſſe noſtrum, non habebit errorem: amare noſtrum, non habebit* C *offenſionem: ibi aberit omnis tarditas, omnis corruptio, omnis deformitas, omnis infirmitas: ibi cælum nouum, & terra noua: ibi ſimiles erimus Angelis Dei, etſi non ætate, certe tamen fœlicitate.* Abraça, anima mia, eſta vida, adonde eſtà la vida ſin muerte, juuentud ſin vejez, gozo ſin triſteza, paz ſin diſcordia, voluntad ſin injurias, luz ſin tinieblas, y Reyno ſin mudança. Pero porque (como dize San Bernardo) aquel ſolo es verdadero gozo, que no de las criaturas, ſino del criador, ſe concibe en el alma, y al qual comparada toda jocundidad de otra parte, es triſteza: y toda ſuauidad, es dolor: y quanto puede deleytar, es moleſto: es neceſſario paſſar a la conſideracion

de la

Auguſt.

Al que ha guſtado del eſpiritu deſabrida le es toda carne.

Aug. li. 22. de ciuitate Dei. c. 30.

Fuera de Dios todo contẽto es triſteza, y todo guſto, dolor.

A

Anſel.
Ceſſarius.
Ezech.37.
Aug.de Ciuit.Dei lib. 22.cap.30 tom.5.
P.Xuarez.

de la gloria del Criador,de cuya viſta pende la gloria eſſēcial de todos los bienauenturados:y quāto auemos dicho,y podemos dezir fuera deſto,es accidētal,y no harta:antes deſpierta el apetito,y cauſa hābre.Tal es aq̄lla dichoſa vida,que vino a dezir S. Anſelmo.*Qui tāto bono fruetur,quicquid volet,erit:quicquid nolet,nouerit.*Y Ceſſario. *Beatam vitam facilius eſt conſequi,quam enarrare, cuius curſus ſine termino,vſus ſine faſtidio,refectio ſine cibo,ſub antiquis,perpetuiſque gaudijs ſemper noua iocunditas,& ſine timore amittendi continua fœlicitas.*San Aguſtin,declarando aquel lugar de Ezechiel.*Ego ero illorũ Deus. Ego (inquit)ero vnde ſatientur,ego ero quicumque ab omnibus honeſte deſiderātur. Ipſe (inquit) eſt finis deſideriorum noſtrorum, qui ſine fine videbitur,ſine faſtidio amabitur,ſine fatigatione laudabitur: hoc munus,hic affectus,hic actus ,profecto erit omnia in omnibus.*

3.Patres.
1.Cor.10.
Theodoret.

C

Surge propera,&c.] *Pergit Sponſus(ait quidam) declarare,quibus in locis Sponſa vtiliter moretur,& perſeuerat in metaphora columbæ,quæ ab accipitrum incurſu tuta eſſe ſolet in foraminibus ſaxorum,& maceriarum,vbi etiam aliquid cibi ſolet inuenire.Verterunt autem Septuaginta,pro foraminibus petræ,in propugnaculo petræ,per quod propugnaculum,tres Patres intellexerunt Euāgelium,quo tegitur Eccleſia ab Sponſo ſuo,qui eſt petra ſpiritualis. Nec diſſimiliter Theodoret. intelligit fidem,pietatem ,& veritatis profeſſionem, quæ eſt veluti ſcutum fidei: ad Epheſſos vltimo:& ad Hebr.11.*

Ariſt.lib.9. hiſt.anima. cap.7.
Eſai.60.

Doctus Sotomayor in his verbis. [Columba mea in foraminibus petræ.]*Simplicitatem,innocentiam,fidem coniugij,& ſingularem velocitatem Spōſæ meditatur(velocitatem inquam)cum accipitrem fugit. Lege Ariſto.lib.9.Hiſt.anima. ca.7 & ad propoſitum illud Eſai.60.cum de Apoſtolis loquitur. Qui ſunt iſti,qui vt nubes volant,& ſicut columbæ ad feneſtras ſuas: (id eſt) ad columbaria ſua (id eſt)* a los

aguge-

A agugeros, ò ventanas de los palomares. *Fugiunt enim magno impetu, quando ab accipitribus inſectantur. Hinc D. Paulus ad Romanos* 10. *comparat Apoſtolos cælorum motui, qui eſt velociſsimus. Et quidem in omnem terram exiuit ſonus eorum. &c.* Rom. 10. Pſal. 18.

In foraminibus petræ.] Es circunſtancia de conſideracion, paloma en los agugeros de la piedra: porque de ordinario, y particularmẽte las ſylueſtres moran en los agugeros de las rocas, y piedras altas, y en las paredes viejas: y alli aſsiſten en particular en tiempo de calor: porq̃ quando andan con deſenfado volando, tienen gran peligro de
B la ſerpiente, y del gauilan. Propio es de la Eſpoſa ſanta holgarſe en los lugares ſolitarios, porque eſtà perſuadida, que eſta manera de vida le es muy agradable al celeſtial Eſpoſo. *Vult ergo Sponſus, vt anima virginalis mores immitetur columbinos, & in locis ſolis, & tutis (inſtar columbæ) habitet, extra vrbem, & hominum frequentiam, vt liberius Deo vacari poſsit.* Todo genero de palomas, Varr. lib. 3. c. 7. & colum. lib. 8. cap. 8.
aſsi manſas, como brauas, ſon timidas, y buſcan donde guarecerſe eſcondrijos, y lugares ſolos, para eſtar ſeguras: pero en particular las brauas, y ſylueſtres: y dellas habla aqui el Eſpiritu ſanto, y quiere que el anima perfecta las imite en la ſenſillez, en la ſoledad, en el recato,
C y miedo. *Quis dabit mihi pennas, ſicut columbæ, &c.* Medroſo de los Halcones infernales, deſſea alas de paloma, Pſal. 54.
para bolar con ligereza a los deſiertos, y eſconderſe en alguna cueua, para deſcanſar de las canſeras, y fatigas del mundo, y del tumulto de los pueblos. *Legendus Diuus Gregorius Nazianzenus oratione ad ciues ſuos pagina* 205. *vbi multa ſuper hunc verſiculum Pſalmi tractat. Et Diuus Auguſtinus. Obiligata anima amore terreno, quaſi,* Auguſt.
quaſi viſcum habet in pennis, volare non poteſt: mundata verò ab affectibus ſordidiſsimis ſeculi, tanquam extenſis pennis, & duabus alis reſolutis, ab omni impedimento ad

Deum

Digitized by Google

volando. Vnde Propheta: Antequam volare ad Deum potuit, & tot malè euadere, gemit in terra, ſiquidem iam inerat ei volandi ad Deum deſiderium. Lege Ambroſium lib. de fuga ſeculi. cap. 1. habet multa. Quemadmodum (inquit) requies, libertas, & immunitas, &c. Et lib. de Iſaac, & anima. cap. 8. Et Philo libro de profugis. tom. 1. p. 397. Et Boet. lib. 4. de conſol. metro. 1. A

Plotin. Ennead. 1. li. 6. de Pulchro c. 2.

In foraminibus petræ, in cauerna maceriç.] *Vox Hebr. pro qua vertit interpres,* [Foraminibus petrę.] *ſignificat propriè ſciſſuras, ſeu rimas. Et pro qua vertit* [Cauernas,] *propriè, latibula,* eſcondrijos. Y paréceele al Eſpoſo celeſtial tābien el anima aſsi retirada, y eſcondida, que la llama, y le dize, que le mueſtre ſu roſtro. [Oſtende mihi faciem tuā, &c.] *Hebræi. Fac me videre aſpectum tuum (id eſt) vultū tuum. Ariſtot. 9. Ethic. ca. 5. dicit, principium adamandi eſſe voluptatem, quæ per aſpectum efficitur. Ratio autem eſt, quia poſt mentem, principalis corporis pars eſt facies: facies enim humana eſt aliquid maximè diuinum, ſeu diuinitus inſpiratum, & maximè animatum, & quaſi imago quędā animi expreſſa. Vt eleganter docet Philo Iud. in lib. legis alleg. pag. 41. in illa verba Geneſ. Et inſpirauit in faciem eius. &c.* Por eſto, no es de marauillar, que el roſtro tenga tanta fuerça para perſuadir. *Sæpe* (dixo vn Poeta) *tacens, vocem, verbaque vultus habet.* Significa pues el Eſpoſo quanto deſſeo, y anſia tenga de que ſu Eſpoſa ſalga en publico, y ſe dexe ver ſin reboço: que ſalga de caſa, y no le mire por celogias, y canceles. B C

Ariſtot. 9. Ethic. c. 5.

Philo lib legis alleg. pag 41. Geneſ. 3.

Faciem tuam.] Rabbi Salomō ſiguiendo al Parafraſte Caldeo, interpreta, *pro* [Facie] *opera recta. Hebręi enim pro facie, rectitudinem operum Sponſę interpretantur. Alij decoram mentem pulchram, & ſanctam.* Que es lo que ſumamente deleyta al celeſtial Eſpoſo. *Lege Theodoretum ſuper hunc locum.*

Vox enim tua dulcis.] Dizen algunos que la combida a can-

A a cantarle alguna cancion,por lo q̃ precedio ſegun los Hebreos.*Tempus cantilationis aduenit.*En el ſentido eſpiritual eſta voz dulce de la Eſpoſa,ſe refiere *ad preces,& vota Spõſæ,ſiue Eccleſiæ,ſiue animæ, cuius vocibus vehementer Deus afficitur,& delectatur, multo magis quam vlla muſica, nos delectamur.Rabbi Salo.Commẽtario in hunc locum, de antiquis Patribus interpretatur* , cuyas oraciones eran a Dios muy agradables. Y ſigue al Parafraſte Caldeo,q̃ dize: *Fac me audire vocẽ tuam,quoniam vox tua ſuauis eſt in oratione,& in domo Sanctuarij,& aſpectus tuus pulcher in operib⁹ bonis.*La voz de alabãça, y agradecimiento en la oracion, B ſiẽpre le ſonò a Dios bien:es muſsica que le regala, y deleyta mas q̃ otro ſacrificio:y es ſacrificio de todas horas, y de todos tiempos.*Sic Pſal.49.Immola Deo ſacrificium laudis, & redde altiſsimo vota tua. Et ſacrificium laudis honorificabit me.Philo Iud.in lib.de victimis tom.2.pag.*194. hablãdo deſte ſacrificio,dize:*Non gaudet Deus Hecatombis, cum ſit cunctarum rerũ Dominus,neque vt vllius indigeat,mauult enim pias mentes,& ſanctitatis meditatores ,imo etiam ſi nihil afferant,ipſos complectitur abſolutos in omni virtutum genere, pro victimis opimis adducentes hymnos in ſeruatorem ſuum,atque factorem,partim vocales,partim abſque ore, linguaque conceptos ab animo,& ſic quoque penetrãtes ad Deũ,* C *quantumuis non percipiantur auribus,quantum enim atriũ preſtat lapidibus,& aditum veſtibulo, tanto acceptior eſt ſuffitus gratiarum,actioniſque,mactata victima,&c.*

Nota.
El alma deuota, y agradecida,es agradable ſiẽpre a Dios

Pſalm.49.

Philo.Iud. lib.de victimis offerentibus pag. 200.

Y el miſmo Filon dize, que aquel fuego que mandaua Dios(*Leuit.6.*)que ardieſſe en el altar,era eſte ſacrificio de alabança,y oraciõ perpetua , o afecto de perpetua oraciõ, el qual ſiempre ha de perſeuerar en noſotros. Eſte ſacrificio es precioſiſsimo, y gratiſsimo a Dios , como lo prueua *Lactant.lib.6.inſtitut.cap.25. Verbo (inquit) ſacrificari oportet Deo,ſiquidem Deus Verbum eſt,vt ipſe confeſſus eſt. Summus igitur colendi Dei ritus eſt , ex ore iuſti hominis ad Deũ*

Philo. Leuit.6.

Lact.Firm. lib 6. inſt. cap. 25.

directa laudatio,quæ tamen ipſa,vt Deo ſit accepta,& humilitate, A
& timore,& deuotione maxima opus eſt.Neque tantũ
in templo ſibi putet eſſe faciendum aliquis,ſed & domi,& in ipſo
Luc. 18. *cubiculo ſuo.Hoc enim ſenſu dixit Chriſtus, Luc. 18. Oportet*
Pſal.113. *ſemper orare.*Y en el miſmo dixo el Profeta: *Pſalm.113.*
Cantabo domino in vita mea,pſallam Deo meo quãdiu ſum.
Et alibi: In terra deſerta,inuia,& in aquoſa.ſic (ſicut) in ſancto
apparui tibi,vel ſicut in Sanctuario,apparui tibi (in oratione)
vt viderẽ virtutem tuam, & gloriam tuam. Valent autẽ
preces, & orationes Eccleſiæ non ſolum ad conciliandũ Sponſum.
ſed etiam ad commouendos amicos,& ſodales Sponſi (id eſt)
perfectos,& ſanctos homines (ne dicam) & inimicos: vt Auguſt.
Auguſt. *teſtatur lib.9.Confeſſ.cap.6.& lib.10.cap.33.Dum reminiſcor* B
lachrymas meas,&c.Vide, & Ambroſ.ſer.55.& lib.5.
de Caim,& Abel cap.5.

Dicãt ergo Hæretici recentiores,& alij impij homines,& huiuſmodi
Sponſæ voces,& cantus improbent,& traditiones hominum
appellent.Dummodo ipſe Sponſus cæleſtis approbet,ſicuti
certe approbat,tũ aliàs,tum hic,cum ait. [Sonet vox tua
in auribus meis.Vox enim tua dulcis.]Es eſta vna grande
loa de la Eſpoſa,confeſſar el diuino Eſpoſo,q̃ le eſtà aficionado
por la ſuauidad de ſu voz.*Vide Orig.in lib.hom.homil.*
4.[Et facies tua decora.] A la dulçura de la voz, juntò Salomon
Zenon. la hermoſura del roſtro:porque como dixo Zenõ, C
Laert.lib.7 y lo refiere Laercio lib.7.cap.1.añade grande eficacia a la
cap.1. oracion:la hermoſura: *Vox enim quaſi quidam formæ flos*
eſt.Nam loquentis orationem commendat forma,& rurſus oratio
*compoſita gratiã addit formæ.*Y añade el miſmo Laercio,
cap.1.lib.5.que preguntado Ariſtoteles:porque holgauamos
de eſtar mas tiempo hablando con perſonas hermoſas?
Reſpondio,que era pregunta de hombre ciego.*Cæcus*
enim non ſentit formæ illecebram; quemadmodum non
Lucan. lib. *ſentit colorum gratiam.*Y Lucano lib.10. tratando de Cleopatra,
10. quando hablaua con el Ceſar,dize:

Vul-

Digitized by Google

A *Vultus adeſt præcibus, facieſque inceſta perorat.* *Sed de pulchritudine animæ hæc laus Sponſæ intelligenda venit. De hoc Greg. Naz. orat. in dictum Euãgelij p. 3. 21. Amb. lib. de Noe, & arca c. 11. in illa verba Gen. 7. Te vidi iuſtum, &c. Philo. Iud. in lib. de Temulẽtia tom. 1. p. 220. Plato in ſuo Alcibiade 1. & Dial. 3. de Repub. & Horat. epiſt. 16. lib. 1. Irrident quendam, qui corpore quidem formoſus erat, ſed animo deformis. Introrſum turpem, ſpecioſum pelle decora.*

LECTIO XI.

B Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas, nam vinea noſtra floruit.

Septuaginta. *Vulpes puſillas, quæ exterminant vineas, & vineæ noſtræ floruerunt.* Symaco, *Corrumpentes.* Sanctes, *Capite nobis vulpes, vulpes paruas, corrumpentes vineas. Et vineæ noſtræ vuæ minutæ, vel vineæ noſtrę ſunt in flore.* Vatabl.

C *Quę vaſtant vineas. Cum noſtrę vineę floreant, vel oſtendant primum vuas ſuas. Sponſa (inquit) implorat auxilium Sponſi contra hæreticos, & Tyrannos, qui diſſidium inter ipſos volunt.*

Ex Genebr. Los Hebreos entienden por [Vulpes,] a los Egypcios: noſotros a todos aquellos, que en quanto nueſtras viñas eſtan en cierne, *(id eſt) Eccleſiæ aliquam bonorũ operum frugem pollicentur, gregem Domini ſectis, ac factionibus infeſtant, aut etiam perſequutionibus à recto auertere moliuntur.* [Vulpes,] *duplicatur in fonte.* [Capite nobis vulpes, & vulpes paruas,] madres, y hijos. Los Here-

Dixerat Spõſus vineas florentes deſiſſe odorẽ ſuum: hortatur nũc eos quibus Eccleſiæ, per vineas ſignificatæ, commiſſæ ſunt, vt eas tueãtur, ab hæreticorum, & improborũ hominũ incurſu. Ideo autem hæretici vulpes paruulæ vocãtur, quod humilitatẽ fraudulẽter ſimulantes, Eccleſiã deuaſtent.

Tres Patres, per vulpeculas hos ſpiritus malignos intelligunt, qui doloſè prauos motus animo ſuggerunt, initio quidem exiguos, ſed qui niſi cito extinguãtur, animi opes deuaſtantũr. Floribus autẽ præcipue timendũ eſt, (id eſt) his, qui ad perfectionis fru

ctas nõ peruenerũt, eo quod, quo quiſque tenerior eſt, ſecundum Greg. citius ad prauitatem seducatur.

Iudic.

A ſiarcas,que ſon zorras matreras, y ſus dicipulos, que ſon
zorras pequeñas. Todos hazẽ daño en la viña del Señor,
los hereges grãdes,y los pequeños,y todos ſe hã de caçar,
y deſterrar della,o quemarlos, y hazerlos poluos. Son los
hereges como las zorras de Sanſon,q̃ ſiendo en ſi muy di-
ferentes,ſolo en los fines ſe juntan, que ſon de peruertir
los fieles,y hazer mal: lleuan fuego en las colas para abra-
ſar las mieſſes de las ſantas Eſcrituras, corrompiendolas
con ſus falſas interpretaciones,y gloſſas.

F.L.de Leõ.

Plin.li.23 c.8. ſcribit vulpes mori ſi amigdalis amaris veſcantur. Quod ad pœnitẽtiæ amaritudinẽ cõmode trãſferitur: quę prauos animi motus extingunt, & aſtutos dęmones fugat.

Fray Luys de Leon dize,que no conſta muy claro, cu-
yas ſon eſtas palabras,ſi del Eſpoſo,o de la Eſpoſa: parece-
le a el q̃ ſon de la Eſpoſa.La conueniencia que tienen cõ B
las paſſadas,es,q̃ auiendo ya ſalido al campo, y viendo las
viñas con ſus pampanos tiernos,y la vua en cierne, y el pe-
ligro de las rapoſas al ojo,fiada del amor de ſu Eſpoſo, ſin
tratar de las caricias que le auia hecho, le pide remedio
para ſu viña.[Capite nobis vulpes.] Y nota[Paruulas,]por-
que ſe puede temer menos dellas, y ſon por eſſo mas peli-
groſas.Menos cuydado dan los enemigos pequeños, que
los grandes,y ſuelen ſer mas dañoſos: y por ventura eſtã-
do las viñas en cierne,era negocio facil el caçarlas: y deſ-
pues de crecidos los ſarmiẽtos,muy dificultoſo, porq̃ en-
tre ellos ſe defiẽdẽ,y eſconden para no ſer viſtas.Caute- C
la es eſta de juſtos,q̃ como dixo el Apoſtol,obran ſu ſalud
con temor,y tẽblor.Temenſe de enojar al Eſpoſo,y procu-
ran de euitar las ocaſiones de caydas: aduierten a los peli-
gros,y guardãſe dellos.Eſto obran los dones de Dios en el
alma humilde,q̃ quãto ellos ſon mayores,tanto mas baxa-
mente ſiẽte de ſi: y no ſe aprouecha dellos para ſoberuia,
y engreymiento,ſino para mayor ſubmiſsion, y para ma-
yor recato en el obrar.Por lo qual, no ſolo huye de los pe-
cados grãdes,ſino de todas las ocaſiones de pecar. Siẽpre
cõ ſus diuinos dones infunde el Señor el ſentido de la hu-
mildad Chriſtiana, y a la humildad que conſta de la con-

Philip.2.

Quãto vno es mas ſanto, tanto mas humilde.

A ſideracion de la fragilidad humana, ſe ſigue el miedo de
caer de la gracia de Dios, el ofenderle, y el incurrir en ſu
ira: y cõ eſto el recato, la ſolicitud, y la cautela, y aun la deſconfiança
de la propia virtud, y fuerças, y el recurſo humil
de al Eſpoſo. Harto fauorecida eſtà eſta alma, y bien ha
echado de ver los regalos del querido, y con todo no ſe aſſegura,
teme, y pide que le quite los inconuenientes. [Capite
nobis vulpes patuulas, &c.] Que temes Eſpoſa querida,
teniendo tal Eſpoſo? Las zorrillas pequeñas, que deſfloran
las viñas: teme perder los bienes que dentro de ſi
tiene, como en depoſito, q̃ es penſamiento de Santos. *Hieron.
epiſt. 1. ad Demetriadem tom. 9. & lib. 6. in cap. 14. Iſaiæ*
B 24. *tom.* 5. *Chryſoſt. hom.* 63 *ſuper cap.* 6. *Iſaiæ tom.* 1. y teme
de las zorrillas pequeñas: *(quaſi dicat;)* No temo del enemigo
que al deſcubierto, y con toda ſu ferocidad me acomete,
porq̃ de lexos le conozco, y oygo ſu bramido: pero
temole, quãdo con aſtucias, con ardides, y a lo ſolapado, y
con reboço de biẽ, me procura hazer daño, tomãdo para
ello diuerſas formas, haſta de Angel, y de Chriſto, y de la
Virgẽ ſantiſsima. A los principios, luego q̃ nos cõuertimos
de la vida ſecular, y vana, diſtrayda, y perdida, a la recogida,
y religioſa, y de Chriſtianos, es coſa de ver, y de temer,
la deſuerguença con q̃ el demonio nos acomete: la bateria
C de malos penſamiẽtos con q̃ nos atormenta, y haze guerra:
las repreſentaciones de coſas torpes, ſacadas del miſmo
infierno, con q̃ nos fatiga: tomaſe con noſotros como
a braço partido, y como por fuerça, nos quiere boluer a
los vicios dexados, y vẽcidos. Pero deſpues q̃ en eſtos primeros
encuẽtros ſe vee vẽcido, y (como dizen) las manos
en la cabeça, viẽdo jũtamẽte nueſtro aprouechamiẽto en
la virtud, y q̃ nos es mas moleſto q̃ la muerte, el pẽſamiẽto
malo q̃ nos ofrece: no ya al deſcubierto, ſino cõ aſſechãças,
y cauteloſamẽte nos haze guerra: no nos perſuade a q̃ peq̃mos,
ni q̃ nos boluamos a la vida vieja, ſino ſocolor de biẽ,

Quanto mas crece el amor, y los fauores, tanto mas crece el cuydado de no ofender la perſona amada.

Hier. epi. 1. ad Demetriadẽ tom. 9. & lib. 6. in c. Iſaia.

nos procura perſuadir coſas menudas, y q̃ apenas ſe puede conocer el mal que ay en ellas, para que viſta ſu poca importancia, las admitamos (*Et latet anguis in herba,*) y admitidos, remitan, y afloxen en noſotros el cuydado de la virtud, y la intenſion en ella: y cayendo muchas vezes en eſtos pocos, nos diſpongamos para mayores caydas. Dize ſan Aguſtin *in Pſalm.39.* que antiguamente en la primitiua Igleſia, fue Leõ el demonio: porque muy al deſcubierto ſe encruelecia contra los Santos: pero agora es Dragõ, por las aſtucias con que nos tienta, y perſigue. A eſſo alude el Apoſtol. 2.*Cor.*11. quando dize a los de Corinto: *Timeo ne, ſicut ſerpens ſeduxit Euam aſtutia ſua, ſic & mentes veſtrę corrumpantur, & excidant à ſimplicitate, vel caſtitate, quę eſt in Chriſto Ieſu.* Mucho mas es de temer eſte enemigo, quando como rapoſo, y como Dragon tienta, que quãdo como Leon bramando nos perſigue. *Apertum malum (ait Pater Aug.) fremitus Leonis, à longe auditur, à longe cauetur, applicat ſe lubricus Draco occultis lapſibus: ſerpens leni tactu ſubrepens, aſtuto ſybillo immurmurant.* La ſerpiente muerde en ſilencio, y derrama ſin ſer ſentida, ſu veneno. *Mordens vngulas equi, vt cadat aſcenſor eius retrorſum.* D. *Chryſoſt ſer.6.in epiſt.ad Epheſ.* dize del demonio: *Eſt enim beſtia multiplex, & nodoſa, ac varia, multæque virtutis. Nil non mouet, omnia turbat, omnia ſurſum, ac deorſum volutat, ac ſubuertit.* De Dauid ſabemos, que deſquijaraua vn Leõ en el campo, como ſi fuera vn cabrito: pero vna ſerpiente leemos que vencio al mejor hombre del mundo, criado en inocencia, y armado de juſticia en el Parayſo. Grande fortaleza es meneſter para encontrar con el demonio, quando con violencia, y al deſcubierto nos acomete: pero quando a lo diſſimulado, y con reboço, y maſcara de virtud, halagãdo, y liſonjeando, neceſſaria es prudẽcia del cielo. Yo alomenos tambien temo a los hombres, como a los demonios, eſpecialmente en abito, y figura de ami-

A

D. Aug. in Pſal.39.

2.*Cor.*11.

B

El juſto no teme los enemigos manifieſtos: pero ſi, los ocultos, y encubiertos.

*Geneſ.*49.

D.Chryſ. ſer.6.in epiſt. ad Epheſ.

C

1.*Reg.*17.

*Geneſ.*3.

A gos, ſiendo de ſecreto enemigos: porque para eſtos ape-
nas ſe puede hallar preuencion que baſte. En el tercero li-
bro de los Reyes ſe lee, que por mandado de Dios fue vn 3 *Reg.* 13.
Profeta a Bethel, adonde el maluado Ieroboan eſtaua o-
freciendo encienſo ſobre el altar, como ſi fuera Sacerdo-
te: profetizò contra el con grande animo, y el Rey ſufrien
do mal ſu reprehenſion, y queriendo echar mano del pa-
ra matarle, ſecoſele ſubitamente el braço: humillòſe, aun-
que Rey ſoberuio, y rogò al Profeta que hizieſſe por el o-
racion a Dios, que le ſanaſſe: hizolo, y quedò luego ſano. Y
agradecido al beneficio, combidò a comer conſigo al Pro
B feta, y ofreciole muchos dones: pero el no quiſo nada, ni
aceptò el combite, porque tenia mandamiento expreſſo
de Dios, que ni comieſſe, ni beuieſſe, ni boluieſſe por el ca
mino por donde auia ydo. Eſcapò el Profeta del Leon, pe
ro no del Dragon. Supo ſu venida otro Profeta viejo, y ſa-
biendo el camino que lleuaua, fueſe tras del en vn jumen
to: hallale deſcanſando debaxo de vn Iunipero, perſuade-
le que buelua con el, y coma en ſu caſa: y replicandole el
Santo que no podia, porque aſsi eſtaua ordenado de Dios:
reſpondiole: *Et ego Propheta ſum ſimilis tui, & Angelus Do
mini locutus eſt mihi in ſermone dicens: Reduc eum tecum in
domum tuam, vt comedat panem, &c.* Como le vio tan ve-
C nerable, y dixo que era Profeta, y que el Angel del Señor
le auia hablado para que le lleuaſſe conſigo, y le hoſpedaſ-
ſe en ſu caſa, creyolo: buelue, y come, y boluiendoſe ſu ca-
mino, ſale vn Leon a el, y matale. Y dize la ſagrada Eſcri-
tura. *Fefellit eum.* Quien no ſe auia de aſſegurar de vn Pro-
feta, y que dize que le hablò Dios? Que recato baſta para
tentaciones ſemejantes? Eſtas ſon las rapoſillas que pide
la Eſpoſa a ſu Eſpoſo, q̃ le cace. [Capite nobis vulpes par-
uulas:] y no las llama pequeñas por el daño pequeño que
hazen, (porque roen las viñas, y las deſtruyen, y nos quitã
de las manos el fruto, q̃ de nueſtros trabajos eſperamos

coger en breue:) ſino porque engañandonos ſocolor de A
bien, y haziendonos caer en pecados leues, y que a penas
parecen pecados, al fin nos precipitan en vicios, y nos po-
nen en mucha duda la ſaluacion: y no es pequeño daño
el que hazen las rapoſillas en las viñas, porque le roen los
pampanos, y les quitan las hojas, que ſiruen para que las
vuas lleguen à madurar, &c. *Sic.* El demonio procura qui-
tar, y roer en la Igleſia aquellas coſas, que aunque pare-
cen de poca importancia, ſon de mucha: porque ſiruen
para mudar la virtud, y llegarla a ſu perfeccion: y como
eſte daño no ſe nos deſcubre en los principios, aſſeguramo
nos, y perdemos el miedo, haſta que vemos al ojo nueſ- B
tra perdicion. Deziame a mi vn ſeñor deſte Reyno, que
en muchas ocaſiones auia echado de ver, que el demo-
nio ſabia poco, y que ſus tentaciones erã muy claras, y no
para derribar, ſino a los muy ignorantes, y mal conſide-
rados: al qual yo reſpõdi, que aquel ſentimiento ſuyo me
deſcubria a mi mas la ſagacidad del enemigo, pues de ma
nera diſfraçaua las tentaciones, que vn hõbre cuerdo las
tenia en poco, y ſe reya dellas; que es lo que quiere el tray
dor. *Quid delicti foret* (dize vn Doctor, tratãdo de las tẽta-
ciones del deſierto) *lapides in panem mutare, & eſurientem*
comedere? No parece q̃ auia mal ninguno, ſino piedad, y C
entrañas caritatiuas. Pero alli venia la põçoña de ſecreto,
y no ſe ha de creer al demonio nueſtro enemigo, aunq̃ di
ga verdad, o nos perſuada lo q̃ nos eſtà biẽ: porq̃ en aquel
bien, eſtà nueſtro mal. San Greg. Niſſ. medita aqui vna co
ſa curioſiſsima, y digna de ſu grande ingenio, y prudencia.
Dize q̃ ſe eſpanta que llame Salomõ al demonio, zorrilla
pequeña, dandole las diuinas letras nõbres tan eſpãtoſos, y
terribles: porq̃ le llama en muchas partes Leon, Dragon,
Serpiente enroſcada, Behemoth, matador de hõbres, beſ
tia de muchas cabeças, poderoſo en la malicia, cuya lẽgua
es nauaja afilada, y ſus armas ſon carbones aſſoladores, y q̃
redu-

Greg. Niſſ. in Cant.

A reduzen a ſoledad los poblados: Principe del mundo, y ſeñor de las tinieblas: el quiſo poner ſu ſilla al lado del miſmo Dios, cuyas coſtillas ſon de bronce, cuyo eſpinazo de hierro, cuyos ojos ſon teas encēdidiſsimas, cuyo ſoplo haze arder las braſas muertas, ante cuya cara ſiempre ay pobreza, que no le eſpantan las piedras de la honda, cō fuerte braço arrojadas: cuyo coraçon es como guijarro, y como el ayunque del herrero, &c. Que tiene que ver la zorrilla con el Leon, y con el Dragon, y con la Serpiente, &c. para que en eſte lugar le llame el Eſpiritu ſanto a el, y a ſu canalla tartarea, zorrillas? Fue dar confiança a los Apoſtoles, y Predicadores del Euangelio (a los quales ſe les B da mandamiento para caçar eſtas beſtias, *Matth.* 4. *Faciam vos fieri piſcatores hominum*) de que ſaldran con eſta empreſa. *Ineffabilis certè maieſtas ex hoc mandato cognoſcitur: non enim dixit, venamini aprum illum de ſylua, qui Dei vineam vaſtat, vel ſingularem illum ferum, vel Leonem rugientem, vel ingentem cœtum, vel latentem ſub aquis Draconem*: porque por eſtas palabras ſe daua a entender a los caçadores deſtas fieras, que auia alguna grande fuerça en ellas, y peligro en el caçarlas. *Nimirum hoc dicere vult, vniuerſas illas vicinas terræ poteſtates, cum quibus hominibus luctandum ſit, & principatus & imperia, & mun*C*di, caliginiſque dominos, & ſpiritus facinoroſos, exiguas eſſe vulpeculas, & fraudulentas quidem illas: ſed miſeras, ſi cum noſtra poteſtate conferantur.* Parece que fauorece el glorioſo ſan Gregorio al cauallero, de quien dixe poco ha: pero bien peſadas ſus palabras, lo que quiere dezir es, que reſpecto de Chriſto, y la Igleſia, que ſon los que aqui hablan, y aū de vn alma vnida con Dios, y ſuſtentada con ſu gracia, todo el poder del infierno es flaqueza, y los Principes de las tinieblas ſon rapoſillas, y moſcas importunas: los Leones, y los Dragones pueden fatigar, pero no vencer. Es el demonio cobarde, ſi halla reſiſtēcia: al fin ſe vale

A de ſus mañas, que ſon mas que ſus fuerças: y como ya dixe, mas ſe ha de temer en eſta figura de rapoſilla, que en la de Leon. Por eſſo la Eſpoſa, quando ſe vee mas regalada, y fauorecida del Eſpoſo, le pide lo que mas le importa. [Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas.] Dos coſas medito yo en eſtas palabras. La primera, el tiempo de hazer daño a las viñas, que es eſtãdo en cierne, aſſomantes los frutos. La ſegunda, la pequeñez de las zorrillas: y ambas coſas ſon de grandiſsima conſideraciõ. Y ſi añadieremos la tercera, fundada en la calidad del animalejo, ſerà de harta importancia ſu conocimiento. Es B animal tan engañoſo, y aſtuto, que entre los Hebreos fue ſymbolo de los hombres falſos, y cauteloſos: y entre los Griegos tuuieron por adagio comun, *Cum vulpe vulpinare*: aſtuto con los aſtutos. Hor. Y Horacio dixo:

Nunquam te fallant animi ſub vulpe latentes.

No te engañen rapoſerias. Son tãtas las aſtucias deſte animalejo, q̃ muchas dellas no ſon creybles, ni deſte lugar. Orig. con S. Greg. Niſſ. dizen, que habla aqui el Eſpoſo cõ ſus cõpañeros, obligãdoles a caçar las rapoſillas, porq̃ le deſfloran las viñas, y ſe lleuan el eſquilmo en cierne. De manera, que eſte cuydado, y diligencia, todo es en beneficio C de las viñas. Llama zorrillas pequeñuelas, a los malos penſamientos que los demonios arrojan a nueſtros coraçones: como dize ſan Iuan que ſe hizo con Iudas. Ioan. 13. *Cum diabolus iam miſiſſet in cor, vt traderet eum Iudas, &c. Competenter autem, cum adhuc puſillæ ſunt, capi eas mandat, & comprehendi. Dum enim cogitatio mala initÿs eſt, facile poteſt abÿci à corde. Nam ſi frequenter iteretur, & diu permanet, adducit animum ſine dubio ad conſenſum, & poſt conſenſum, intra cor confirmatur, & ad peccati tendit effectum. Dum ergo in initÿs eſt, & puſilla eſt, capi debet, & abÿci, ne ſi adulta fuerit, & inueterata, iam nõ poſsit expelli.* El principio del mal, y perdicion de Iudas, eſtuuo en el amor del dinero, y eſſe

A amor fue para el, zorrilla pequeña: y viendo el Señor que eſte animalejo le desfloraua la viña de ſu conciencia, queriendo caçarle, y deſterrarle de ſu coraçon, entregòle la bolſa, para que poſſeyendo el dinero, y trayendolo en las manos, ſe le quitaſſe el deſſeo y codicia dello. Pero el vſando de la libertad de ſu aluedrio, no ſe aprouechò de la diligencia del ſapientiſsimo Medico, ſino entregòſe mas al conſejo del demonio, que le procuraua ſu muerte eterna, que no al de Chriſto, que le procuraua ſanar. Y aſsi no párò haſta vender, y entregar a ſu Maeſtro, a la muerte. Ninguno ſe deue aſſegurar de ſu enemigo, por pequeño B que ſea: porque animalejos muy pequeños, y que parecẽ nada, no ſolo tienen poder para ofender a los hombres, ſino tambien para echar por tierra los edificios ſoberuios, y las ciudades grandes, y populoſas: y para dexar deſiertas Prouincias muy anchas, y muy habitadas. Aſsi les ſucedio a los de Eſcarponte, Isla entre Candia, y Roda, que ſe deſpoblò por la muchedumbre de las liebres, que comiã los panes: y Anafa, por las perdizes: y gran parte de Francia por las langoſtas. Y en el año de mil y quinientos y nouenta y dos, muchos pueblos de Eſpaña recibieron notable daño en las viñas, de vnos eſcarauajuelos llamados coquillos: dexaronlas ſin fruta, ſin rama, y ſin hoja. Diodoro Si- C culo, cuenta de muchos lugares de Italia deſtruydos por ratones, que royendo las rayzes de las plantas, las ſecauã. Y Herodoto, lib. 2. eſcriue de Senacherib, Rey de los Arabes, que yendo contra vna parte de Egypto, echò Vulcano vna noche gran numero de ratones agreſtes en ſu cãpo: los quales royẽdo las aljabas de los ſoldados, y las cuerdas de los arcos, y las heuillas de los eſcudos y coraças: otro dia, quando auian de dar la batalla, como eſtauan deſarmados, fueron desbaratados; y muchos dellos muertos a manos de ſus enemigos. Que coſa mas pequeña, que las Niguas, animalejos aun no tamaños como pulgas? Pues

en

El q̃ menoſprecia las coſas pequeñas, viene a caer en las grandes.

Tul Polul. li. 9 de rer. voc.

Ariſtot. lib. Rethor. 3.

Diod. Syc. de antiq. geſt.

Herodot. li. 2.

Gomara en la hyſtoria d las Indias.

en nueſtras Indias moleſtan de manera a los hombres, en A la parte donde ſe crian, que vienen a deſamparar la tierra: porque apoderandoſe de los pies, los ofenden de ſuerte, 2.Reg.5. que los vienen a perder: los Paleſtinos teniendo preſa el arca del Señor, fueron grauemẽte afligidos de ratones, Exod. y camaras de ſangre. Y Faraon, y todo ſu Reyno padecieron grande calamidad, y miſeria, por la multitud grande de moſcas, y otros animalejos pequeños, que les embiò Dios en caſtigo, y pena de ſu dureza: luego no por pequeñas ſe han de deſpreciar las raposas. Sino fueran dañoſas, y perjudiciales a la viña del Eſpoſo, no mandara a ſus criados, que ſon los miniſtros del Euangelio, o los Angeles de B Luc.9. nueſtra guarda, que las caçaſſen, y mataſſen. *Intrauit autem cogitatio in eos, quis eorum maior eſſet?* zorrilla es eſta en todo el mundo. Entroles (dize ſan Lucas) a los Apoſtoles, vn penſamiẽto de mayorias, qual dellos fueſſe el mayor? Marc.9. Y dize ſan Marcos, que caminando con ſu Maeſtro, yuan platicando deſto miſmo por el camino. Y al fin dize ſan Matth 18. Mateo, que ſe deſmeſuraron, y atreuieron a preguntar al Maeſtro de la humildad. *Quis putas maior eſt in Regno cælorum?* Los paſſos de la ſoberuia, y de qualquier concepto malo, ſon eſtos. Primero al penſamiento, y ſi ſe le da acogida, toma poſſeſsion de la lengua, ſale a la boca, y de C alli a la obra. No ſe atreue del primer lance a perſuadir a la obra, ſino deslizaſe, y entraſe al penſamiento la ymagẽ y repreſentacion del mal: y aunque al principio no nos parecio nada, en breue nos hallamos en vn fuego, que nos quema, y abraſa el coraçon. De eſſo han de ſer luego las platicas, y conuerſaciones, &c. Por pequeñas y amortiguadas que eſten las braſas, ſi cae ſobre ellas vn poco de poluora, luego leuãta llama. Dentro de noſotros traemos reſcoldo, y ceniza caliente, que es el *Fomes peccati*: ſi andamos cerniendo ſobre eſſas ymaginaciones, poluos de penſamientos, quien duda que ſe encenderan, y nos abraſaràn?

A ràn? *Habitent in domo eius, ſotÿ eius, qui non eſt. Aſpergatur in tabernaculo eius ſulphur. Greg. Sotÿ eius qui non eſt* (*id eſt*) *Angeli diaboli, qui non eſt in conſpectu* Dei. Su caſa y morada, es el hõbre en pecado. *Luc. 11. Aſſumit ſeptẽ ſpiritus, nequiores ſe, &c. Aſpergatur in tabernaculo eius ſulphur* (*id eſt*) *fœtor carnalium vitiorum, quibus ſubÿciuntur reprobi*. Es como poluora, o piedraçufre, que por poca lũbre que aya ſe aprende, y arde luego. Quando los famoſos ladrones quieren robar algun teſoro, y no lleuan remedio de abrir las puertas del apoſento, adonde eſtà: ſi hallan alguna ſaetera, o ventana angoſta, y ellos no caben por ella, buſcan B algun muchacho delgadillo, y de pocas carnes, que entre: y eſtando dentro, buſque como abrir puertas, y ventanas. Aſsi les ſucede a muchas almas, que eſtando llenas de riquezas de virtudes, las ſaqueò Satanas, y las deſpojò dellas: y venido a ſaber el como, fue de la manera que auemos dicho. No entrò luego de rondon, no acometio la primera vez con la obra: entrò vn ladroncillo ſin carnes, delgado, y magruxo, vn penſamientillo, que ſe colò ſin ſentir. Mucho importa la honra, y el buen nombre es alabado en la Eſcritura. Poco haze el que no añade algo a la nobleza de ſus antepaſſados: fulano era menos que yo, y ha ſubido a Oydor de Conſejo Real: porque no pretenderè yo lo C miſmo? Tan bueno ſoy yo (diria Andres) como mi hermano; porque me ha de echar a mi el pie adelante, y ha de ygualarſe con el maeſtro en la paga del tributo que ſe deue a Ceſar? Andaria Iudas de vnos en otros cerniẽdo poluora, amotinandolos contra ſan Pedro: y encendioſe el fuego de manera, que les obligò a preguntar: Qual era el mayor? Detuuoſe mucho el ladroncillo del penſamiento allà en el coraçon, abriò puertas, y ventanas, abriò los ojos a las vanidades, la boca a las platicas eſcuſadas, y ocioſas. *Intrauit mors per feneſtras noſtras, ingreſſa eſt domos noſtras. Caue,* (dize S. Geron.) *ne tibi ſubrepat impia cogitatio*: no ſe

Iob. 18.

Gregor. lib. Mor.

Luc. 11.

El penſamiẽto no reſiſtido, viene a ſer conſentido, y a deſtruyr el alma.

D. Hieron.

d by Google

te cuele el penſamiento malo.Pues quiẽ ſe librarà de penſamientos A
malos, eſpecialmẽte en el tiempo de la oraciõ,
que parece q̃ llueue, y q̃ los arrojan al alma, como arena
menuda: Digo q̃ no eſtà la culpa en que paſſen, y cruzen
los pẽſamientos por el coraçon, ſino en el calentarlos, y fomentarlos.
Quãdo ſe juega a la pelota, el que cõ preſteza
la buelue, ſuele ganar: pero pierde ſin duda ſi la detiene. Aſſi
es, que el demonio arroja al coraçon la pelota del mal
penſamiẽto: ſi la calẽtays, y fomẽtays, perdeys el juego: luego
acude ala obra: pero ſi al pũto le bolueys a cuyo es, que
days ganãdo, y por vos la vitoria. *Vſquequo* (dize Dios por
Hiere. 4. Ieremias) *morabuntur in te cogitationes noxiæ*: Eſtraño fue B
el ardid de guerra, de que vſò Pompeyo para tomar vna
ciudad, a ſu parecer, y de todos inexpugnable. Embiò a dezir
a los della, que pues eran tan valeroſos, y eſtauan tã ſeguros,
y ſin temor de ſer vencidos, que admitieſſen vnos
ſoldados flacos, y heridos, que trayan en el exercito, que
no les podian parar perjuyzio alguno. Condecendieron
con la peticion de Pompeyo, los que gouernauan la ciudad:
y el, como tan auiſado, auiſõ a ſus ſoldados, que ſingieſſen
flaqueza, para que mas ſe aſſeguraſſen los enemigos.
Hizieronlo aſsi, en viendoſe dentro de la ciudad, hizieronſe
fuertes, abrieron las puertas de la ciudad, y entrò C
Pompeyo con ſu gente, y apoderoſe della. O a quantos engaña
Satanas deſta manera! Pidenos que demos lugar a
penſamientos flacos, y enfermos, que ſon ſoldados del infierno:
y en viendoſe dentro, apoderanſe del fuerte del coraçon,
y hazenſe ſeñores del. *Non veniat mihi pes ſuperbiæ*
Pſalm.35. (oraua el ſanto Profeta,) *& manus peccatoris non moueat
me*: No venga a mi el pie de la ſoberuia, y la mano del arrogante
no me mueua, porque en eſſa roca dieron, y ſe
deſpeñaron los obreros de maldad, ſin poderſe detener
Apoc.12. vn punto mas en el cielo. No dize el Rey humilde: No
venga a mi la ſoberuia, ſino el pie de la ſoberuia: porque
nunca

Digitized by Google

A nunca ella entra de golpe, ſino poco a poco, tentando
vado. Entra vn pie, entra el penſamiento, y ſi halla acogida,
lançaſe toda en el alma. *Intrauit autem cogitatio.*
Entrò el pie. Dar pie a vno, es darle ocaſion a que diga,
o haga alguna coſa; como ſe les da pie a los Poetas, para
que gloſſen. Dar pie a la ſoberuia, y a otro qualquiera
penſamiento malo, es darle entrada en el alma. Digo
que para qualquiera penſamiento, es a propoſito eſta
doctrina: pero principalmente tratando de ſoberuia: porque
no ay apetito tan del hombre, que viue ſegun las leyes
del mundo, como eſte. Quien fueſſe el mayor? Es
B le tan natural, que antes que nazca ſe le conoce. En el
vientre de Rebeca peleauan, y ſe hazian guerra Eſau, Geneſ.
y Iacob, ſobre la mayoria: por eſſo trabajaua Iacob por
ſalir el primero: y como no pudo, ſe aſio de la planta del
hermano, para que alomenos ſalieſſen a vna, y fueſſe
poca la ventaja. A penas auia Dios acabado de formar a
Adan, y Eua, quando entrò la ſoberuia el pie en ſu caſa,
y la mano del pecador los rempujò, y derribò de la
inocencia, y echò del Parayſo. Entroles vn penſamiento
de ſer como dioſes, ſin ſujecion, ni dependencia en ſu
ſaber, al verdadero Dios. Que eſſo quieren dezir aque-
C llas palabras de la ſerpiente. *Eritis ſicut dij, ſcientes bonum* Geneſ. 3.
& malum.

De aqui nos quedò como en herencia, eſte apetito de mayorias, y a no conſentir que nadie ſe nos antepõga, aun que ſobre el caſo ſe pierdan las haziendas, y las vidas. Eſte fue el motiuo de matar Cayn a Abel, y del edificio de la torre de Babilonia, y de la diſcordia de los Tribus de Iſrael, y de las contiendas entre los Paſtores de Abrahan, y Loth: y de la perdicion de Datan, y Abiron; y de la enemiſtad de Saul con Dauid. Es de manera el apetito, que ni de burlas, ni aun por ſueños ſufren los hombres, que alguno les quiera echar el pie adelante.

Digitized by Google

Geneſ.

La ambicion vence a todos los vicios.

A Dize Ioſef a ſus hermanos en conuerſacion, que auia ſoñado, que eſtando todos en el campo, hazian vnos manojuelos de mies, y que los de todos ſe inclinauan al ſuyo, que tenia el mas alto lugar, como que le adorauan: y con dezir que era ſueño, que fue dezir que era coſa de riſa, ſe inquietaron de manera, que trataron de quitarle la vida. Y el padre, y la madre, contando el ſueño del Sol, y la Luna, y las doze Eſtrellas, que le adorauan, no lo pudieron ſufrir. Por ventura (dize Iacob) tu madre, y yo te adoraremos ſobre la tierra? Al fin en negocio de mayorias, no ay reſpecto a hermanos, ni a deudos, ni a padre, ni a madre, ni aun a la B propia vida, como ſe vio en Agripina madre del Emperador Neron, que deſſea la muerte porque reyne ſu hijo: no ſe puede encarecer ſuficientemente la tyrania deſte apetito infernal, ſino con dezir, que puede tanto en noſotros, que vence a los demas apetitos por grandes q̃ ſean. Que mayor que el de la carne? Eſcurece la ſabiduria de Salomon, vence la fortaleza de Sãſon, deſtruye la ſantidad de Dauid, obliga a Dios a aſſolar el mundo, con diluuio de agua, y de fuego a las Sodomiticas ciudades: tiene hechos eſtragos tan grandes en el mundo, que no es poſsible contarſe: hanſe pueſto hombres, y mugeres por cumplir ſus apetitos, en peligros, que conſiderados ſacan de juyzio. Y C con ſer eſto aſsi, hallamos, que muchas vezes puede mas el apetito de la honra, que el de la carne. Quantas donzellas guardan caſtidad, y caſadas lealtad a ſus maridos, no tanto por el amor de la limpieza, quanto por el temor de perder la honra? Si que mas murio Lucrecia por no morir deshonrada, que por no enſuziarſe. Concluyo mi razonamiento con dezir, que el mayor deſpeñadero que ay, es el de la ſoberuia, y deuemos viuir con eſpecialiſsimo cuydado de no darle el pie: no entre, aunque ſea el penſamiento como vn coco, como vna pulga, o nigua: que eſſa es centella del infierno, que pondrà fuego a toda la caſa,

Digitized by Google

A y no dexarà coſa que no queme, y abraſe. [Capite nobis
vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas.] Digo que es
de conſideracion la cautela del tiempo. [Nam vinea noſtra
floruit.] Eſtà nueſtra viña en flor, eſtà en cierne, tiernos
los pampanos, y los frutos pequeñitos. Muy gran recato
ha de auer con los penſamientos malos, o con los
demonios, que liſonjeando, y con aſtucia acometen a
los principiantes en la virtud, porque tienen gran peligro
las virtudes tiernas, y los propoſitos nueuezitos, y no
arraygados en la tierra del coraçon. A penas auia nacido *Matth. 2.*
Chriſto, quando Satanas le buſcaua por ſus miniſtros,
B para quitarle la vida. En ſu Apocalypſi dize ſan Iuan, *Apoc. 12.*
que vio vna muger en el cielo veſtida del Sol, la Luna
debaxo de ſus pies, y coronada de doze Eſtrellas: viola
en dias de parir, con grandes dolores, y anſias para ſacar
a luz a ſu criatura: pero afligiala mucho ver delante
de ſi vn fiero Dragon, bermejo, y eſpantoſo, que con
la boca abierta eſperaua que parieſſe, para luego tragarſe
la criatura. Eſta milagroſa muger es la Igleſia, Eſpoſa
de Chriſto, que deſpreciando, y hollando todas las coſas
de la tierra, ſola medita en las del cielo. Concibe cada
dia hijos eſpirituales por la palabra de Dios, y Sacramentos,
y parelos con dolor: pero el mayor que padece es,
C que Satanas, Dragon infernal, ſediento de la ſangre de los
Santos, luego en ſaliendo a luz pretende tragarſelos, porque
aſsi ternezitos con el ſoplo, y aun con ſola la viſta de
vna muger, ſuelen morir. Es coſa facil derribar a vn alma,
que aun no eſtà deſnuda de los antiguos, y malos habitos.
Dixo bien ſan Pedro, *Semper diabolus Primordia boni* Petrus.
pulſat, tentat rudimenta virtutum. Sancta in ipſo ortu feſtinat Chryſol.
extinguere; ſciens quia ea fundata ſubuertere non poſſit. Claro eſtà, que los edificios nueuos reſiſten menos a
las tempeſtades, y vienen mas facilmente al ſuelo: y
las plantas que no echaron rayzes abaxo, qualquiera

viento las arranca; y la vela rezien muerta, con vn pequeño ſoplo ſe enciende: y vna viña en cierne, no digo yo zorrillas, ſino gorgojo, y pulgon, la atala, y deſtruye. Oxala no tuuieramos tanta experiencia deſta verdad! Quantos hazemos diuorcio con los vicios en la Quareſma, y peſandonos de lo paſſado, proponemos de mejorar las vidas: y apenas hemos cumplido con el precepto de la Igleſia, quando nos boluemos a los males paſſados? Y en eſtas burlas, y veras, nos coge de ordinario deſapercebidos la muerte. Por eſſo nos apercibe el Sabio para la tentacion, el dia que començamos a ſeruir a Dios. *Fili accedens ad ſeruitutem Dei ſta in timore, & iuſtitia, & præpara animam tuam ad tentationem. Origen. homilia 2. ſuper cap. 1. Exodi tom. 1.* declarando aquellas palabras: *Dixit Rex AEgypti Obſtetricibus Hebreis. Si maſculus fuerit, interficite eum, ſi fœmina ſeruate, ſic ait.* Si a caſo vieres vno de mil conuertirſe al Señor, leuantar al cielo los ojos, buſcar las coſas eternas, contemplar, no las coſas temporales, que ſe veen, ſino las que no ſe veen: aborrecer las delicias, amar la continencia, cultiuar las virtudes: a eſte como a varon, deſſea Faraon matar, a eſte perſigue, y acoſſa, y pelea contra el con mil maneras de maquinas, aborrece a los tales, y en ninguna manera los conſiente viuir en Egypto. De aqui nace ſer los ſieruos de Dios deſpreciados en eſte mundo. De aqui el ſer expueſtos a los baldones, y afrentas, y el leuantarſe los odios, y perſecuciones, porque Faraon los aborrece, y ama a las hembras. Si fuere muchacho, echalde en el rio; y ſi hembra, reſerualda. *Videte quid Princeps huius mundi pręcipit ſuis, vt vndis, & fluctibus huius ſæculi abſorbeant infantes, filios Eccleſiæ. Vide ſtatim vt natus, imo vt renatus fueris, quid tibi imminet.* Es lo que le ſucedio a Ieſus, que ſaliendo del baptiſmo, fue lleuado del Eſpiritu al deſierto para ſer tentado.

A

Eccleſ. 2.

B

Orig. ho. 2. in cap. 1. Exodi.

C

Los ſieruos de Dios, ſon tentados, y attribulados por los demonios.

Matth. 4.

A do. Siempre, y agora mas que en ningun tiempo, an-
dan deſuelados los Egypcios, a ver ſi nace algun Hebreo,
para luego perſeguirle, y matarle. Temeſe Faraon, aun-
que Rey tan poderoſo, de los Hebreos, ſi crecen, y
manda que mueran en naciendo. Sagacidad de rapoſa,
pero comprehendiole Dios en ſu aſtucia: y por donde
maquinò la deſtruycion de ſu pueblo, entrò ſu remedio,
y libertad. San Aguſtin *ſermone 92. de tempore*, aduirtio *Aug. ſer. 92*
(y bien,) que luego que el pueblo de Dios beuio del agua *de temp.*
de la piedra, fue a pelear contra Amalech. *Quia quicun-*
que de petra (id eſt) Chriſto biberit (id eſt) ſacramenta eius ac-
B *ceperit, neceſſe eſt illi ad pugnam procedere. Quiſque ergo*
Chriſto coniungitur, non ad delitias, non ad voluptates, ſed
ad pręlium præparetur. Scriptum eſt enim. 2. Timoth. 3. Qui 2. Tim. 3.
pie viuere volunt in Chriſto, perſecutionem patiantur neceſ-
ſe eſt. Y ſan Gregorio ſobre aquellas palabras de Iob: *Qui* Iob. 3.
parati ſunt ſuſcitare Leuiathan, dize: *Omnes qui ea, quæ*
mundi ſunt, mente calcant, & ea, quæ Dei ſunt, plena in-
tentione deſiderant: Leuiathan contra ſe ſuſcitant, quia eius
malitiam inſtigatione ſuę conuerſationis inflammant. Nam
qui eius voluntati ſubiecti ſunt, quaſi quieto ab illo iure
poſſidentur: & ſuperbus eorum Rex, quaſi quadam ſecu-
C *ritate perfruitur, dum eorum cordibus inconcuſſa poteſtate*
dominatur, &c.

Item homilia duodecima in Ezechielem tomo ſecundo, Orig. hom.
explicans illa verba. Sume tibi laterem, & deſcribes in eo 12. in E-
Hieruſalem: ſic ait: Quaſi iam Hieruſalem in latere deſcrip- zech. to. 2.
ta eſt, cum terrena mens cœperit, quæ ſint illa internę pa-
cis gaudia vera agnoſcere, & ad conſpiciendam gloriam
patrię cęleſtis anhelare. Quaſi interna viſio pacis deſcribi-
tur, quando mens, quę prius terrena ſapuerat, per amo-
rem iam ad contemplandam regni cęleſtis gloriam eleua-
tur. Sed mox vt animus amare cęleſtia cœperit, mox ad vi-
ſionem pacis intimę tota ſe intentione collegerit, antiquus ille

aduerſarius inuidet, & inſidiari amplius incipit, & acriores, A *quam conſueuerat tentationes admouet, ita vt plerunque ſic reſiſtentem animam tentet, ſicut ante nunquam tentauerat, quando poſſidebat.*

Bernard. ſermone 63. *ſuper hunc locum*. [Capite nobis vulpes paruulas, &c.] *ſic. Bona vinea, iuſtus eſt, cui virtus vitis, cui actio palmes, cui vinum teſtimonium conſcientiæ, cui lingua torcular expreſſionis. Denique, gloria noſtra hæc eſt, teſtimonium conſcientię noſtræ. Vides apud ſapientem vacare nihil, ſermo, cogitatio, conuerſatio, & ſi quid aliud eſt ex eo, quid ni totum, Dei agricultura eſt, Dei ædificatio, & vinea Domini Sabbaoth? Quid, denique illi de ſe* B *perire poſſit, quando, & folium eius non defluet? Cęterum tali vineæ, nunquam inſectationes, nunquam inſidiæ deerunt. Nempe vbi multæ opes, multi ſunt, & qui comedunt eas.* Eccleſ 5. *Sapiens erit ſolicitus ſeruare vineam ſuam, non minus quam excolere, nec ſinet eam vorari à vulpibus. Hęc Bernard.*

Origenes aduierte aqui agudamente, que aquella palabra, [Puſillas, vel paruas,] puede eſtar de parte de las viñas, como de parte de las rapoſas: de manera que haga eſte ſentido. [Capite nobis vulpes, exterminantes vineas puſillas,] *(id eſt) animas paruulas, initia habentes:* C *nam firmę, & robuſtę lædi à contrarijs poteſtatibus difficilius* Matth. 18. *poſſunt. Sic enim habes Matth.* 18. *Si quis ſcandalizauerit vnum de puſillis iſtis, qui in me credunt. In quo oſtenditur, quia ſcandalizari grandis, & perfecta animo, difficilius poteſt, quã puſilla, & rudis. Sic enim ſcriptum eſt. Pax multa diligentibus legem tuam, & non eſt illis ſcandalum.* Vna anima tierna, y principiante en la virtud, tiene grande peligro, porque la acometen eſtas zorrillas con aſtucias, cautelas, y engaños: y tiene neceſſidad de hazer continuamente oracion a Dios, q̃ ſe las cace, y la libre dellas. *Quare vt quidam pulcherrimè dixit: ſubducendus eſt populo tener anim⁹:*

vn

Digitized by Google

vn animo tierno, y rezien plantado en la caſa de Dios, A qualquiera accidente le daña. *Hinc Virgil.* *Virgil.*

Neſcio quis mihi teneros, oculis faſcinat agnos.

Pues ſi poner los ojos en vna conciencia tierna, la eſtraga, que ſerà ſi la manoſean, y la piſan? El deſcuydo del Rey *Iſai.* Ezech. en enſeñar a los embaxadores de Babilonia los teſoros del templo, confirma eſta doctrina: porque parece que en dexandoſelos mirar, les entregaron las llaues, y les puſieron en poſſeſsion. Al fin es delicadiſsima la gracia en vn alma, y es meneſter gran recato para no perderla. Fauorece a eſte penſamiento de Origenes, Filon Obiſpo, el qual junta con las viñas el adjetiuo [Paruulas, vel B puſillas.] *D. Bern. multa ſuper hunc locum eleganter nimis dicit, inter quæ, quæ ſequuntur.* *D.Bern. in hunc locũ.* *In initijs quidem noſtris, tanquam nouellarum teneris floribus plantationum, in euidenti vis algoris incumbit, iam vero proficientium ſanctioribus ſtudijs, minime quidem ſeſe opponere contrariæ virtutes aperte audent, ſed ſolent ex occulto inſidiari, quaſi quædã fraudulentæ vulpeculæ, ſpecie quidem virtutes, re autem, vitia.* Y pone el ſanto vn caſo. Conoci yo (dize) vn hombre, que corria bien en el ſeruicio de Dios: y acometiole Satanas con eſte penſamiento. A quãtos de mis hermanos, conocidos, y amigos, ſi eſtuuiera entre ellos en mi patria, pudiera co- C municar eſte bien, que a ſolas gozo? Quierenme bien, y con facilidad ſe ſugetarian a mi parecer. Para que tan grã perdicion como eſta? voyme allà, y dellos ſaluarè a muchos, y a mi con ellos. Ni ay que reparar en la mudança de los lugares, porque haziendo bien, no importa que ſea aqui, o ſea alli: y a la verdad, mejor es adonde el fruto es mayor, y mas conocido. Que mas? Vaſe del moneſterio, y pierdeſe el miſerable, no tanto yendo deſterrado a la patria, quanto por auer buelto al vomito: perdioſe a ſi, y a ninguno de los ſuyos ganò. Y mas abaxo dize: Acontece, que aprouechando alguno en la virtud, y ſiendo

viſi-

viſitado con alguna nueua, y copioſa gracia, le viene vn A
feruiente deſſeo de comunicarſe a los proximos, y de predicarles:
y eſto con cautela, y aſtucia grande, porque teme
incurrir en la maldicion de Dios, que en los Prouerbios
Prou. 11. dize: *Qui abſcondit frumenta, maledicetur in populis.* Y parecele
Matth. 10. yr contra el Euangelio, ſi lo que oye a ſolas, y en ſecreto,
no lo predique en las plaças, y por los tejados. Raposilla
es eſta: y tanto mas dañoſa que la primera; quanto
mas diſsimulada, y oculta. Pero yo la caço deſta manera.
Deut. 15. Moyſen dize: *Non arabis in primogenito vobis. Quod explicans
Paulus, inquit. Nõ Neophytum, ne in ſuperbiam elatus,*
Roman. 10 *in iuditium incidat diaboli. Item. Quomodo prædicabunt niſi
mittantur? Et ſcimus Monachi officium eſſe, non docere, ſed* B
lugere. Deſtas autoridades, y otras, cogidas en vno, labro
vna red con que caço eſta raposilla, para que no desflore,
y deſtruya la viña. Tambien echa por otra vereda Satanas,
porque a muchos que viuen en comunidad, les pone
grande eſpiritu, y anſia de ſoledad: y lleuados al yermo, el
yermo los boluio a vomitar tibios, y negligentes: o contra
todas ſus leyes, los detuuo con daño de todas partes. Pareceles,
que ſi en la comunidad Dios les haze tantas mercedes,
que ſolos, y apartados de los hombres, que ſeran mas
copioſas: juzgan por buen penſamiento eſte, haſta que vẽ
el fin, y conocen auer ſido raposilla, y no eſpiritu de Dios. C
Paruulas, non malitia, ſed ſubtilitate. Es animal (como ya diximos)
aſtuto, y que parece que nacio para engañar, y hazer
mal. Eſtos ſon vnos pecados ſutiliſsimos, y muy delicados,
paliados con capa, y reboço de virtudes: porque ſino
fueſſe con eſte reboço, y maſcara, no podrian dañar a los
hombres eſpirituales. Son Angeles malos, y de tinieblas,
2. Cor. 11. transfigurados en Angeles de luz, que aparejan ſus ſaetas
Pſal. 10. en eſcondido. *Vt ſagittent in obſcuro rectos corde.* Llamanſe
raposillas pequeñas, porque como los otros vicios ſean vicios
de cuerpo, que no ſe pueden diſsimular, ni eſconder,
ellos

Con zelo de perfeccion, ſon algunos engañados, no ſiẽdo para ello dDios llamados.

A ellos por ſu ſutileza , a penas pueden ſer conocidos por lo
que ſon: y por eſſo tienẽ poco reparo, porque ſolos los va-
rones perfectos, a los quales es dado diferenciar los eſpiri
tus, pueden dezir con el Apoſtol. 2.*Cor.*2. *Non ignoramus* 2.Cor.2.
aſtutias Sathanæ, neque cogitationes eius. Y nota el ſanto Do
ctor , que no dize el Eſpoſo : Herid, o matad eſſas rapoſi-
llas: ſino cogeldas, porque eſtas beſtezuelas aſtutas ſe han
de examinar con toda vigilancia, y deſuelo, y comprehé-
derlas en ſus aſtucias, deſcubrir ſus redes, y ſacar a luz ſus
engaños. De manera, que el deſcubrirſe el engaño , y ſer
la falſedad conuencida, ſe dize propiamente, ſer cogida, o
B caçada la rapoſilla, que echaua a perder la viña. Porque es
propio deſte genero de malignidad, que no daña, conoci-
do: y aſsi el conocerle, es contraſtarle . Porque quien ſino
el loco, y deſatinado, ſabiẽdo adonde eſtà el cepo, o lazo,
entrarà el pie, para quedar preſo ? San Gregorio declarã- Gregor.lib.
do aquellas palabras de Iob. *Quis reuelabit faciem indumẽ* 33. Mor.
ti eius? dicit ſic. Leuiatham iſte aliter religioſas hominũ men cap.22.
tes, aliter vero huic mundo deditas, tentat: nam prauis, mala,
quæ deſiderant, apertè obijcit: bonis autem latenter inſidians,
ſub ſpecie ſanctitatis illudit. Illis velut familiaribus ſuis ini-
quum ſe manifeſtius inſinuat: iſtis vero, velut extraneis , cu-
iuſdam quaſi honeſtatis prætextu, ſe palliat, vt mala , quę eis
C *publice non valet, tecta bonæ actionis velamine, ſubintromit*
tat. San Geronimo ſobre el miſmo lugar dize: *Hic indumẽ* Hieron.
to velatam faciem diaboli, Iob ait, quia ſe transfigurat in An
gelum lucis. Reuelatur autem facies eius à Domino , cum ar-
tes nequitiarum eius deteguntur. Et infra . Sternutatio eius
ignis ſplendor, & oculi eius vt palpebrę diluculi. Diabolus (in-
quit) qui totus ſordidus, & fœtidus eſt, in hoc lumine ſe vide-
tur oſtendere, cum transfigurante in Angelum lucis, malitiæ
ſuæ ſordes in perniciem hominum cum delectatione operatur,
& effundit, & de inuidia (id eſt) de malorum omnium capite,
venena ſua commouet, ac producit. Diaboli oculi, quaſi palpe-

brę ſunt diluculi,quia videntur loqui ea, quæ vicina ſunt ve A
ritati,cum tamen nihil luminis Dei poſſideant,mendatiorum
Aug. vtriuſ queteſt.amē ti mixtim tom.4.
enim tenebras ſpecie veritatis obducunt. Aug.lib.quæſt.vtriuſ
*que teſtamenti mixtim tom.*4. dize a eſte propoſito: *Quædã*
applicat diabolus quaſi velamina, quibus iniquitatem conte-
gat,vt videntes fallantur. Non poteſt enim ſola impietas pro-
poni, quia non inuenit emptorem, & vbi lux Dei eſt. Si ip-
ſe nominetur, horretur. Sed ſicut mel veneno admiſcetur,
per quod lateat:ita & legi, diaboli quædam iuſta admiſcent,
& nomen applicant veritatis:ſed vniuſcuiuſque ſenſus eſt iu-
dicandus, quia ideo aliquando aliquid verum oſtendit, vt B
Aug.in Pſ. 139.
fallat: vt cum maligna prædicat,bona putentur. Idem in il-
la verba venenum aſpidum ſub lingua eius,ſic ait. In ſerpen-
te maxima aſtutia eſt, & dolus nocendi, propterea etiam
ſerpit. Non enim vel pedes habet,vt eius veſtigia,cum venit,
audiantur. In eius itinere,vel lenis eſt tractus, ſed non eſt re
*ctus:*arraſtraſe ſin ſer ſentida; pero jamas va derecha: *Ita*
ergo repunt, & ſerpunt ad nocendum, habentes occultum ve-
nenum ſub leui contactu. Ideo ſequitur. Venenum aſpidum
*ſub labijs eorum. Ecce eſt illud ſub labijs:*para que ſe entien-
da que ay veneno en los labios, y le ay debaxo de los la-
bios. O Señor Dios nueſtro,a vos clamamos, libradnos de
nueſtro cotidiano aduerſario, que ora velemos, ora dur- C
mamos,ora comamos, ora beuamos, ora hagamos otras
qualeſquier obras,de todas maneras inſta,de dia, y de no-
che,con engaños,y embuſtes: vnas vezes al deſcubierto,
otras muy de ſecreto, embiando contra noſotros ſaetas
con veneno, para matar nueſtras animas. Puſo lazos en
las riquezas,lazos en la pobreza,lazos en el manjar,en la
beuida,en el ſueño,en la vigilia,en las palabras, y en las o-
bras, y en todos nueſtros caminos. Pero vos Señor nos li-
brad del lazo de los caçadores,y de la palabra aſpera. Tu
Señor eres mi luz,alumbra mis ojos,para que vean la luz,
y ande en tu luz,y no tropiece, y cayga en ſus parançaſ, y
lazos.

A lazos.Porque quien podrà eſcapar de tantos,ſino los viere?Y quien podrà verlos, ſino aquel que tu alumbrares cō tu luz?Porq̄ el miſmo padre de las tinieblas, en ſus tinieblas eſconde ſus lazos,para que caygan en ellos los q̄ eſtā en ſus tinieblas,que ſon los hijos deſtas tinieblas. San Gregorio *lib.32.Mor.c.17.in Iob.40.Oſſa eius ſicut fiſtulæ ęris. Sic,per oſſa Behemoth iſtius,eius conſilia deſignantur:nam ſicut in oſsibus poſitio corporis,roburque ſubſiſtit,ita in fraudulentis conſilijs tota ſe eius malitia erigit. Neque enim vi quēque præmit,ſed calliditate peſtiferæ perſuaſionis interficit. Per hęc,quaſi ex bono conſulens,ad culpam trahit,& velut conſulendo ſupplantat.* B *Vnde benè eius oſſa(id eſt)eius conſilia,fiſtulis ęris comparantur,eius quippè fiſtulæ ſonoris aptari cantibus ſolent,quę admotę auribus,dum blandum carmen ſubtiliter concinunt, interiora mentis in exteriora delectationis trahunt.Et dum dulce eſt,quod in auribus ſonat, virilitatē cordis in voluptatis fluxu debilitant: cumque auditus ad delectationem trahitur,ſenſus à ſtatu ſuę fortitudinis eneruantur.* Tales ſon los conſejos del demonio, ſuenan bien al oydo, hazen muſica, y conſonancia, parecen todos en nueſtro prouecho: y con la ſuauidad, y dulçura, traſtornan el coraçon de la intencion fuerte, inclinandole a lo que le ha de dañar. Todos los conatos, y diligencias de C Behemoth, con que pretende engañarnos, lleuan eſte artificio, moſtrar vtil el conſejo de ſu peruerſidad: de manera, que lo que dize ſuene bien a nueſtro oydo, pàra que con la vtilidad al ojo, regale el coraçon, y con la malicia oculta le corrompa.Acompaña ſan Gregorio eſta doctrina con muchos exemplos, que yo de propoſito dexo, por auer tratadò muy en particular en el capitulo primero deſtos Cantares,de las aſtucias, y enredos de Satanas. *Hoſtis enim noſter tanta ſe arte palliat, vt plerunque ante deceptę mentis oculos,culpas virtutes fingat*. Haze creer de la cebolla,cielo. *Vt inde quiſque quaſi expectet prēmia, vnde*

D.Greg. li. 32. Mor. cap. 17. in Iob. 40.

Peligro ay en todas las coſas deſte mūdo, y mas en la culpa no conocida, porque dificultoſamente ſe enmiēda.

dignus eſt æterna inuenire tormenta. Y mas abaxo: *Igitur cũ* A
culpa velut virtus aſpicitur, neceſſario putandum eſt, quia tãto
tardius mens vitium ſuum deſiderat, quãto hoc, quod perpetrat,
non erubeſcit. Facile autem culpa corrigitur, quę erubeſcitur,
quia eſſe culpa ſentitur. Quia igitur error, cum virtus
creditur, difficilius emẽdatur, recte dicitur. Cartilago eius
quaſi laminę ferreę. Hinc eſt quod nonnunquam, ij, qui quaſi
viam ſanctitatis appetunt, in errorem lapſi, tardius emendãtur.
Rectum exiſtimant quod agunt, & ſicut excolendę virtuti
Almonac. *ſic vitio perſeuerantiam iungunt.* [Capite nobis vulpes.]
Orig. Athanaſ. Niſſen. Theod. D. Thom. Greg. & Bernard. Hęc
verba Sponſi ad ſodales (id eſt) Apoſtolos, Epiſcopos, & Prędicatores B
eſſe affirmant: & bene quidem, cum ad eos potiſsimum
expectet vineę cultura. Deſcriue eſte Doctor curioſamente
la naturaleza, y condiciones de la rapoſa, diziendo: *Vulpes*
natura ſua, eſt animal verſipelle, aſtutũ, doloſum, rapax:
Lucretius. *ita vt Lucretius dicat, vulpi dolos inſitos à natura. Et Pindarus*
Pindar. *ait, cętera animantia, etiam ferociſsima cicurari: vulpẽ*
Varro. *autem nunquam vulpinos, mores exuere. Et Varro. A vulpe*
traxiſſe origenem, vulpinari verbum, por rapoſear. *Et inde*
Plutar. *extat Appologus ille, cuius meminit Plutar. quod pardus inſultabat*
vulpi, quod cutem haberet vnicolorem, cum tamen
ipſe cutem haberet verſicolorem. Cui reſpondit vulpes, ſe ſe omnem C
illam animo varietatem retinere: ſatiuſque eſſe animo
pingi, quam cute. Vulpes deinde non viribus, & aperto Marte
in venatione vtitur: ſed potius arte, & quaſi ex inſidijs venatur:
vt plurimum autem inſidiatur volucribus domeſticis,
ſimplicibus, & quę facile capiuntur, vt anſeribus, anatis, gallinis,
& earum pullis: a los corderillos, y cabritillos. La rapoſa
nunca mira derecho, ſino de ſocapa, y a traycion: y nunca
anda camino ſeguido, ſino atraueſſando. Parece perro,
y algunos han dicho, que es eſpecie de perro: no ladra, ſino
gañe: tiene la cola muy larga, y lanuda, y la orina es hediondiſsima,
y ſacanla por ella los caçadores. En las diuinas

nas

A nas letras, frequentemente ſe haze mencion de la zorra,
y ſiempre, o las mas vezes, en ſentido alegorico, y en ma-
la parte. *Sic. Thren. 5 Cecidit corona capitis noſtri, contene-* Thren. 5.
brati ſunt oculi noſtri, propter mõtem Syon, quia diſperijt, vul
pes ambulauerunt in eo. Et Pſalm. 62: Tradentur in manus Pſal. 62.
gladij, partes vulpium erunt. Ezech. 3. Sicut vulpes in deſerto, Ezech. 3.
ſic Prophetę tui Iſrael. Et Luc. 13. Dicite vulpi illi (id eſt) Hero Luc. 13.
di, que con cautela queria matar a Chriſto. Todos eſtos lu
gares, y otros ſemejantes, interpretan los Doctores ſantos
de los hereges, y hypocritas, los quales muy al viuo imitã, y
contrahazẽ las coſtumbres, y malas mañas de las rapoſas.
B *Diximus vulpẽ animal eſſe verſipelle, rapax, doloſum, Hęre*
tico enim ſciſmatico, aut hypocrita nihil verſipellius, aut frau-
dulentius, aut fallacius poteſt excogitari. Por eſſo dixo ſan
Pablo a ſu Timoteo: *Mali homines, & seductores proficiunt* 2. Timot.
in praua. Et ad Titum. 3. Hęreticum hominem poſt primam, Ad Tit. 3.
& ſecundam monitionem. de vita, ſciẽs quia ſubuerſus eſt. La
guerra que eſtos hazen, no es al deſcubierto, ſino con re-
boço, y maſcara de virtud. Como Datan, y Abiron, que aſ-
pirando al Principado, para amotinar al pueblo contra
Moyſen, y Aaron ſu hermano. Bueltos contra ellos, deziã, Num. 16.
moſtrando zelo: *Cur erigimini Moyſes, & Aaron cõtra Po-*
pulum Domini? Nonne totus cœtus hic ſanctus eſt, & Domi-
C *nus in medio eorum?* Y el maluado Abſalon, como preten-
dia grangear los votos del pueblo, para alçarſe con el Rey- 2. Reg. 15.
no contra ſu padre? Con fingimiento, y hipocreſia, hazia
del zeloſo del bien de los vaſſallos de ſu padre: hablaua-
los con palabras meloſas, abraçaualos, y beſaualos en el ro
ſtro. Alcimo, Capitan de gente ruyn, deſſeoſo del ſumo 1. Mach. 7
Pontificado, finge zelo de la Republica, y vaſe a Deme-
trio, y dizele: *Perdidit Iudas, & fratres eius omnes amicos*
tuos, &c. Iudas palia ſu auaricia con capa de caridad. *Vt* Ioan. 12.
quid perditio hęc? Poterat enim vnguentum iſtud venunda-
ri multo, & dari pauperibus. Los ſeñores de la Fitóniſa, pare
ciendo-

Digitized by Google

ciendoles, que el Apoſtol les auia quitado ſus torpes ganan- A
Actuū.16 cias, ſanandola: *Apprehendentes Paulum, & Sylam, perduxerunt*
ad Principes, & dixerunt. Hi homines conturbant ciuitatem
noſtram, &c. Hazen comun la cauſa particular. Y
Cayfas no halla grāde conueniēcia en la muerte de Chriſto?
Expedit vt vnus homo moriatur pro populo, & non tota
gens pereat. Y vos para no perdonar, acudis a la juſticia, diziendo,
que es la que ſuſtenta en paz la Republica, y que
ſe deuen caſtigar los delitos. Y el otro para no echar de caſa
la manceba, que ha diez años que la ſuſtenta a pan, y a
cuchillo, ni ſalir de pecado, alega, que es limoſna, y que en
ſaliendo de alli ſe perderà. Y vos para no reſtituyr lo mal B
ganado, o hurtado, alegays pobreza, y honra. Todas eſtas
ſon rapoſerias, y embuſtes, para ſalir cada qual con ſu pretenſion,
con buen color, y juſtificadamente. Y yo creo que
no puede ſubir mas de punto la perdicion de vn alma, q̃
hazer razon, y conueniencia el pecar: como la hizo Cayfas,
y de que dezimos en otra parte mas largamente. Deſtas
traças vulpinas vſan los hereges, contra la gente ſimple,
deſſeoſa de ſaluarſe. Y por la mayor parte ſon mugeres
aficionadas a las ſagradas Eſcrituras. *Hi ſunt, qui penetrant*
domos, & captiuas ducunt mulierculas, oneratas pec- C
Rom.16. *catis, quę tenentur varijs deſiderijs, ſemper diſcentes, & nunquam*
ad veritatis ſcientiam peruenientes. Et per blandos ſermones,
& ſuaues benedictiones ſeducunt corda innocentium.
Prou.2. Deſtos ſe dize lo que del vino en los Prouerbios. *Ingreditur*
blande, & in fine mordebit, vt coluber, & ſicut regulus venena
Plato 2. de Rep. & Baſil. lib. de legendis lib. Gent. *diffundet. Hinc Prou. Blandior vulpecula pellice.* Pelleja,
que con halagos, y liſonjas, engaña a los incautos mancebos.
Tiene la rapoſa la viſta torcida, nunca jamas mira
derecho, ſino como a traycion: y eſſe es el mirar del herege,
que nunca ſigue, ni abraça el ſentido verdadero de la
Eſcritura, que ſiguieron los Santos, y Doctores de la Igleſia,
ſino el adulterino, y que ſirue a ſus intentos endiablados.

Digitized by Google

A dos.No miran a Dios en lo que hazen, ſino à ſi miſmos,a ſus comodidades,y particulares intereſſes,a las honras, y dignidades.*Hi(inquit Paulus)non Chriſto Domino, ſed ſuo ventri ſeruiunt*:no andan por camino derecho,*ſed diuerticula quęrunt ſectarum,& hęreſum,quę omnino declinant: vię peruerſę, & infames greſſus illorum.* Tienen apariencia de perros,y no lo ſon las rapoſas: y los Hereges parecen perros del rebaño de la Igleſia, Predicadores, y Prelados, y ſon en la verdad robadores lobos, *Non parcentes gregi*. A ſi perdonan, mas no a las ouejas. Conoceſe en la voz,que el perro ladra, y la rapoſa gañe. Porque B nunca ceſſan de dezir mal de los Doctores Catolicos. La cola larga,ſignifica la doctrina falſa, y engañoſa. *Iſai. 9 Propheta (inquit) docens mendatium, ipſe eſt cauda*. Finge la rapoſa que duerme, o que eſtà muerta, para que ſe aſſeguren las aues,y llegandoſe a ella ſin miedo,las caça. Tales ſon los Hereges, mortificados al parecer, o muertos al mundo, y hombres eſpirituales, y de alta contemplacion,inuencion es para caçar a la gente ſimple, y ſin recato.Al fin digo,que todo lo que ſe ha eſcrito de los demonios,y de ſus aſtucias,y modos de tentar,y deſflorar la viña del Señor,con juſta razon ſe puede dezir, y entẽder de los Hereges,como de hijos legitimos ſuyos, que en todo C imitan ſus coſtumbres.Y aſsi manda el diuino Eſpoſo a ſus caçadores,que cacen eſtas rapoſillas, que tanto daño hazen en la Igleſia:y ſino baſtaren redes,quiere,y tiene ordenado,que ſe aprouechẽ del fuego, como para ſacar las zorras de ſus cueuas,q̃ las dan alli humo a narizes.Y el mejor medio q̃ ſe puede tomar para limpiar eſta viña del Señor deſtas malas beſtezuelas,es ahogarlas,y ponerlas en el fuego.*Pſellus idem ſentit cum D. Gregor. Niſſen. & Theodoret. per vulpes intelligit Hæreticos, qui animas oppugnant Eccleſiaſticas, & dolo ac fraudibus eos decipere conantur, qui nondum in fide ſunt confirmati*. Lee como Origenes, *Vt*

paruu-

Roman. 6.

Prou. 2.

Iſai 9.

Con fuego del amor de Dios,ſe libra el alma de las aſtucias,y engaños del demonio.

Pſellus.

Interl. de Hæreticis intelligit, y q̃ luego ſe les ha d yr a la mano, antes q̃ crezcan. Puſillas,q̃ ſe fingen humildes para engañar,in veſtimentis ouium,cũ intus ſint lupi rapaces, &c.

Googl

paruulas, referatur ad vineas. Prędicatores, & Miniſtros A *Verbi Dei alloquitur,vt Hęreticos perſequantur,&veris argumentis conuincantur, atque ita vineas florentes ab ipſorũ peſte tutas,integraſque conſeruent.*

Gloſſa. Capite nobis vulpes.] Para Dios es lo que el Predicador gana,y el mayor ſeruicio que le puede hazer, es caçar eſtos animalejos dañinos. No baſta viuir bien el Predicador, ſino corrige a los que yerran, y con ignorancia pecan: ha de velar ſobre la ſalud de ſus proximos, y defenderlos de las aſſechanças de los que los quieren ofender, y hazer mal. [Vinea noſtra] *pro* [Vineas,] *vt ſignificet*, que muchas Igleſias,y muchas animas,no ſon mas que vna Igleſia Catolica. B D.Thom. *D.Thom.per* [Vulpes] *Hæreticos intelligit. Præcipit autem,vt ſtatim in initio capiant eas Miniſtri Eccleſię,ne robuſtæ factæ (ſcilicet) vulpeculæ, fortius impugnent, & deua-* *Hortulan.* *ſtent vineam Domini Sabaoth.* Hortul. entiende eſta peticion de los Apoſtoles, en aquella graue perſecucion de la Igleſia,quando fue ſan Eſteuan apedreado, y haze a ſan Pablo raposilla,porque era mancebo,y fue gran perſeguidor. Pareceme coſa de poca conſideracion.

Orgelitan. *Orgelitan. Epiſcop. de Hæreticis intelligit. ſicut etiam Apponius*: pero aplicales elegantiſſimamente la hiſtoria,o el hecho de Sanſon,quando caçò las trezientas zorras, y atan- C doles a las colas fuego, quemò las mieſſes de los enemigos. *Semper (inquit) Hæretici in primordijs,velut ficta religione conſpicui,in extremis ſuis ignem trahunt gehennæ incẽdio deputati. Sicut videre eſt. Matth.13. de parabola ſeminãtis bonum ſemen in agro ſuo,vbi cum creuiſſet herba,apparuerunt ſimul,& Zizania in medio tritici (id eſt) proficiente Eccleſia, numeroſæ etiam hæreſes ſurrexerunt.* Y queriendo los criados arrãcarlas,les dixo el Señor: *Sinite vtraq; creſcere vſq; ad meſſem,&c. quæ ſequuntur.* Las rapoſas de Sanſon, ſi las miras a la cara, no parece que ay mal en ellas: pero en la cola fuego lleuan para quemar, y abraſar las mieſſes,

adonde

Digitized by Google

A adonde quiéra que entraren. *Sic Hæretici, &c.* [Capite] (*id eſt*) *conuincite, ſacrarum Scripturarum teſtimonijs.* [Vulpes paruulas,] porque ninguno es grande, ni lo puede ſer, ſi es enemigo de Dios. Al Rey Herodes le llama Chriſto raposilla. *Vel quia nihil magni ſecundum rectam fidem intelligendo continent.* Vn alma ſin Dios enana es, aunque llegue cõ la cabeça a las nubes. [Demoliuntur vineas,] (*id eſt ſubuertunt plebes, paruis eas traditionibus corrumpentes.* Como lo hazian los Fariſeos, que interpretando la ley de honrar los Padres a ſu prouecho, y no ſegun la mente de Dios, y el eſpiritu de la miſma ley, lo que los hijos auian de dar a los Padres, querian que ſe lo ofrecieſſen a ellos. Por eſſo B los llamò Chriſto hypocritas, que en la boca traẽ a Dios, y en el coraçon el intereſſe propio. Y a los Profetas falſos llamò rapoſas en el deſierto.

Ninguno ſe puede llamar grã de, ſino el que ſirue a Dios.

Horoz. [Vulpes paruulas,] (*id eſt*) *magnas & paruas. Appellat autem magnas, Reges, Principes, & potentes ſæculi, qui vi, & aperto Marte Eccleſiam impugnãt: paruas vero, qui non vi, ſed dolo Orthodoxos infeſtant, & demoliuntur: quales ſunt Hæretici. Item quod paruulæ dicuntur: ideo eſt, quia vt fragiles, & timore perculſi, tenebras amant, & potiſsime nocte ſua dogmata euomunt. Nam ex ſententia Saluatoris. Omnis qui male agit, odit lucem, ne arguantur opera eius* C *mala.* [Capite paruulas.] Antes que crezcan, y ſe multipliquen: porque la heregia es como cancer, (*Sic Paul. Serpit, vt cancer,*) que ſino ſe ataja al principio con fuego, o con otras medicinas riguroſas, deſpues no lleua remedio. Gracias ſe den infinitas al miſericordioſiſsimo Dios, que ha dado a Eſpaña Reyes tan Catolicos, y tan zeloſos de ſu gloria, y honra, que ningun herege conſienten, ni han conſentido en ſu Reyno: y ſi brotan algunos, y ſe deſcubren, como la zizaña entre el buen trigo, o las arrancan de rayz, o los hazen quemar, porque no corrompan con ſus peſtiferas razones, la Igleſia ſanta Catolica, y

Ioan. 3.

Digitized by Google

ca,y Apoſtolica. Y parece que con grande propiedad ſe A endereçan eſtas palabras del Eſpoſo,a los Padres, y ſeñores de la ſanta Inquiſicion, que eſtan pueſtos en la Igleſia ſolo para caçar eſtas raposillas, que tanto dañan la viña florida del Señor.[Nam vinea noſtra floruit.] Dizeſe florecer,quando goza de grande paz:porque la Primauera, quando las viñas eſtan floridas, y en cierne, es el tiempo mas apazible del año: y el mas a propoſito el de paz, para leuantarſe los Hereges, y las heregias. Como lo tenemos por experiencia, para que nunca les falte a los Fieles ocaſion de merecimiento. Por eſſo dezia ſan Bernardo:*Ecce in pace amaritudo mea amariſsima*.Que cierto es B en eſtando vn alma florida,leuantarſe cierços, y regaños de tentaciones, y perſecuciones, que la inquieten,
Cant. 1. y deſaſſoſsieguen. Por eſſo ſe compara en eſte libro a la açucena entre las eſpinas,porque a qualquiera parte que ſe conuierta, halla coſas que la laſtimen, y ſaquen ſangre; y eſto con admirable prouidencia,porque no ay co-
2. Tim. 2. rona, adonde no huuo pelea, y victoria. *Sicut ſcriptum eſt. Non coronabitur, niſi qui legitimè certauerit.*

Titelman. [Capite nobis vulpes,] *Eadem fermè dicit, quę Almonacir: ſed notandum*, que aduierte (y bien) que las rapoſas por la mayor parte ſe ceuan, y hazen preſa C en aues, ſon amigas de pluma, de gallinas, de anſeres, de pollos, y palomas: y la perdiz cogen quando pueden, con cautelas, y mañas, fingiendoſe muertas, o cubriendoſe todas con arena, o enlodandoſe con barro colorado. Los Hereges no acometen de ordinario a gente deſgarrada en vicios, que de eſſos ſalen ellos: ſino a gente eſpiritual, recogida, y dada a la oracion, y contemplacion, y exercicios de virtud: eſpecialmente ſino eſtan fundados en grande humildad: ſi quieren ſer viſtos, ſi ſaben, o deſſean ſaber mas de lo que conuiene: ſi deſpuntan de agudos, ſi ſon ſingulares, ſi ſon capitoſos, por-

fiados,

A fiados, y de opiniones peregrinas. Y en eſta cuenta entran las mugeres, que demas de la natural flaqueza, y menos capacidad, ſon afectuoſas, y ſen deuotas, y amigas de nouedades. Tratan de viſiones, y reuelaciones, tienen deſuanecimientos, y por eſto ocaſionadiſsimas para ſer engañadas con qualquiera aparencia de bien. Por ellas haze la Igleſia eſpecialmente oracion. *Intercede pro deuoto fęmineo ſexu. Habes 2. Timoth. 3.* que hablando el Apoſtol de los Hereges de los tiempos venideros, a los ſuyos, dixo: *Ex his enim ſunt, qui penetrant domos, & captiuas ducunt mulierculas, &c.*

2. Tim. 3.

B *Fr. Thomas Ciſter.* [Capite nobis, &c.] *de Hæreticis interpretatur.* [Paruulas:] *quia quamuis intus ſuperbiunt, exterius tamen ſe humiles ſimulant. A Sanctis capiuntur, quãdo altercationibus, ſententijs veris conuincuntur. Nota. Viro ſapienti, ſua vinea vita eſt, ſua mens, ſua conſcientia: quia in ſe nihil incultum, deſertumque relinquit: ibi enim eſt vitis virtutis, botrus boni operis, vinum lætitiæ ſpiritualis. Bona vinea iuſtus, cui virtus vitis, cui actio palmes, cui vinum teſtimonium conſcientiæ, cui lingua torcular expreſsionis. Peſsima vulpes, occultus detractor, & blandus adulator. Hi duo capiendi ſunt, beneficijs, & obſequijs, monitis, & orationibus fuſis pro eis ad Dominum, & ſic non nocebunt* C *vineæ iam florenti. Flos eſt noua conuerſatio, quia inditia ſunt futuri fructus, cultus vilior, ſermo rarior, vultus hilarior, aſpectus verecundior, inceſſus maturior. Huic flori timendum eſt à frigore Aquilonis: hic enim ſi ad interiora peruenerit, in ſinu mentis deſcenderit, concuſſerit affectiones, occupauerit conſilij ſemitas, perturbauerit iuditij lumen, libertatem adduxerit ſpiritus, mox ſubijt quidam animi rigor, viror lenteſcit, languor fingitur virium, horror auſteritatis intenditur: timor ſolicitat paupertatis: contrahitur animus, ſubtrahitur gratia, protrahitur longitudo vitæ, ratio ſopitur, ſpiritus extinguitur, deferueſcit feruor noui-*

La viña dl juſto es ſu buena vida, q̃ en ella ninguna coſa dexa ſin cultiuar.

Sẽtentia D. Ber. de qua ſuperius.

La viña del malo ſu mala vida llena đ trayciõ, y adulaciõ.

Digitized by Google

tius,ingraueſcit torpor faſtidioſus,refrigeſcit charitas,blanditur A
voluptas,fallit ſecuritas,reuocat conſuetudo:diſsimulatur
lex, abiudicatur ius, fas præſcribitur, relinquitur timor Domini
, datur impudentiæ manus: præſumitur ille diabolicus
ſaltus de excelſo in abyſum,de pauimento in ſterquilinium,de
ſolo in cloacam; de cælo in cænum, de clauſtro in ſæculum,
de Paradyſo in infernum. Maldito cierço, que tantos daños
haze en el alma,por dõde corre. No en valde dixo Ieremias,
que de Aquiló ſe deſcubre todo el mal. Guardate
deſte regañon alma ſanta, viña florida del Señor, que ſi te
diere,no quedarà en ti pampano,ni agraz,ni coſa verde.

D. Greg. per [Vulpes] *etiam Hereticos intelligit, & nihil* B
nouum adfert. Pro choronide autem huius ſententię,noſtram
ſtatuamus.Verba ſunt Sponſi,& ſermo abruptus. Y no parece
que penden eſtas palabras de las precedentes, ni tienẽ
que ver con ellas: Habla con ſus compañeros, y caçadores.
Ita Origenes, & Gregorius Niſſenus. (q.d.) Pues la Eſpoſa
viene a veer las viñas, no aya coſa en ellas, que pueda
ofender ſus ojos. [Vulpes] (*vt iam ſępius diximus*) *animal
eſt fraudulentum,& vuis noxium* (*vt teſtatur Nazianzenus*.)
Y mas dañoſas ſuelen ſer las rapoſillas pequeñas
que nacen quando la vua eſtà en çierne, y ſe eſcondẽ entre
los pampanos,que las mayores,que por ſerlo,ſuelẽ dar C
mayor cuydado. Yo entiendo zorras pequeñas a todos aquellos,
que no por fuerça, ni con violencia acometen
a la Igleſia, o a el anima ſanta: ſino debaxo de cautela,
aſtucia, y maña. Por eſto llamò Chriſto a Herodes zorra,
porque cauteloſamente trataua de quitarle la vida. *Diuus
Ambroſius in Pſalmum* 18. *Merito (inquit) ſcriptum
eſt in Canticis*. [Capite nobis vulpes puſillas, exterminantes
vineas, vt vineæ floreant.] *Quo oſtenditur, quod
vel Dominus Ieſus, vel Eccleſia fraudulentorum dolos à
vineis ſuis exterminandos eſſe pręcipiant, ne pauxillulis vineis
noceant, adultis enim nocere non poſſunt. Hereticus*
enim

Nazianz. orat. 2. de Theologia post principium.

Luc. 13. Aug. in Pſ. 88. & Hieron. in Iſai. cap. 14.

enim imperfectum tentare poteſt, non poteſt ſupplantare perfectum. Idem in cap. 9. Luc. dicit, homines hæreticos ſimiles eſſe vulpeculis. Fallax (inquit) animal eſt, & inſidijs ſemper intentum, rapinamq; fraudis ſuę ſemper exercet: nihil enim tutum, nihil ocioſum, nihil patitur eſſe ſecurum, quandoquidem inter ipſa hoſpitia hominũ prædam requirit. Hoc animal, neq; manſueſcit vnquã, neq; vlli vſui, aut cibo vtile eſt, in fouea ſemper latere deſiderans. Ita ſunt Hęretici, qui domum ſibi parare nõ norunt, ſed circunſcriptionibus ſuis alios decipere conãtur. Penetrant domos (inquit Paul.) & captiuas ducunt mulierculas oneratas peccatis, &c. Lege Auguſtinum in Pſalmum 80. Hieronymum lib. 3. commento ad Galat. 3. Nazianzenum oratione 2. de Theologia. Chryſoſtomum homilia 12. in primã ad Timotheum 4. 2. Tim. 3

LECTIO XII.

Dilectus meus mihi, & ego illi, qui paſcitur inter lilia, donec aſpiret dies, & inclinentur vmbræ, &c.

VISTO el cuydado, y prouidencia del Eſpoſo, y que haze diligencia para caçar las rapoſas, de que ella temia ſu viña, toda abraſada en ſu amor, le dize eſtas regaladiſsimas palabras. [Dilectus meus mihi, & ego illi.]

Quatro expoſiciones trae el doctiſsimo Paz del orden Dominicano, deſte lugar. *Prima ſic.* [Dilectus meus mihi.] *(ſcilicet) congruit, & ego illi.* Tal para tal: yo para el, y el para mi. *Ipſe candidus, & rubicundus, & ego talis eſſe ſtudeo: candidus ille in ingreſſu per puritatem*, en la vida: Paz.

A *tius, ingraueſcit torpor faſtidioſus, refrigeſcit ċharitas, blanditur voluptas, fallit ſecuritas, reuocat conſuetudo: diſſimulatur lex, abiudicatur ius, fas præſcribitur, relinquitur timor Domini, datur impudentiæ manus: præſumitur ille diabolicus ſaltus de excelſo in abyſſum, de pauimento in ſterquilinium, de ſolo in cloacam, de cælo in cænum, de clauſtro in ſæculum, de Paradyſo in infernum.* Maldito cierço, que tantos daños haze en el alma, por dōde corre. No en valde dixo Ieremias, que de Aquilō ſe deſcubre todo el mal. Guardate deſte regañon alma ſanta, viña florida del Señor, que ſi te diere, no quedarà en ti pampano, ni agraz, ni coſa verde.

B *D. Greg. per* [Vulpes] *etiam Hereticos intelligit, & nihil nouum adfert. Pro choronide autem huius ſententię, noſtram ſtatuamus. Verba ſunt Sponſi, & ſermo abruptus.* Y no parece que penden eſtas palabras de las precedentes, ni tienē que ver con ellas: Habla con ſus compañeros, y caçadores. *Ita Origenes, & Gregorius Niſſenus. (q.d.)* Pues la Eſpoſa viene a veer las viñas, no aya coſa en ellas, que pueda ofender ſus ojos. [Vulpes] (*vt iam ſępius diximus*) *animal eſt fraudulentum, & vuis noxium* (*vt teſtatur Nazianzenus.*) Y mas dañoſas ſuelen ſer las rapoſillas pequeñas que nacen quando la vua eſtà en çierne, y ſe eſcondē entre los pampanos, que las mayores, que por ſerlo, ſuelē dar C mayor cuydado. Yo entiendo zorras pequeñas a todos aquellos, que no por fuerça, ni con violencia acometen a la Igleſia, o a el anima ſanta: ſino debaxo de cautela, aſtucia, y maña. Por eſto llamò Chriſto a Herodes zorra, porque cauteloſamente trataua de quitarle la vida. *Diuus Ambroſius in Pſalmum* 18. *Merito (inquit) ſcriptum eſt in Canticis.* [Capite nobis vulpes puſillas, exterminantes vineas, vt vineæ floreant.] *Quo oſtenditur, quod vel Dominus Ieſus, vel Eccleſia fraudulentorum dolos à vineis ſuis exterminandos eſſe pręcipiant, ne pauxillulis vineis noceant, adultis enim nocere non poſſunt. Hereticus*

Nazianz. orat. 2. de Theologia post principium.

Luc. 13. Aug. in Pſ. 88. & Hieron. in Iſai. cap. 14.

enim imperfectum tentare poteſt, non poteſt ſupplantare perfectum. Idem in cap. 9. Luc. dicit, homines hæreticos ſimiles eſſe vulpeculis. Fallax (inquit) animal eſt, & inſidijs ſemper intentum, rapinamq; fraudis ſuę ſemper exercet: nihil enim tutum, nihil ocioſum, nihil patitur eſſe ſecurum, quandoquidem inter ipſa hoſpitia hominũ prædam requirit. Hoc animal, neq; manſueſcit vnquã, neq; vlli vſui, aut cibo vtile eſt, in fouea ſemper latere deſiderans. Ita ſunt Hęretici, qui domum ſibi parare nõ norunt, ſed circumſcriptionibus ſuis alios decipere conãtur. Penetrant domos (inquit Paul.) & captiuas ducunt mulierculas oneratas peccatis, &c. Lege Auguſtinum in Pſalmum 80. Hieronymum lib. 3. commento ad Galat. 3. Nazianzenum oratione 2. de Theologia. Chryſoſtomum homilia 12. in primã ad Timotheum 4. 2. Tim. 3

LECTIO XII.

Dilectus meus mihi, & ego illi, qui paſcitur inter lilia, donec aſpiret dies, & inclinentur vmbræ, &c.

VISTO el cuydado, y prouidencia del Eſpoſo, y que haze diligencia para caçar las rapoſas, de que ella temia ſu viña, toda abraſada en ſu amor, le dize eſtas regaladiſsimas palabras. [Dilectus meus mihi, & ego illi.]

Quatro expoſiciones trae el doctiſsimo Paz del orden Dominicano, deſte lugar. *Prima ſic.* [Dilectus meus mihi.] *(ſcilicet) congruit, & ego illi.* Tal para tal: yo para el, y el para mi. *Ipſe candidus, & rubicundus, & ego talis eſſe ſtudeo: candidus ille in ingreſſu per puritatem*, en la vida: Paz.

& rubicundus in egreſſu , per ſanguinis effuſionem , en la muerte . *Hoc ego illi , cordis puritate cor meum ſine macula conſeruando: & per ipſius cordis interiorem affectionem dolendo , & quaſi ſanguinem ob præterita peccata , præ cordis dolore effundendo.*

Secunda expoſitio. [Dilectus meus mihi.] *In operando, vſui eſt, & ego illi: ſicut enim vir , mulierue tantum , ad prolem gignendam ſatis eſſe nequit, ſed vterq; neceſſario requiritur: ſic neq; homo ſine Deo, nec Deus ſine homine, perfectũ amorem in anima gignere poſſunt . Neq; enim Deus voluntatem noſtram cogere poteſt, neque homo aliquid poteſt ſine Deo, homo operatur ſimul cum Deo, per arbitrij libertatem , Deus vero per gratiã.* El con ſu gracia deſpierta el amor, y el anima ofrece ſu voluntad. Ay de mi ſi le impido, y hago eſtoruo, o no me preparando, o reſiſtiendo a ſu amor.

Tertia expoſitio [Dilectus meus mihi] (*id eſt*) *ad meã vtilitatem* . Y que prouechoſo deſpoſado? [Et ego illi] *id eſt, ad eius honorem, ille mihi natus , mihi datus, mihique vixit, vitamque ſuam in meam vtilitatem profudit: mihi mortuus eſt , qui morte ſua , mortem meam deſtruxit.* Rom. 14. *Vt qui viuunt iam non ſibi viuant , ſed ei , qui pro ipſis mortuus eſt. Ber. Cui mihi iuſtius viuendum eſt, quam ei, qui ſi non moreretur, ego non viuerem? iuſte ſibi vẽdicat vitã meam, qui pro me poſuit ſuam.*

Quarta [Dilectus meus mihi.] *eſt omne, quod deſidero, eſt enim mihi omne bonum , replens in bonis deſiderium meum. Hanc ob cauſam , quæ diligit , non expreſſit , quid ſibi dilectus eſſet ; ſed hoc vnum dixit.* [Dilectus meus mihi:] *quia illud , quod fari non poteſt , omnem ſenſum , intelligentiamque excedit.* [Et ego illi] *totum , quod ſum, & poſſum. Quid ipſa, quæ diligit , dilectio ſit , non perſpicue declarauit , vitandæ iactantiæ cauſa . Magnum quippe aliquid eſt , quia filius eſt , quia frater , quia ſeruus , quia amicus , quia ſponſa . Quidquid autem eſt , dilecti eſt , & in dilecti amorem liben-*

Digitized by Google

A *libentiſsimè profundit.* De manera, que lo que ſoy, lo que valgo, y lo que puedo, del querido ſoy: toda mi virtud, todo mi poder, y toda mi fortaleza. [Dilectus meus mihi.] *(ſcilicet) intendit, & ego illi intendo.* Mira por mi, y eſtà atento a mi. Y cierto es coſa eſta de grande admiracion, para quien con atencion peſare la deſygualdad de las perſonas, vna alma, y el Verbo diuino. *Ita ne huic intenta eſt illa maieſtas; & cui cura ſæculorum incumbit, ad ſola transfertur negotia, vel potius otia amoris, & deſiderij huius?*

Conſideració regaladiſsima.

Henrricus Harp.

Aſsi es verdaderamente, porque aunque no negamos B la prouidencia de las demas criaturas, el cuydado de Dios lleuaſele ſin duda el alma. Lo qual confirma la autoridad de S. Pedro, diziendo: *Omnem ſolicitudinem veſtram proijcientes in eum, quoniam ipſi cura eſt de vobis.* Quiere dezir: Bien podeys deſcuydar de voſotros, que Dios teneys, que os tiene a ſu cargo, y cuydado. Quiere dezir: Atended a ſolo el, porque el eſtà atento a voſotros. Pero que marauilla que cuyde Dios de vn alma, por quien liberaliſsimamente dio ſu vida? Vees alma como no ſolamente te haze cierta de ſu amor, ſi tu le amas: ſino tambien de ſu ſolicitud por ti, ſi te ſintiere ſolicita C por el. Si tu velas, el ſe deſuela: y por mucho que madrugues hallarlehas, pero no le preuendras, porque como el dize: A los que le aman, ama: y los que ſe leuantaren muy de mañana por el, muy deſpierto le hallaràn, y deſuelado, eſperandolos a ellos. Y la razon es, porque ama mas, y ſu amor es mas antiguo: y el amor ſuyo pare el amor en el anima, y la atencion ſuya, que la preuiene, la haze atenta, y ſolicita ſu ſolicitud. Marauilloſo es eſto que digo, pero lleno de verdad. El anima que vee à Dios, no de otra manera es viſta del, q̃ ſi ſola ella fueſſe en quiẽ el pudieſſe poner los ojos: luego ſe conforma cõ el, y es trãsformada en ſu imagen. Con eſta cõfiança dize, que

1. Pet. 5.

Prou. 8.

Haze dios mercedes y regalos, al que le ama, porq̃ es muy mayor ſu amor, que el dl̃ alma.

el eſtà todo atento a ella, y ella toda atẽta a el, ſin cuydar, A ni atender, mas que a ſi, y a el. O quan bueno eres Señor para el anima, que te buſca, y afectuoſa, diſcreta, y fuertemente te ama! Mueſtraſte deſpoſado, y ſalesle al encuentro con los braços abiertos, y el coraçon. O dichoſa el anima, que merecio ſer preuenida con la bendicion de tanta dulçura, y a quien le es concedido experimentar el apretado, y eſtrecho abraço de tanta ſuauidad! No ves que grande coſa es el amor, ſi recurra a ſu principio, ſi buelto a ſu origen, y a ſu fuente, ſiempre del reciba de donde ſiempre corra? Con razon renunciando el alma a todos los demas afectos, o aficiones, en ſolo el amor ſe ocupa toda, B la que deue reſponder al amor, con amor ſolo. Y quando toda ſe aya derramado, y deſentrañadò en el amor: quanto es eſto en reſpecto, y comparado con àquel perdurable, y caudaloſo manantial de la fuente del amor? Si que no pueden correr con ygual abundãcia, y fertilidad, la que ama, y el Amor: el anima, y el Verbo: la Eſpoſa, y el Eſpoſo: el Criador, y la criatura: de la manera, y no mas, que el ſediento, y la fuente. *Quid ergo?* Perecera por eſto, y euacuarſe ha, o quedarà deſuanecido el deſſeo de la Eſpoſa? el anſia de la que ſuſpira? el ardor de la que ama? y la confiança de la que eſpera? No por cierto: porque ſi ama, C menos la criatura, porque es menor: ſi a Dios ama de todo ſu coraçon, baſta para que pueda dezir, aunque la deſygualdad ſea tanta. [Dilectus meus mihi, & ego illi.] *Ille mihi intendit, quia benignus, & miſericors eſt, & ego illi, quia non ſum ingrata. Ille mihi gratiam ex gratia, & ego illi gratiam pro gratia. Ille meæ liberationi, ego illius honori. Ille meæ ſaluti, ego illius voluntati. Ille mihi amorem verum, tam in beneficijs creationis, quam recreationis. Et ego illi fidelitatis affectum (ſcilicet) impendo.*

Dilectus meus mihi, & ego illi.] El para mi, y yo para el, y no mas mundo. Aqui aſsienta bien la quarta expoſicion

A cion de arriba: y yo pienſo, que de ninguna manera ſe pudiera mejor declarar eſta reciprocacion de amor, ni la fuerça del de Dios al alma, y della a el: q̃ con dezir la diuina Eſcritura del, que es el deſpoſado, y della que es deſpoſada. Y aunque queda dicho mucho arriba en vno de los Prologos: porque eſte es ſu propio, y eſpecial lugar, quiero detener aqui vn poco la conſideracion, para que reparen los Lectores, y peſen (ſi pueden) lo que Dios haze con vn alma, y lo que ella deue hazer por el.

Mucho dizen eſtos nõbres de Eſpoſo, y Eſpoſa.

Oygamos al Profeta Oſeas, que en nombre de Dios, dize deſta manera al alma: *Deſponſabo te mihi in fide,* B *deſponſabo te mihi in iuſtitia, & iuditio, in miſericordia, & miſerationibus, ſponſabo te mihi in æternum.* Dichoſa el alma, que merecio la eſtrecha amiſtad del celeſtial Eſpoſo, no por tiempo, ſino para ſiempre. Yo te deſpoſarè conmigo en juſticia, en juyzio, en miſericordia, y en miſericordias, y deſpoſarte he en fe. Aquella fraſis, y modo de dezir, *Te mihi*, parece que tiene miſterio: porque el que ſe deſpoſa, a ſi ſe promete: el deſpoſado a la deſpoſada, y la deſpoſada al deſpoſado. *Sponſabo te mihi*. No dize: *me tibi*: ſino *te mihi*. Es fraſis Eſpañola: prometime tal coſa, quando tuue confiança de alcançar, lo que mucho deſſeaua. Prometerſe Dios vna alma, para caſarſe con ella, ſignifica el C deſſeo infinito, que tiene de que ſe hagan eſtos deſpoſorios, y aſſeguranos de ſu volũtad: y que ſi el alma no le deſecha a el, que el es ya ſuyo della. Bien le conoce la condicion, la que dize. [Dilectus meus mihi,] el es todo mio. [Et ego illi.] y yo toda ſuya. El es mi Eſpoſo, y yo ſoy ſu Eſpoſa. Las de Oſeas, ſon palabras de futuro, las de los Cantares, de preſente. El es mio, y yo ſoy ſuya. El me ha hecho de ſi entrega, y yo la hago de mi a el. Eſtos nombres, Eſpoſo, y Eſpoſa, ſe dizen de vn verbo latino, que ſignifica prometer, dar fe, y palabra: y antiguamente, demas de la palabra que dauan, hazian eſcrituras los que ſe auian de deſpoſar

Oſeæ 2.

de conſentir en las leyes del matrimonio,y dauan de eſſo A
fiadores,con que ſe obligauan de eſtar a lo prometido. *Vt*
patet ff. de ſponſal. leg.2. A y eſponſalias de futuro,y aylas de
preſente,y en las vnas, y en las otras ſe requiere conſenti-
miento de las volũtades,y de los animos. *Vnde dicitur 27.*
quæſt.2.1. Sufficiat ſolus ſecundum leges conſenſus eorum, de
quorum quarumq; coniunctionibus agitur: qui ſolus ſi defue-
rit, cętera etiam cum ipſo coitu ritè celebrata fruſtrantur: ma-
trimonium enim non facit corpus, ſed voluntas. Hæc ibi. De
aqui ès que el diuino,y celeſtial Eſpoſo,lo q̃ principalmen
te pide en el matrimonio eſpiritual,es el coraçon de ſu Eſ
Prou.23. poſa. Y a la verdad a nadie puede ella dar ſu coraçõ, ni cõ B
mas guſto,ni con mas hõra. Solo a Chriſ-
to es bien entregar el coraçon, que es el q̃ ſolo baſta al co-
Pſal 72. raçon. *Deus cordis mei, & pars mea Deus in ęternũ.* En qual-
quiera otra coſa fuera de Dios,tiene nueſtro coraçõ men
gua: pero en el tiene hartura,y ſuficiencia. Coſa grande,y
que excede todo encarecimiento, que aquel gran Señor,
que lo es de todas las coſas,haga del coraçon del hombre
Ioann. 12. todas las coſas! *Et ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia trahã*
ad me ipſum. Quid eſt omnia? Cor Sponſæ ſuæ chariſsimę. Mi
Padre San Franciſco oraua. *Deus meus, & omnia.* Y el Eſ-
poſo puede dezir. Coraçon mio, y todas las coſas. Eſſe es C
Iob.4. el eſpãto del ſanto Iob. *Aut quid apponis erga eum cor tuũ?*
Porque ſegun la dotrina del Euangelio,adonde eſtà el te-
ſoro,eſtà el coraçon. Luego en el coraçon del hombre tie
ne Dios ſu teſoro,y ſu riqueza toda. Pues porque no harà
el alma ſu todo de Dios,de manera q̃ pueda dezir con ver
dad? [Et ego illi.] Gran verguença que aya Dios hecho ſu
todo de mi coraçon,y que no haga yo mi todo del querer
de Dios,aſsi en lo proſpero como en lo aduerſo. Eſta per-
mutacion no puede hazerſe ſi no entra de por medio el a-
mor,por el qual, el dominio del coraçon ſe transfiere en
la coſa amada. *Amor enim (dicit Dionyſ.) non ſinit ſuos eſſe a-*

Del coraçon del hõbre haze Dios todas las coſas,y amãdo el hõbre a Dios tiene en el todas las coſas.

mantes,

mãtes, ſed amatorum. Y aſsi es muy vſado entre los que de
A veras ſe amã, dezir, que ſe han dado los coraçones. Y ſolo
el amor de Dios, que es ayuntamiento de vn conueniẽte
con otro conueniente haze eſte matrimonio eſpiritual. Y
S. Pablo llamò a la caridad atadura de perfeccion, q̃ perfectamente *Coloſſ. 3. 1.*
vne a Dios con el alma, y con vn derecho matrimonial *Cor. 6.*
ata ſu coraçõ a Dios, y el de Dios al ſuyo: y cõ eſtrecho
ñudo, apretado, y fuerte: que el que a ſi ſe ayunta a el,
ſe haze vn eſpiritu cõ el. Pero que tal conuiene que ſea el
anima que ſe ha de deſpoſar con Chriſto? Sã Iuan lo dixo
en muy breues palabras. *Ioannis. 1. Omnis qui habet hanc* *1. Ioann.*
ſpem, ſanctificat ſe, ſicut ille ſanctus eſt. Si a vna ruſtica labradora
B le dixeſsẽ, que el Rey temporal la queria por muger,
no procuraria de todo en todo hazerſe a la condicion del
Rey? No concibiria penſamientos altos, y de Reyna? No
oluidaria las baxezas de ſu linage, y la caſa de ſus padres,
ſu pueblo, y tierra? Pues el alma que aſpira a las bodas con
el Verbo, porque no procurarà ſantificarſe, como el es ſanto?
Dize S. Bern. Dame vn alma que ninguna coſa fuera *D. Bern.*
de Dios ame, y ſi algo ama, aquello q̃ por ſolo Dios deue
ſer amado: cuyo viuir no ſolamente ſea Chriſto, ſino q̃ lo
aya ſido mucho tiempo: y a quiẽ todo el cuydado, y regalo,
o deleyte ſea traer al Señor ſiempre delante de ſi: *cui*
C *ſolicitè ambulare cum Deo ſuo, non dico magna, ſed vna ſit
voluntas, & non deſit facultas. Quid igitur Sponſus non redamabit
Sponſam (id eſt) fidelem animam, qui eam intentiſsimum,
& fideliſsimum amorem ſpirantem iam agnouit?
Deus enim cum ſit ſummus, decet eum ſummum habere
amorem ad ſuum diligibile, qui vigere debet inter Sponſum,
& Sponſam.* Y aunque la Eſpoſa muchas vezes, ſea inferior
al Eſpoſo, aſsi en el linage, como en la hermoſura,
como en la dignidad, no dude, que es amada del, con
aquel afecto, que vna deſpoſada es amada, y querida de
ſu deſpoſado: como ſea verdad, que de muy lexos aya

venido el Hijo del eterno Padre,para tomarla por Eſpoſa A
ſuya: a la qual amò tanto, aun eſtando fea, y aſqueroſa, y
que aun no le amaua,que no dudò por ella veſtirſe de car-
ne, y morir de tal manera, que con ſu ſangre la boluieſſe
hermoſa, y gracioſa, ſin mancha, ni arruga. Pues el que
eſto hizo,dexarà de amar a eſta alma,ya blanca,y hermo-
ſa,y que le paga con amor,tanto amor,como a Eſpoſa dig-
niſsima? Pero de donde a ti, o anima, gracia tan ineſtima-
ble,que merezcas llamarte,y ſer Eſpoſa de aquel, de cuya
hermoſura,y belleza, el ſol, y la luna ſe marauillã? A cuyo
peſtañear,todas las coſas ſe mudã,y en quien deſſeã mirar
los Angeles? Que daras a Dios por tan grandes mercedes
como te ha hecho, q̃ ſeas compañera de meſa,de Reyno, B
de thalamo, y de lecho, y que te entre el Rey en ſu mas
ſecreto retrete? O quanto te eſtimò el que aſsi te honrò!
Por ti ſalio del Padre, y ſe viſtio de tu naturaleza,para que
allegandote a el, ſeas hecha vn eſpiritu con el. Oye hija,y
mira, y conſidera quanta ſea la dignacion de Dios para ti,
y oluida por el tu pueblo, y la caſa de tu Padre, deſampa-
ra los carnales afectos, oluida las coſtumbres ſeculares, y
las amiſtades, y familiaridades dañoſas: ſabiendo que eſ-
tos ſon deſpoſorios,y no matrimonio conſumado. Pero q̃
razon ay para que el alma enamorada de Dios,ſe diga Eſ-
poſa ſuya? Tres ſeñalan los Santos. La primera, porque la C
tal alma ſe junta a el con amor caſto,con mayor eſtreche-
za, que la muger a ſu marido. *In æternum*, para no deſa-
tarſe para ſiempre. Y aſsi el amor della nunca repoſa, ni
puede repoſar, ſino en el ſolo. De aqui es,que quãto quie-
ra que ella ame alguna criatura, y adultere con ella, ni en
ella, ni en todas juntas, puede quietarſe haſta que en el
amor caſto, y puro ſe quiete. El qual (como dize S. Aguſ-
tin) entra en el alma mas dulce, que todo deleyte, mas
claro, que toda luz, mas alto, que toda honra, mas inte-
rior, que todo amor ſecreto. O quien me dieſſe que ven-
gas

Tres razones ay porque el alma enamorada d Dios ſe diga ſer ſu Eſpoſa.

Digitized by Google

A gàs a mi coraçon Dios mio, y le embriagues, para oluidarme
de todos mis males, y abraçarte a ti Dios mio, y todo
mi bien! La ſegunda razon deſte matrimonio, es porque
el anima fiel de ſolo Dios puede recebir fecundidad en el
bien, y virtud para la produccion de las buenas obras. Solo
el amor vehemente abraça todas las coſas agradables
a Dios, y por Dios las deſabridas, y contrarias al guſto: abraça
por la caridad al enemigo, como a amigo, la confuſion
como honra, la pena como deleyte, y la muerte como
vida: para que aſsi, ni en las proſperidades ſe enſoberezca,
ni en las aduerſidades ſe entibie, ſino q̃ ſiẽpre reſpõda
B al querido. Aparejado eſtà, aparejado eſtà mi coraçon, Señor
mio. *Tertia ratio.* Porq̃ de ſolo Dios puede ſer dotada, *Pſal. 56. 141.*
y enjoyada cõ arras de virtudes, las quales ninguno otro es
poderoſo para darle. La quarta añade S. Anſelmo *in proſologio.*
El lecho inmaculado, *quo illi in æternum ſotianda eſt,*
omni ſemoto procul ænigmate. Porq̃ en la gloria ha de deſcãſar
el alma cõ Dios, deſterrado ya todo conocimiẽto enigmatico,
y de criaturas, y quitado ya el velo, y reboço, q̃ agora
nos impide ſu agradable, y biẽauẽturada viſta. Al fin aqui
ſe comiença eſte matrimonio ſanto, por palabras de futuro
en el baptiſmo, cõfirmaſſe en el aprouechamiẽto de
C las virtudes: y perficionaſſe en la gloria, quando inſeparablemente
ſe junte con ſu Chriſto el anima. Començando
pues el matrimonio, ya ſe dizen Eſpoſo, y Eſpoſa: porque
ya ſe prometen el vno al otro, para que ni el, ni ella ſe puedan
caſar con otro, ni con otra. Entre el dia del deſpoſorio,
y las bodas, ay eſpacio, mayor, o menor, como la voluntad
del deſpoſado lo ordenà, para que en eſte tiempo
ſe frequenten las viſitas, y el amor mutuo crezca, y ſe aumente,
y el deſſeo impaciente de ayuntarſe con el, quãto
mas ſe dilate, mas ſe encienda. O anima, Eſpoſa dichoſiſſima
del diuino Verbo, como no ardes en amor? como nõ
te abraſas? como tiene tu deſſeo paciencia? como no ſuſpiras?

piras?porque no das prieſſa al querido para que abreuie el A
tiempo:y celebre cõtigo eſte matrimonio por palabras de
preſente,y conſumacion de gloria? No ſe como puede ſer
que conſiderandoſe vn alma Eſpoſa de Chriſto,y eſperando
el dia de las bodas,no muera deſſeando. Eſpecialmẽte
viendo tales,y tantos exceſſos en los deſpoſados ſegun la
carne,con los achaques,y azares,que traen conſigo los matrimonios
carnales. *Tribulationem tamen carnis habebunt*
1. Cor. 7. *huiuſmodi*. dixo el Apoſtol. Que anſias?que cuydados? que
ſobreſaltos al coraçon?ſi viene? ſi tarda?ſi viue? ſi muere? ſi
me oluida?ſi ama mas a otra que a mi?o a mi mas que a todas? B
De aqui nacen los ſuſpiros,de aqui los deſuelos,pẽſando
en el amado:de aqui los deſmayos, y males de coraçõ:
pierdeſe el color,el contento,el alegria:huyeſe de las conuerſaciones
guſtoſas,amaſe la ſoledad,deſpreciaſe el ornato,
y atauio de la perſona: y de ſolo aquello que ſe deſſea,
ſe habla, y trata, y pienſa. O dichoſo dia el de las bodas
del Cordero! Bienauenturados aquellos: que fueren llamados
para ellas: y mas dichoſa el alma con quien ſe han
de celebrar! Pienſa en el entre tanto alma querida, en el
amor exceſsiuo con que te ama tu Eſpoſo, para q̃ deprendas
a amarle, y le pagues, y recompenſes con ſemejante
amor. Alomenos el que de verdad ama, ſiempre eſtà reboluiendo C
aquellas coſas que le pueden deſpertar, y encender
mas en el amor del amado:la conuerſacion del,ſu
hermoſura,talle,donayre,eloquencia, diſcrecion,dulçura,
beneuolencia,fidelidad,y caridad en muchas coſas experimentada:
porque ſegun S. Aguſt. para deſpertar en noſotros
el amor de Dios,para ſuſtentarle,y acrecentarle,ninguna
coſa vale tanto como la frequente meditacion,y cõſideracion
de los diuinos beneficios. Como me criò?como
me redimio?como me conſerua en mi ſer corporal,y eſpiritual?que
me tiene prometido? que premios tendra mi amor,
ſi fielmente le amo? *Et in meditatione mea exardeſcet ig-*

La memoria de los beneficios diuinos dſpierta, ſuſtenta,y acreciẽta el amor de Dios en el alma.

A *cet ignis. Hugo tractatu de amore*, dize, que toda la fuerça *Hug. tract.*
de nueſtro amor eſtà en tres coſas. La primera es que elija *de amore.*
el alma algun bien, que aya de gozar, y eſte ſea el ſumo
bien: porque qualquier otro bien, que elija fuera deſte,
o de voluntad, o por engaño, ſin duda ſale de los terminos
del verdadero, y legitimo amor. La ſegunda es, que
a eſte ſumo bien ſea lleuada, y ſe eſtienda con vn interior
deſſeo, diziendo con el Profeta. *Pſa.* 34. Todos mis hueſſos *Pſal. 34.*
diran: Señor quien es ſemejante a ti? La tercera, que
haga aquello que le aya de llegar al Eſpoſo: y quanto con
mayor feruor hiziere eſto, y con mayor inſtancia, tanto
ſu amor es mas crecido: el qual ha de ſer a la traça del q̃
B el diuino Eſpoſo le tuuo a ella, que la amò (como dize San *D. Bern.*
Bernardo) dulcemente, ſabiamente, y fuertemente. Dulce
amor, veſtirſe de carne: ſabio amor, eſcuſar la culpa:
fuerte amor, eſcoger, y ſufrir la muerte. *Et multa alia.*
Y Hugo *tractatu de amore. Intereſt ſane quanto quis in amore
fuerit affectuoſus, diſcretus, & fortis: tantum enim erit,
& perfectus: affectus enim prodeſt cõtra aduerſas dulcedines:
diſcretio contra deceptiones: fortitudo contra perſequutiones.
Si quis autem noſcitur in his tribus eſſe perfectus: non ſolum
fœliciter, ſed & ſuauiter amat. Sane ſi non potuerit eſſe affectuoſus
ſit tamen diſcretus, & fortis, & ſi non ad pręſentem*
C *ſuauitatem, non minus proficiat ad futuram fœlicitatem.* Sigueſe
tratar de los bienes deſte eſpiritual matrimonio,
que ſon los que en el material ſe hallan, con grandes ventajas,
mayores eſtos que ellos, *fides, proles, & Sacramentum.*
Todo lo tocò el Profeta Oſeas en el lugar alegado.
*Sponſabo te mihi in fide, in iuſtitia, & iuditio. In fide (id eſt)
non per opera legis conſequeris, vt Sponſa mea ſis, ſed per fidem
meam. Quod eſt argumentum Epiſtolæ ad Romanos.
Non quod ſola fides ſatis ſit, (vt blaſphemant impÿ Hęretici:)
ſed quod ea ſit initium, & quaſi baſis quædam iuſtificationis
(vt docet Scriptura, & Eccleſia, quæ habet fidem, & opera:)*

itaque

itaque , quamuis in legis operibus te laborioſiſsime exer- A
ceas , non eſt iſte aditus ad iuſtificationem conſequendam:
niſi fidem Ieſu Chriſti ad bibeas : ſi hanc autem habeas, Deus
cor tuum gratis excitabit ; & reliqua largietur , quæ ſunt
ad iuſtificationem neceſſaria . In iuſtitia , & in iuditio (id
eſt) per iuſtitiam , & iuditium . In iuſtitia , iuſtificando te,
non enim potes à me diligi , niſi iuſta ſis . In iuditio , quo-
niam iudicabo inter te , & illum , qui te captiuam ante te-
nebat, diabolum , & ſententiam pro te feram , repellendo dia-
bolum iniuſtum poſſeſſorem , qui te inſidijs , & malignita-
te ceperat , & te mei ſanguinis prætio emendo : vnde iu-
re diaboli eſſe deſinas. De manera , que lo miſmo ſuena B
aqui , como en otras partes , *Iuditium* , que abſolucion,
o ſentencia en fauor : que el verbo *Iudicare* , muchas
Pſal.25.& 71. vezes ſignifica abſoluer con ſententia. *Pſalm. 25. Iudi-*
ca me Domine , quoniam ego in innocentia mea ingreſſus
Ioan.12. *ſum . Et Pſalm. 71. Iudicabit pauperes populi . Et Ioannis*
12. Nunc iuditium eſt mundi (id eſt) abſolutio , & libera-
tio contra diabolum : & in miſericordia , & miſerationi-
bus (id eſt) faciendo tibi , vel tecum maximas miſericor-
dias , liberando te à miſerijs magnis , in quibus eras . Id-
que , non tuis meritis , ſed miſericordia mea , & donis cæ-
leſtibus , te ornando : ſicut ſponſi arras mittere ſolent ad C
ſponſas . Eſta repeticion . *Miſericordia , & miſerationi-*
bus , ſignifica abundantiſsima miſericordia , y miſericor-
dia de todas maneras : *(quaſi dicat)* derramare ſobre ti
Pſal. 102. copioſiſsimas miſericordias . *Pſalm. 102. Qui coronat te*
Zachar. 7. *in miſericordia , & miſerationibus. Zachar. 7. Iuditium*
verum iudicate , & miſericordiam , & miſerationes fa-
cite vnuſquiſque cum fratre ſuo, (id eſt) nullum miſericor-
diæ genus prætermittatis , vel valde miſericordes eſtote. Et
Hierem. 6. *Hierem. 6. Abſtuli , &c.* Eſta interpretacion deſte lugar
de Oſeas es muy legitima : *Sed aliter , nos ad propoſi-*
tum interpretaturi ſumus . El primero bien del matri-
monio

Digitized by Google

monio es la Fè, o fidelidad, que ſe deuen entre ſi los caſados: eſta ſe conſerua entre Dios, y el alma: de parte del alma conſiſte en tres coſas. La primera es, que con intencion recta, y deifica, dulce, y perſeuerantemente a ſolo el celeſtial Eſpoſo atienda. La ſegunda, que en ſolo el amor del querido ſe deleyte: lo qual ſe ſignifica en el anillo de los deſpoſados, que pueſto en el dedo del coraçon, ni excede, ni falta, viene alli nacido y juſto. Porque el coraçon deue allegarſe, y apegarſe a aquel ſeñor, a quien ſe dedicò, y prometio: de manera, que ningun otro amor admita. Porque aſsi como el anima B no puede informar dos cuerpos juntamente, aſsi tampoco dos diferentes amores; conuiene a ſaber de Dios, y del mundo. *Totum exigit te, qui ſcit te totum*, dize S. Aguſtin. La tercera, que a ſolo Dios pretenda, y deſſee agradar. Eſtas ſon las condiciones del anima fiel, y por ellas podra cada vno conocer, quan lexos eſtà de merecer eſte nombre de Eſpoſa de Chriſto. Pocos ſon los que atienden a el ſolo con intencion recta, y deifica: pocos los q̃ en ſolo el buſcan, y tienẽ ſu conſuelo, y deleyte: y muchos menos los q̃ a el ſolo deſſean agradar. Por eſſo no gozan del ſegũdo biẽ, q̃ es la ſucceſsiõ, o fruto ſanto del matrimonio ſan-C to, eſta conſiſte, *In agendo, cauendo, & ſuſtinendo, quæ proles procedit ex ſemine diuinæ gratiæ, & libero arbitrio, quibus filij ſpirituales procreantur.* Eſte biẽ ſignificò el Profeta, en la juſticia, juyzio, y miſericordias. *Spõſabo te mihi in iuſtitia, in iuditio, in miſericordia, & miſerationibus.* La juſticia tiene reſpecto a la propia perſona, y es virtud general, que enſeña a declinar de todo mal, y hazer bien. La miſericordia le tiene a los proximos, aſsi quanto al perdon de las ofenſas, como en la compaſsion de las miſerias. En todo lo qual ſe requiere juyzio, diſcrecion, y prudencia: principalmente quando ſe trata de las obras de ſatisfacciõ, y penitencia. S. Iuan Chryſoſt. dize, q̃ tales nos auemos de moſ-

Fiel ſieruo es, el que a ſolo Dio pretẽde, y cõ recta intencion obra, y en ſolo el ſe deleyta.

Chriſoſt.

trar

trar al proximo, qual querriamos experimentar a Dios A para con noſotros: caritatiuos, beneuolos, manſos, inclinados a perdonar, agradables, y hermoſeados de paciencia.

August.
Que coſa es caridad y ſus efectos.

Sigueſe tratar del tercero bien, que es el Sacramento, q̃ es la inſeparabilidad de los dos, digo de Chriſto, y el alma. Eſſo ſe ſignifica en lo que dize el Profeta. *Sponſabo te mihi in ſempiternũ.* Lo qual ſe haze por el inſeparable engrudo, y liga de la caridad De que dize S. Aguſtin. *Charitas eſt affectio animæ rectiſsima, Deo nos coniungens*. La caridad es Eſpoſa de Chriſto, amor del Eſpiritu ſanto, dulçura del anima, gozo de la conciencia, eſcalera del cielo, puerta del parayſo, B emperatriz, y Reyna de las virtudes. La caridad es concordia de almas, vnidad de voluntades, alegria de los Angeles, bienauenturança de todos los eſcogidos. La caridad entre los oprobrios eſtà ſegura, entre los odios bienhechora, entre las iras apazible, entre las aſſechanças inocente, entre los pecados gemidora, en la verdad reſpira, y en la virtud ſe goza. *Amor enim vbi venerit, cæteros omnes traducit, & captiuat affectus. Amor per ſe ſufficit, per ſe placet, & propter ſe. Ipſe meritum, ipſe præmium, ipſe cauſa, ipſe fructus, ipſe vſus. Amor nos iungit Deo, faciens vnum ſpiritum è duobus, & vnum velle, & nolle. Amor Dei vehemens, ſolum* C *Deum cõplectitur, cætera faſtidit, & contemnit: quidquid meditatur, quidquid loquitur, amorem ſapit, amorem redolet.* Grande bien es el amor, que todo lo cargoſo haze ligero, y con ygualdad ſufre todo lo deſygual: todo lo amargo haze dulce, y todo lo penal, haze deleytable. Gran coſa es el amor, por el qual el anima por ſi miſma confiadamente ſe allega a Dios, y conſtantemente ſe vne con el, familiarmente le pregũta, y de qualquier negocio le cõſulta, y toma ſu conſejo, y parecer. El amor no conoce mageſtad habla familiarmẽte a Dios, y no temiẽdo, ni dudando: con atreuimiẽto, y cõfiãça aſpira a las bodas del diuino Verbo,

preten-

A pretende la amiſtad y compañia de Dios,y lleuar el ſuaue yugo del amor. El amor da familiaridad, la familiaridad atreuimiento,el atreuimiento guſto,el guſto hambre: como la tenia aquel ſãto Rey que dezia: *Quemadmodum deſiderat ceruus ad fontes aquarum, ita, &c.* Pſalm.41. Todas eſtas coſas haze el amor, ſi el anima ſe haze ſemejante por la voluntad, como lo es por naturaleza, amandole de la manera que es amada, como la Eſpoſa q̃ dize: [Dilectus meus mihi, & ego illi.] Dios ama para ſer amado: y quando ama, ninguna otra coſa quiere, ſino que le amemos, porque ſabe que por el amor ſon bienauenturados los que le B aman. Renunciando pues el anima a todos los afectos, y amores, toda, y a ſolas ſe ocupe en el amor, derramandoſe toda, y deſentrañandoſe en el amor de aquel, al qual deue reſponder con amor. Por amor vino Dios a los hombres, y amor le hizo hombre entre los hombres, y con los hombres, y ſus delicias ſon eſtar con los hijos de los hombres: y las nueſtras lo ſeran quando fueremos a el, y le viremos como es: y entonces ſeremos ſemejantes a el, y de alli adelante, en la viſta de ſu conocimiento, manifieſta, y llena, ſerà verdadero el amor. Firme conjuncion, compañia indiuidua, ſemejança perfecta, y vida bienauenturada: y aſsi el matrimonio eſpiritual, ſe perficionarà en la C gloria, con inſeparable, y perfecta vnion de la miſma anima con Chriſto. Pues, o anima mia, ſi quieres ſer merecedora de tan dichoſo abraço, deſprecia todas eſtas coſas inferiores, y eſtudia por allegarte al amor de tu Eſpoſo Chriſto, pues en ningun tiempo puedes eſtar ſin amor: pero trauada del amor terreno, tienes en las alas liga, que no te dexa volar. Solo el amor diuino te ſuelta, y deſata deſta liga, para libremente leuantarte a las coſas diuinas. Porque como dize Chryſoſtomo, quando el anima con el Chryſoſt. fuego diuino, fuere encendida, a ninguna coſa de las que ay en la vida, de alli adelante mira, ni a la gloria, ni a la

Fff verguen-

El alma encẽdida en fuego diuino, a ninguna coſa deſta vida mira

verguença, o confuſion, ſino a vna ſola que detiene aque- A
lla llama de caridad. *Nimirum, cum guſtata gutta chari-
tatis diuinæ, iam deſipit omnis dulcedo tranſitoria, & ſo-
la dulceſcit charitas, ſuauitaſque cæleſtis.* Al fin el Sacra-
mento del matrimonio eſpiritual, requiere omnimoda,
y total inſeparabilidad del Eſpoſo, y de la Eſpoſa: y aſsi
preſupone vnion mutua, y la feliz liquefaccion, o derre-
timiento. Para lo qual es neceſſario, que preceda en la Eſ
poſa amor caſto, y vehemente: caſto, por la vnion: y
vehemente, por la liquefaccion. El amor caſto, ningun
medio admite: y el vehemente con mayor eſtrechez, y
mas apretada, y perfectamente vne. Solo el amor caſto B
propiamente honra a Dios, como a Eſpoſo, eſpirando
ſiempre amor puriſsimo: la deſnuda, ſe junta al deſnudo,
depurada de toda afeccion, y intencion peregrina. El a-
mor vehemente dize Origenes que es, quando no ay
medida, ni modo para el, ſino que ſe eſtiende ſegun la
poſsibilidad toda. *Menſura tua (inquit) ſit poſsibilitas tua.*
Eſte amor es el yugo del Señor, ſuaue, y la carga ligera.
Yugo digo, que no aprieta, ni fatiga; ſino que vne: y car-
ga que no tiene peſo, ſino alas. Que coſa mas ſuaue, que
deſpreciado el mundo, verſe vn alma mas alta que el mũ
do? Y pueſta ſobre lo alto de la buena conciencia, y vni- C
da por el abraço del amor, tener debaxo de ſus pies todo
lo viſible, y no ver en todo ello coſa que apetezca, ni a-
quien deua temer, ni de quien tener embidia, ni ſuya, q̃
le pueda ſer quitada, ni quien le pueda hazer mal, que pue
da llamarſe mal verdadero? O quanta alegria, y jocundi-
dad ſe halla en eſte amor, por el qual el temor es excluy-
do! Quanta tranquilidad en eſta jocundidad, por la qual
ſe enfrena toda la ira! Quanta ſeguridad en eſta tranqui-
lidad, por la qual todo el mundo ſe deſprecia! De tal ma-
nera, que diga la Eſpoſa: [Nuntiate dilecto, quia amo-
Cant. 5. re langueo.] Eſta enfermedad ſirue para la muerte del

pecado,

A pecado, para el deſprecio del mundo, y de ſi miſmo, y pa-
ra el feruiente amor del querido. Digo que lo primero q̃
ſe pide en eſte Sacramento del eſpiritual matrimonio, es
la vnion del Eſpoſo, y la Eſpoſa: de que dize ſanto Tomas,
que el anima ſe vne a Dios por conformidad de coſtum-
bres, y virtudes: por ydentidad de voluntades, y mediante
la intima, y perfecta caridad, la qual vnion de eſpiritus, cõ-
uenientemente ſe aſſemeja al ayre, que ſiendo alumbra-
do, en ſi incorpora la luz del Sol: de manera, que del ay-
re, y de la luz parezca ſer hecha ſola vna coſa. Lo miſmo
dezimos del hierro tocado de la piedra Iman, que reci-
be en ſi la virtud de la miſma piedra, para atraer a ſi el hie-
B rro como ella. Que marauilla es que nueſtro eſpiritu de-
purado, y encendido, y aſsimilado a Dios, ſe junte con el
que es eſpiritu? La marauilla es, que eſte eſpiritu nueſtro
aſsi calificado, califique, y viſta de condiciones eſpiritua-
les a ſu cuerpo, de manera que hagan conſonãcia los dos
en la virtud, y tẽga el cuerpo ſus relieues, y gages del eſpi
ritu, y ſea lleuado muchas vezes por los ayres tras el eſpiri
tu, arrebatado, y eleuado en Dios. Siguеſe lo ſegũdo, que
es la liquefaccion, de que largamente tratè en la ſegunda
parte de los Triunfos. El fuego conuierte en ſi la materia
en que obra, y haze: y lo miſmo el amor diuino, obrando
C en el alma, la conuierte en ſi: y como los diferentes me-
tales pueſtos en la hornaza, mediante el fuego, ſe derritẽ,
y ſe vnen, y de todos reſulta vna maſſa: aſsi Dios, y el ani-
ma, aunque tan diuerſos, y diſtantes, mediante el fue-
go del amor, ſe derriten, y mezclan, y juntan en vn eſ-
piritu. La qual vnion dichoſiſsima, cercano a la muerte,
pidio Chriſto a ſu Padre. *Rogo Pater, vt vnum ſint in no-
bis, ſicut nos vnum ſumus.* Origenes dize, que eſte derre-
timiẽto, es efecto excelentiſsimo del amor. Y no dirè mas,
porque tiene ſu propio lugar en eſtos Cantares, y por aca-
bar con eſte diſcurſo, aunque tã dulce, y prouechoſo, y de

Por cõfor-
midad de
coſtũbres,
y virtudes
y idẽtidad
de volũta-
des, ſe vne
vn alma cõ
Dios.

Dilectus
meus mi-
hi, & ego
illi. Idiotiſ-
mus eſt
Hebraic⁹
pro dile-
ctus meus
mihi eſt:
& ego il-
lius ſum.
Ioan. 7.
Hortul.
ſic. Hęc fa-
cta eſt mi-
hi, pro hęc
facta eſt
mea.

edificacion para las almas . Dichoſa la que pudiera dezir A
con amor caſto, y vehemente;[Dilectus meus mihi , &
ego illi.Qui paſcitur inter lilia.]

F.Lud.Leg. Fray Luys de Leon dize,que ſon palabras eſtas dela Eſ
poſa,que auiendo ſalido con ſu Eſpoſo a ver el campo flo
rido,(al fin como lo eſtà en la Primauera)temeroſa d̃l Sol
le pide,q̃ le dè licencia para boluerſe a caſa con la freſca,y
que pues a el le es forçoſo quedarſe con el ganado,q̃ abre
uie,que no la dexe ſola todo el dia : ſino que en llegando
la tarde,en cayendo el Sol,ſe vaya a la poſada:*(q.d.)* Que-
rido mio,q̃ apacentays vueſtro ganado entre las flores:en
cayendo el dia,hazedme plazer de veniros para mi, cõ la B
prieſſa q̃ el gamo,y cabra montes ſuben, y atrauieſſan los
mõtes de Bethel.[Qui paſcitur inter lilia.] No quiere de-
zir que los lirios erã paſto,como de hecho no lo ſon : ſino
o porq̃ ſe finge auer muchos en aquellos prados , o porq̃
es eſtilo eſte paſtoril, y las mugeres hablan frequentemẽ-
te de flores,y roſas,y coſas ſemejãtes.[Donec aſpiret dies]
(id eſt) haſta la tarde porq̃ entonces corren los vientos blã
dos,y freſcos,y las ſombras crecen,y deſaparecen con grã
prieſſa. *Aſpirant auræ in noctem,nec candida curſum.Luna
negat,inclinentur vmbræ:*como va cayendo el Sol, van las
ſombras creciẽdo,y como dãdoſe prieſſa. Por eſſo los He C
breos,*pro, inclinẽtur*,ponẽ *Fugiãt* (*id eſt*) *ocyus moueantur.*

Reuertere,ſimilis eſto capreæ.] Ruegale, que luego q̃
el Sol ſe vaya a poner,ſe recoja a ſu caſa, y que no ſe que-
de en el cãpo de noche:que tome el camino, y cõ preſte-
za de vn gamo,o de vna cabra mõtes,ſe vaya. *Ite domũ ſa
ture*(dezia el otro Paſtor)*venit Heſperus,ite capellæ.*

Yd mis cabrillas hartas al aluergue,
a do paſſeys la noche obſcura,y fria,
de lobos libres,y de fieras tantas.

Pareceme a mi eſte vn ſentimiento humildiſsimo de la Eſ
poſa, que repreſentandoſele los peligros, y inconuiniẽtes

A de la noche, auſente ſu amado, le pide encarecidamente
la buelta apreſurada. Es la noche muy aparejada para los
obreros de maldad (como dize Iob,) y en ella ſalen (como
dize el Profeta) las beſtias todas de las montañas, los cachorros
de los Leones bramando, y pidiendo a Dios, que
les dè de comer. *Poſuiſti tenebras, & facta eſt nox, in ipſa per*
tranſibunt omnes beſtiæ ſyluæ, catuli Leonum rugientes, vt
rapiant, & quærant à Deo eſcam ſibi: ortus eſt Sol, & congregati
ſunt, & in cubilibus ſuis collocabuntur: y es muy de mugeres
honeſtas, temer la ſoledad de la noche. Y ſi por ella
es entendida la tribulacion, y el concurſo de las tentaciones,
B que cargan muchas vezes con tanto tropel ſobre vn
alma, que parece querer ahogarla: que mucho q̃ tema verſe
ſola. San Aguſtin entiende todo eſte Pſalmo en el ſentido
Alegorico. *Quid (inquit) intelligam ſpiritualiter catulos*
Leonum, niſi ſpiritualia nequitiæ? Quid intelligam, niſi ſpiritualia
dęmonia? Quæ dæmonia paſcuntur erroribus hominū:
ſunt enim Principes dæmoniorum, & ſunt dæmonia quædā
contemptibilia: iſta dæmonia ſeducere animas quærunt, ſed
vbi Sol non ortus eſt: tenebræ enim ſunt, & cum tenebræ ſint,
quęrunt catuli Leonum, quos deuorent. Del Principe dellos
dize ſan Pedro, que nos rodea, y cerca rugiendo, y bramādo,
buſcando a quien tragar. *Vt quærant a Deo eſcam ſibi:*
C porque ni aun tentarnos pueden, ſino es permitiendolo
Dios. Y porque ſe les concede eſta licencia? *Aut ad damnādos*
impios, aut ad probandos pios. Iuſte hoc totum Dominus
agit, & in neminem diabolus poteſtatem habet, vel in aliquid
eius, niſi ille concedat, cui eſt poteſtas ſumma, & ſublimis. Ortus
eſt Sol, & congregati ſunt. Ecce quibus ortus eſt Sol diuinę
protectionis non eos ſuperant catuli Leonum: Congregantur
catuli Leonū (id eſt) illa dæmonia recedūt à perſecutione. Ay
es luego el ſer vencida el alma. *Poſuiſti tenebras, & facta eſt*
nox. Que tinieblas, y que noche tā obſcura permite Dios
muchas vezes en vn alma, no parece que queda raſtro de

venido el Hijo del eterno Padre, para tomarla por Eſpoſa A
ſuya: a la qual amò tanto, aun eſtando fea, y aſqueroſa, y
que aun no le amaua, que no dudò por ella veſtirſe de carne,
y morir de tal manera, que con ſu ſangre la boluieſſe
hermoſa, y gracioſa, ſin mancha, ni arruga. Pues el que
eſto hizo, dexarà de amar a eſta alma, ya blanca, y hermoſa,
y que le paga con amor, tanto amor, como a Eſpoſa dignisſima?
Pero de donde a ti, o anima, gracia tan ineſtimable,
que merezcas llamarte, y ſer Eſpoſa de aquel, de cuya
hermoſura, y belleza, el ſol, y la luna ſe marauillã? A cuyo
peſtañear, todas las coſas ſe mudã, y en quien deſſeã mirar
los Angeles? Que daras a Dios por tan grandes mercedes
como te ha hecho, q̃ ſeas compañera de meſa, de Reyno, B
de thalamo, y de lecho, y que te entre el Rey en ſu mas
ſecreto retrete? O quanto te eſtimò el que aſsi te honrò!
Por ti ſalio del Padre, y ſe viſtio de tu naturaleza, para que
allegandote a el, ſeas hecha vn eſpiritu con el. Oye hija, y
mira, y conſidera quanta ſea la dignacion de Dios para ti,
y oluida por el tu pueblo, y la caſa de tu Padre, deſampara
los carnales afectos, oluida las coſtumbres ſeculares, y
las amiſtades, y familiaridades dañoſas: ſabiendo que eſtos
ſon deſpoſorios, y no matrimonio conſumado. Pero q̃
razon ay para que el alma enamorada de Dios, ſe diga Eſpoſa
ſuya? Tres ſeñalan los Santos. La primera, porque la C
tal alma ſe junta a el con amor caſto, con mayor eſtrecheza,
que la muger a ſu marido. *In æternum*, para no deſatarſe
para ſiempre. Y aſsi el amor della nunca repoſa, ni
puede repoſar, ſino en el ſolo. De aqui es, que quãto quiera
que ella ame alguna criatura, y adultere con ella, ni en
ella, ni en todas juntas, puede quietarſe haſta que en el
amor caſto, y puro ſe quiete. El qual (como dize S. Aguſtin)
entra en el alma mas dulce, que todo deleyte, mas
claro, que toda luz, mas alto, que toda honra, mas interior,
que todo amor ſecreto. O quien me dieſſe que vengas

Tres razones ay porque el alma enamorada d Dios ſe diga ſer ſu Eſpoſa.

gas

A gas a mi coraçon Dios mio, y le embriagues, para oluidarme
de todos mis males, y abraçarte a ti Dios mio, y todo
mi bien! La ſegunda razon deſte matrimonio, es porque
el anima fiel de ſolo Dios puede recebir fecundidad en el
bien, y virtud para la produccion de las buenas obras. Solo
el amor vehemente abraça todas las coſas agradables
a Dios, y por Dios las deſabridas, y contrarias al guſto: abraça
por la caridad al enemigo, como a amigo, la confuſion
como honra, la pena como deleyte, y la muerte como
vida: para que aſsi, ni en las proſperidades ſe enſoberuezca,
ni en las aduerſidades ſe entibie, ſino q̃ ſiẽpre reſpõda
B al querido. Aparejado eſtà, aparejado eſtà mi coraçon, Señor Psal. 56. 141.
mio. *Tertia ratio.* Porq̃ de ſolo Dios puede ſer dotada,
y enjoyada cõ arras de virtudes, las quales ninguno otro es
poderoſo para darle. La quarta añade S. Anſelmo *in proſologio.*
El lecho inmaculado, *quo illi in æternum ſotianda eſt,
omni ſemoto procul ænigmate.* Porq̃ en la gloria ha de deſcãſar
el alma cõ Dios, deſterrado ya todo conocimiẽto enigmatico,
y de criaturas, y quitado ya el velo, y reboço, q̃ agora
nos impide ſu agradable, y biẽauẽturada viſta. Al fin aqui
ſe comiença eſte matrimonio ſanto, por palabras de futuro
en el baptiſmo, cõfirmaſſe en el aprouechamiẽto de
C las virtudes: y perficionaſſe en la gloria, quando inſeparablemente
ſe junte con ſu Chriſto el anima. Començando
pues el matrimonio, ya ſe dizen Eſpoſo, y Eſpoſa: porque
ya ſe prometen el vno al otro, para que ni el, ni ella ſe puedan
caſar con otro, ni con otra. Entre el dia del deſpoſorio,
y las bodas, ay eſpacio, mayor, o menor, como la voluntad
del deſpoſado lo ordená, para que en eſte tiempo
ſe frequenten las viſitas, y el amor mutuo crezca, y ſe aumente,
y el deſſeo impaciente de ayuntarſe con el, quãto
mas ſe dilate, mas ſe encienda. O anima, Eſpoſa dichoſiſſima
del diuino Verbo, como no ardes en amor? como no
te abraſas? como tiene tu deſſeo paciencia? como no ſuſpiras?

Digitized by Google

piras?porque no das prieſſa al querido para que abreuie el tiempo?y celebre cõtigo eſte matrimonio por palabras de preſente,y conſumacion de gloria? No ſe como puede ſer que conſiderandoſe vn alma Eſpoſa de Chriſto,y eſperando el dia de las bodas,no muera deſſeando. Eſpecialmẽte viendo tales,y tantos exceſſos en los deſpoſados ſegun la carne,con los achaques,y azares,que traen conſigo los matrimonios carnales. *Tribulationem tamen carnis habebunt huiuſmodi.* dixo el Apoſtol. Que anſias?que cuydados? que ſobreſaltos al coraçon?ſi viene? ſi tarda?ſi viue? ſi muere? ſi me oluida?ſi ama mas a otra que a mi?o a mi mas que a todas? De aqui nacen los ſuſpiros,de aqui los deſuelos,pẽſando en el amado:de aqui los deſmayos, y males de coraçõ: pierdeſe el color,el contento,el alegria:huyeſe de las conuerſaciones guſtoſas,amaſe la ſoledad,deſpreciaſe el ornato,y atauio de la perſona: y de ſolo aquello que ſe deſſea, ſe habla, y trata, y pienſa. O dichoſo dia el de las bodas del Cordero! Bienauenturados aquellos: que fueren llamados para ellas: y mas dichoſa el alma con quien ſe han de celebrar! Pienſa en el entre tanto alma querida, en el amor exceſsiuo con que te ama tu Eſpoſo, para q̃ deprendas a amarle, y le pagues, y recompenſes con ſemejante amor. Alomenos el que de verdad ama, ſiempre eſtà reboluiendo aquellas coſas que le pueden deſpertar, y encender mas en el amor del amado:la conuerſacion del,ſu hermoſura,talle,donayre,eloquencia, diſcrecion,dulçura, beneuolencia,fidelidad,y caridad en muchas coſas experimentada: porque ſegun S. Aguſt. para deſpertar en noſotros el amor de Dios,para ſuſtentarle,y acrecentarle,ninguna coſa vale tanto como la frequente meditacion,y cõſideracion de los diuinos beneficios.Como me criò?como me redimio?como me conſerua en mi ſer corporal,y eſpiritual?que me tiene prometido? que premios tendra mi amor,ſi fielmente le amo? *Et in meditatione mea exardeſcet ig-*

A

1. Cor. 7.

B

C

La memoria de los beneficios diuinos deſpierta, ſuſtenta,y acreciẽta el amor de Dios en el alma.

A *cet ignis. Hugo tractatu de amore*, dize, que toda la fuerça *Hug. tract.*
de nueſtro amor eſtà en tres coſas. La primera es que elija *de amore.*
el alma algun bien, que aya de gozar, y eſte ſea el ſumo
bien: porque qualquier otro bien, que elija fuera deſte,
o de voluntad, o por engaño, ſin duda ſale de los terminos
del verdadero, y legitimo amor. La ſegunda es, que
a eſte ſumo bien ſea lleuada, y ſe eſtienda con vn interior
deſſeo, diziendo con el Profeta. *Pſa.* 34. Todos mis hueſſos *Pſal. 34.*
diran: Señor quien es ſemejante a ti? La tercera, que
haga aquello que le aya de llegar al Eſpoſo: y quanto con
mayor feruor hiziere eſto, y con mayor inſtancia, tanto
B ſu amor es mas crecido: el qual ha de ſer a la traça del q̃
el diuino Eſpoſo le tuuo a ella, que la amò (como dize San *D. Bern.*
Bernardo) dulcemente, ſabiamente, y fuertemente. Dulce
amor, veſtirſe de carne: ſabio amor, eſcuſar la culpa:
fuerte amor, eſcoger, y ſufrir la muerte. *Et multa alia.*
Y Hugo *tractatu de amore. Intereſt ſane quanto quis in amore
fuerit affectuoſus, diſcretus, & fortis: tantum enim erit,
& perfectus: affectus enim prodeſt cõtra aduerſas dulcedines:
diſcretio contra deceptiones: fortitudo contra perſequutiones.
Si quis autem noſcitur in his tribus eſſe perfectus: non ſolum
fœliciter, ſed & ſuauiter amat. Sane ſi non potuerit eſſe affectuoſus
ſit tamen diſcretus, & fortis, & ſi non ad prę ſentem*
C *ſuauitatem, non minus proficiat ad futuram fœlicitatem.* Siguеſe
tratar de los bienes deſte eſpiritual matrimonio,
que ſon los que en el material ſe hallan, con grandes ventajas,
mayores eſtos que ellos, *fides, proles, & Sacramentum.*
Todo lo tocò el Profeta Oſeas en el lugar alegado.
*Sponſabo te mihi in fide, in iuſtitia, & iuditio. In fide (id eſt)
non per opera legis conſequeris, vt Sponſa mea ſis, ſed per fidem
meam. Quod eſt argumentum Epiſtolæ ad Romanos.
Non quod ſola fides ſatis ſit, (vt blaſphemant impÿ Hęretici:)
ſed quod ea ſit initium, & quaſi baſis quædam iuſtificationis
(vt docet Scriptura, & Eccleſia, quæ habet fidem, & opera:)*

itaque

itaque, quamuis in legis operibus te laborioſiſsime exerceas, A
non eſt iſte aditus ad iuſtificationem conſequendam:
niſi fidem Ieſu Chriſti adbibeas: ſi hanc autem habeas, Deus
cor tuum gratis excitabit; & reliqua largietur, quæ ſunt
ad iuſtificationem neceſſaria. In iuſtitia, & in iuditio (id
eſt) per iuſtitiam, & iuditium. In iuſtitia, iuſtificando te,
non enim potes à me diligi, niſi iuſta ſis. In iuditio, quoniam
iudicabo inter te, & illum, qui te captiuam ante tenebat,
diabolum, & ſententiam pro te feram, repellendo diabolum
iniuſtum poſſeſſorem, qui te inſidijs, & malignitate
ceperat, & te mei ſanguinis prætio emendo: vnde iure
diaboli eſſe deſinas. De manera, que lo miſmo ſuena B
aqui, como en otras partes, *Iuditium*, que abſolucion,
o ſentencia en fauor: que el verbo *Iudicare*, muchas
Pſal. 25. & 71. vezes ſignifica abſoluer con ſentencia. *Pſalm. 25. Iudica*
me Domine, quoniam ego in innocentia mea ingreſſus
Ioan. 12. *ſum. Et Pſalm. 71. Iudicabit pauperes populi. Et Ioannis*
12. *Nunc iuditium eſt mundi (id eſt) abſolutio, & liberatio*
contra diabolum: & in miſericordia, & miſerationibus
(id eſt) faciendo tibi, vel tecum maximas miſericordias,
liberando te à miſerijs magnis, in quibus eras. Idque,
non tuis meritis, ſed miſericordia mea, & donis cæleſtibus,
te ornando: ſicut ſponſi arras mittere ſolent ad C
ſponſas. Eſta repeticion. *Miſericordia, & miſerationibus,*
ſignifica abundantiſsima miſericordia, y miſericordia
de todas maneras: *(quaſi dicat)* derramare ſobre ti
Pſal. 102. copioſiſsimas miſericordias. *Pſalm. 102. Qui coronat te*
Zachar. 7. *in miſericordia, & miſerationibus. Zachar. 7. Iuditium*
verum iudicate, & miſericordiam, & miſerationes facite
vnuſquiſque cum fratre ſuo, (id eſt) nullum miſericordiæ
genus prætermittatis, vel valde miſericordes eſtote. Et
Hierem. 6. *Hierem. 6. Abſtuli, &c.* Eſta interpretacion deſte lugar
de Oſeas es muy legitima: *Sed aliter, nos ad propoſitum*
interpretaturi ſumus. El primero bien del matri-

monio es la Fè, o fidelidad, que ſe deuen entre ſi los caſados: eſta ſe conſerua entre Dios, y el alma: de parte del alma conſiſte en tres coſas. La primera es, que con intencion recta, y deifica, dulce, y perſeuerantemente a ſolo el celeſtial Eſpoſo atienda. La ſegunda, que en ſolo el amor del querido ſe deleyte: lo qual ſe ſignifica en el anillo de los deſpoſados, que pueſto en el dedo del coraçon, ni excede, ni falta, viene alli nacido y juſto. Porque el coraçon deue allegarſe, y apegarſe a aquel ſeñor, a quien ſe dedicò, y prometio: de manera, que ningun otro amor admita. Porque aſsi como el anima B no puede informar dos cuerpos juntamente, aſsi tampoco dos diferentes amores; conuiene a ſaber de Dios, y del mundo. *Totum exigit te, qui ſcit te totum*, dize S. Auguſtin. La tercera, que a ſolo Dios pretenda, y deſſee agradar. Eſtas ſon las condiciones del anima fiel, y por ellas podra cada vno conocer, quan lexos eſtà de merecer eſte nombre de Eſpoſa de Chriſto. Pocos ſon los que atienden a el ſolo con intencion recta, y deifica: pocos los q̃ en ſolo el buſcan, y tienẽ ſu conſuelo, y deleyte: y muchos menos los q̃ a el ſolo deſſean agradar. Por eſſo no gozan del ſegũdo biẽ, q̃ es la ſucceſsiõ, o fruto ſanto del matrimonio ſan- C to, eſta conſiſte, *In agendo, cauendo, & ſuſtinendo, quæ proles procedit ex ſemine diuinæ gratiæ, & libero arbitrio, quibus filij ſpirituales procreantur*. Eſte biẽ ſignificò el Profeta, en la juſticia, juyzio, y miſericordias. *Spõſabo te mihi in iuſtitia, in iudicio, in miſericordia, & miſerationibus*. La juſticia tiene reſpecto a la propia perſona, y es virtud general, que enſeña a declinar de todo mal, y hazer bien. La miſericordia le tiene a los proximos, aſsi quanto al perdon de las ofenſas, como en la compaſsion de las miſerias. En todo lo qual ſe requiere juyzio, diſcrecion, y prudencia: principalmente quando ſe trata de las obras de ſatisfacciõ, y penitencia. S. Iuan Chryſoſt. dize, q̃ tales nos auemos de moſ-

Fiel ſieruo es, el que a ſolo Dio pretẽde, y cõ recta intencion obra, y en ſolo el ſe deleyta.

Chriſoſt.

trar

trar al proximo, qual querriamos experimentar a Dios A
para con noſotros: caritatiuos, beneuolos, manſos, inclinados
a perdonar, agradables, y hermoſeados de paciencia.

Auguſt.
Que coſa es caridad y ſus efectos.

Siguese tratar del tercero bien, que es el Sacramento, q̃
es la inſeparabilidad de los dos, digo de Chriſto, y el alma.
Eſſo ſe ſignifica en lo que dize el Profeta. *Sponſabo te mihi
in ſempiternũ.* Lo qual ſe haze por el inſeparable engrudo,
y liga de la caridad. De que dize S. Aguſtin. *Charitas eſt affectio
animæ rectiſsima, Deo nos coniungens*. La caridad es
Eſpoſa de Chriſto, amor del Eſpiritu ſanto, dulçura del anima,
gozo de la conciencia, eſcalera del cielo, puerta del parayſo, B
emperatriz, y Reyna de las virtudes. La caridad es
concordia de almas, vnidad de voluntades, alegria de los
Angeles, bienauenturança de todos los eſcogidos. La caridad
entre los oprobrios eſtà ſegura, entre los odios bienhechora,
entre las iras apazible, entre las aſſechanças inocente,
entre los pecados gemidora, en la verdad reſpira,
y en la virtud ſe goza. *Amor enim vbi venerit, cæteros omnes
traducit, & captiuat affectus. Amor per ſe ſufficit, per ſe placet,
& propter ſe. Ipſe meritum, ipſe præmium, ipſe cauſa, ipſe fructus,
ipſe vſus. Amor nos iungit Deo, faciens vnum ſpiritum è
duobus, & vnum velle, & nolle. Amor Dei vehemens, ſolum C
Deum cõplectitur, cætera faſtidit, & contemnit: quidquid meditatur,
quidquid loquitur, amorem ſapit, amorem redolet.*
Grande bien es el amor, que todo lo cargoſo haze ligero,
y con ygualdad ſufre todo lo deſygual: todo lo amargo haze
dulce, y todo lo penal, haze deleytable. Gran coſa es
el amor, por el qual el anima por ſi miſma confiadamente
ſe allega a Dios, y conſtantemente ſe vne con el, familiarmente
le pregũta, y de qualquier negocio le cõſulta, y
toma ſu conſejo, y parecer. El amor no conoce mageſtad
habla familiarmẽte a Dios, y no temiẽdo, ni dudando: con
atreuimiẽto, y cõfiãça aſpira a las bodas del diuino Verbo,
preten-

Google

A pretende la amiſtad y compañia de Dios, y lleuar el ſuaue
yugo del amor. El amor da familiaridad, la familiaridad
atreuimiento, el atreuimiento guſto, el guſto hambre: como
la tenia aquel ſanto Rey que dezia: *Quemadmodum* Pſalm. 41.
deſiderat ceruus ad fontes aquarum, ita, &c. Todas eſtas coſas
haze el amor, ſi el anima ſe haze ſemejante por la voluntad,
como lo es por naturaleza, amandole de la manera
que es amada, como la Eſpoſa q̃ dize: [Dilectus meus
mihi, & ego illi.] Dios ama para ſer amado: y quando ama,
ninguna otra coſa quiere, ſino que le amemos, porque
ſabe que por el amor ſon bienauenturados los que ſe
B aman. Renunciando pues el anima a todos los afectos, y
amores, toda, y a ſolas ſe ocupe en el amor, derramandoſe
toda, y deſentrañandoſe en el amor de aquel, al qual
deue reſponder con amor. Por amor vino Dios a los hombres,
y amor le hizo hombre entre los hombres, y con los
hombres, y ſus delicias ſon eſtar con los hijos de los hombres:
y las nueſtras lo ſeran quando fueremos a el, y le veremos
como es: y entonces ſeremos ſemejantes a el, y de
alli adelante, en la viſta de ſu conocimiento, manifieſta, y
llena, ſerà verdadero el amor. Firme conjuncion, compañia
indiuidua, ſemejança perfecta, y vida bienauenturada:
y aſsi el matrimonio eſpiritual, ſe perficionarà en la
C gloria, con inſeparable, y perfecta vnion de la miſma anima
con Chriſto. Pues, o anima mia, ſi quieres ſer merecedora
de tan dichoſo abraço, deſprecia todas eſtas coſas inferiores,
y eſtudia por allegarte al amor de tu Eſpoſo Chriſto,
pues en ningun tiempo puedes eſtar ſin amor: pero
trauada del amor terreno, tienes en las alas liga, que no
te dexa volar. Solo el amor diuino te ſuelta, y deſata deſta
liga, para libremente leuantarte a las coſas diuinas. Porque
como dize Chryſoſtomo, quando el anima con el Chryſoſt.
fuego diuino, fuere encendida, a ninguna coſa de las que
ay en la viſta, de alli adelante mira, ni a la gloria, ni a la

verguen-

El alma encēdida en fuego diuino, a ninguna coſa deſta vida mira

verguença, o confuſion, ſino a vna ſola que detiene aque- A
lla llama de caridad. *Nimirum, cum guſtata gutta chari-*
tatis diuinæ, iam deſipit omnis dulcedo tranſitoria, & ſo-
la dulceſcit charitas, ſuauitaſque cæleſtis. Al fin el Sacra-
mento del matrimonio eſpiritual, requiere omnimoda,
y total inſeparabilidad del Eſpoſo, y de la Eſpoſa: y aſsi
preſupone vnion mutua, y la feliz liquefaccion, o derre-
timiento. Para lo qual es neceſſario, que preceda en la Eſ
poſa amor caſto, y vehemente: caſto, por la vnion: y
vehemente, por la liquefaccion. El amor caſto, ningun
medio admite: y el vehemente con mayor eſtrechez, y
mas apretada, y perfectamente vne. Solo el amor caſto B
propiamente honra a Dios, como a Eſpoſo, eſpirando
ſiempre amor puriſsimo: la deſnuda, ſe junta al deſnudo,
depurada de toda afeccion, y intencion peregrina. El a-
mor vehemente dize Origenes que es, quando no ay
medida, ni modo para el, ſino que ſe eſtiende ſegun la
poſsibilidad toda. *Menſura tua (inquit) ſit poſsibilitas tua.*
Eſte amor es el yugo del Señor, ſuaue, y la carga ligera.
Yugo digo, que no aprieta, ni fatiga; ſino que vne: y car-
ga que no tiene peſo, ſino alas. Que coſa mas ſuaue, que
deſpreciado el mundo, verſe vn alma mas alta que el mũ
do? Y pueſta ſobre lo alto de la buena conciencia, y vni- C
da por el abraço del amor, tener debaxo de ſus pies todo
lo viſible, y no ver en todo ello coſa que apetezca, ni a
quien deua temer, ni de quien tener embidia, ni ſuya, q̃
le pueda ſer quitada, ni quien le pueda hazer mal, que pue
da llamarſe mal verdadero? O quanta alegria, y jocundi-
dad ſe halla en eſte amor, por el qual el temor es excluy-
do! Quanta tranquilidad en eſta jocundidad, por la qual
ſe enfrena toda la ira! Quanta ſeguridad en eſta tranqui-
lidad, por la qual todo el mundo ſe deſprecia! De tal ma-
nera, que diga la Eſpoſa: [Nuntiate dilecto, quia amo-
re langueo.] Eſta enfermedad ſirue para la muerte del Cant. 5.
pecado,

Digitized by Google

A pecado, para el deſprecio del mundo, y de ſi miſmo, y para el feruiente amor del querido. Digo que lo primero q̃ ſe pide en eſte Sacramento del eſpiritual matrimonio, es la vnion del Eſpoſo, y la Eſpoſa: de que dize ſanto Tomas, que el anima ſe vne a Dios por conformidad de coſtumbres, y virtudes: por ydentidad de voluntades, y mediante la intima, y perfecta caridad, la qual vnion de eſpiritus, cõuenientemente ſe aſſemeja al ayre, que ſiendo alumbrado, en ſi incorpora la luz del Sol: de manera, que del ayre, y de la luz parezca ſer hecha ſola vna coſa. Lo miſmo dezimos del hierro tocado de la piedra Iman, que recibe en ſi la virtud de la miſma piedra, para atraer a ſi el hierro B como ella. Que marauilla es que nueſtro eſpiritu depurado, y encendido, y aſsimilado a Dios, ſe junte con el que es eſpiritu? La marauilla es, que eſte eſpiritu nueſtro aſsi calificado, califique, y viſta de condiciones eſpirituales a ſu cuerpo, de manera que hagan conſonãcia los dos en la virtud, y tẽga el cuerpo ſus relieues, y gages del eſpiritu, y ſea lleuado muchas vezes por los ayres tras el eſpiritu arrebatado, y eleuado en Dios. Sigueſe lo ſegũdo, que es la liquefaccion, de que largamente tratè en la ſegunda parte de los Triunfos. El fuego conuierte en ſi la materia en que obra, y haze: y lo miſmo el amor diuino, obrando C en el alma, la conuierte en ſi: y como los diferentes metales pueſtos en la hornaza, mediante el fuego, ſe derritẽ, y ſe vnen, y de todos reſulta vna maſſa: aſsi Dios, y el anima, aunque tan diuerſos, y diſtantes, mediante el fuego del amor, ſe derriten, y mezclan, y juntan en vn eſpiritu. La qual vnion dichoſiſsima, cercano a la muerte, pidio Chriſto a ſu Padre. *Rogo Pater, vt vnum ſint in nobis, ſicut nos vnum ſumus.* Origenes dize, que eſte derretimiẽto, es efecto excelentiſsimo del amor. Y no dirè mas, porque tiene ſu propio lugar en eſtos Cantares, y por acabar con eſte diſcurſo, aunque tã dulce, y prouechoſo, y de

Por cõformidad de coſtũbres, y virtudes y idẽtidad de volũtades, ſe vne vn alma cõ Dios.

Dilectus meus mihi, & ego illi. Idiotiſmus eſt Hebraic' pro dilectus meus mihi eſt: & ego illius ſum.

Ioan. 7.

Hortul. ſic. Hęc facta eſt mihi, pro hęc facta eſt mea.

A de la noche, auſente ſu amado, le pide encarecidamente
la buelta apreſurada. Es la noche muy aparejada para los
obreros de maldad (como dize Iob,) y en ella ſalen (como
dize el Profeta) las beſtias todas de las montañas, los cachorros
de los Leones bramando, y pidiendo a Dios, que
les dè de comer. *Poſuiſti tenebras, & facta eſt nox, in ipſa pertranſibunt*
omnes beſtiæ ſyluæ, catuli Leonum rugientes, vt
rapiant, & quærant à Deo eſcam ſibi: ortus eſt Sol, & congregati
ſunt, & in cubilibus ſuis collocabuntur: y es muy de mugeres
honeſtas, temer la ſoledad de la noche. Y ſi por ella
es entendida la tribulacion, y el concurſo de las tentaciones,
B que cargan muchas vezes con tanto tropel ſobre vn
alma, que parece querer ahogarla: que mucho q̃ tema verſe
ſola San Aguſtin entiende todo eſte Pſalmo en el ſentido
Alegorico. *Quid (inquit) intelligam ſpiritualiter catulos*
Leonum, niſi ſpiritualia nequitiæ? Quid intelligam, niſi ſpiritualia
dęmonia? Quæ dæmonia paſcuntur erroribus hominũ:
ſunt enim Principes dæmoniorum, & ſunt dæmonia quædã
contemptibilia: iſta dæmonia ſeducere animas quærunt, ſed
vbi Sol non ortus eſt: tenebræ enim ſunt, & cum tenebræ ſint,
quęrunt catuli Leonum, quos deuorent. Del Principe dellos
dize ſan Pedro, que nos rodea, y cerca rugiendo, y bramãdo,
buſcando a quien tragar. *Vt quærant a Deo eſcam ſibi:*
C porque ni aun tentarnos pueden, ſino es permitiendolo
Dios. Y porque ſe les concede eſta licencia? *Aut ad damnãdos*
impios, aut ad probandos pios. Iuſte hoc totum Dominus
agit, & in neminem diabolus poteſtatem habet, vel in aliquid
eius, niſi ille concedat, cui eſt poteſtas ſumma, & ſublimis. Ortus
eſt Sol, & congregati ſunt. Ecce quibus ortus eſt Sol diuinę
protectionis non eos ſuperant catuli Leonum: Congregantur
catuli Leonũ (id eſt) illa dæmonia recedũt à perſecutione. Ay
es luego el ſer vencida el alma. *Poſuiſti tenebras, & facta eſt*
nox. Que tinieblas, y que noche tã obſcura permite Dios
muchas vezes en vn alma, no parece que queda raſtro de

A en ſu Apocal. 7. *Non eſurient vltra, neque ſitient, non cadet ſuper illos Sol, neque vllus æſtus, quia agnus qui eſt in medio throni paſcet eos, deducetque illos ad viuos aquarum fontes, & abſterget omnem lachrymam, &c.* Eſte lugar es de Iſaias en el cap. 49. Algunos le entienden de la ſatisfaccion de la vida Chriſtiana, y de la conſolacion, y regalos eſpirituales, que auia de traer Chriſto a las almas en ſu primera venida, de los paſtos ſabroſiſsimos, y abundantiſsimos de la doctrina Euangelica, y de ſu amparo en los trabajos, y tribulaciones, y de la refeccion de los Sacramẽtos de la Igleſia ſanta. *Ita Anſelm. Beda, & alij.* Otros ay, que en ſentido B Anagogico, lo refieren a la felicidad, y bienauenturança de la patria, adonde ninguno tendrà ya mas hambre, ni mas ſed. *Ambroſ. Animę Sanctorum, quia iam eſurierunt, & ſitierunt, non eſurient, neque ſitient amplius. Scriptũ eſt enim: Beati qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam, quoniam ipſi ſaturabuntur. Neque cadet ſuper illos Sol, neque vllus ęſtus.* Por eſta cayda del Sol, entiende ſan Ambroſio las tentaciones q̃ los Santos ſufren de los hombres, y por el buchorno, y ardor, las de los demonios, o los ardores, y encendimientos de la carne, que nos abraſa, y quema como fuego. Dichoſos aquellos que eſcaparon deſte Sol, y deſte buchorno: C ellos ſon de quien dixo el Profeta. *Pſalm. 120. Per diem Sol non vret te, neque Luna per noctem.* Al fin por el buchorno, y ardor del Sol, es ſignificada la tribulacion, *ſic Gregor. lib. 34. Moral. cap. 7.* Y en ſu Euãgelio dize el Saluador, que la ſemilla que cayò entre piedras, que ſignifica los coraçones duros, y ſin jugo de deuocion, ſaliendo el Sol de la tẽtacion, y hiriendo en ella, ſe ſecò. Queriendo ſignificar eſto miſmo el Señor. *Ionæ. 2. Parauit vermem aſcenſu diluculi in craſtinum, & percuſsit hæderam, & exaruit. Et cum ortus fuiſſet Sol, prȩcepit Dominus vento calido, & vrenti, & percuſsit Sol ſuper caput Ionæ, & æſtuabat, & petiuit animæ ſuæ, vt moreretur.* Lo que paſſa en el mundo a la letra. Lo

Apoc. 7.
Iſai. 49.
Alſelm. Beda.
Ambroſ.
Matth 5.
Pſal. 120.
Greg. li. 34 Mor. c. 7.
Matth. 13

Los trabajos aſſeguran al juſto la gloria: y los contentos al munda no ſe la ponen en duda.

primero,que ninguna coſa puede tener el hõbre ; aſsi de A
guſto,y tan florida,y q̃ parezca,que no ſe ha de acabar: q̃
no tenga ſu guſano aparejado por Dios: q̃ luego de maña-
na ſuba,y la eſtè royendo : y que no ſe ſeque finalmente.
Si ſoys priuado del Rey,ay el guſano de la inuidia , que os
perſigue,y amarga la priuança:ſi rico, ay ſuceſſos deſaſtra-
dos,y fortunas aduerſas,que os roen el contento, y os traẽ
a miſeria : ſi ſoys dado a deleytes, ſube el guſano de la en-
fermedad, que os priua dellos : y lo que es mas para ſen-
tir,que la yedra no tuuo contra ſi mas de vn guſano : pe-
ro los bienes de aca tienen infinitos. Y quando no huuieſ-
ſe ſino el miedo,y las turbaciones de la mala conciencia,
que no pueden faltar, no baſtan para roer nueſtros guſ- B
tos, y poner azibar en nueſtros contentos ? *Gregor. Mor.
16.cap.vltim.* Y por ventura no eſtà ſin myſterio dezir el
Eſpiritu ſanto,que luego de mañana,al leuantarſe el luze
ro, ſe aparejò el guſano ? Significa lo poco que duran las
proſperidades, y vida bienauenturada , que ſe halla en el
mundo:y muchas vezes en lo mas freſco , y florido della,
quando ſe nos repreſenta de muy largos años,ſe acaba El
dia precedente crecio la yedra , y el otro adelante ſe ſe-
cò. Quien penſara que la yedra, que el dia precedẽte auia
ſufrido los ardores del Sol , oy por la mañana,quando las
demas yeruas, y plantas ſuelen viuir, y boluer en ſi con el C
freſco, ſe acabara , y ſe ſecara ? Quien penſara que tantas
Heſter. honras,y riquezas como tenia Aman, entonces auian de
caer , y el auia de ſer ahorcado, quando como vno de los
mas principales del Reyno, o el mas principal , fue com-
bidado a ſu meſa del Rey, de la Reyna Eſter ? Quien pen-
ſara que en la mayor proſperidad de Iob , hazienda , ſa-
lud, y hijos , y honra , de repente lo auia de perder todo,
y allegar a tener por cama vn aſqueroſo muladar ? La lo-
cura de los hombres es, que ni eſto baſta para que buel-
uan en ſi , y viuan como hombres de razon . Por lo qual

ſuele

A ſuele nueſtro Señor a eſtos açotes de perdida de hazien-
da,ſalud, y honra,añadir algo mas, que laſtimẽ mas: co-
mo peſtilencias,hambres,guerras,peligros,y al fin coſas q̃
nos aprietan mas. Lo qual ſe nos quiſo dar a entender en
el caſo que vamos refiriendo, porque al ſecarſe la yedra,
añadio vn Sol rezio,y vn ayre calidiſsimo,que enuiſtieſſe
en el Profeta, y le hizieſſe ſentir mas la falta de la yedra.
Deſtos ardores,y Soles rezios, eſtan libres los ciudadanos
dē la celeſtial Ieruſalen: de quien nueſtro ſan Iuan dize:
Non eſurient,neque ſitient amplius,neq; cadet ſuper illos Sol,
neque vllus ęſtus. Y añade la razon: *Quoniam agnus qui in*
B *medio throni eſt,reget eos. Iſaias. Miſerator eorum reget il-*
los. En el Griego. *Paſcet eos.* El Paſtor piadoſo,que los apa-
centarà,los librarà,y defenderà de todas eſtas incomodi-
dades, y de toda moleſtia, *Et deducet eos ad vitæ fontes*
aquarum. En eſta vida promete eſte diuino Cordero eſ-
tas aguas, y eſtas fuentes. *Ioan. 7. Si quis ſitit veniat ad* *Ioan.7.*
me, & bibat: & Ioan. 4. promete a la Samaritana agua *Ioan.4.*
viua, que da ſaltos para la vida eterna, que es la diuina
gracia con que ſe templan,y apagã los ardores,y buchor-
nos de la carne. Y por Iſaias promete el miſmo, q̃ ſerà en- *Iſai.4.*
ramada,y pauellon entre dia, para que no cayga el Sol, y
C el fuego ſobre los ſuyos. *Et tabernaculũ erit in vmbra diei*
ab ęſtu. Y de los diuinos Sacramentos,que refreſcan el al-
ma, y la preſeruan de mal, y la ſanan ſi enferma, dixo el
miſmo Iſaias: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Salua-* *Iſai.12.*
toris. Et deducet eos ad vitę fontes. En el Griego. *Ad vi-*
uos fontes aquarum. Alude al oficio del Paſtor, que deſ-
pues que ha apacentado ſu ganado, lo lleua a beuer a las
fuentes,o rios,para que apaguen la ſed,y ſe recreen,y to-
men aliẽto. Fuẽtes viuas dize,q̃ no pueden acabarſe,ni de-
xar de correr. *Et abſterget Deus omnem lachrymam ab ocu* Ricar.Tho.
lis eorum: ſic Iſaias. Auferet Deus lachrymam ab omni fa- Ber.Iſa.25.
cie. Fœlices lachrymę (inquit Bern.) quas benigna manus

Digitized by Google

Conditoris abſterget:& beati oculi, qui talibus liquari flectibus elegerunt, magis quam eleuari in ſuperbiam, quam omne A *ſublime videre, quam auaritiæ, & petulantiæ famulari.* Al fin por eſtos cinco males, hambre, ſed, Sol, buchorno, y lagrimas, entiende ſan Iuan todas las incomodidades de la vida, y lo que la haze miſerable: y para la felicidad de la futura vida, dize, que ni aurà hambre, ni ſed, que dè moleſtia, ni buchorno que caldee, ni lagrimas, ni otra coſa que cauſe deſconſuelo: porque el cordero que eſtà en medio del trono, es el Paſtor de aquel dichoſo ganado, que los apacentarà de ſi miſmo, y de ſu miſma gloria, y los lleuarà a las fuentes viuas, para que beuan, y ſe embriaguen: y les B limpiarà las lagrimas por ſu cauſa y amor derramadas. Bienauenturada el alma que tal regalo mereciere. Biẽ dize: [Qui paſcitur inter lilia] *vel* [Qui paſcit in lilijs.] El que pace, y apaciẽta. Es propio del Paſtor de los Paſtores Chriſto, apacentar a los ſuyos entre lilios, porque nadie ſe deſdeñe de ſer oueja de ſu celeſtial rebaño. La palabra Hebrea (como acabo de dezir) es participio actiuo, como la Pſalm 22. del Pſalm. 22. *Dominus paſcit me.* y 79. *Qui paſcis Iſrael in-* Pſalm. 79. *tende: & Apoc. 7.* que acabamos de declarar. Y es grãde marauilla, y myſterio grande, que diga la Eſcritura, que dictò el Eſpiritu ſanto, que el cordero apacentarà a los ſuyos, ſiẽ C Apoc. 7. do lo llano, y razonable, y lo natural, hazer eſte oficio los Paſtores: pero ſolo de Chriſto ſe puede dezir eſto, que no ſolo es cordero nueſtro *(id eſt)* Hoſtia, y ſacrificio: ſino tãbien Rey, y Paſtor: y Paſtor tan amoroſo, que apacentando a ſus ouejas, el es tambien apacentado. Lo qual ſe da muy bien a entender en aquellas palabras ſuyas, dichas a ſus dicipulos, que le combidauan a comer, quando eſtaua junto al pozo de Iacob con la Samaritana, muerto de hãbre, y ſeco de ſed. Ioan. 4. *Meus cibus eſt, vt faciam voluntatẽ eius, &c.* Haze marauilloſamente a eſte propoſito vna Gloſſa de Rabbi Manahen, ſuper cap. Geneſ. 3. *Salus (inquit) Iſrael,* A *rael. eſt ſalus Dei.* Lo qual prueua de aquel lugar de Zacarias, que profetizando de Chriſto, dize: *Ecce Rex tuus venit tibi, iuſtus, & Saluator. Vox enim Hebræa, pro qua habemus Saluator, ambigua eſt, & ſignificat Saluatorem, & ſaluatum. Gaudet enim Deus, de ſalute, & perfectione cuiuſque animæ, & ſalutem noſtram ſuam reputat, & in authorem ipſum ſalutis quodammodo redundat: quemadmodum perfectio operis redundat in laudem opificis.*

Qui paſcitur inter lilia.] *Symach. Inter flores: Quaſi dicat: (inquit Theodor.) Ipſe quoque paſtus, qui ouibus ſuppeditatur, plenus eſt ſuauitate. Commodiſsime poteſt verti in lilijs, vt ſit* B *ablatiuus affectiuus cum præpoſitione, Cum*: porque la palabra Hebrea ſignifica, *Inter, cum, in,* y es muy comun entre los Hebreos, vſar de ablatiuo con prepoſicion, *Cum: v.g. Occidi hominem cum gladio.* Demas de que los amãtes ſon muy amigos de flores, y roſas: y como mas enamorado q̃ todos Chriſto, Eſpoſo de las almas, particulariſsimamente, ſe regala, y entretiene entre lilios, y açucenas. *Sic infra cap.6. Dilectus meus deſcendit in hortum ſuum ad areolam aromatum. Vt ibi paſcatur in hortis, & lilia colligat.* La letra Latina ſeñala el lugar, adonde el Paſtor paſtorea, y apaciẽta ſu ganado. [Qui paſcitur inter lilia.] La Hebrea ſeñala los paſtos [Lilijs.] La primera ſigue ſan Ambroſio. *in Pſal.* C 118. *ſerm.* 14. *Greg. Niſſen. orat.* 5. *in Cant.* ſigue la ſegunda. *Nimirum (inquit) hic eſt præclarus ille Paſtor, qui non fænũ pabuli locum præbet, ſed puris lilijs oues alit, non amplius fæno fęnum nutriens: eſt enim fęnum brutorum naturę propriũ, ac peculiare alimentum. Homo autem cum rationis ſit particeps, vera ratione paſcitur: quid ſi eiuſmodi fęno ſaturaretur: & ipſe in fęnum commutaretur: Scriptũ eſt enim: omnis caro fęnũ: quãdiu (ſcilicet) caro exiſtit. At ſi quis ſpiritus fiat, ſpiritu progenitus, non amplius ſpiritu gramineo paſcetur, ſed ſpiritus ei pro nutrimento erit: id quod puritas, & fragrantia lilij obſcuriuſculè notat. Quin etiam ipſe lilium purum, ac flagrans*

Ambroſ. in Pſal. 118. ſerm.4. Greg. Niſſ. orat. 5.

Iſai. 9.

Digitized by Google

erit in naturam ipſius alimenti commutatus. [In lilijs,] *non* A
*in ſpinis,quibuſdam,ac feno,ſed in fragrantia liliorum, ratione
viuendi pura.* Triſte del alma,que ſe alimenta de mãjares,
que no ſon de ſu naturaleza,y por eſſo degenera della.
Pſal. 101. *Pſalm.Aruit cor meum, quia oblitus ſum comedere panẽ
meum.* Y que pan es eſte, ſino el que cada dia pedimos a
Matth. 5. Dios,diziendo: *Panem noſtrum quotidianum da nobis hodie*?
Y eſte pan de cada dia, que pan es? Otro Euangeliſta
lo declarò *ſuper ſubſtantialem.* Es el miſmo Dios,que dixo
Auguſt. a ſan Aguſtin: *Cibus ſum grandium, creſce, & manducabis
me.* Eſte pan ſe come en el Sacramento del cuerpo de
El que comulga cõ amor, y por amor: de hõbre ſe conuierte en Dios. Chriſto:y para que entre en prouecho,ſe ha de comer en B
eſpiritu:y eſſe le come en eſpiritu,que le come con amor:
porque mediante el amor,nos mudamos, y conuertimos
en Dios. El que ama a Dios, tiene el coraçon jugoſo, freſco,
y remojado:y el que no le ama,le tiene ſeco, y ſin virtud.
La tierra ſe llama ſeca,y el cielo humedo, o agua humedà.
Porque la palabra Hebrea(*Aſciamain.*)que el Latino
trasladò,Cielo,ſignifica agua,y fuego. Luego el coraçon
que no ama,que no tiene fuego de amor en ſi,terreno
es:pero el que ama,celeſtial,y humedo. De manera,
que como la tierra ſin agua, ſe buelue ſeca, y ſin prouecho:
aſsi el coraçon que no ama, y con amor come eſte C
manjar ſobre ſubſtancial,ſeco es: y ſin alguna virtud, infrutuoſo,
y ſin prouecho. *Aruit cor meum, quia oblitus ſum
Aug. in Pſ. 101. comedere panem meum.* Que remedio? San Aguſtin reſponde
delicadiſsimamente. *Modo(inquit) manduca, quẽ oblitus
eras,poſt obliuionem veniat commemoratio, mãducetur
panis de cœlo,vt viuatur,non manna,ſicut illi manducauerunt
Hortul. Leuit. 26. & mortui ſunt: panis de quo dicitur. Beati qui eſuriũt,
& ſitiunt iuſtitiam. Si locum intelligamus, vbi Paſtor cęleſtis
ſuos paſcit.* [Inter lilia] *(inquit)id eſt,inter puros,& candidos
Apoc. 14 homines gaudet habitare. D.Hier.lib.1.aduerſus Iouin.ſic legit
hunc locum* [Qui paſcit inter lilia,] *(id eſt) inter virginũ*

candi-

A *candidiſsimos choros.* Los virgenes andan ſiempre en com
pañia del cordero, que ſe apacienta en los lilios. *Kaldęus
Paraphraſt. interpretatur per lilia, quoslibet iuſtos, & virtute
pręſtantes. Lege D. Bern. ſerm. 71. & 72. Et Ambroſ. lib. de in-
ſtitutione Virginum cap.* 15. Y porque ſe nos han de ofre-
cer muchas ocaſiones de tratar de lilios, y por conſiguiē-
te de virgenes, y de almas puras, de propoſito, lo dexo en
eſte lugar.

Kaldeus.
Bernard.
Ambroſ.
Quanto
ama Dios
la pureza.

Almonacir. [Dilectus meus mihi, & ego illi, qui paſci-
tur inter lilia, donec aſpiret dies, & inclinentur vmbræ.]
Apoſiopeſis, vel reticentia (inquit) eſt, quando ſe corta la ſen-
B tencia, y ſe dexa manca, ſignificando mas de lo que las pa
labras ſuenan. *Pſalm. 6. Anima mea turbata eſt valde, ſed tu
Domine vſquequo?* Hallaſe muy obligada la Eſpoſa, y co-
noce, y confieſſa, que ſu querido es todo para ella: y tomò
motiuo de verle tan diligēte en caçar las raposas, que ha-
zian daño en ſu viña: dize, todo es para mi. [Qui paſcitur
inter lilia.] Amigo de caſtidad, y pureza. [Donec aſpiret
dies, &c.] Haſta que ſe acabe el mundo, mientras durare
eſte ſiglo con eſta viciſsitud de dias, y de noches. [Reuer-
tere, &c.] Parece deſuio del Eſpoſo, que oyendo a ſu Eſpo
ſa palabras tan regaladas, deuio de acometer a yrſe: y viē
C dole ella que ſe yua, le dize: [Reuertere, &c.] *Velociſsi-
me, &c.*

Donec aſpiret dies.] *Quouſque, priuſquam, vel quandiu.*
Los Latinos, y Rabbi Selo. juntan eſtas palabras cō las paſ
ſadas, *ſic.* Mi querido todo es mio, y yo toda ſu ya, en tanto
que viuiere, haſta que llegue el dia del otro ſiglo, y caygā,
y de todo punto ſe acabē las ſombras de la muerte. O dia
clariſsimo, el de la eternidad, ſin raſtro de la noche del pe
cado, ni ſombras de muerte! *Apoc. Non egebit lumine Solis,
neque Lunæ: claritas enim Dei illuminabit illam, & lucer-
na eius eſt agnus. Alij propter diſtinctiones Maſoretæ, ſequen-
tibus annectūt.* [Donec aſpiret dies, & inclinētur vmbrę.]

Genebr.

Vel

Vel fugiant vmbræ, vel nullæ ſint vmbrę. Conuerte te ad montes A *Bethel.* En quanto no ay ſombras, porque el Sol eſtà en ſu fuerça, y ſobre nueſtro zenid, acogete a los montes para paſſar alli la ſieſta. Abenezra. [Donec aſpiret dies,] *(id eſt) ventus diei, qui calidus eſt in terris calidis, qualis terra ſancta. Recipe te celeriter ad montes pręruptos, & ſectos. Bether enim ſectionē ſignificat, refrigerij cauſa, vt illic requieſcamus, & captemus vmbram (id eſt) vt cruces, & afflictiones vitemus, vel huiuſmodi diſcrimina, & moleſtias.* Acojamonos a los montes, como la muger del Apocalypſi, que le nacieron alas, y volò al deſierto, y eſcapò del Dragon. [Montes, B Apoc. 12. Bether,] *Qui illa tempeſtate noti erant, adumbrant loca Eccleſiæ, vel loca quietis, quod populum Domini à cæteris diuidant: vel cælum, quod immortales à mortalibus, & miſeris dirimit, ideo diuiſionis appellantur.*

Sotomayor. Donec aſpiret dies.] En quanto huuiere luz, y tinieblas. *Vſurpat author ſacer de more diuinæ Scripturæ, diem, pro Sole, & vmbras, pro tenebris noctis, vel pro nocte ipſa. Sol enim præeſt diei, & ortu ſuo diuidit lucem à tenebris, diſpellens omnes tenebras, & vmbras. Sol etiam proprie ſpirare dicitur ineunte die, vel etiam inclinata die: nã mane, & veſpere, naſcente, & occidente Sole, ſolet naturaliter ventus flare. ſeu ſpirare. Ideoque dies, cui præeſt Sol, ſpirare dicitur. Eccl. 1. Ipſe au-* C *thor ſacer Solem vocat ſpiritum. Oritur Sol, & occidit, & ad locum ſuum reuertitur, gyrans per meridiem, & vertitur ad aquilonem, luſtrans vniuerſa, in circuitu pergit ſpiritus, & in circulos ſuos reuertitur: ſic Plin. lib. 2. cap. 47. natural. hyſt. Sol (inquit) auget, & comprimit flatus, auget oriens, occidenſque, comprimitque meridianus æſtiuis temporibus.* Aſsi es, que al medio dia, y a la noche, de ordinario no corren los vientos, y eſtan como dormidos. Eſta es vna Hyperbole amoroſiſsima, con que declara la Eſpoſa la conſtancia de ſu amor, y aſſegura al Eſpoſo, que no le faltarà jamas, en quanto la vida le durare, y la vida fuere. En eſte ſentido dixo el

Profeta

Digitized by Google

A Profeta en el Pſal.71.tratando de la felicidad, y proſperidad
del Reyno de Chriſto,y de ſu perpetuydad.*Et permanebit
cum Sole,& ante Lunam.Et orietur in diebus eius iuſtitia,
*& abundantia pacis,donec auferatur Luna(id eſt) donec
non ſit Luna,(id eſt)ſine fine,ſemper,& immortaliter: ſic Daniel.7.
Poteſtas eius poteſtas ęterna,&c.*[Inclinētur vmbrę.]
*Hebr. Fugiant,fugantur enim à facie Solis.Bern ſerm.73.In
malam partem ſumit verbum inclinentur. Lege Aug.orat.
contra Iudæos cap.6.tom.6.pro allegoria.*Puedeſe tambien
referir eſta oracion,a lo que inmediatamente ha precedido,
[Qui paſcitur inter lilia, donec aſpiret dies, & inclinentur
B vmbræ.] *Vt laudet Sponſum Paſtorem à diligentia,
& perſeuerantia in officio ſuo. Quod non ſolum Sponſus meus
inter lilia paſcit gregem ſuum,ſed & diligenter,& perſeueranter
paſcit(ſcilicet)ex eo tempore incipit gregē ſuum paſcere,quo
Sol incipit lucere,& vmbras diſpellere (id eſt) ſummo mane.
Neque enim ille ſomno indulgere ſolet:ſed potius diem,& Solē
anteuertere.*De manera,que aquella particula[Donec,]ſe
refiere a la mañana:y la otra[Inclinentur vmbræ,]a la tarde,
quando corre freſco , y es a propoſito para apacentar
el ganado . *Quod eleganter docet Varro de re ruſtica lib. 2.
cap.1.Prima(inquit)luce exeant pecora paſtum , propterea
C quod tunc eſt herba roſcida,circa meridiem,&c.* Las mañanas,
y las tardes,ſon a propoſito para que pazca el ganado
en el Eſtio por los ayres freſcos,y blandos que corren,y refreſcan
la yerua:y en el reſiſtero del medio dia , ſe han de
buſcar las ſombras para el ganado,y para los Paſtores.En el
Inuierno,y en la Primauera,todo el dia puede apacētarſe.
Algunos quieren q̄ eſtas palabras,[Donec aſpiret dies, &
inclinentur vmbræ,]ſe refieran a las q̄ ſe ſiguen.[Fuge dilecte
mi, &c.] A mi me parece mejor lo q̄ al principio dixe,
que la Eſpoſa pide a ſu Eſpoſo,fatigado de apacētar ſu
ganado,que paſſe cō ella la noche,y que no duerma en el
cāpo:aſsi porq̄ el deſcanſe,como por no quedar ella ſola:q̄

cra

Pſal.71.

Daniel.7.

Ber. ſerm. 73.

Aug. orat. 6.Iud.c.6. tom.6.

era lo que deſſeauan,y pidieron a Chriſto los dicipulos de A
Luc.24. Emaus.*Luc.24.* *Mane nobiſcum Domine,quam aduesperaſ-*
cit,& inclinata eſt iam dies, para que deſcanſeys , y tenga-
mos noſotros buena noche.Ay del alma,que le dexa paſ-
ſar de largo:y aun ſi llama , le da con la puerta en los ojos.
Hierem. *Loquutus ſum tibi in abundantia,& dixiſti non audiam.*

Super montes [Bethel.] A Hortulano le parece monte
en Iudea,rodeado,y repartido en montes , o monte que-
brado como la tierra de la Alcarria : o como Monſerrate,
que eſtà diuidido de manera,que parece auerle aſerrado
a mano.[Bether,] *ſignificat ſectionem,vel diuiſionẽ , eo quod*
in alios montes,& colles,ſecetur,vel diuidatur. La letra Lati B
na tiene [Bethel:] y ſegun la ſentẽcia de graues Autores,
ha de dezir[Bether,]porque en toda la Eſcritura no ſe lee
de tal monte Bethel.Y[Beuter]es muy nombrado,y myſ-
terioſo.Puede ſer yerro de Impreſſores , que por vna le-
tra facilmente ponen otra.Santo Tomas lee [Bethara,] y
en ſu tiẽpo aſsi ſe leya en los exẽplares Latinos: y era mas
frequente eſta leccion,que [Bethel.] *Ait enim ille montes*
[Bethara,] *mentes ſignificant Sanctorum . Nam* [Bethara]
interpretatur domus conſurgens,vel domus vigiliarum,&c.
[Donec aſpiret dies,] (*ſcilicet*) *æternus,quam agnus ille Ec-*
cleſiæ Sponſus,omni Sole lucidior multo,diſcuſſa ex rebus hu-
manis omni caligine,& turbulentia, clariſsimam dabit , & C
citra vllam noctis,aut malorum viciſsitudinem,bonis omni-
bus cumulatiſsimam . Tunc autem ſpirabit dies illa,(id eſt)
comẽçarà,reyrà el alua,amanecerà, quando ſe oyere la
voz de la trompeta , que llamarà a todos los hombres a
juyzio.Y por ventura aſsienta aqui muy bien lo que dixo
Chriſto a los ſuyos,auiendoles dado las ſeñales del acaba
miento del mundo,eſpantoſas,y terribles. *His autem fieri*
incipientibus reſpicite,& leuate capita veſtra:ecce enim appro
pinquat redẽptio veſtra (id eſt) dies æternitatis lucidiſsimus,
& ſine perturbationibus. [Et inclinentur vmbræ.] Por la
ſombra

Quando
Chriſto,
Sol de juſ
ticia,vẽga
a juzgar
al mundo,
quitarà to
das las ſõ
bras del,y
ſaldran a
luz los q̃
en el eſtà
aſſombra
dos.

A ſombra,entiende la potencia de los Reyes,y Grandes del
mundo,que lo aſſombran todo, y lo ſupeditan , y atrope-
llan,y deſtruyen:toda la luz quieren para ſi , lo demas to-
do aſſombrado,y en tinieblas. Pero acercādoſe aquel dia
clariſsimo,quando Chriſto Sol de juſticia, venga reſplan-
deciente con poteſtad,y Mageſtad, alumbrando los cora
çones obſcuros,y tenebroſos,y deshaziendo ſombras, y ti
nieblas,y manifeſtando ſecretos de coraçones cerrados:
entonces eſtas ſombras ſe inclinaràn,o huyran, o ſe diſmi
B nuyran. *Euacuabit enim tunc Chriſtus omnem principatũ,*
*& poteſtatem,& virtutem.*Deſtruyrà el poder,y la grande-
za.Quitarà eſſas ſombras del mundo , que aſſombrauã la
Chriſtiandad, y los pequeñuelos los tenian encogidos , y
oprimidos.*Et vt D.Hieron.aſſerit . Potentiſsimi quondam*
Reges,nudo latere,palpitabunt : como pezes fuera del agua.
Et dominabuntur eorum iuſti in matutino, & auxilium eo- Pſalm.48.
rum veteraſcet in inferno à gloria eorum. El miſmo ſan Ge-
ronimo traslada del Hebreo mas claro eſte verſo . *Et ſub-*
ijcient eos recti in matutino,& figura eorum conteretur in in-
ferno poſt habitaculum ſuum.Gloſſa Interl.Donec venturi ſæ
culi lux oriatur,quæ erat iuſtis aura recreationis:& inclinē-
C *tur vmbræ(ideſt)ignoratiæ, vel errores tranſeant , & defi-*
ciant.[Reuertere.] *Condeſcende per gratiã qui in cælis exi-*
ſtis ſuper montes: cõtemplationis,non ſuperbiæ. [Bethel,] *(id*
eſt) domus vigiliarum.Vel dicendum,Sponſam hoc loco orare
Sponſum ſibi chariſsimum,vt de cælis illam frequenter viſi-
tet, & illuminet tantiſper dum obſcuræ cognitionis nox pro-
greditur,& illa ſpirat dies:cum iam ipſum,non per ſpeculum,
& ænigma,ſed manifeſte,vt eidem nota eſt,pariter & ipſa cog
noſcit,& contemplatur. En tanto que ſuceden las noches a
los dias,y ay eſta corriente de tiempos, y viciſsitud neceſ
ſaria de tiempos, no puede el alma gozar de la luz puriſ-
ſima cũplidamente.inconſtantemente va, y viene:y quã-
do ſe mueſtra,es por entre los dedos, y como rayo q̃ apre

A ſuradamente,y echando centellas paſſa. Pero quando aquel dia de la eternidad llegare,huyrã todas las ſombras, *(id eſt)* el conocimiẽto aſſombrado,enigmatico,y por criaturas,a las quales todas llamò ſan Iuã tinieblas en ſu Euãgelio. Ioan. 1. *Et lux in tenebris lucet,& tenebræ eam non comprehẽderunt. Ideo* [Reuertere,] bueluete a mirarme, y viſitame,y conſuelame con tu preſencia, con la prieſſa que lleua el cieruo por los mõtes de [Bethel.] El cieruo huye, y huyendo buelue a mirar muchas vezes: *Sic Sponſus*, huyẽdo va,y mirando buelue los ojos al alma, para q̃ no desfallezca en ſu auſencia. Phil. Epiſc. *O veram diem illã, in qua nulla nox, nulla mutabilitatis vmbra, nullę rerum vices inſunt,ſed omnia lucidiſsima,ſtabiliſsima,æterna!* B *Ad hanc vnam viri boni,quotidie peruenire nituntur,nam hæc tota tenebrarum caligine obducta, non ſinit nos lusem illam inacceſsibilem intueri,ſed caligamus in luce mundanæ varietatis. Ob idque ſanctæ animę hinc euolare cupientes, ad illam æternam ſemper anhelant per contemptum rerum humanarum,per iuſtitiam & innocentiam,ſummamque cordis tranquilitatẽ.* Eſſo ſuenan las palabras ſiguientes,[Conuertere patruelis,ſimilis capreę,hinnulloque ceruorum ad montes conuallium.] Bueluete, primo mio, a los que moramos en eſtos mõtes de los valles,no deſpacio,ſino de prieſſa: C como la cabra,o el gamo. Eſta letra tiene grande ſentimiento,y vna alegoria eſpiritualiſsima. Montes de valles, altos, y baxos: al fin no ſe puede eſtar ſiempre en lo alto de la contemplaciõ: de baxarſe tiene, y neceſſaria es la viſitacion del Eſpoſo, &c.

Titelman. Per lilia, vel roſas.] *(Vt Hebr.) intelligit candorem, decoremque virtutum,ſidei,ſpei,& charitatis,reliquarumque.* Cada vna es vna roſa,o vn lilio,entre las quales grandemente ſe recrea,y deleyta el Eſpoſo. Dichoſa el alma que eſtà hecha vn jardin de Dios, con variedad de virtudes adornado,y hermoſeado: alli ſe entretiene el,y ſe recrea. [Do

nec

A nec aſpiret dies.]No falta quiē diga,en quāto es de dia en el alma,y no ay ſombras de pecados en ella: q̃ aſſombrandola la culpa,y eſcureciendola el pecado, noche tenebroſiſsima:luego el Eſpoſo huye, porq̃ luego dexa de ſer jardin,y es hecho eſtercolero,y pocilga de los demonios. *Sed author iſte aliter,* (*ſcilicet:*) eres mio, y yo ſoy tuya,haſta la muerte,haſta que aſpire el dia de la eternidad,quando ſe conſumarà eſte matrimonio,y quedarà indiſſoluble. En tanto q̃ ſe llega eſte dia,no ay ſeguridad, aunq̃ los propoſitos parezcan mas firmes,que la peña de Martos. Por eſſo dixo ſan Pablo: *Qui ſtat videat ne cadat.* Todas las mercedes
B de Dios en eſtā vida,ſon remouibles,y de la condicion del hombre,que por inſtantes ſe muda. Por eſto dixo vn Sabio (y bien,) que la perfeccion de la preſente vida, eſtaua en el buen fin: y la de la futura,en el buen principio. Si acabays bien con la vida, es buena la vida: porque alli en el fin ſe aſſegura, perpetua el bien della. *Ibi manebit lignum, vbi ceciderit.* Mientras ſe viue, en ninguna coſa ay ſeguridad, ni eſtabilidad, ni firmeza. Oy amigo de Dios, y mañana enemigo. *Non mouebor in æternū*: y en apartando Dios vn poquito el roſtro, *Factus ſum conturbatus*. Al fin, ſu bien conſiſte en aſſegurarla, y tomar
C puerto. Por eſſo mandaua Dios en el Leuitico, que le guardaſſen para ſu plato, la cola, y cima del animal. El fin de la vida para Dios, gran coſa. Aunque el nauegante aya tenido tormentas, y vientos contrarios en la mar, ſi al fin tomò puerto, y aſſegurò ſu nauio, muy bien nauegò. Y el ſoldado peleò bien, ſi al fin venciò, aunque aya ſufrido golpes, y heridas: y el corredor, ſi lleuò la joya, aunque aya caydo muchas vezes, corrio bien. Todo nueſtro bien, eſtà en acabar bien, en aſſegurar la gracia, y amiſtad de Dios, aunque le ayamos perdido muchas vezes, ofendido, y pecado. La felicidad de la vida futura, conſiſte en el buen comienço,

El temor de Dios, cõſerua al alma en gracia, y haze bueno el fin deſta vida, y el principio de la otra.

Eccleſ. 11.

Pſalm.

Leuit. 3.
Exod. 29.

porque en aquel eſtado ha de durar para ſiẽpre. Es al fin A
la vida,como el q̃ la viue:es como Dios,q̃ nunca ſe muda,
Ioan. 15. ni ſe puede mudar.Es la miſma vida por eſſencia.*Pater ha*
*bet vitã in ſemetipſo.*Y no ſolo tiene vida,ſino q̃ el es el ver
Iacob. 1. dadero viuir.Y aſsi como Dios es inmutable, *Sicut ſcriptũ*
eſt. Apud quem non eſt tranſmutatio,nec viciſsitudinis obum
*bratio.*Aſsi es ſu viuir,y ſu vida.*Tu autem idem ipſe es,& an-*
Pſal. 101. *ni tui non deficient.*Quien comiença aquella vida,en aquel
punto de viuir ſe queda para ſiempre. Por eſto al ſieruo
fiel, que en la grangeria de los talentos ſe auia auido
bien, ſe le dize: *Intra in gaudium Domini tui*, porque
Matth. 25. en la entrada eſtuuo ſu bien, y ſu bienauenturança: y a B
los malos ſe les dize: *Non intrabitis in Regnum cælorum.*
Eſtas dos vidas (dize Chryſoſtomo,) figurauan aquellos
Chryſoſt. in Matth. ho. 1. dos niños que en ſu vientre traya Rebeca, Eſau, y Iacob,
los quales nacieron myſterioſamente, los pies del vno,
con la cabeça del otro: ſalio primero Eſau, y luego Iacob
aſido de la planta de ſu pie,y juntos pies con cabeça. Eſau,
que deſde los pies a la cabeça es peloſo,y aſpero, ſignifica
la vida preſente,llena de miſerias, de pelos, y repelos, de
pecados,y deſgracias,como las tuuo el.Por Iacob, que to-
do es hermoſo,y ſuaue, es entendida la vida que eſpera-
mos,llena de toda hermoſura,y ſuauidad. En aſſomando C
los pies de Eſau,aſſoma la cabeça de Iacob,y con la mano
aſido el pie:porque en el fin deſta vida ſe deſcubre el prin
cipio de la otra, que no ſe han de deſtrabar las dos vidas
aſidas han de eſtar la vna de la otra, los ojos pueſtos en el
fin deſta,y en el principio de la otra: porque el bien de la
vna,conſiſte en el fin bueno:y el bien de la otra,en el buẽ
principio.Digo,que en tanto que viuimos,no podemos aſ
ſegurarnos de la amiſtad de Dios, ſin que aya quiebras:
porque eſto pertenece al dia de la eternidad, adonde no
ay ſucceſsion de tiempos,ni ſe conoce noche,ni tinieblas,
ni ſombras,&c.[Reuertere]

Digitized by Google

A *Ariſt.lib.9. de hyſt. animal cap.5.* dize grandes coſas de las cabras monteſes, y de ſu ligereza: dize, que paren junto a los caminos Reales, adonde no oſan llegar las fieras por el concurſo de las gentes: lleuan de ordinario ſus hijuelos a los eſtablos, y caſas caydas: (o Virgen con el tuyo en el eſtablo de [Bethlen:]) y quando eſtan algo crecidos, los ſuben a los montes, y ſierras altiſsimas, para que ſe enſeñen a ſaltar: y para que acoſtumbrados a eſtos lugares, acudan a ellos quando ſon perſeguidos de los caçadores. [Bethel,] *(id eſt) diuiſos, vel prærupto*s. Los Setenta, *Concauitatum, Theodor. & Philo. Conuallium*. Al- B gunos dizen, que [Bethel,] es nombre apelatiuo, y no propio: porque en la deſcripcion de la tierra ſanta, no ſe hallan tales montes, por lo qual con gran modeſtia ſe dexò ſan Geronimo la voz Hebrea: que como auemos dicho, ſignifica diuiſion, *vel diuiſos, vel ſerratos*, adonde los corços, y cabras monteſes ſuelen morar. Y quiça (y parece muy bien) ſe llaman montes de la diuiſion, porque erã los que diuidian al Eſpoſo de la Eſpoſa, apacentaua alli ſu ganado; y por eſtar con el, eſtaua auſente della. Aſsi llamò Iſaias a los pecados diuididores entre Dios, y el alma. Y con quanta razon ſe podrian llamar montes de la diuiſion? Diuidennos verdaderamente, y apartãnos de Dios, C que los de [Beuthel,] diſpenſatoriamente: como lo hizo el hijo con la madre, dexandola boluer a Ieruſalen, y quedandoſe el en el templo. Acude de ordinario a lo que es mas prouechoſo, negando a ſu Eſpoſa muchas vezes lo guſtoſo. *Ambroſ. ſerm. 6. in Pſalm.* 118. tratando aquel lugar que poco ha declaramos. *Ecce iſte venit ſaliens in montibus, &c.* Deſpues que ha dicho las diferentes figuras, que el diuino Eſpoſo toma, y los deſſeos, y peticiones de la Eſpoſa, añade elegantiſsimamente, lo que haze mucho a nueſtro propoſito. *Deinde tanquam laſciuienti ludens amore, quia velit penetrare ſenſus amantes,*

Sto.

Iſai. 59.
Lege Bern. ſer. 73. 74. 75.

Ambroſ. in Pſal. 118. ſer. 6.

Retoçon, al.ide a los bezerrillos retoçones, q̃ en los prados ſe hazen como burlas, &c.

D.Bern.

(para ver lo que tiene en el anima que le ama.) *Sæpe egreſſus,vt quæreretur à Sponſa,ſæpe regreſſus,vt inuitaretur ad oſcula,aſtiterit poſt parietem,proſpexerit per feneſtras,eminẽs ſuper retia,vt non totus abeſſet,nec quaſi totus intraret, & ipſe ad ſe Sponſam vocaret,vt veniendi ad ſe inuicem fierẽt grauiora commertia, amoriſque vim , mutuis adolerent ſermonibus. Sed iam D. Bern. locum hunc interpretantem audiamus.*[Reuertere,ſimilis eſto dilecte mi capreę hinnulloq; ceruorum ſuper montes Bether.] A

No ſe acaba de yr el Eſpoſo,y luego le buelue a llamar, y ruegale que corra,y ſe dè prieſſa a la manera de vna cabra monteſ,o de vn corço,que velozmente corre .[Reuertere.]Bien ſe deſcubre en la peticion, que no eſtà preſente,pues le ruega que buelua:pero que lo eſtuuo, y que no yua lexos, pues que yendo camino , parece que le buelue *Intempeſtiua reuocatio magni amoris vnius, magnæ alterius amabilitatis inditiũ eſt*. Quienes ſon eſtos cultores de la caridad , *Amatorijque tam indefeſſi ſectatores negotij,quorum alterum proſequitur , alteram vrget tam inquietus amor.* Aqui ſe quiſiera eſcuſar ſan Bernardo , por ſu grande humildad , y al fin proſigue interpretando eſte lugar del Verbo,y del anima,[Reuertere.] *Bene (ait) abibat,& reuocatur.* Quien me deſcubrirà el ſecreto deſta mutabilidad? Quien dignamente me declararà eſte yr,y boluer del Verbo? Por ventura vſa de liuiandad el Eſpoſo? De donde ha de venir,o yr de nueuo, el que hinche todas las coſas? Que mouimiento local puede tener el que es Eſpiritu puro? O adonde puede yr, o adonde puede faltar , aquel que es Dios infinito? *Verũ hęc, qui poteſt capere capiat.* El Verbo va,y viene al anima,quãdo quiere,y como quiere:lo qual ſe haze,no por mouimiẽto del Verbo, ſino por ſentido,o ſentimiento del alma:*v g.* quando ſiente la gracia,conoce ſu preſencia : quando no la ſiente , ſiente que eſtà auſente,y pidele que buelua,diziendo con el Profeta, B C

Quando Dios va,o viene al alma,no ſe conoce ſino por ſentimiento de la miſma alma.

Exqui-

A *Exquiſiuit te facies mea,faciem tuam Domine requiram.* Y Pſalm. 26.
porque no le ha de buſcar,pues que faltandole tan dulce
Eſpoſo,no tiene guſto,ni le plaze:no digo deſſear, pero ni
aun penſar en otra coſa? Reſta pues, que auſente le buſ-
que;y apartandoſe, le reuoque, y haga dar la buelta. Aſsi
es reuocado el Verbo, y reuocado del deſſeo del anima:
de aquella anima digo,a la qual el huuiere alguna vez da-
do a ſentir ſu dulcedumbre. Por ventura el deſſeo no es
voz?Voz es,y fuerte,y que la oye el Señor. Auſentandoſe
pues el diuino Verbo,en el entretanto que buelue,la voz
vna,y continua del alma, es ſu continuo deſſeo del, es vn
B continuo dezir:[Reuertere.]Haſta que buelue. Dadme Pſalm. 9.
vn alma,a la qual el Eſpoſo frequentemente ſuela viſitar,
a la qual huuiere dado la familiaridad,atreuimiento,el gu
ſto,hambre,el deſprecio de todas las coſas, ocio: y luego
yo a eſta ſin detenimiento alguno le doy nombre, y vez
de Eſpoſa, y no tendrè por ageno della,el lugar que tene
mos entre manos,tal es la que aqui ſe introduze hablan-
do:porque al que reuoca,y buelue para ſi,ſin duda ningu
na cõfieſſa auer merecido tenerle preſente:pero no auer
quedado harta,y ſatisfecha. De otra manera no le pidie-
ra que diera la buelta, ſino que viniera. Porque a la ver-
dad,el verbo [Reuertere,] de quien le ha tenido,y ſe vee
C ſin el,es. Y por ventura ſe auſentò, y ſe le quitò de delan-
te,para que cõ mayor anſia le hizieſſe dar la buelta,y mas
fuertemente trauaſſe del,y le tuuieſſe. Eſſe intento tuuo
fingiendo que paſſaua adelante,quando los dicipulos deſ
ſeando ſu compañia, le dixeron: *Mane nobiſcum Domine,* Luc. 24.
quoniam aduesperaſcit. No queria yrſe,ſino oyr aquella pa
labra, *Mane nobiſcum*:y para oyrla,finge paſſar adelante.
Y quando los Apoſtoles eſtauan afligidos en el mar, y fati
gados remando,no fingio que yua de paſſo? Quiſo prouar
ſu Fè,y deſpertar ſu afecto,para que le llamaſſen. *Turbati* Marc. 6.
ſunt,& clamauerunt,putantes phantaſma eſſe. Eſſa piadoſa

Diſsimulaſe Dios algunas vezes, por que el alma con mas anſia le buſque

A diſsimulacion, o diſpenſacion marauilloſa, q̃ el Verbo en carne corporalmẽte hizo: el miſmo en quanto Eſpiritu la haze frequentemẽte con el anima deuota ſuya. Si paſſa de largo, quiere ſer detenido: y ſi ſe auſenta, reuocado. *Neq; enim hoc irreuocabile eſt Verbũ.* Va, y viene por guſto, como el que de mañana viſita, y deſpierta, y ſubitamente prueua. Y a la verdad el yr ſuyo, diſpenſatorio es: pero el dar la buelta, voluntario ſiẽpre: mas lo vno, y lo otro, lleno de juyzio. La razon de todo el ſe lo ſabe. Agora lo q̃ vemos que paſſa en el alma, es eſte yrſe, y venirſe, y no permanecer en vn ſer. Ioan. 14. *Vado, & venio ad vos. Et modicum, & non videbitis me & iterum modicũ, & videbitis me.* Ioan. 16. B O poquito, y poquito! O poquito largo! Piadoſiſsimo Señor, poquito dezis lo q̃ eſtamos ſin veros: Salua ſea vueſtra palabra Señor mio, mucho, y largo en demaſia es el tiempo q̃ faltays de noſotros. Verdad es vno, y otro, poquito para los meritos: y no poquito, ſino mucho para los deſſeos. Habac. 2. *Si moram fecerit, expecta eum, quia veniens, veniet, & non tardabit.* Como no tardarà, ſi ſe tarda: ſino porq̃ baſta para el merito, y no para el deſſeo? Verdaderamẽte el alma enamorada, es trayda, o lleuada por los deſſeos, y no por la razon: diſsimula los meritos, cierra los ojos a la Mageſtad, abrelos al deleyte, poniẽdolos en ſu ſalud, y haziẽdo cõfiadamente en C el. Sin temor pues, y ſin empacho, haze dar la buelta al Verbo, y con cõfiãça repite ſus delicias con la acoſtũbrada libertad, llamãdole, no Señor, ſino querido. [Reuertere dilecte mi.] Poneſe a ſi el ſanto por exemplo con grandiſsima modeſtia. Deſtas ydas, y venidas, y eſtadas del diuino Verbo, diziẽdo: Cõfieſſo auer venido a mi el Verbo, y muchas vezes, aunq̃ no es cordura el dezirlo. Y auiendo entrado muchas vezes a mi, algunas no le ſenti entrar: ſentile eſtar en mi alma, acuerdome que le tuue conmigo, y alguna vez pude ſoſpechar que entraſſe, mas nũca le ſenti, ni entrar, ni ſalir: porq̃ ni agora puedo alcançar de donde

de

A de vino,quando a mi vino: ni adonde fue quando me dexò:ni por donde entrò,o ſalio en mi alma. *Quia neſcis unde veniat,aut quo vadat.* Y en otra parte . *Et veſtigia pedũ tuorum non cognoſcentur*:y la huella de tus piſadas no ſerà conocida.No entrò por los ojos,porque no es ſujeto a color:ni por los oydos,porque no hizo ruydo:ni por las narizes,porque no ſe mezclò con el ayre : ni por la boca,porque ni ſe come,ni ſe beue : ni con el tacto le ſenti, porque no es tal que ſe toca.Por donde pues entrò? O por ventura no entrò,porq̃ no vino de fuera:Porq̃ no es coſa ninguna de las que eſtan por de fuera.Mas ni tampoco vino de dentro de mi,porq̃ es bueno,y yo ſe que en mi no ay coſa B buena.Subi pues ſobre mi , y hallè q̃ eſte Verbo aũ eſtaua mas alto.Deſcẽdi debaxo de mi,inquiridor curioſo,y tambien hallè,q̃ aun eſtaua mas abaxo. Si mirè a lo de fuera, vile aun mas fuera q̃ todo ello. Si me bolui para dẽtro,hallelo tambien adentro:y conoci q̃ es verdad lo q̃ auia leydo:q̃ viuimos en el, y en el nos mouemos, y ſomos. Y dichoſo aquel q̃ a el viue,y en el ſe mueue.Mas preguntarà alguno:Si es tan impoſsible alcãçarle,y entẽderle ſus paſſos,de donde ſe yo q̃ eſtuuo preſente en mi alma? Porq̃ es eficaz,y viuo eſte Verbo:y aſsi luego q̃ entrò,deſpertò mi alma q̃ ſe dormia.Mouiò,y ablãdò mi coraçon,y llagòle,q̃ C eſtaua duro,y de piedra,y mal ſano.Comẽçò luego a arrãcar,y a deshazer,y a edificar,y a plãtar,y a regar lo ſeco,y a reſplãdecer en lo obſcuro,a traer lo torcido a derechez: (Pſal. 102.) y a cõuertir las aſperezas en caminos muy llanos,de arte,q̃ bẽdizẽ al Señor,mi alma,y todas mis entrañas,a ſu ſantiſsimo nombre.Aſsi,que entrãdo el Verbo Eſpoſo algunas vezes a mi,nũca me dio a conocer q̃ entraua cõ ningunas ſeñas:no con voz, no con figura, no con ſus paſſos:finalmente no me fue notorio por ningunos mouimiẽtos ſuyos,ni por ningunos ſẽtidos mios,el auerſeme lãçado en lo ſecreto del pecho:ſolamẽte đlo q̃ el coraçõ me

Ioan. 3.

Pſal. 76.

Lo que ſomos por Dios , lo ſomos: porque en el nos mouemos, y por el viuimos.

Heb. 4.

Cant. 4.

Iſai. 42.

Pſal. 102.

bullia,entendi ſu preſencia,de que huyan los vicios , y los A
carnales afectos ſe detenian conoci la fuerça de ſu poder.
De que traya a luz mis ſecretos , y los diſcutia , y redarguia,
me admirè de la alteza de ſu ſaber. De la enmienda
de mis coſtumbres,qualquiera que ella ſea , experimentè
la bondad de ſu manſedumbre.De la renouacion,y reformacion
del eſpiritu de mi alma(eſto es) del hombre interior,
percebi como pude,la hermoſura de ſu belleza.Y de
la viſta de todo eſto juntamente,quedè aſſombrado de la
muchedumbre de ſus grandezas ſin quento.Mas porque
todas eſtas coſas,luego que el Verbo ſe aparta,como quãdo
quitan el fuego a la olla que hierue,comiençan con vna B
cierta flaqueza,a caerſe torpes,y frias:y por aqui como
por ſeñal,conocia yo ſu partida : fuerça es que mi alma
quede triſte,y lo eſtè,haſta que otra vez buelua , y torne
como ſuele a calentarſe mi coraçon en ſi miſmo,y conozca
yo aſsi ſu tornada.Teniendo yo tal experiencia del Verbo,
que marauilla,ſi me aprouechè de la voz de la Eſpoſa,
en lo que es hazerle boluer quando ſe auſenta , pues tengo
la miſma neceſsidad que ella,y el deſſeo,ſino ygual,ſemejante,
y en parte : familiar ha de ſer a mi en tanto que
viuiere.[Reuertere.]Y quantas vezes ſintiere que ſe reſuala,
y auſenta el Verbo , tantas la repetirè , ni ceſſarè de C
clamar a las eſpaldas del que ſe me va, con ardiẽte deſſeo
del coraçon,para que buelua,y me buelua el alegria de ſu
ſalud,y a ſi miſmo,que es verdadera ſalud. Y porque quãto
mas ſe manifieſta el diuino Verbo entrando en el alma,
mas ſe ſintio,y ſe ſiente ſu auſencia : a la palabra [Reuertere,]
ſe le añade la ſemejança de la cabra montes,y el
ceruatillo,que camina con tanta ligereza, que apenas ponen
los pies en el ſuelo : ſon tan ligeros, que parecen mas
aues del ayre,que animales de la tierra . [Similis eſto capreæ
hinnulloque ceruorum ſuper montes Bethel.] Noteſe,
que no parece compadecerſe lo que auemos dicho
del

A del Verbo,que entra,y ſale,ſin ſer ſentido,con lo que dize
la Eſpoſa,que es ſemejante a la cabra montes, y al corço,
o ceruatico.Porque lo primero pertenece al Eſpiritu ſolo,
y eſto ſegundo dize cuerpo: porque cuerpo tiene la cabra,
y el cieruo: y de fuerça ſe ha de echar de ver ſu auſencia,
y preſencia,quando ſe va,y quando buelue.Tambien
tiene cuerpo Chriſto,porque es hombre,y hijo de los cieruos
(eſto es) de los Patriarcas,y Profetas,y Reyes,y Sacerdotes.
La reſpueſta deſta dificultad es facil,y llana,ſi cõſideramos
en Chriſto dos naturalezas, que en quanto Verbo
le quadran las condiciones del Eſpiritu,comunes al Padre,
B y al Eſpiritu ſanto:y fuera deſtas, tiene otras por donde
ſe dize Eſpiritu. La primera, porque ſer Eſpoſo del alma,
es coſa que ſe atribuye al Verbo,y el alma es Eſpiritu:
y aſsi conuiene que el lo ſea,y ſe lo llame, para que ſea alma
del alma,y Eſpiritu del eſpiritu. La ſegũda porque en
el ayuntamiento que con ella tiene,guarda bien las leyes
y condiciones del Eſpiritu, que ſe va, y ſe viene: y ſe entrà,
y ſe ſale:ſin que ſepays como,ni por donde(como auemos
dicho.) En quãto hombre le quadra la ſemejança de
la cabra,y del cieruo:aunque ſi ſe compara a ellos por la ligereza,
y oportunidad con que acude a ſu Eſpoſa: tambiẽ
le conuiene en quanto Dios a ſolas, como en quanto hõbre,
C y Dios. Y porque ſe entienda de vna vez, como eſtà
el Verbo en el alma,quando ſe ſiente:y como quando no
es ſentido,(que a la verdad nunca falta della, quando eſtà
en gracia,y es ſu amiga.) noteſe lo que doctiſsimamente,
y con eſpiritu del cielo, dize el Padre Maeſtro fray Luys
de Leon.Titulo hijo:(conuiene a ſaber,) que nace el Verbo
en noſotros,y nacemos noſotros en el, y ſon diferẽtes
entre ſi eſtos dos nacimientos. Nace, quando quitada la
mancha de la culpa, que figuraua nueſtra alma como demonio,
recibe la gracia, y la juſticia que cria Dios en ella,
que es como vna ymagen de Chriſto,con que quedamos
ſeme-

De dos maneras nace Dios en el alma, y eſtà en ella.

Digitized by Google

ſemejantes a el.Nacemos en el, quando el Eſpiritu viene A
al alma que ya eſtà en ſu gracia,y ſe junta con ella:y como
ſi fueſſe alma del alma,ſe derrama por ella: y derramado,
y como embeuido en ella,ſe apodera de ſus potencias, y
fuerças:no de paſſo,ni de corrida,ni por vn tiempo breue:
como acontece en los reſplandores de la contemplació,
y en los arrebatamientos del Eſpiritu : ſino de aſsiento, y
con ſoſsiego eſtable,y como repoſa el alma en el cuerpo.
Ioan.14. El miſmo lo dize aſsi:El que me amare,ſerà amado de mi
Padre,y vendremos a el,y haremos aſsiento en el. Gran-
des coſas ſon eſtas, pero mayores las que nos quedan por B
dezir.Que muchas vezes ha nacido Chriſto en vn alma,
y eſtà en ella,y la rige, y gouierna, y es como alma ſuya,y
eſpiritu ſuyo,y no es ſentido, ni conocido de la miſma a-
nima.De donde nacen las anſias, y anguſtias en ella, y el
frequentar el Verbo,[Reuertere,Reuertere:]preſente eſ-
tà,y fingeſe auſente,por oyr el [Reuertere.] Eſte es vn ſe-
creto admirable,y de ſolo el ſaber,y poder de Dios:y para
entender algo del,digo aſsi,que entre eſta venida,y ayun-
tamiento del Eſpiritu de Chriſto a noſotros, que llama-
mos mouimiento ſuyo:y entre las venidas que haze al al-
ma del juſto,y las demõſtraciones que en el exercicio de
la oracion le haze de ſi.La principal diferencia es, que en C
eſto que llamamos nacer,el Eſpiritu de Chriſto ſe ayunta
con la eſſencia del anima, y comiença a executar ſu vir-
tud en ella,abraçandoſe con ella, ſin que ella lo ſienta, ni
entienda,y repoſa alli como metido en el centro,y medio
della:y repoſando alli, como deſde el medio derrama los
rayos de ſu virtud por toda ella, y la mueue ſecretamen-
te,y con ſu mouimiento del,y con la obediencia della, a
lo que es del mouida, ſe haze por momentos mayor lu-
gar en ella,y mas ancho, y mas diſpueſto apoſento para
Dios.Mas en las luzes de la oracion, y en ſus guſtos, todo
ſu trato de Chriſto es, con las potencias del alma, con el
enten-

A entendimiento, memoria, y voluntad: alumbra el entendimiento, regala la memoria, y inflama la voluntad: y haziendo eſto, no puede eſtar ſecreto: conoceſe luego ſu preſencia: y mas, que luego paſſa a los ſentidos del cuerpo, y ſe les comunica por diuerſas, y admirables maneras, en la forma que les ſon poſsibles aqueſtos ſentimientos a vn cuerpo. Y de la copia de dulçores que el alma ſiente, y de que eſtà colmada, paſſan al compañero las ſobras, (como ya diximos en otra parte:) por donde eſtas luzes, o guſtos, o ayuntamiento guſtoſo del alma con Chriſto en la oracion, tiene condicion de relampago: porque luze, B y ſe paſſa de preſto, por quanto nueſtras potencias, y ſentidos en quanto dura la vida mortal, tienen neceſsidad preciſſa de diuertirſe a otras contemplaciones, y cuydados: ſin que ni ſe viue, ni ſe puede, ni ſe deue viuir. Iten, (y ſea ſegunda diferencia,) en el ayuntamiento del Eſpiritu de Chriſto con el nueſtro, que llamamos nacimiento ſuyo, el Eſpiritu de Chriſto tiene vez de alma, reſpecto de la nueſtra, que la mueue a obrar como deue: y pone en ella el Eſpiritu, para que ſe menee: y aſsi obra el en ella, y la mueue; que ella ayudada del, obra con el juntamente. Mas en la preſencia que de ſi haze en la oracion à los buenos, por medio de deleyte, y de luz, por la mayor C parte el alma, y ſus potencias repoſan, y el ſolo obra en ellas por ſecreta manera vn repoſo, y vn bien, que no ſe puede dezir. De ſuerte, que el primero ayuntamiento, es de vida: el ſegundo de deleyte. Aquel es el ſer, y el viuir: aqueſte es lo que haze dulce el viuir: alli recibe viuienda, y eſtilo de Dios el alma: aqui guſta algo de ſu bien andança. Y aſsi aquello ſe da con aſsiento, y para que dure: porque ſi falta, no ſe viue: y eſto ſe da de paſſo, y a la ligera: porque es mas guſtoſo, que neceſſario: y porque en eſta vida, que ſe nos da para obrar, eſſe deleyte en quanto dura, quita el obrar, y le muda en gozar. *Habent igitur amatorij ſpiritus*

corpo-

Digitized by Google

Ricard. de gradib. violentæ charitatis cap. 2.

A *corporis corruptione detenti, & diſtenti, crebam de Dei viſitatione lętitiam: ſed nullam copiam, dum nec plena eſſe ſinitur, nec moroſa. Vnde, & quodam iocundo ludo interim Deus ludere videtur cum filijs hominum, à quibus dum teneri putatur, è manibus labitur, inſectatus ſe comprehēdi patitur, & diſparens rurſus non videtur, donec denuo lachrymis, & præcibus vocatus reuertatur. Et ita licet delectet viſitatio, moleſtat viciſsitudo. Sed quanto putas ſtupore perfunditur anima ſubtracta illa dulcedine, & ad hos ſenſuum laqueos captiua retracta? Nonne quaſi de patria ſpirituum pulſa in vallem cāporum, in aliquod quoddam ignotum ſeculum ſibi cecidiſſe videtur, lōgè priori diſsimile, in quo & charitas friget, & ſenſualitas* B *regnat, caligat oculus mentis, & ſenſus viget corporis? Hęret tunc, & alta trahens ſuſpiria, inde miſera, vnde beata efficitur. Nam quo gratiora fuerat experta, eo moleſtius fert ſibi eſſe ſubtracta. Subtractio enim rei amatę augmentatio deſiderij eſt. Et quod ardentius optas, cares ægrius. Et hic eſt lāguor amoris, quod non eſt aliud, niſi tœdium impatientis deſiderij, quo neceſſe eſt affici mentem vehementer amātis, abſente, quē amat. O preſens abſentia, & abſens præſentia eius, qui ſimul perditur, & habetur* De ay nace la voz, [Reuertere:] porque auſente el amado, ninguna coſa le queda al alma, de que pueda recebir conſuelo. Al fin la que deprendio a no C amar coſa fuera de Dios, no puede conſolarſe ſino con Dios. *Renuit conſolari anima mea*, (deuia de eſtar auſente el amado) *memor fui Dei, & delectatus ſum*. Solo conſuela, el que ſolo mora dentro del alma: el qual, aunque muchas vezes falta a los juſtos para el guſto, y deleyte, porque no ſale a las potencias, nunca les falta para el merito, aſsiſtiendo, aunque de ſecreto, en el hondon, y eſſencia del alma: aquello es mas ſabroſo, pero eſto mas prouechoſo. No duerme la Eſpoſa en eſte tiempo con las virgenes locas, que tardando el Eſpoſo, ſe oluidaron, y durmieron: *Sed crebris ſuccuſſa ſuſpirijs, & gemitibus excitata, diſsi-*

Pſalm. 76.

El alma q̃ obra por Dios, aunque no halle guſto en ſus obras, tiene merito en ellas

A *diſſimulare triſtitiam nõ valet: nec ignem occludere. qui triſte pectus adurit. Non iam deliberat, non iam conſulit rationi, non verecundatur, modum ignorat, & ordinem: id omnino, & ſolummodo ſatagente animo, quomodo redeat in præſentia dulcedo, cuius quantamlibet feſtinationem reputat tarditatem. &c.*

S. Thom.

D. Thom. [Qui paſcitur inter lilia donec, &c. Per lilia] *intelligit candidas, & odoriferas Sanctorum virtutes, vel choros virgineos, quibus maxime delectatur Chriſtus.* [Donec aſpiret dies,] *(ſcilicet) æternitatis.* [Et inclinentur vmbræ,] *(id eſt) nebulæ vitæ præſentis, in qua per ſpeculum, & in ænigmate videtur Sponſus. Tunc autem videbitur facie ad* B *faciem.* [Reuerte,] *(ſcilicet)* a conſolarme, ya que reſucitãdo de entre los muertos, te ſubiſte a los cielos, deſpreciadas las baxezas de la tierra. *Ea eſt natura ceruorum, vt alta ſemper petant.* [Reuertere,] aunque no te pueda ver como eres, y ſin ſombras, en tanto que viuo en carne: y mueſtrate a mi alma en eſpejo, y enigma; viſitame, y conſuelame con tu preſencia. [Bethel,] *legit* [Bethara,] *(id eſt) domus vigiliarum, montes Sanctorum, hos montes intelligit, qui ſemper inuigilant, æterna deſiderãdo. Dilectus meus mihi, & ego ei, qui paſcit, vel ego eius paſcẽtis flores:* [Donec reſpiret dies.] *Aquil. Donec ceſſet.* [Inclinentur vmbrę,] *amoueantur.*

Symach. Septuag. Vetabl. & Baſil.

C Dilectus meus mihi] *(proprius erit,) & ego illius, qui paſcit inter lilia*, y haze punto. Y luego, *Dum eſt flagrantiſſimus æſtus diei, & vmbræ fugiunt.* [Reuertere dilecte mi, ſiſque ſimilis capreæ, & hinnullo ceruorum, in montibus Bethel.]

Donec aſpiret,] *(id eſt) tantiſper, dum veniat dies illa, & abeant vmbrę, &c.* [Per vmbras] *intelligit ignorantiam.* [Reuertere.] *Aſcenſionem intelligit, quæ fuit velociſſima* [Bather.] *Alij diuiſionis, vt non ſit nomen proprium loci. Significat cælos, qui diuidunt mortales ab immortalibus.*

A Sanctes. Dilectus meus, eſt meus, & ego ſum illius, qui paſcit inter lilia, donec aſpiret dies, & fugiant vmbræ.] *Verte te, ſimilis eſto, &c.* Parece que dexa libertad con eſta punctació, para que ſe junte el [Donec.] con lo que precede, y con lo que ſe ſigue. [Reuertere] *ex Hebr. vertit. Circunda, ſiue luſtra (ſcilicet) domum totã.* Exhortale a la predicació por toda la tierra de Iudea con drieſſa de corço, y pidele que buelua a acabar ſu curſo a Ieruſalen. [Super montes Bethel,] *(id eſt) Iudeæ, quæ domus Dei erat.* Eſtaua Ieruſalen ſituada ſobre los montes de Syon, y Moria: en el vno vio Iacob la eſcala, y en el otro quiſo Abrahan ofrecer ſu hijo: y en otro Melchiſedech ofrecio pan, y vino. B

Horozco. Horozco. [Reuertere.] *Ex Hebr. aduertendo* [Aſsimilaui te capreæ, &c.] *De aduentu ad iuditium intelligit hoc cum Bernard.*

Orgelitan. Ephes. 5. *Orgelitan. Epiſcop.* [Dilectus meus mihi, & ego illi,] *de his Apoſt. Ephes. 5. Erunt duo in carne vna. Sacramentũ hoc magnum eſt. Ego autem dico in Chriſto, & Eccleſia.* O el alma ſanta (dize) de ſu Eſpoſo. *Pſal. 15. Dominus pars hęreditatis meę.* Y el Padre dize al hijo Eſpoſo della. *Pſal. 2. Poſtula à me, & dabo tibi gentes hęreditatem tuam, & poſſeſsionẽ tuam terminos terrę.* Ni la Eſpoſa quiere mas que a ſu Eſpoſo, ni el tiene mas herencia, ni mas haziẽda, que a ella. Son dos, y ſon vno. Ella, tu eres mi parte: el, tu eres mi haziẽda. C *Habet Chriſtus Eccleſiam in ſuo corpore. Habet Eccleſia Chriſtũ in capite quę connexio, quia diſſutiari nõ poteſt, merito dixit:* [Dilectus meus mihi, &c. Qui paſcitur inter lilia.] *(id eſt) decoratur cœtibus Sanctorum, & Virginum.* [Donec aſpiret dies,] *(id eſt) Lux Euangelij clarius emicet, & rutilet. Figuras intelligit Veteris Teſtamenti*, que a la predicació del Euangelio, ſe cayeron, y acabaron. [Reuertere:] *De aſcenſu in cælos celerrimo intelligit.*

Apponius. *Appon.* [Donec aſpiret dies] *de die iuditij interpretatur*, es el dia mas deſſeado de los Santos. *Sic Paul. Saluatorem*

expe-

Digitized by Google

A *expectamus Dominum noſtrum Ieſum Chriſtũ,qui reformauit, &c.* Y en otra parte da por bueno el deſſear eſte dia, *ijs qui diligunt aduentum eius.*

Reuertere, ſimilis eſto dilecte mi, capreæ,&c.] *De caprea, & hinnulo dicit ſic. Natura iſtorum eſt,voce ante ſe in montibus reſonante,poſt tergum emiſſa, dum obuiam ſibi opinantur occurrere quippiam,ad locum, vnde abſceſſerant, reuerti velociori curſu: & hæc eſt cauſa, vt exaſperata caprea ab hoſtibus conſuetam nolit delinquere ſedem: ſicut & Chriſtus Dominus noſter,quamuis prouocatus, quamuis exaſperatus peccatis hominum,pietatis tamen non derelinquit conſuetam* B *ſedẽ.* Beda aduierte que en el capitulo primero, dixo la Eſpoſa. [Vbi paſcas.] Y aqui dize. [Qui paſcitur.] *Paſcitur in nobis,quia corpus illius ſumus, & membra de membro. Paſcit nos quia caput eſt noſtrum:cum ſuperioribus annecte.* [Donec aſpiret dies.] Haſta que llegue el dia de la bienauenturança,y gloria. Alli ſe acabaran los cuydados del diuino Paſtor, y la neceſsidad de ſer apacentadas las ouejas: porque alli ſe acaba la hambre, y ſe tiene perfecta, y perpetua hartura. Durante la vida preſente apacienta Chriſto ſu ganado, y es apacentado en el. [Reuertere interim.] Entre tanto que ſe llega aquel dia dichoſo con algun re- C lieue de los de alla,para paſſar la vida.[Super montes Beuther.] *(id eſt) montes,vel corda iuſtorum.* En algunos codices Latinos dize que ha leydo: *ſuper montes ſuccorum, & aromatum.* Lo qual pertenece a los Santos, *qui non ſuperuacuis cogitationibus arefacti,ſed velut arboris aromaticæ ſaluturibus ſuccis,ſemper ſunt internæ dulcedinis,& charitatis refecti.*

Beda.

Diuus Gregor. [Dilectus meus mihi, & ego illi.] *(id eſt)* Pues no me falta en la beneuolencia, no le faltarè en la amiſtad: ſiempre ſere ſu amiga, pues que ſiempre me es bienhechor. [Per lilia] *animas ſanctas interpretatur, vel cogitationes mundas.* No puede el diuiniſsimo, y limpiſsimo

D. Gregor.

Sap.9. mo Eſpoſo morar entre penſamientos brutales. *Et auferet ſe à cogitationibus quæ ſunt ſine intellectu,& corripietur à ſuperueniente iniquitate.* A [Donec aſpiret dies,] *(id eſt) vita ęterna appareat,& finiatur præſens. Hic quippe nox eſt, ibi verò dies erit, quia hic in viſione veritatis caligamus, ibi Deus ipſe, tota veritas mentibus elucebit.* El alma que conoce eſto, clama por aquello, y dize. [Reuertere.] *ad iuditium (ſcilicet) abijt dilectus à nobis, quando cælos corporaliter aſcendit: Reuertetur, quando in maieſtate,& gloria iudicaturus aduenerit.* [Super montes] *(id eſt) eminens omnibus*, como Iuez, y Señor de todos.

B Cypr.Mon. *Cypran. Monach.* [Dilectus meus mihi,&c.] No parece q̄ hazen ſentēcia eſtas breues palabras, y tienē en ſi grande Energia: ſon miſterioſas, y declaradoras de vn peſo de amor, y beneuolēcia grandiſsimo. Que es para ti tu querido, Eſpoſa bienauenturada: Pero mejor dire: Que no es para ti? y que eres tu para el, que de nadie tiene neceſsidad? Aſsi ſuelen hablar los que de verdad ſe aman, porque no hallan razones con que declarar los cōceptos, y ſentimiētos del coraçon. Es figura que llaman los Griegos Apoſiopeſis, y los Latinos reticencia, que callando dize mas, que con muchas palabras dixera. Deſta vſò el Profeta attribulado. Pſal.9. *Anima mea turbata eſt valde, ſed tu Domine vſquequò?* C Haſta quando? Que enfaſis tan grande, que de razones encierra, aquel aduerbio *vſquequo*? Haſta quando aueys de diferir el ſocorrerme? Haſta quando me aueys de tener deſconſolado, y turbado? Haſta quando aueys de diſsimular vueſtra clemencia: Haſta quando ſe eſcondera en vueſtra ira, vueſtra miſericordia? Semejante juzgo yo aquel dicho de S.Pedro teniendo a Chriſto a ſus pies. *Tu mihi lauas pedes?* Todos los encarecimientos del mundo no llegā a lo que dixo S.Pedro en eſtas palabras, peſaremoſlas, ſi el Señor ſe ſiruiere dello en ſu propio lugar, quando le aya para acabar los Dialogos de la paſsion.

Agorá

A Agora oygamos a la Eſpoſa, que habla como Vizcayna. Ioan.11.
Y a la verdad hablando cõ Dios no ſon meneſter muchas Ioann,2.
palabras. *Ecce quem amas infirmatur. Vinum non habent.* Cant 5.
[Nuntiate dilecto, quia amore langueo.] Y el Señor di- Matt.23.
ze: Quando oraredes, no querays hablar mucho. Al fin
ſe trata cõ quien nos entiende, que es gran conſuelo para
el alma. [Dilectus meus mihi, & ego illi.] Pienſe el ingenio
humano quãto quiſiere de bien, q̃ todo lo hallarà en aquel
querido de la Eſpoſa. Padre, madre, marido, hermano, a-
migo, eſpoſo, ſalud, vida, conſuelo, regalo, fauor. *Et omnia*,
como dezia nueſtro Padre S. Franciſco, que auiendo pro-
B fundamente conſiderado lo q̃ era Dios para el, como la Eſ-
poſa, echò el ſello cõ dezir. *Deus meꝰ, & omnia.* Es mi Dios,
y todas las coſas. Baſta dezir: Dios es para mi. O como
tiene otra letra Dios es mio, mio: o Dios es proprio mio.
Y todas las coſas, (*id eſt*) toda mi ſuficiencia. Es mi hazien-
da, es mi ſer, es mi viuir, es el q̃ es, y todo para mi. Y como
deziamos de S. Bern. *Mihi intendit.* Y por ventura quiſo
dezir eſto el Profeta ſanto. *Expectãs expectaui Dñm, & in-
tendit mihi*, atẽdio a mi. Claro es, q̃ Dios atiẽde generalmẽ-
te a todas las criaturas en el cielo, y en la tierra, en la mar,
y en los abyſmos, y tiene general prouidencia, y cuydado
C dellas. Pero quiẽ puede poner duda en q̃ la tiene eſpecial
de cada vna de las almas, que eſtan en ſu amiſtad, y gracia?
Eſſo me dize a mi aquel *mihi*. Orig. explicãdo aquel lugar. Orig. ho. in
Cælum mihi ſedes eſt, & terra ſcabellum pedum meorũ, dize: Geneſ to. 1
*In his quorum in cælis conuerſatio eſt, Deus requieſcit, & re-
ſidet, & loquitur, & inhabitat, & etiam inambulat. In his au-
tem qui adhuc terrenum propoſitum gerunt, vltima pars eius
prouidentiæ inuenitur: quod in pedum appellatione figuraliter
indicatur.* Anda Dios en vn alma ſanta como en vna litera
ſuya, y traela el metida en ſu coraçon. *Diuus Baſil. in illa* Baſil. ho. 7.
verba. Dñe Deus meus clamaui ad te, & ſanaſti me, dize. *Nõ* in Pſal. 29.
omnium Deus, eſt Deus, ſed eorum propriè, qui charitate ſunt tom. 1.

A *ei coniũcti: Deus Abraham, Deus Iſaac, Deus Iacob, &c. Clamaui ad te, & ſanaſti me.* No huuo medio entre la voz, y la ſalud. El llamarte, y el ſanar todo fue vno. Luego eſpecialiſsima, prouidencia es la de Dios de los juſtos, y muy cerca anda dellos, y muy atento a ſu remedio. Y ſobre aquel verſo del Pſalm. 59. *Dediſti metuentibus te ſignificationem. Aſſerit, Deum ſignum ponere in amicis ſuis, ne puniantur.* Traelos ſeñalados, porque nadie les toque: como ſeñalò las puertas de los Iſraelitas, para que el Angel paſſaſſe adelante, y las frentes de aquellos que dixo Ezechiel, que no quiſo que murieſſen. San Iuan Chryſoſtomo en la homilia 25. *in Geneſ.* ſe admira de la prouidencia de Dios con B ſu amigo Noe, que deſpues que le tuuo en el arca, el miſmo le cerro la puerta, para que no peligraſſe, y para que no huuieſſe tan grande eſtrago en los hombres, y animales: y viendolo ſe entriſtecieſſe, y congoxaſſe demaſiado. *Habuit (inquit) illum in cuſtodia.* La miſma prouidẽcia medita, en el cuydado que tuuo de Rebeca muger de Iſaac, para que ſopena de muerte nadie llegaſſe a ella. Y en el aparecimiento q̃ hizo a Laban durmiendo, quando ſeguia a ſu yerno Iacob para matarle, mandandole que ni vna palabra aſpera le dixeſſe. Vienen aqui muy a propoſito aquellas palabras de Iſaias cap. 65. regaladiſsimas verdaderamente, C y para conſuelo de vn alma deſconfiada: y a ſu parecer, oluidada de Dios, propiſsimas. *Quomodo ſi inueniatur granum in botro, & dicatur, ne diſsipes illud, quoniam benedictio eſt: ſic faciam propter ſeruos meos, ne diſperdam totũ. Super quę Hieron. Si quis (inquit) in botro, & vua quæ ad maturitatẽ peruenire nõ potuit, & acceſcẽtes attulit fructus, vel aliquo aeris, ac terræ corrupta eſt vitio, vnum granum reperit illæſum, quod ſpem habeat adhuc maius fieri, & ad maturitatem ſolitam peruenire: dicat alteri, ne tangas illud, ſed dimitte vt creſcat, quia benedictio Domini eſt, vt in tanta acinorum multitudine, quæ offendit Deum, ſi paucos iuſtos inuenero,*

Homil. 14. in Pſa. 59.

Chriſ. hom. 25. in Geneſ. tom. 1.

Geneſ. 26.
Hier. 55.
Geneſ. 31.
Hom. 57.
Iſai. 65.
lib. 18. in Iſa. tom 4.

Quiere Dios mucho a los juſtos, y tiene mucho cuydado dellos como de las niñas de ſus ojos.

Digitized by Google

A *uenero, liberabo eos de interitu plurimorum*: como libró a Gen.cſ.57.
Loth de Sodoma, y a Noe del diluuio, &c. Al miſmo
propoſito haze lo que dize Ieremias. *Quaſi calidum in deſerto*
inueni Iſrael cum occiſis gladio, (id eſt) Hieronym. Quaſi Hieron.
medicus, qui poſt prælium inter cadauera mortuorũ, vbi quẽ
ſenſerit pulſantibus venis aliquid habere vitale, adhibet curã
vulneribus, vt reſtituat ſanitatem, ſic & ego reſtitui ſalutem
Iſrael. Por Zacharias dize, que quien toca a vn Iuſto le toca Zachar. 2.
a el en la lumbre, o niñetas de ſus ojos. Y S. Auguſt. *in*
Dialog. q. 65. to. 4. declarando aquel lugar del Geneſis. *Tulit*
Deus hominem, & poſuit eum in Paradyſum voluptatis, vt
B *operaretur, & cuſtodiret eum*, dize: *Ipſum hominem ponens*
Deus in Paradyſum, vt operaretur Deus, & cuſtodiret: operaretur,
vt bonus eſſet: & cuſtodiret, vt tutus eſſet Dei prouidentia.
De manera que ſegun el parecer deſte gran Teologo,
y Dotor de la Igleſia. Dios puſo al hombre en el Parayſo
para trabajar en el, en hazerle bueno, y para guardarle,
porque eſtuuieſſe ſeguro. *Lege eundem Aug. in Pſ. 39.*
ſuper illud. Iacta cogitatum tuum in Domino. Et in Pſal. 55.
Ecce cognoui quoniam Deus meus es tu. Et Pſal. 90. Scapulis
ſuis obumbrabit tibi. Et Pſa. 120. Ecce non dormitabit. Echò
el ſello a eſta dotrina S. Bern. *ſer. 2. in Pſal. Qui habitat: in* Ber. ſer. 2. in Pſa 91.
C *illa verba. Dicet Dño ſuſceptor meus es tu, & refugium meum*
Deus meus. Todas las criaturas puedẽ dezir Criador nueſtro
eres tu. Pueden dezir los animales todos. Paſtor nueſtro
eres tu. Pueden dezir los hombres. Redemptor nueſtro
eres tu. Pero *ſuſceptor meus es tu*, aquel ſolo lo puede
dezir: *qui habitat in adiutorio Altiſsimi: Deus meus*, porque
no Dios nueſtro? Porque en la creacion, en la redempciõ,
y en los demas beneficios comunes, Dios es Dios de todos:
pero en ſus tentaciones tienele cada vno de los juſtos
como ſuyo particularmente. Y aſsi eſtà aparejado para recebir
al que cae, y librar al que huye. Como ſi oluidado de
todas las coſas, y dexadas a vna parte, a el ſolo atendieſſe.

Como no diremos q̃ le tiene propio,el q̃ le vee,y conſidera A
ſiẽpre atento a ſi,de tal manera,q̃ todo ſu interior,y exterior,
en qualquiera hora,o a todas horas,no ceſſa de cõſiderarlo:
y no ſolo ſus obras,ſino ſus pẽſamientos,y mouimientos
ſutiliſsimos del coraçon?Es Dios como la gallina,
Bern.ſer.4 in eundem Pſalm.
que viẽdo venir el Milano,eſtiẽde ſus alas, y debaxo recoge
ſus polluelos, para q̃ tengan alli ſeguro refugio. *Fouet*
nos tanquã mater calore ſuo,vt tanquã pulli in calore materni
corporis foueamur,ne foris vagantes moriamur, refrigeſcente
charitate.Y no digamos mas, porq̃ no oluidemos lo
que yuamos diziendo de la preñez deſtas palabras. [Dilectus
meus mihi, & ego illi.] Que tu a el Eſpoſa querida? B
Lo q̃ el es a ti,ya lo vimos:lo q̃ tu eres para el, nos declara
ſi ſabes. [Ego illi.] Y quedaſe alli, no haze caſo de los penſamientos
ſantos q̃ le ofrece,no d̃ las oraciones frequẽtes,
no de las largas vigilias, no de las obras de piedad en q̃ ſe
ocupa,ni de las demas en q̃ le ſirue,porq̃ todo es poco para
la correſpõdencia.Lo q̃ dize es,[Ego illi:]Yo para el toda,
toda quãta ſoy.Es retorno, que aunq̃ no yguala con el
de ſu Eſpoſo,alomenos cõtrahazele,en la manera del cuydado,
prouidẽcia,y ſeruicios. No tiene proporcion lo q̃ es
Dios para el alma,con lo q̃ es el alma para Dios:pero tiene
ſemejãça:(*q d.*)Si me ama,yo le amo:ſi cuyda de mi como C
de ſola,yo cuydo del como de ſolo:ſi eſtà todo atẽto a mi,
yo eſtoy toda atẽta a el:ſi ſe precia de mi deſpoſado,y querido,
yo me precio de Eſpoſa ſuya querida,&c. Deſyguales
ſeruicios,lo q̃ va de lo finito,a lo infinito: pero muy cõformes:
el me ama como Criador, yo como criatura le amo,
pero al fin le amo. Y como no quiere Dios de noſotros, ſino
ſer amado, ſolo con nueſtro amor eſtà contento. Todos
los demas afectos del alma,y los exercicios,y artes,tienen
algun premio fuera de ſi:pero el afecto del amor, no
pide mas que amor. El es el ſeruicio, y el es el premio, la
deuda,y la paga:porque ninguna coſa es merecedora del

amor,

A amor,ſino el amor:y diziendo eſto, me perſuado que eſtas palabras, [Dilectus meus mihi,& ego illi,] ſe han de entender del amor reciproco del Eſpoſo, y Eſpoſa. El es todo mio,y yo toda ſuya:y no ay mas que dezir. [Qui paſcitur inter lilia,] por la pureza: *(q.d.)* Tengo Eſpoſo puriſsimo,que tiene color, y olor de cielo, y apacienta ſu ganado,y ſe apacienta a ſi entre las almas puras, y penſamiẽtos limpios,y virtudes hermoſiſsimas,y de grande reſplãdor. [Donec aſpiret dies,& inclinentur vmbræ,] *(id eſt)* para ſiẽpre: *(q.d.)* No es amiſtad para dos dias,ni dos meſes,ni dos años,ſino perpetua:antes faltaràn los dias, y ſe acabarã las

B ſombras,que falte nueſtra amiſtad. Es Hyperbole propia de Paſtores enamorados. Antes faltarà el Sol, y la Luna, &c.que falte nueſtro amor. De manera,que el [Donec,] ſignifica eternidad:como en el Pſal.109. *Donec ponam inimicos tuos ſcabellum pedũ tuorum. Et Gen.8. Donec ſiccarentur aquæ. Et Matth.1. Non cognouit eam donec peperit, &c.* Es eſte ſon de Santos,no faltar en el amor del Eſpoſo. Rebentar,mas no pecar.Eſſe es el principal negocio a q̃ atiẽden. Ay de noſotros,q̃ tenemos por principal,lo que ſe ha de acabar,y dexarnos a eſcuras,mal q̃ nos peſe: y por acceſſorio lo q̃ es eterno: De aqui nacẽ todos los males,y la reformacion,eſtà en ſolo eſto, en q̃ hago acceſſorio todo lo q̃

C no fuere Dios:y principal lo que es ſeruirle,y amarle: y no ay neceſsidad de mas libros,ni ſermones. Declarando Ricardo aquellas palabras, [Introduxit me Rex in cubiculum ſuum,] dize aſsi: *Nihil aliud eſt animam cum dilecto ſuo in cubiculum ingredi, & ſolam cum ſolo morari, dulcedineq; perfrui, niſi exteriorum omnium obliuiſci, & in eius dilectione ſummè,& intimè delectari: vſque in intimum dilectus perducitur,& in optimo collocatur, quando ex intimo affectu,& ſuper omnia diligitur.* Para declarar mejor eſto, pone exẽplo en eſta forma. Pienſa contigo miſmo, que es lo que en toda tu vida con mayor amor amaſte,cõ mayor

Ricard.lib. 4 de contẽplat. c.16.

anſia deſſeaſte,lo que mas guſtoſamente te aficionaua, y A
ſobre todas las coſas mas intima,y profundamente te deleytaua.*Conſidera ergo,ſi eandem affectionis violentiam,dele*
ctationiſque abundantiam ſentis, quãdo in ſummi dilectoris
tui deſiderium inardeſcis, quando in eius dilectione requieſcis.Cui dubium ſit, quod intimum illum affectionis tuæ ſinũ
nec dum teneat,ſi intimæ dilectionis aculeus animam tuam
in diuinis affectibus minus penetrat,tepidius exagitat: quam
in alienis affectibus aliquando penetrare, vel exagitare ſolebat? Sed ſi tãtam prorſus,vel fortè validiorem dilectionis, vel
delectationis violentiam in intimis tuis circa diuina perſpexeris,quam alias vnquam expertus fueris,vide adhuc ſi for B
te aliud aliquid ſit,in quo delectari,vel conſolari poſſis. Certe
quando poſſumus ex aliena qualicunque re conſolationẽ,vel
iocunditatem concipere,nondum audeo dicere, dilectum noſtrum intimum ardentiſſimi amoris ſinum tenere. Satage,feſtina,trahere eum ad interiora, & ſecretiora cordis tui penetralia,quæcunque es adhuc eiuſmodi anima. Quando tiene
el diuino Verbo lo intimo,y mas profundo de nueſtro coraçon? Quando puede cada vno dezir:[Ego illi: donec aſ-
Pſal.118. piret dies,& inclinentur vmbrę.]Por toda la vida.*Sic Rex*
ſanctus: Inclinaui cor meum ad faciendas iuſtificationes tuas
in æternũ, propter retributionẽ. Si eſtas palabras,[Donec aſ-
piret dies,&c.]ſe conſtruyen con las que ſe ſiguen (como C
ya diximos,)[Reuertere, &c.] Lo que pide la Eſpoſa es,q̃
tenga con ella la ſieſta,y lo rezio del Sol. En tanto(dize)q̃
ſe leuanta algun viento,y crecen las ſombras, vente conmigo,con la prieſſa que lleuan los gamos,y cabras monteſes por los montes de[Bethel,]acoſſadas de los caçadores,o ſaltando de vnos riſcos en otros,con ſu acoſtumbrada ligereza. Siempre tiene el alma neceſsidad de la cõpañia del Eſpoſo: pero principal, y preciſſamẽte,quando el
Sol eſtà en ſu fuerça,y quando no corre,ni ſe ſiẽte la marea,y viento agradable del Eſpiritu ſanto, ni ay ſombras,

adonde

A adonde eſperar,ni paſſar la ſieſta,quando falta todo cõſuelo,y refrigerio humano, quando eſtà en ſu punto la tentacion,y no parece quien ſocorra.O traças de Dios,que amas terniſsimamente vna alma , y la ponesa vezes en tã grandes aprietos,y en tal eſtremo,que parece auerte oluidado della:y de amigo,auerte conuertido en enemigo! Y para que Eſpoſo ſanto? Para prouar ſu Fè,para que ſe vea que te ama,para acrecentamiento de ſus deſſeos, para q̃ con anſias te buſque,y hallado,no te ſuelte,acrecientas el cuydado,y el recato,y el merecimiento. [Similis eſto capreæ,hinnulloque ceruorum.]

B No hallò la Eſpoſa animales mas ligeros, que la cabra mõtes,y el ceruatillo,para ſignificarle la neceſsidad de ſu preſencia,y aun para dar a entender quan apreſurado es en acudir a los q̃ de verdad le llaman. *D. Hieron. epiſt. 2. ad Damaſum in illud Iſai. 6. Volauit ad me vnus de Seraphim*, dize, que quiſo Dios q̃ entendieſſemos la prieſſa con que acude a los q̃ merecen ſu compañia, porque dexa de andar,y buela. Y declarando aquel verſo del Pſal. 5. *Intellige clamorẽ meum*, dize, q̃ clamor no es voz formada con los labios,ſino de ſolo el coraçõ. *Galat. 4. Clamãtes in cordibus* C *veſtris*. Y q̃ eſſe clamor allà dentro,le oye el Señor. *Et non taceat pupilla oculi tui*. Tan atento eſtà Dios, q̃ oye la voz del parpado del ojo. Sã Geronimo dize las lagrimas. Y yo diria tambien,q̃ el leuantar las peſtañas al cielo, oye. Si q̃ los ojos hablan,tienẽ ſu lenguage, el qual entiende el Señor:y aunq̃ con tãto ſilencio ſe cierrã,y ſe abrẽ,oye ſus vozes. San Auguſtin declarãdo aquel verſo. *Clamabo ad Deũ altiſsimum,Deum qui benefecit mihi*. Si es altiſsimo, como te oye quãdo le llamas? *Nata eſt experimẽto fiducia. Deum (inquit) qui benefecit mihi*. Si antes que le buſcaſſe me hizo bien,no me oyrà quãdo le llamare? Por quien quiſo q̃ murieſſe ſu Hijo? Por los malos,eſſos no le buſcauã, y el los vino a buſcar a ellos. *Sic: eſt ergo ille Altiſsimus,vt nõ ſit ab illo*

Hiero. epiſt. 2. ad Damaſ. in illud Iſai. 6.

Pſalm. 56.
Siempre oye Dios a los que le llaman, aunq̃ ſea cõ ſolo cerrar, y abrir el ojo

A *longe miſeria noſtra,& gemitus noſter. Quia prope eſt Dominus his qui obtinuerũt cor.Itẽ inclina ad me aurẽ tuã,accelera,vt eruas me.*El q̃ dize:Inclina a mi tu oreja,enfermo ſe cõfieſſa,y oprimido de la enfermedad: como el enfermo q̃ no puede hablar,pide al Medico,q̃ le tiẽte el pulſo, que acerque a el ſu oreja,para oyrle ſus quexas:aſsi pide el Profeta a Dios, q̃ ſe le acerque, y q̃ incline el oydo. Y q̃ cerca eſtà el q̃ puede inclinar la oreja?Dize S.Bern.*ſer.9. in Cãt. ſuper illud Iſai. 65. Antequã clament ego exaudiã. Arbitror quod interdũ,nec verba expectat, ſed ſolis cogitationibus aduocetur. Præparãs cor,vt audiat,auris eius.Sed huic ſecundo capiti finẽ imponamus,ſententiã cuiuſdã doctiſsimi interpretis* B *referẽtes:interpretatur enim hæc verba*. [Dilectus meus mihi,& ego illi,]*elegãter nimis. Verba ſunt(inquit)emphatica,& quę põdus amoris immenſum dicunt. Augẽt vero emphaſim ſine verbo poſita*. Mi amado a mi, o para mi: y yo a el,o para el.Eſtan llenas de ſentidos,y preñadas de myſterios.El primer ſentido es.

Bern. ſuper illud Iſai. 65.

Ninguna coſa criada ama Dios mas que al hõbre, y aſsi el hõbre a ſolo Dios deuẽ amar.

El es la coſa que yo mas amo, y yo la coſa que ſobre todas las criadas el ama.*Sic infra.*[Vna eſt columba mea,ſpecioſa mea,&c.]

Segundo,como mi amado acerca de mi es el primero en el amor,y no ay coſa que yo mas quiera, q̃ a el: aſsi en C ſus ojos ſoy la mas querida,la que me lleuo lo principal, y primero de ſu amor:quiere dezir: *Pars æqua cum dilecto meo eſt. Eſt oratio amatoria, & ſimillima illi, quæ eſt apud Poetam Comicum in Eunucho. Act.1.*

Tercero.*Dilectus meus totus quotus eſt, totus meus eſt, & peculiaris,& proprius,& perpetu⁹:& ego vice verſa tota quota ſum,illius ſum.Vt ſit datiuus pro genitiuo Hebręorũ more: ſic Niſſen.ſignificat enim Spõſa quãdã mutui amoris vim,ſeu reciprocationẽ,inter illã,& Spõſum,qualis eſſe debet inter probos ſanctos,& legitimos cõiuges, vel etiã amicos. Vide Theod.*

Quarto.[Quemadmodũ dilectus meus mihi,]*videtur*

eſſe

eſſe pulcherrimus,[Ita & ego illi eſſe pulcherrima videor.]
A Y no es marauilla q̃ la honeſta Eſpoſa hable deſta manera,
pues ſegũ recta razõ,a la caſta,y virtuoſa matrona,todos
los hõbres le hã de parecer ygualmẽte feos, y ygualmẽte
hermoſos:ſolo ſu Eſpoſo,y marido le ha de lleuar los ojos,
y el coraçõ.*Et vice verſa.Hinc illud Auſonij ad Criſpã.Deformem
quidã te dicũt Criſpa,at ego iſtud neſcio,mihi pulchra
es. Quin etiã cupio iunctus, quia Tellus amori eſt,vt videaris
alijs fœda,decora mihi.Vide Bern ſer.*60.*&* 61.*&* 70. *in fin.
Et Aug.li.*3.*Cõf.c.*11.*Et Chryſ.li.de cõpũct.cordis,to.*5.*p.*502.
Es lo de S.Luc.15.q̃ vino del cielo el Hijo d̃ Dios,a buſcar
a vna oueja.*Gal* 2. *Dilexit me, & tradidit ſemetipſũ pro me.*
B Quinto.[Dilectus meus mihi:] *(q.d.)* Somos para en
vno:vn ingenio,vnas coſtumbres,vn guſto,vn querer.*Lege
Viuieniũ de offic.probæ matris lib.*1 *c.*13.*& lib.*3.*c.*23.Alli
dize,q̃ antiguamẽte en la celebraciõ de los matrimonios,
ſe le pregũtaua a la muger. *Habes virũ tibi aptiſsimũ?* Y al
marido:*Habes vxorẽ ex animi tui ſentẽtia?* Y reſpõdiendo
cada vno,q̃ ſi,el matrimonio era rato.[Dilectus meus mihi,
& ego illi.]Cortado a la medida de mi volũtad ,y yo a
la de la ſuya:el parece q̃ nacio para mi,y yo para el *(q.d.)*
Para tener Eſpoſo,el auia de ſer:y para tener el Eſpoſa,yo
ſola le eſtoy biẽ.*Quo ſenſu dixit ſupra.*[AEquitatui meo aſſimilaui
C te amica mea:] *(q.d.) Quemadmodũ equi mei iũcti
curribus Pharaonis mirificè inter ſe congruũt, & pulcherrimum
ſpectaculũ oculis præbent.ita mirabiliter congruit mecum
Sponſa mea.Theocritus in laudẽ Helenæ dicit, eam eſſe
decori,& honori,& ornamento patriæ ſuæ: quemadmodum
equus Theſſalicus laudatiſſimus congruit,& decori eſt, currui
à fabre facto. Talis eſt illa comparatio Virgil.Eglog.*5.

Vitis,vt arboribus decori eſt, vt vitibus vuæ,
Vt gregibus tauri,ſegetes vt pinguibus aruis.

Tu Deus omne tuis, &c. Quando huuo Dios de criar a
Eua,dixo:*Faciam⁹ ei adiutoriũ ſimile ſibi*, no ſolo en la eſpe-

cie,

A *dictum eſt,vt populo Iudæorum per tribus ſingulas diuideret*
incolatus,& diſtribueret ſingulis tribubus portionem : tribum
Leuiticam excepit,dicẽs: Tribui Leui non erit portio in medio
fratrum ſuorum : quia Dominus Deus portio illorum eſt. Et
alio loco dicit Scriptura. Ego Dominus portio eorum. Negatur
(inquit Ambr.) his terrena diuiſio,vt ipſi dum ſingularem ſi-
bi non vendicant portionem, fiant cæleſtis poſſeſſio, & hoc ſolũ
nouerint poſsidere, (hoc eſt) fidei, & deuotionis obſequium, &
multo ditiores,quàm ij,qui poſſeſsionum ſuarum ampla ſpatia
diffundunt:cui enim portio Deus eſt,hic totius poſſeſſor naturæ
eſt,&c. Ex quibus verbis multo magis patet ſenſus horum ver
B *borum.* [Dilectus meus mihi,& ego illi.] (*quaſi dicat Spon-*
ſa.) Dilectus meus ſolus portio mea eſt. Vel: Dilectus meus ſo-
lus ſufficit mihi, eſt enim mihi inſtar omnium bonorum. Y en
eſte ſentido dixo el Apoſtol. 1.*Cor.* 25. hablãdo del eſtado
de la gloria *Erit Deus omnia in omnibus. Proſper. lib.2. de vi-*
ta contemp.c.16. ſic ait. Deniq; quid vltra quærit,cui omnia
ſuus Conditor fit:aut quid ei ſufficit,cui ipſe non ſufficit? Et Au
guſt. lib.13. Confeſſ.c.8. Omnis copia, quæ Deus non eſt, egeſtas
mihi eſt,&c. En el Exod.6. y Ezech.1. ſe llama (*Sadai*),*quod*
interpretatur ſufficiens; vel ſufficiẽtia. Sic Epiphan. hæreſi 49.
Y el Oraculo diuino, quando quiſo moſtrarſe a Moyſen.
Exod. 33. dixo. *Oſtendam tibi omne bonum.* Pues que mu-
C cho que diga la Eſpoſa teniendo por tan ſuyo al diuino Eſ
poſo,que no quiere mas q̃ a el [Dilectus meus mihi,&c.]
El para mi,y yo para el,aqui por gracia, y deſpues por glo-
ria *ad quam nos perducat ipſe Ieſus,animarum Sponſus,qui*
paſcit nos,& paſcitur nobis,donec aſpiret dies æternitatis, &
inclinentur vmbræ rerum mundanarum : Qui
cum Patre, & Spiritu ſancto viuit,
& regnat in ſecula ſeculo-
rum, Amen.

EN MADRID.
Por Iuan Flamenco.

M. DC. VI.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

8-1

Digitized by Google

Digitized by Google